

297.424
S967jmh
v. 6
c. 1

فَضْلُ الْقِتْلَةِ

شرح الجامع الصغير للمقدم المناوي

وهو شرح نفيس للعلامة المحدث
محمد المدعو بعبد الرؤف المناوي
على كتاب «الجامع الصغير» من أحاديث البشير النذير
للحافظ جلال الدين عبد الرحمن السيوطي
نفعنا الله بعلومهما

الخبر السادس

صحت هذه الطبعة وقوبلت على عدة نسخ من أهمها نسخة نفيسة مخطوطة في سنة ١٠٩٣ هـ
وعلق عليها تعليقات قيمة نخبة من العلماء الأجلاء

جميع حقوق التعليق والنقل محفوظة

تنبيه: قد جعلنا متن الجامع الصغير بأعلى الصفحات، والشرح بأسفلها
مفصولاً بينهما بجدول
ولتمام الفائدة قد ضبطنا الأحاديث بالشكل الكامل

الطبعة الأولى ١٣٥٧ هـ - ١٩٣٨ م

يُطلب من المكتبة التجارية الكبرى بأول شارع محمد علي بمصر
إصاغتها: مصطفى محمد

مطبعة مصطفى محمد
صاحب المكتبة التجارية الكبرى بمصر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٨١٩٦ - مَكَارِمُ الْأَخْلَاقِ عَشْرَةٌ تَكُونُ فِي الرَّجُلِ وَلَا تَكُونُ فِي ابْنِهِ ، وَتَكُونُ فِي الْإِبْنِ وَلَا تَكُونُ فِي الْآبِ ، وَتَكُونُ فِي الْعَبْدِ وَلَا تَكُونُ فِي سَيِّدِهِ ، يَقْسِمُهَا اللَّهُ لِمَنْ أَرَادَ بِهِ السَّعَادَةَ : صِدْقُ الْحَدِيثِ ، وَصِدْقُ الْبَاسِ ، وَإِعْطَاءُ السَّائِلِ ، وَالْمُكَافَأَةُ بِالصَّنَائِعِ ، وَحِفْظُ الْأَمَانَةِ ، وَصِلَةُ الرَّحِمِ ، وَالتَّذَمُّمُ لِلْجَارِ ، وَالتَّذَمُّمُ لِلصَّاحِبِ ، وَقِرَاءَةُ الضَّعِيفِ ، وَرَأْسُهُنَّ الْحَيَاءُ - الْحَكِيمُ (هـ) عَنْ عَائِشَةَ - (ض)

٨١٩٧ - مَكَانُ السَّكَنِ التَّكْمِيدُ ، وَمَكَانُ الْعِلَاقِ السَّعُوطُ ، وَمَكَانُ النَّفْخِ اللَّدُودُ - (حَم) عَنْ عَائِشَةَ - (ح)

(مكارم الاخلاق عشرة) هذا الحصر اضافى باعتبار المذكور هنا (تكون في الرجل ولا تكون في ابنه وتكون في الابن ولا تكون في الاب) وتكون في العبد ولا تكون في سيده يقسمها الله لمن اراد به السعادة: صدق الحديث لان الكذب بجانب الايمان لانه اذا قال كذا ولم يكن قد افترى على الله بزعمه انه كونه، لصدق الحديث من الايمان (وصدق الناس) لانه من الثقة بالله شجاعة وسماحة (واعطاء السائل) لانه من الرحمة (والمكافاة بالصنائع) لانه من الشكر (وحفظ الامانة) لانه من الوفاء (وصلة الرحم) لانها من العطف (والتذم للجار) لانه من نزاهة النفس (والتذم للصاحب واقراء الضيف) لانه من السخاء فهذه مكارم الاخلاق الظاهرة وهي تنشأ من مكارم الاخلاق الباطنة (ورأسهن) كلهن (الحياء) لانه من عفة الروح فكل خلق من هذه الاخلاق مكرمة لمن منحها يسعد بالواحد منها صاحبها فكيف بمن جمعت له كلها؟ والاخلاق الحسنة كثيرة وكل خلق حسن فهو من اخلاق الله والله يحب التخلق باخلاقه فكل مكرمة من هذه الاخلاق يمنحها العبد فهي له شرف ورفعة في الدارين. وخرج البيهقي والحاكم والحكيم أن عليا كرم الله وجهه قال سبحان الله ما أزهدهم الناس في الخير عجب لرجل يحب أخوه لحاجة لا يرى نفسه للغير أهلا فلو كذا لا رجو ثوابا ولا تخاف عقابا لكان لنا أن نطلب مكارم الاخلاق لدلائها على النجاح فقام إليه رجل فقال يا أمير المؤمنين أسمعته هذامن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم وأخرج ابن عساكر عن سعيد بن العاص لو أن المكارم كانت سهلة لسابقكم إليها اللئام لكنها كريمة مرة لا يصبر عليها إلا من عرف فضلها (الحكيم) الترمذي (هـ) كلاهما من طريق أبيوب الوزان عن الوليد بن مسلم عن ثابت عن الأوزاعي عن الزهري عن عروة (عن عائشة) قال ابن الجوزي حديث لا يصح ولعله من كلام بعض السلف وثابت بن يزيد ضعفه يحيى والوليد بن الوليد قال الدارقطني منكر الحديث قال الحاكم وفي اللسان ثابت بن يزيد الذي أدخله الوليد بينه وبين الأوزاعي مجهول ويذهب الحل فيه عليه قال البيهقي في الشعب عقبه وروى بإسناد آخر ضعيف موقوف على عائشة وهو به أشبه اه وهو به صريح في شدة ضعف المرفوع الذي اثره المصنف -

(مكان السكى التكميد) أى يقوم مقامه ويفنى عنه لمن ناب عنه السكى وهو أن يسخن خرقه وسخة دسمة وتوضع على العضو والوجع مرة بعد أخرى ليسكن، والخرقة الكادة، ذكره الزحشرى (ومكان العلق السعوط) أى بدل إدخال الاصبع فى حلق الطفل عند سقوط لثاته أن يسقط بالقسط البحرى مرة على مرة (ومكان النفخ للدود) يعنى أن هذه الثلاثة تبدل من هذه الثلاثة وتوضع محلها فتؤدى مؤداها فى النفع والشفاء وهى أسهل مأخذا وأقل مؤنة. ذكره الزحشرى (حم عن عائشة)

٨١٩٨ - مَكْتُوبٌ فِي الْإِنْجِيلِ « كَمَا تَدِينُ تَدَانُ » وَبِالسَّكِيلِ الَّذِي تَسْكِيلُ تُكْتَبَالُ - (فر) عن فضالة بن عبيد

٨١٩٩ - مَكْتُوبٌ فِي التَّوْرَةِ « مَنْ بَلَغَتْ لَهُ ابْنَةُ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ سَنَةً فَلَمْ يَزُوجْهَا فَأَصَابَتْ إِيْمًا فَأُثِمَ ذَلِكَ عَلَيْهِ » -

(هـ) عن عمر وأنس - (ض)

٨٢٠٠ - مَكْتُوبٌ فِي التَّوْرَةِ « مَنْ سَرَّهُ أَنْ تَطُولَ حَيَاتُهُ : وَيَزَادَ فِي رِزْقِهِ ، فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ » - (ك) عن

ابن عباس - (صح)

٨٢٠١ - مَكَّةُ أُمُّ الْقُرَى ، وَمَرْوُءٌ أُمُّ خَرَّاسَانَ - (عد) عن بريدة

٨٢٠٢ - مَكَّةُ مَنَاحٌ : لَا تَبَاعُ رِبَاعُهَا ، وَلَا تُؤَاجَرُ بِيُوتِهَا - (ك حق) عن ابن عمرو

(مكتوب في الإنجيل كما تدين) بفتح التاء وكسر الدال بضبط المصنف (تدان) بضم التاء بضبطه قال الزمخشري سمي الفعل المجازي فيه باسم الجزء كما سميت الإجابة باسم الدعوة في قوله تعالى « له دعوة الحق » وفي الفردوس الدين يحتمل معان وهنا الجزء يعني كما تجازى تجازى وقيل كما تصنع يصنع بك (وبالسكيل الذي تكيل تكبال) وعليه قيل فإن كنت قد أبصرت هذا وإنما يصدق قول المرء ما هو قاعله ففيك إلى الدنيا اعتراض وإنما يكال لدى الميزان ما أنت كايه وقد خانت الدنيا قرونا تتابعوا كما خان أعلا البيت يوما أسأفله

(فر عن فضالة بن عبيد) ظاهر صنع المصنف أن الدليلي أسنده في مسند الفردوس وليس كذلك بل ذكره بغير سند ويض له ولده وروى الإمام أحمد في الزهد بسند عن مالك بن دينار قال مكتوب في التوراة كما تدين تدان وكما تزرع تحصد

(مكتوب في التوراة من بلغت له ابنة اثنتي عشرة سنة فلم يزوجه فأصابته إثمًا) يعني زنت فأثم ذلك عليه لأنه السبب فيه بتأخير تزويجها المؤدى إلى فسادها . وذكر الاثنتي عشرة سنة لأنها مظنة البلوغ المثير للشهوة (هـ عن عمر) ابن الخطاب (وعن أنس) بن مالك وحديث أنس هذا أورده البيهقي عن طريق شيخه الحاكم قال عقبه قال الحاكم هذا وجده في أصل كتابه يعني بكر بن محمد بن عبدان الصدقي وهذا الإسناد صحيح والمتم شاذ بمرة قال البيهقي إسناده بالأسناد الأول وهو بهذا الإسناد منسك

(مكتوب في التوراة من سره أن تطول حياته ويزاد في رزقه فليصل رحمه) فإن صلة الرحم تزيد في العمر وفي الرزق وقد مر معنى هذا في عدة أخبار (ك) في البر والصلة (عن ابن عباس) وقال صحيح وأقره الذهبي وقال المنذري رواه الحاكم والترمذي بإسناد لا بأس به

(مكة أم القرى) قال المصنف في ساجدة الحرم عن مجاهد وغيره خلق الله مريض البيت الحرام من قبل أن يخلق الأرض بألفي عام وكان موضع البيت حشقة على الماء ترى ومنها دحيت الأرض ولذلك سميت أم القرى ولها أيضا أسماء كثيرة (عد عن بريدة) قال ابن الجوزي في العلل حديث لا يصح وهشام بن مصك أحد رجاله قال أحمد مطروح الحديث وقال الفلاس متروك

(مكة مناخ) بضم الميم أى محل للناخ أى لإبرك الإبل ونحوها (لا تباع رباعها ولا تؤاجر بيوتها) لأنها غير مختصة بأحد بل هى موضع لأداء المناسك قال أبو حنيفة فأرض الحرم موقوفة فلا يجوز تملكها لأحد . وتأول الحديث من أجاز بيع دورها بأنه إنما منع من ذلك لنفسه وصحبه لكونهم هاجروا منها لله فلا يرجعون فى شيء منها (ك) لى البيع من حديث إسماعيل ضعفه فالصحة من أين؟ وعده فى الميزان من مناكير إسماعيل هذا

٨٢٠٣ - مَلْعُونٌ مِّنْ أُمَّةٍ إِيمَانًا إِلَىٰ مُشَاشِهِ - (هـ) عن علي (كـ) عن ابن مسعود - (صح)

٨٢٠٤ - مَلْعُونٌ مِّنْ أُمَّةٍ أَمْرًا فِي دُبْرِهَا - (حم د) عن أبي هريرة - (صح)

٨٢٠٥ - مَلْعُونٌ مِّنْ سَأَلَ بِوَجْهِ اللَّهِ ، وَمَلْعُونٌ مِّنْ سُئِلَ بِوَجْهِ اللَّهِ ثُمَّ مَنَعَ سَائِلَهُ ، مَا لَمْ يَسْأَلْ هُجْرًا - (طب) عن أبي موسى - (ح)

٨٢٠٦ - مَلْعُونٌ مِّنْ ضَارٍّ مُّؤْمِنًا أَوْ مُكْرَبًا - (ت) عن أبي بكر - (ح)

(ملى) بضم الميم وفتح الهمزة بضبطه (عمار) بن ياسر (إيماناً إلى مشاشه) بضم الميم ومعجمتين أو لهما خفيفة يعنى اختلط الإيمان بلحمه ودمه وعظمه وامتزج بسائر أجزائه امتزاجاً لا يقبل التفرة فلا يضره الكفر حين أكرهه عليه كفار مكة بضروب العذاب وفيه نزل الإلزام أكرهه وقلبه مطمئن بالإيمان قال في الفتح وهذه الصفة لا تقع إلا بمن أجاره الله الشيطان الرجيم ومن ثم جاء عن ابن مسعود في الصحيح أن عماراً أجاره الله من الشيطان (هـ عن علي) أمير المؤمنين (ك عن ابن مسعود) وفي الباب عائشة عند البزار قالت ما أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا لو شئت لقلت فيه ما خلا عمار فإني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ملى عمار إيماناً إلى مشاشه قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح وقال ابن حجر في الفتح إسناده صحيح قال وقد جاء في حديث آخر عمار ملى إيماناً إلى مشاشه خرجه النسائي بسند صحيح اهـ

(ملعون من أتى امرأة في دبرها) أى جامعها فيه فهو من أعظم الكبائر وإذا كان هذا في المرأة فكيف بالذكور وما نسب إلى مالك في كتاب السر من حل دبر الحليلة أنكره جمع (حم د) وكذا النسائي وابن ماجه كلهم في النكاح من طريق سهل بن أبي صالح عن الحرث بن مخلد (عن أبي هريرة) قال ابن حجر والدارقطني بن مخلد ليس بمشهور وقال ابن القطان لا يعرف حاله وقد اختلف فيه على سهل اهـ لم يرم المصنف لصحته غير مسلم

(ملعون من سأل بوجه الله وملعون من سئل بوجه الله ثم منع سائله ما لم يسأل هجراً) قال الحافظ العراقي لعنة فاعل ذلك لا يناقضها ما مر من استعاذة النبي صلى الله عليه وسلم بوجه الله لأن ما هنا في جانب طلب تحصيل الشيء إما في دفع الشر ورفع الضر فلعنه لأبأس به أو النهي إنما هو عن سؤال المخلوقين به وكنا عن سؤال الله به في الأمور الدنيوية (طب عن أبي موسى) الأشعري روى الحسنه قال الحافظ العراقي في شرح العمدة إسناده حسن وقال الهيثمي فيه من لم أعرفه وقال في موضع آخر رواه الطبراني عن شيخه يحيى بن عثمان بن صالح وهو ثقة وفيه ضعف وبقية رجاله رجال الصحيح

(ملعون من ضار) بالفتح مصدر ضره يضره إذا فعل به مكروها (مؤمناً أو مكرباً) أى خدعه بغير حق أى هو مبعود من رحمة الله يوم القيامة جزاء علي فعله حتى يسترضي خصمه أو يدركه الله بعفوه (ت) في البر (عن أبي بكر) الصديق وقال غريب ولم يبين لم لا يصح وذلك لأن فيه فرقة السنجي وهو وإن كان صالحاً حديثه منكر قال البخاري وساقه في الميزان من مناكيره وفيه أبو سلمة الكندي قال ابن معين ليس بشيء وقال البخاري تركوه

(ملعون من سب أباه ملعون من سب أمه) إنما استحق سباب أبيه اللعن لمقابله نعمة الأبوين بالكفران وانتهائه إلى غاية العقوق والعصيان كيف وقد قرن الله بهما عبادته - وإن كانا كافرين - وبوحيده وشريعته (ملعون من ذبح لغير الله) قال القرطبي إن كان المراد الكافر الذي ذبح للأصنام فلا خفاء بحاله وهي التي أهل بها والتي قال الله فيها ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وأما إن كان مسلماً فتناوله عموم هذا اللعن لا تحل ذبيحته لأنه لا يقصد بها الإباحة الشرعية وقد

٨٢٠٧ - مَلْعُونٌ مِنْ سَبِّ آبَاءِهِ ، مَلْعُونٌ مِنْ سَبِّ أُمَّهِ ، مَلْعُونٌ مِنْ ذَبْحِ لَغَيْرِ اللَّهِ ، مَلْعُونٌ مِنْ غَيْرِ تَحْوِمِ الْأَرْضِ ، مَلْعُونٌ مِنْ كَمَةِ أَعْمَى عَنْ طَرِيقٍ ، مَلْعُونٌ مَنْ وَقَعَ عَلَى بَهِيمَةٍ ، مَلْعُونٌ مَنْ عَمِلَ بِعَمَلِ قَوْمِ لُوطٍ - (حم) عن ابن عباس - (ح)

٨٢٠٨ - مَلْعُونٌ مَنْ فَرَّقَ - (ك هق) عن عمران - (ح)

٨٢٠٩ - مَلْعُونٌ مَنْ لَعَبَ بِالْشَطْرَنْجِ ، وَالنَّاظِرُ إِلَيْهَا كَأَلَّا كُلِّ لَحْمِ الْخَنزِيرِ - عبدان وأبو موسى وابن حزم عن حبة بن مسلم مرسل - (ض)

مر أنها شرط في الزكاة ويتصور ذبح المسلم لغير الله فيما إذا ذبح مجرباً لآلة الذبح أو لله ولم يقصد الإباحة وما أشبهه؛ وقال بعضهم ذهب داود وإسحاق وعكرمة إلى أن ما ذبحه غير المالك تعدى كالمسروق لا يؤكل وهو قول شاذ والائمة الاربعة علي حله لوقوع الزكاة بشروطها من المتعدى (ملعون من غير تحوم الارض) أي مالمها وحدودها قال الزمخشري روى بضم أوله وفتحها وهي مؤنثة والتحوم جمع لا واحد له وقيل ووحدها تحوم والمراد تغيير حدود الحرم التي حددها إبراهيم وهو عام في كل حد ليس لاحد أن يزوى من حد غيره شيئاً اهـ وقيل أراد المعالم التي يهتدى بها في الطريق قال القرطبي والمغير لها إن أضافها إلى ملكة فغاصب وإلا فتعد ظالم مفسد ملك الغير (ملعون من كمة أعمى عن طريق ملعون من وقع على بهيمة) أي جامعها (ملعون من عمل) بعمل (قوم لوط) من اتيان الذكور شهوة من دون النساء وأخذ من اقتصاره على اللعنة وعدم ذكره القتل أن كلامهما لا يقتل وعليه الجمهور وذهب البعض إلى قتلها تمسكاً بخبر اقتلوا الفاعل والمفعول به وخبر من وجدتموه وقع على بهيمة فاقتلوه واقتلوا البهيمة وفي كل مقال (حم عن ابن عباس) وفيه محمد بن سلية فإن كان السعدى فواهى الحديث أو البناني فتركه ابن حبان كما بينه الذهبي ، وفيه محمد بن إسحاق ، وفيه عمرو بن أبي عمرو لينه يحيى

(ملعون من فرق) بالتشديد زاد الطبراني في روايته بين الوالدة وولدها وبين الاخ وأخيه اهـ . والمراد أنه مبعود من منازل الاخيار ومواطن الابرار لأنه مطرود من الرحمة بالكلية فالتفريق بين الاصل وفرعه في بعض صورته حرام شديد التحريم ، وفي بعضها مكروه شديد الكراهة لما فيه من البلاء العظيم والخطر الجسيم ، ومن ثم قيل : لقتل بحد السيف أسهل موقفاً على النفس من قتل بحد فراق

أما بين الأخوين والأختين فجوزة الشافعي مطلقاً ومنعه أبو حنيفة أخذاً بمثل هذا الخبر واختلف أصحاب مالك في ذلك لجوزة بعضهم حتى بين الاصل والفرع ومنعه آخرون ، وأجازه بعض منهم بالإذن دون غيره (ك) في البيع (هق) كلاهما (عن عمران) بن الحصين قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي ورواه الدارقطني عن عمران من هذا الوجه (ملعون من لعب بالشطرنج) بكسر الشين بضبط المصنف . قال في درة الغواص : يقولون للعبة الهندية الشطرنج بالشين والقياس كسرهما لأن الاسم الأعجمي إذا عرب رد إلى ما يستعمل من لفظه وزناً وصيغة وليس في كلامهم فعلتل بكسرهما وقد جوزوا كونه بشين معجمة من المشاطرة وبمهملة من التسطير (والناظر إليها ككل لحم الخنزير) قال الذهبي : وأكل لحم الخنزير حرام بإجماع المسلمين ، ومن ثم ذهب أبو حنيفة ومالك وأحمد إلى تحريمه أعنى الشطرنج ، وقال الشافعي : يكره ولا يحرم فقد لعبه جماعة من الصجب ومن لا يحصى من التابعين ومن بعدهم وقال الحافظ لم يثبت في تحريمه حديث صحيح ولا حسن (عبدان) في الصحابة (وأبو موسى) في الذيل (وابن حزم) كلهم في الصحابة من طريق عبد المجيد بن أبي داود عن ابن جريج (عن حبة بن مسلم مرسل) هو تابعي لا يعرف إلا بهذا الحديث ، وفي الميزان إنه خبر منكر اهـ . وروى الجملة الأولى منه الديلمي من حديث أنس ، وقضية صنيع المؤلف أن يخرجيه سكتوا عليه والامر بخلافه بل قال عقبه ابن حزم حبة مجهول والإسناد منقطع وقال ابن القطان حبة مجهول

٨٢١٠ - مَلِكٌ مُوَكَّلٌ بِالْقُرْآنِ : فَمَنْ قَرَأَهُ مِنْ أَعْجَمِيٍّ أَوْ عَرَبِيٍّ فَلَمْ يَقُومْهُ قَوْمُهُ الْمَلِكُ ، ثُمَّ رَفَعَهُ قَوَامًا -

الشيرازي في الألقاب عن أنس - (ض)

٨٢١١ - مَمْلُوكُكَ يَسْكُفِيكَ ، فَإِذَا صَلَّى فَهُوَ أَخُوكَ ، فَأَكْرِمُوهُمْ كِرَامَةَ أَوْلَادِكُمْ ، وَأَطْعِمُوهُمْ مِمَّا تَأْكُلُونَ -

(ه) عن أبي بكر - (ض)

٨٢١٢ - مِنْ اللَّهِ تَعَالَى لَا مَنَ رَسُولُهُ ، لَعَنَ اللَّهُ قَاطِعَ السِّدْرِ - (طب هق) عن معاوية بن حيدة - (ض)

٨٢١٣ - مِنَ الْبِرِّ أَنْ تَصِلَ صَدِيقَ أَيْبِكَ - (طس) عن أنس - (ح)

٨٢١٤ - مِنَ التَّمْرِ وَالْبُسْرِ خَيْرٌ - (طب) عن جابر - (ح)

قال وقيل إنه حبة بن سلة أخو شقيق بن سلة وهو لا يعرف أيضا كذا في الإصابة

(ملك موكل بالقرآن فمن قرأه من أعجمي أو عربي فلم يقومه قومه الملك ثم رفعه) إلى الله (قواماً) والمراد بعدم تقويمه تحريفه واللحن فيه لحناً يغير المعنى لكن الذي يتجه أن هذا في غير العامد أقا هو فانه إذا قرأه محرفاً فليس بقرآن (الشيرازي في) كتاب (الألقاب عن أنس) بن مالك ، وظاهر صنيع المؤلف أنه لا يوجد مخرجا لاشهر من الشيرازي مع أن الحاكم والدليلى خرجاه

(مملوكك بكفيك) أى مؤنة الخدمة (فإذا صلى فهو أخوك) أى في الإسلام (فأكروهم) أى الممالك (كرامة أولادكم) أى مثلها (وأطعموهم مما تأكلون) أى من جنس أفوانكم والاكل من نفس طعامكم بأن يأكل السيد وعبداه من إناء واحد (تنبيه) قال ابن العربي : ساقية الحرية عليها خلق الإنسان لكنه لما عصى الله ضرب له الرق وأدخله تحت ذل المملوكية وجعل في ذلك رفقا للأحرار وإبقاء الرق على النسل أثر من آثار الكفر يعمل على أصله حتى إذا تأكدت العقوبة واستمرت وقع الزجر موقعه كما أن العدة لما كانت أثراً من آثار التشكاح عملت عمل أصلها في جمل من الأحكام (ه عن أبي بكر) الصديق

(من الله تعالى لا من رسول له : لعن الله قاطع السدر) أى سدر الحرم (طب هق عن معاوية بن حيدة) قال الهيثمي بعد ما عزاه للطبراني فيه يحيى بن الحارث قال العقيلي لا يصح حديثه يعنى هذا الحديث اه ، وقال الذهبي : بعد ما عزاه للبيهقي : ضعيف جداً وفي معناه أحاديث أخر كلها ضعيفة إلا خبر جريح

(من البر أن تصل صديق أيبك) أى في حياته وبعد موته ، وفي رواية مرت : إن أبر البر أن يصل الرجل أهل وذآيه والبر هو الإحسان وأبر البر أحسنه وأفضله وأبر البر من قبيل جل جلاله وجد جده وجعل الجد جاداً وإستاد الفعل إليه وجعل الجلال جليلاً وإستاد الفعل إليه فجعل البر بازاً ويبنى منه أفعال التفضيل وكذا كل ما هو من هذا القبيل نحو الفضل النضل وأجر الفجور وكون ذلك من البر لأن الولد إذا وصل وذآيه اقتضى ذلك الترحم عليه والثناء الجليل فتصل إلى روحه راحة بعد زوال المشاهدة المستوجبة للحياة وذلك أشد من كونه بازاً في حياته (طس عن أنس) بن مالك . قال الهيثمي وفيه عتيسة بن عبد الرحمن القرشي وهو متروك اه . وبه يعرف ما في رمز المؤلف لحسنه (من التمر والبسر) بكسر الباء بضبط المصنف (خر) أى إن الخمر التي جاء القرآن بتحريمها تصنع منهما لأن ذلك يختص بما صنع من العنب كما ذهب إليه الكوفيون وقد خطب عمر رضي الله عنه على المنبر بحضرة أكابر الصحب وبين أن المراد بالخمر في الآية ليس خاصاً بالمتخذ من العنب بل يتبادل المتخذ من غيرها وأن الخمر ما خمر العقل أى ستره من أى شيء كان (طب عن جابر) رمز لحسنه وظاهر عدوله للطبراني واقتضاره عليه أنه لم يخرج أحداً من الستة

٨٢١٥ - مِنَ الْجَفَاءِ أَنْ أَذْكَرَ عِنْدَ الرَّجُلِ فَلَا يُصَلِّيَ عَلَيَّ - (عب) عن قتادة مرسلًا - (ض)
 ٨٢١٦ - مِنَ الْخِنْطَةِ خَمْرٌ، وَمِنَ التَّمْرِ خَمْرٌ، وَمِنَ الشَّعِيرِ خَمْرٌ، وَمِنَ الزَّيْبِ خَمْرٌ، وَمِنَ الْعَسَلِ خَمْرٌ -
 (حم) عن ابن عمر - (ح)

٨٢١٧ - مِنَ الزُّرْقَةِ يَمْنٌ - (خط) عن أبي هريرة - (ض)

٨٢١٨ - مِنَ الصَّدَقَةِ أَنْ تُسَلَّمَ عَلَى النَّاسِ وَأَنْتَ طَلَقَ الْوَجْهَ - (هب) عن الحسن مرسلًا - (ض)

٨٢١٩ - مِنَ الصَّدَقَةِ أَنْ تَعْلَمَ الرَّجُلُ الْعِلْمَ فَيَعْمَلُ بِهِ وَيَعْلَمُهُ - أبو خيثمة في العلم عن الحسن مرسلًا - (ض)

وليس كذلك بل خرج به أبو داود والترمذي وابن ماجه عن النعمان بن بشير يرفعه بزيادة ولفظه إن من الخنطة خمرًا وإن من الشعير خمرًا ومن التمر خمرًا ومن الزبيب خمرًا ومن العسل خمرًا اه . وقال الترمذي حسن غريب وقال الصدر المناوي سنده صحيح

(من الجفاء) وهو ترك البر والصلة وغلظ الطبع (أن أذكر عند الرجل) لم يرد رجلاً معيناً فهو كالنكرة فعمول معاملتها كما في قوله «ولقد أمر علي التميم يسئني» بل وذكر الرجل وصف طردى والمراد الإنسان ولو أنثى أو خنثى (فلا يصلي علي) لغلظ طبعه وعدم مروءته فمن ذكر عندهم ولم يصل عليه فقد جفاه ولا يجوز لمؤمن لمنافاته كمال حبه ومن هذا الحديث ونحوه أخذ جمع من الأئمة من المذاهب الأربعة وجوب الصلاة عليه كذا ذكر (عب) عن قتادة مرسلًا ورواه عنه أيضاً النخعي وعبد الرزاق في جامعه قال القسطلاني ورواه ثقات اه .

(من الخنطة خمر ومن التمر خمر ومن الشعير خمر ومن الزبيب خمر ومن العسل خمر) تمامه عند خمره وأنا أنها كم عن كل مسكر؛ ولا يداود من وجه آخر عن الشعبي عن الزمان بلفظ إن من العنب خمرًا وإن من العسل خمرًا وإن من البر خمرًا وإن من الشعير خمرًا؛ ولا جرم من حديث أنس بسند قال ابن حجر صحيح: الخمر من العنب والعسل والخنطة والشعير والذرة؛ وفي رواية الخنطى ذكر الزبيب بدل الشعير قال البيهقي ليس المراد الحصر فيما ذكر بل إن الخمر يتخذ من غير العنب وجعل الطحاوي هذه الأحاديث متعارضة وأجيب بحمل حديث جابر وما أشبهه على الغالب أى أكثر ما يتخذ الخمر من العنب والتمر وحمل هذا الحديث على إرادة استيعاب ذكر ما عهد حيثئذ أنه يتخذ منه: الخمر والحاصل أن المراد بيان أن الخمر يطلق على ما لا يتخذ من العنب لا خصوص المذكورات وإذا ثبت كون كل مسكر خمرًا من الشارع كان حقيقة شرعية وهى مقدمة على الحقيقة اللغوية فالتخذ من هذه المذكورات يحرم شربه ويحذر شاربه عند الشافعى ومالك وأحمد وهو حجة على أبي حنيفة في قوله إنما يحرم عصير تمر أو عنب (ه حم) عن ابن عمر (بن الخطاب قال ابن حجر ومن هذا الوجه خرج أصحاب السنن

(من الزرقة يمن) يعنى أن زرقة عين الإنسان دالة على البركة والخير غالباً لسر عليه الشارع (خط) عن أبي هريرة) ظاهر صنيع المصنف أن الخطيب خرج وأقره والأمر بخلافه فإنه أورده في ترجمة إسماعيل بن أبي إسماعيل المؤدب وذكر أنه ضعيف منكر الحديث لا يحتج به اه . وأقول فيه أيضاً الحارث بن أبي أسامة صاحب المسند أورده الذهبي في الضعفاء والمتروكين وقال ضعيف وسليمان بن أرقم قال الذهبي تركوه وأورده ابن الجوزى في الموضوعات وقال سليمان متروك وإسماعيل لا يحتج به

(من الصدقة أن تسلم على الناس وأنت طلق الوجه) أى ببشاشة وإظهار بشر فإن فاعل ذلك يكتب له به ثواب التصديق بشئ من ماله لأنه من الاحسان المأمور به (هب) عن الحسن البصرى مرسلًا
 (من الصدقة أن تعلم) بفتح العين وشد اللام بضبط المصنف قال الفاضل والتعليم فعل يترتب عليه العلم غالباً ولذلك

٨٢٢٠ - مِنَ الْكَبَائِرِ اسْتِطَالَةُ الرَّجُلِ فِي عَرَضِ رَجُلٍ مُسْلِمٍ ، وَمِنَ الْكَبَائِرِ السَّبْتَانِ بِالسَّبَةِ - ابن أبي الدنيا في ذم الغضب عن أبي هريرة

٨٢٢١ - مِنَ الْمَذْيِ الْوُضُوءُ ، وَمِنَ الْمَنِيِّ الْغُسْلُ - (ت) عن علي - (ح)

٨٢٢٢ - مِنَ الْمَرْوَةِ أَنْ يُنْصَتَ الْأَخُ لِأَخِيهِ إِذَا حَدَّثَهُ ، وَمَنْ حُسِنَ الْمُمَاشَاةُ أَنْ يَقِفَ الْأَخُ لِأَخِيهِ إِذَا انْقَطَعَ شَيْعُ نَعْلِهِ - (خط) عن أنس - (ض)

٨٢٢٣ - مِنْ أَخْوَانِ الْحَيَاةِ تِجَارَةُ الْوَالِي فِي رَعِيَّتِهِ - (طب) عن رجل - (ح)

٨٢٢٤ - مِنْ أَسْوَأِ النَّاسِ مَنْزِلَةٌ مَنْ أَذْهَبَ آخِرَتَهُ بِدُنْيَا غَيْرِهِ - (هب) عن أبي هريرة - (ح)

٨٢٢٥ - مِنْ أَشَدِّ أُمَّتِي لِي حُبًّا نَاسٌ يَكُونُونَ بَعْدِي : يُوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ رَأَى بِأَهْلِهِ وَمَالِهِ - (م) عن

يقال علمته فلم يتعلم (أبو خيثمة في) كتاب (العلم عن الحسن مرسلًا) وهو البصري
(من الكبائر استطالة الرجل في عرض رجل مسلم) يقال طال عليه واستطال إذا علا وترفع عليه (ومن الكبائر السبتان) بياض موحدة ومثناة فوقية بضبط المصنف (بالسبة) الواحدة أي أن يشتمك الرجل شتمه قشتمه شتمتين في مقابلتها (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في) كتاب (ذم الغضب عن أبي هريرة) رمر المصنف لحسنه
(من المذني) بفتح فسكون أو كسر (الوضوء) أي واجب (ومن المني) بكسر النون وتشديد الياء (الغسل) أي واجب قال الشارح فيه أنه أي المذني لا يوجب الغسل بل الوضوء وأنه نجس ولهذا أوجب النبي صلى الله عليه وسلم غسل الذكر اهـ. فأنت تعلم بأن إيجاب الوضوء منه لا يوجب نجاسته لأن الخارج الطاهر ناقض وإنما علمت نجاسته من دليل منفصل اهـ. (تنبيه) حكمة إيجاب غسل الجنابة أنها بعد عن القرب من الطاهر الطيب تعالى وهو فعل حدث نزه عنه وسبح نفسه عن قول من نسب إليه ذلك لأنه فعل من روجين لا يقوم إلا باجتماعهما وهو الفرد المنفرد الذي لا قرين له فأمر المكلف بغسل جميع بدنه لينخف القلب ويظهر من ثقل فعل الجنابة التي هي في نهاية البعد عن أوصاف الواحد الفرد فإذا طهر صلح لأن يذكر كلام الحق تعالى ويذكره فيطهر الجسد ظاهرًا بطهر القلب من استغراق الشهوة التي غلبته واستغرق وغاب بها عن ذكر الله وينبغي للغسل أن يتذكر مع غسل أعضائه ما وقع فيه مما يبعد عن الله ويتوب منها والتنظيف لدخوله على ملك الموت (ت) وكذا ابن ماجه في الطهارة (عن علي) أمير المؤمنين قال الترمذي - سن صحيح ومن ثم رمر المصنف لحسنه.

(من المروءة أن ينصت الرجل لأخيه) أي في الإسلام (إذا حدثه) فلا يعرض عنه ولا يشتغل بحديث غيره فإن قيا استهانة به (ومن حسن المماشاة أن يقف الأخ لأخيه) في الإسلام (إذا انقطع شيع نعله) حتى يصلحه ويمشي لأن مفارقتها بما أوردت ضغينة (خط عن أنس) بن مالك.

(من أخوان الحياة تجارة الوالي في رعيته) الظاهر أن المراد تجارته فيما تعم حاجتهم إليه من الاقوات وغيرها ويمتثل الإطلاق (طب عن رجل)

(من أسوأ الناس منزلة) أي عند الله (من أذهب آخرته بدنيا غيره) ومن ثم سماه المشرعة أخس الاخساء فقالوا لو أوصى للأخس صرف له (هب عن أبي هريرة) وفيه شهر بن حوشب أوردته الذهبي في الضعفاء وقال قال ابن عدى لا يحتاج به ووثقه ابن معين.

(من أشد أمتي لي حبا ناس يكونون بعدى يود أحدهم لو رأى بأهله وماله) قال المظهر الباء في بأهله باء التعدي

أبي هريرة - (صح)

٨٢٢٦ - مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يَتَّبَاهَى النَّاسُ فِي الْمَسَاجِدِ - (ن) عَنْ أَنَسٍ - (صح)

٨٢٢٧ - مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ الْفَحْشُ، وَالتَّفَحُّشُ، وَقَطِيعَةُ الرَّحِمِ، وَتَخْوِينُ الْأَمِينِ، وَاتِّهَانُ الْخَائِنِ -

(طس) عَنْ أَنَسٍ - (ح)

٨٢٢٨ - مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يَمُرَّ الرَّجُلُ فِي الْمَسْجِدِ لَا يُصَلِّي فِيهِ رَكْعَتَيْنِ، وَأَنْ لَا يُسَلِّمَ الرَّجُلُ إِلَّا

عَلَى مَنْ يَعْرِفُ، وَأَنْ يُبَرِّدَ الصَّبِيَّ الشَّيْخَ - (طب) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ - (ض)

٨٢٢٩ - مِنْ أَفْضَلِ الشَّفَاعَةِ أَنْ تَشْفَعَ بَيْنَ اثْنَيْنِ فِي النَّكَاحِ - (ه) عَنْ أَبِي رَهْمٍ - (ح)

٨٢٣٠ - مِنْ أَفْضَلِ الْعَمَلِ إِدْخَالُ السُّرُورِ عَلَى الْمُؤْمِنِ : تَقْضِي عَنْهُ دِينًا، تَقْضِي لَهُ حَاجَةً، تَنْفُسُ لَهُ

كُرْبَةً - (هب) عَنْ ابْنِ الْمُسَكِّدِ مَرْسَلًا - (ض)

كما في قوله بأبي أنت وأمي يعني أحدهم أن يكون مفدياً بأهله لو اتفقت رؤيتهم إياه ووصلهم إليه وقال الطيبي لو هنا كما في قوله تعالى «ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين» لا بد لقوله يود من مفعول فلو مع ما بعده نزل منزلته كأنه قيل يود أحدهم ويحب مالا يلزم قوله لو رأني بأهله أى يفديني بأهله وماله ليراني (م عن أبي هريرة)

(من أشراط الساعة) أى علاماتها (أن يتباهى) أى يتفاخر مبتدأ ومن أشراط خبره قدم للاهتمام بالاختصاص إذ أشراطها كثيرة (الناس) المسلمون (في المساجد) أى يتفاخرون بتشديد وإراءون بتزيينها كما فعل أهل الكتاب بعد تحريف دينهم وأتم تصيرون إلى حالهم فإذا صرتم كذلك لقد جاء أشراطها وقد كان المسجد على عهد النبي صلى الله عليه وسلم مبنى بالبن وسقفة الجريد وعمده بحجارة وسقفة بالساج ذكره الطيبي وذهب الجمهور إلى كراهية نقش المسجد وتزيينه، وشذذمة إلى عدم كراهته لأن المصطفى صلى الله عليه وسلم لم يذم ذلك وما كل علامة على قرب الساعة تكون مذمومة بل ذكر لها أمراً ذمها كارتفاع الأمانة وأموراً حمدا كزخرفة المساجد وأموراً لا تحمد ولا تذم كنزول عيسى فليس أشراط الساعة من الآور المذمومة (ن عن أنس) بن مالك ورواه عنه أيضا أبو داود وابن ماجه في الصلاة فما أوهمه صنيع المصنف من تفرد النسائي به عن السنه غير جيد .

(من أشراط الساعة الفحش والتفحش) أى ظهورهما وغلبتهما في الناس (وقطيعه الرحم وتخوين الأمين والخائن - طس عن أنس) بن مالك قال الهيثمي رجاله ثقات وفي بعضهم خلاف اه ورمز المصنف لحسنه .

(من أشراط الساعة أن يمر الرجل في المسجد لا يصلي فيه ركعتين) تحيته (وأن لا يسلم الرجل إلا على من يعرف) دون من لم يعرفه (وأن يبرد الصبي الشيخ) أى يحمله رسوله في حوائجه (طب) من حديث سلمة بن كهيل (عن ابن مسعود) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح إلا أن سلمة وإن كان سمع من الصحابة لم أجده رواة عن ابن مسعود .

(من أفضل الشفاعة أن تشفع بين اثنين) الرجل والمرأة (في النكاح) أى أن تكون واسطة بينهما فيه مقدماً في إيقاعه مرغبا لكل منهما في صاحبه . يعنى إذا وجدت الكفاءة وتوفرت الشروط وظهر وجه المصلحة (ه عن أبي رهم) بضم الراء وسكون الهاء وأبو رهم في الصحابة أنما رى وسمعى وظهرى وغفارى وأشعري وأرجبي فلو ميزه لكان أولى (من أفضل العمل إدخال السرور) أى الفرح (على المؤمن) إذا كان ذلك من المطلوبات الشرعية كأن تقضى عنه

- ٨٢٣١ - مِنْ اقْتِرَابِ السَّاعَةِ انْتِفَاحُ الْإِهْلَةِ - (طب) عن ابن مسعود - (ض)
- ٨٢٣٢ - مِنْ اقْتِرَابِ السَّاعَةِ أَنْ يَرَى الْهَلَالَ قَبْلًا فَيَقَالَ لِلْيَلْتَيْنِ ، وَأَنْ تَتَّخِذَ الْمَسَاجِدَ طُرُقًا ، وَأَنْ يَظْهَرَ مَوْتُ الْفَجَاءَةِ - (طس) عن أنس - (ض)
- ٨٢٣٣ - مِنْ اقْتِرَابِ السَّاعَةِ هَلَاكُ الْعَرَبِ - (ت) عن طلحة بن مالك - (ح)
- ٨٢٣٤ - مِنْ اقْتِرَابِ السَّاعَةِ كَثْرَةُ الْقَطْرِ ، وَقِلَّةُ النَّبَاتِ ، وَكَثْرَةُ الْقُرَاءِ ، وَقِلَّةُ الْفُقَهَاءِ ، وَكَثْرَةُ الْأُمَرَاءِ ، وَقِلَّةُ الْأَمْنَاءِ - (طب) عن عبد الرحمن بن عمرو الأنصاري - (ض)
- ٨٢٣٥ - مِنْ أَكْبَرِ الْكِبَائِرِ الشُّرْكُ بِاللَّهِ ، وَالْيَمِينُ الْغُمُوسُ - (طب) عن عبد الله بن أنيس - (ح)

دينياً لا يقدر علي وفائه ويحتمل الإطلاق لأن تحمل ذلك عنه يسره غالباً (تقضى له حاجة) لا يستطيع إبلاغها أو يستطيعه (تنفس له كربة) من الكرب الدنيوية أو الآخروية فكل واحدة من هذه الخصال من أفضل الأعمال بلا إشكال بل ربما وقع في بعض الأحيان أن يكون ذلك من فروض الأعيان (هب عن) محمد (بن المنكدر مرسل) ظاهر صنيع المصنف أنه لم يقف عليه مسنداً وإلا لما عدل لرواية إرساله واقتصر عليها وهو عجب فقد خرج الدارقطني في غرائب مالك من روايته عن ابن دينار عن ابن عمر مرفوعاً وقال فيه ضعف

(من اقتراب الساعة انتفاخ الإهله) أي عظمها وهو بالجيم من انتفج جنباً البعير إذا ارتفعوا عظامها خلقه وبخاء معجمة وهو ظاهر (طب عن ابن مسعود) قال الهيثمي وفيه عبد الرحمن بن يوسف ذكر له في الميزان هذا الحديث وقال إنه مجهول وحديثه غير محفوظ اه ورواه الطبراني في الصغير وزاد وأن يرى الهلال بلبلة فيقال لليلتين قال الهيثمي وفيه عبد الرحمن بن الأزرق الأنطاكي ولم أجد من ترجمه

(من اقتراب الساعة أن يرى الهلال قبلاً) بفتح القاف والباء أي يرى ساعة ما يطلع لعظمه ووضوحه من غير أن يتطلب (فيقال لليلتين) أي هو ابن ليلتين (وأن تتخذ المساجد طرقاً) للدارة يدخل الرجل من باب ويخرج من باب فلا يصلي فيه تحية ولا يمتكف فيه لحظة (وأن يظهر موت الفجاءة) فيسقط الإنسان ميتاً وهو قائم يكلم صاحبه أو يتماطى - الح (طس عن أنس) بن مالك قال الهيثمي رواه في الصغير والأوسط عن شيخه الهيثم بن خالد المصيصي وهو ضعيف اه .

(من اقتراب الساعة هلاك العرب) لفظ الرواية فيما وقفت عليه من النسخ إن من الخ (ت) في المناقب (عن طلحة بن مالك) الحزاعي وقيل الأسلمي قال الذهبي نزل البصرة وله حديث روته عنه مولاته أم جرير قال الترمذي غريب إنما نعرفه من حديث سليمان بن حرب اه وأم جرير لم يرو لها سوى الترمذي قال الذهبي ولا تعرف اه لكن قال الزين العراقي الحديث حسن

(من اقتراب الساعة كثرة القطر) أي المطر (وقلة النبات) أي الزرع (وكثرة القراء) للقرآن (وقلة الفقهاء) أي الفقهاء يعلم طريق الآخرة كما بينه الغزالي (وكثرة الأمراء) وقلة الأمناء ولهذا قال عبد الله بن عمر فيما رواه أبو إسحاق عن سعيد بن وهب لا يزال الناس بخير ما أخذوا العلم عن أكابرهم وعن أمنائهم وعلمائهم فإذا أخذوه عن أصاغرهم وشرارهم هلكوا (طب عن عبد الرحمن بن عمرو الأنصاري) قال الهيثمي فيه عبد الغفار بن القاسم وهو وضاع اه فكان ينبغي للمصنف حذفه من الكتاب

(من أكبر الكبائر الشرك بالله) بأن يتخذ معه إلهاً غيره وخصه لأنه الأغلب في بلاد العرب حالئذ والمراد

- ٨٢٣٦ - مِنْ إِكْفَاءِ الدِّينِ تَفْصِيحُ النَّبِطِ، وَاتِّخَاذُهُمُ الْقُصُورَ فِي الْأَمْصَارِ - (ط) عن ابن عباس - (ح)
- ٨٢٣٧ - مِنْ بَرَكَةِ الْمَرْأَةِ تَبْكِيرُهَا بِالْأُنْثَى - ابن عساكر عن واثلة - (ض)
- ٨٢٣٨ - مِنْ تَمَامِ التَّحِيَّةِ الْأَخْذُ بِالْيَدِ - (ت) عن ابن مسعود - (ح)
- ٨٢٣٩ - مِنْ تَمَامِ عِيَادَةِ الْمَرِيضِ أَنْ يَضَعَ أَحَدُكُمْ يَدَهُ عَلَى جَبْهَتِهِ وَيَسْأَلُهُ كَيْفَ هُوَ، وَتَمَامُ تَحِيَّتِكُمْ بَيْنَكُمْ الْمَصَافَءُ - (حم ت) عن أبي أمامة - (ح)

الكفر بإشراك أو بغيره لكن يقال إن الكفر بالإشراك أكبر من الكفر بغيره (واليمين الغموس) أى الكاذبة سميت به لأنها تغمس صاحبها في الإثم ثم في النار وفي قرنائها بالشرك إبدان بأنه لا شيء أخش منها (طس) عن عبد الله ابن أنيس) تصغير أنس رمز المصنف لحسنه وهو كما قال بل أعلى فقد قال الهيثمي رجاله موثقون وقال ابن حجر سنده حسن (من إكفاء الدين تفصيح النبط) بنون فوحدة مفتوحة بضبط المصنف جمعه أنباط كسبب وأسباب جيل ينزلون سواد العراق ثم استعمل في أخلاط الناس وعوامهم (واتخاذهم القصور في الأمصار) جمع مصر (ط) عن ابن عباس) وفيه عمران بن تمام قال في الميزان عن أبي حاتم أتى بخبر منكسر ثم ساقه اه قال في اللسان ولفظ أبي حاتم كان مستورا حتى حدث عن أبي حمزة عن ابن عباس بهذا فافتضح

(من بركة المرأة) على زوجها كما جاء مصرحا في رواية (تبكيها بالأنثى) تمامه عند الخطيب والديلمي ألم تسمع قوله تعالى «يحب لمن يشاء إنثاء» فبدأ بالإناث (ابن عساكر) وكذا الخطيب والديلمي كلهم (عن واثلة) بن الاسقع ورواه الديلمي عن عائشة مرفوعا بلفظ من بركة المرأة على زوجها تيسير مهرها وأن تبكر بالإناث قال السخاوي وهما ضعيفان اه بل أورده ابن الجوزي في الموضوعات فقال موضوع

(من تمام التحية الاخذ باليد) أى إذا لقي المسلم المسلم فسلم عليه فمن تمام السلام أن يضع يده في يده فيصافحه فإن المصافحة سنة مؤكدة كما مر غير مرة قال ابن بطال الاخذ باليد هو مبالغة المصافحة وذلك مستحب عند العلماء إنما اختلفوا في تقبيل اليد فأنكره مالك وأنكر ما روى فيه وأجازه آخرون لأن كعب بن مالك وصاحبيه قبلوا يد المصطفى صلى الله عليه وسلم وقبل أبو عبيدة يد عمر حين قدم. وجمع بأن المكروه تقبيل التكبير والتعظيم والمأذون فيه ما كان علي وجه التقرب إلى الله لدين أو علم أو شرف ولهذا قال النووي تقبيل اليد لنحو صلاح أو علم أو شرف ونحو ذلك من الأمور الدينية لا يكره بل يندب ولنحو غنى أو شوكة أو وجاهة عند أهل الدنيا مكروه شديد الكراهة وقال المتولى لا يجوز (ت) عن ابن مسعود) قال المنذرى رواه الترمذى عن رجل لم يسمه اه. وقال الترمذى في العلل سألت عنه محمدا يعنى البخارى فقال هذا حديث خطأ وإنما يروى من قول الأسود بن يزيد أو عبد الرحمن بن يزيد اه. وفيه يحيى بن سليم الطائفي قال في الميزان قال أحمد رأيت بخط في أحاديث فتركت ثم أورد له أخبارا هذا منها وقال ابن حجر في سنده ضعف

(من تمام عيادة المريض أن يضع أحدكم) يعنى العائد له (يده على جبهته) حيث لا عذر (ويسأله) عن حالته (كيف هو) زاد ابن السنن في روايته ويقول له كيف أصبحت أو كيف أمسيت فإن ذلك بنفس عن المريض؛ قال ابن بطال في وضع اليد على المريض تنفيس له وتعرف لشدة مرضه ليدعوله بالعافية على حسب ما يبدو له منه وربما رقاها بيده ومسح على ألمه بما ينتفع به العليل إذا كان العائد صالحا. وقد يعرف العلاج فيعرف العلة فيصف له ما يناسبه. وروى أبو يعلى عن عائشة أنه عليه السلام كان إذا عاد مريضاً يضع يده على المكان الذى يألم ثم يقول بسم الله لا بأس قال المؤلف رجاله موثقون (وتمام تحييتكم بينكم) أيها المسلمون (المصافحة) أى لا مزيد على السلام والمصافحة

٨٢٤٠ - مِنْ تَمَامِ الصَّلَاةِ سُكُونُ الْأَطْرَافِ - ابن عساكر عن أبي بكر - (ض)

٨٢٤١ - مِنْ تَمَامِ النِّعْمَةِ دُخُولُ الْجَنَّةِ ، وَالْفَوْزُ مِنَ النَّارِ - (ت) عن معاذ - (ح)

٨٢٤٢ - مِنْ حُسْنِ الصَّلَاةِ إِقَامَةُ الصَّفِّ - (ك) عن أنس - (صح)

٨٢٤٣ - مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَنْبَغِيهِ - (ت ه) عن أبي هريرة (حم طب) عن الحسين بن علي ، الحاكم في الكنى عن أبي بكر ، الشيرازي عن أبي ذر (ك) في تاريخه عن علي بن أبي طالب (طس) عن زيد بن ثابت ، ابن عساكر عن الحرث بن هشام - (صح)

ولو زدتم على ذلك فهو تكلف (حم) عن خلف بن الوليد عن المبارك عن يحيى بن أيوب عن عبيد الله بن زجر عن علي بن زيد عن القاسم عن أبي أمامة (ت) في الاستئذان عن سويد بن نصر عن ابن المبارك عن يحيى بن أيوب عن عبيد الله بن زجر عن علي بن زيد عن القاسم (عن أبي أمامة) قال الترمذي ليس إسناداه بذلك وفي مريض آخر فيه علي بن يزيد ضعيف اهـ. وأورده في الميزان في ترجمة عبيد الله بن زجر من حديثه وقال عن ابن المديني منكر الحديث وعن ابن حبان يروى الموضوعات عن الأثبات وأورده ابن الجوزي في الموضوع ولم يتعقبه المؤلف سوى بأن له شاهداً (من تمام الصلاة) أي مكملاتها وتمامها (سكون الأطراف) أي اليدين والرجلين والرأس وغيرها من جميع الأعضاء فإن ذلك يورث الخشوع الذي هو روح العبادة وبه صلاحها قال الإمام الرازي والخشوع تارة يكون من فعل القلب كالخشية وتارة من فعل البدن كالسكون وقيل لا بد من اعتبارهما ، حكاه في تفسيره ، وقال غيره هو معنى يقوم بالنفس يظهر عنه سكون ما في الأطراف بلازم مقصود العبادة ويدل على أنه من عمل القلب حديث علي الخشوع في القلب. أخرجه الحاكم وقال بعضهم به هذا الحديث على أن الخشوع يدرك بسكون الجوارح إذ الظاهر عنوان الباطن وروى البيهقي بإسناد قال ابن حجر صحيح عن مجاهد: كان ابن الزبير إذا قام في الصلاة كأنه عود وكذا أبو بكر الصديق . فالعبث مكروه (ابن عساكر) في تاريخه (عن أبي بكر) الصديق

(من تمام النعمة دخول الجنة والفوز من النار) إشارة إلى قوله تعالى «فنزح من النار وأدخل الجنة فقد فاز» وهذا قاله لمن قال له يا رسول الله علمني دعوة أرجوها خيراً ومقصود السائل المسأل الكثير فرده النبي صلى الله عليه وسلم أبلغ رد بقوله ذلك في الجواب من قبيل الكناية؛ وفيه من المبالغة والبداعة ما لا يخفى؛ فنأشك عليه مطابقة الجواب للسؤال لم يفهم شيئاً من أسرار ذلك المقال (ت عن معاذ) بن جبل

(من حسن الصلاة) وفي رواية من تمام الصلاة (إقامة الصف) أي تسوية الصفوف وإتمامها الأول فالأول فالمراد بالصف الجنس قال ابن بطال وفيه أن تسوية الصفوف سنة لأن حسن الشيء أمر زائد على حقيقته التي لا يتحقق إلا بها وإن كان يطلق بحسب الوضع على بعض ما لم يتم بحسب الحقيقة إلا به ونوزع بأن لفظ الشارع لا يحمل على ما دل عليه الوضع في اللسان العربي وإنما يحمل على العرف إذا ثبت أنه عرف الشارع (ك) في الصلاة (عن أنس) بن مالك وقال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي .

(من) قال الطبري تبعية ويجوز كونها بيانية (حسن إسلام المرء) أثره على الإيمان لأنه الأعمال الظاهرة والفعل والترك إنما يتعاقبان عليها وزاد حسن إيماناً إلى أنه لا يتميز بصور الإيمان فعلاً وتركاً إلا إن اتصفت بالحسن بأن توفرت شروط مكملاتها فضلاً عن المصححات وجعل الترك تركاً لا يعنى من الحسن (ترك ما لا يعنيه) بفتح أوله من عناء الأمر إذا تعلقته عنيته به وكان من قصده وإرادته؛ وفي إتمامه أن من قبح لإسلام المرء أخذه فيما لا يعنيه والذي لا يعنى هو الفضول كله على اختلاف أنواعه، والذي يعنى المرء من الأمور ما تعلق بضرورة حياته في معاشه مما يشعبه ويرويه ويستر عورته ويعف فرجه ونحوه مما يدفع الضرورة دون ما فيه تلهو وتنعم وسلامته في معاده وهو الإسلام

- ٨٢٤٤ - مِنْ حُسْنِ عِبَادَةِ الْمَرْءِ حُسْنُ ظَنِّهِ - (عد خط) عن أنس - (ض)
- ٨٢٤٥ - مِنْ حِينَ يَخْرُجُ أَحَدُكُمْ مِنْ مَنْزِلِهِ إِلَى مَسْجِدِهِ فَرَجُلٌ تَكْتَبُ حَسَنَةً وَالْآخَرُ يَمْحُو سَيِّئَةً - (ك)
- هب) عن أبي هريرة - (صح)
- ٨٢٤٦ - مِنْ خُلَفَائِكُمْ خَلِيفَةُ يَحْتَمِي الْمَالَ حَتَّى لَا يَمُدَّهُ عَدَا - (م) عن أبي سعيد - (صح)
- ٨٢٤٧ - مِنْ خَيْرِ خِصَالِ الصَّائِمِ السَّوَاكُ - (ه) عن عائشة - (ح)

والإيمان والإحسان وبذلك يسلم من سائر الآفات وجميع الشرور والخصائص وذلك أن حسن إسلامه ورسوخ حقيقة تقواه ومجانبة هواه ومعاناة ماعداه ضياع للوقت النفيس الذي لا يمكن أن يعوض فائده فيما لم يخلق لأجله فمن عباده على استحضار قرب من ربه وأقرب ربه منه فقد حسن إسلامه كما مر وأخذ النوى من هذا الخبر أنه يكره أن يسأل الرجل فيما ضرب امرأته قال بعضهم وما لا يعني العبد تعلمه ما لا يهم من العلوم وتركه أهم منه كمن ترك تعلم العلم الذي فيه صلاح نفسه واشتغل بتعلم ما يصلح به غيره كعلم الجدول ويقول في اعتذاره نيتي نفع الناس ولو كان صادقا لبدأ باشتغاله بما يصلح نفسه وقلبه من إخراج الصفات المذمومة من نحو حسد ورياء وكبر وعجب وتراوس على القرآن وتناول عليهم ونحوها من المهلكات قالوا وهذا الحديث ربع الإسلام وقيل نصفه وقيل كله ((تنبيه)) قال ابن عربي من أمراض النفس التي يجب التداوى منها أن يفعل رجل خيرا مع بعض بنيه دون بعض فتعرضه لهذا فضول يشمر عداوة الولد لآبيه فهي كلمة شيطانية لا تقع إلا من جاهل غي ولا دراه لها بعد وقوعها ودواؤها قبله النظر إلى هذا الحديث (ت ه عن أبي هريرة) قال في الأذكار وهو حسن (حم طب عن الحسن بن علي) بن أبي طالب قال الهيثمي رجال أحمد والطبراني ثقات (الحكيم في) كتاب (الكنى) والألقاب (عن أبي بكر الشيرازي) كذا بخط المصنف وفي نسخ أبي بكر الشيرازي (على أبي ذر) في تاريخه (أى تاريخ نيسابور) (عن علي بن أبي طالب طس عن زيد بن ثابت) قال الهيثمي فيه محمد بن كثير بن مروان وهو ضعيف (ابن عساكر) في التاريخ (عن) أبي عبد الرحمن (الحارث بن هشام) بن المغيرة الخزومي المسكن من مسلمة الفتح وأشار باستيعاب مخرجه إلى تقويه ورد زعم جمع ضمه ومن ثم حسنه النوى بل صححه ابن عبد البر وبذكره خمسا من الصحابة إلى رد قول آخرين لا يصح إلا مرسل

(من حسن عبادة المرء حسن ظنه) كذا بخط المصنف وفي رواية خلقه بدل ظنه (عد خط) في ترجمة محمد بن أبي الرميك (عن أنس) بن مالك وفيه سليمان بن الفضل أورده الذهبي في الضعفاء وقال في الميزان قال ابن عدى رأيت له غير حديث منكرو ثم ساق له هذا وقال هذا بهذا الاسناد لأصل له فما أوهمه صنيع المصنف أن يخرج ابن عدى خروجه وسلمه غير صواب .

(من حين يخرج أحدكم من منزله) ذاهبا (إلى مسجده) لنحو صلاة أو اعتكاف فيه (فرجل تكتب حسنة والآخرة تمحو سيئة) أى تذهبها (ك) في الصلاة (هب) كلاهما (عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح علي شرط مسلم وأقره الذهبي وظاهر صنيع المصنف أن ذا مما لم يخرج أحد من الستة وهو ذهول فقد خرج النسائي باللفظ المزبور .

(من خلفائكم خليفة يحتو المال حثيا لا يمدده عدا) قالوا هو المهدي (ممن أبي سعيد) الخدرى (من خير خصال الصائم السواك) صريح في جواز استياك الصائم بل تدبه وقد اختلف في السواك للصائم علي أقوال : أحدها لا بأس به مطلقا قبل الزوال وبعده يابس أو رطب وعليه أبو حنيفة والثوري والأوزاعي . الثاني يكره بعد الزوال ويندب قبله وهو الأصح عند الشافعية الثالث يكره بعد العصر فقط

- ٨٢٤٨ - مِنْ خَيْرِ طَيْبِكُمُ الْمِسْكُ - (ن) عن أبي سعيد - (صح)
 ٨٢٤٩ - مِنْ سَعَادَةِ الْمَرْءِ حُسْنُ الْخُلُقِ ، وَمِنْ شَقَاوَتِهِ سُوءُ الْخُلُقِ - (هب) عن جابر - (ض)
 ٨٢٥٠ - مِنْ سَعَادَةِ الْمَرْءِ أَنْ يُشَبِّهَ أَبَاهُ - (ك) في مناقب الشافعي عن أنس - (ض)
 ٧٢٥١ - مِنْ سَعَادَةِ الْمَرْءِ خَفَةُ لَحْيَتِهِ - (طب عد) عن ابن عباس - (ض)

روى عن أبي هريرة. الرابع يكره في الفرض بعد الزوال لافي المنزل. ونقل عن أحمد. الخامس يكره بعد الزوال مطلقا ويكره الرطب مطلقا وعليه أحمد في رواية (ه) وكذا البيهقي في رواية أبي اسمعيل المؤدب واسمه إبراهيم بن سليمان عن مجاهد عن الشعبي عن مسروق (عن عائشة) قال البيهقي بعد تخريج مجاهد غيره أثبت منه وقال ابن القيم فيه مجاهد وفيه ضعف قال الزين العراقي ولم ينفرد به مجاهد بل ورد من رواية السري بن إسماعيل عن الشعبي عن مسروق عن عائشة والسري ضعيف ومجاهد وإن ضعفه الجمهور وثقه النسائي وروى له مسلم مقرونا بغيره ورواه أبو نعيم من طريقين آخرين وبه يتقوى

(من خير طيبكم) أيها الرجال (المسك) فإنه مما يخفى لونه ويظهر ريحه والظاهر أن من زائدة فانه أطيّب الطيب مطلقا كما جاء في عدة أخبار (ن عن أبي سعيد) الخدرى

(من سعادة المرء) لفظ رواية البيهقي ابن آدم (حسن الخلق) بالضم فإن به يبلغ العبد خير الدنيا والآخرة (ومن شقاوته سوء الخلق) وإنه مقرب إلى النار موجب لغضب الجبار والسعادة الجدة وفي إطلاق الشارع يراد بها الفوز بالنعيم الآخرى أو ما يترتب على ذلك (هب) وكذا القضاعى (عن جابر) بن عبد الله قال الحافظ العراقي وسنده ضعيف وذلك لأن فيه الحسن بن سفيان أورده الذهبي في ذيل الضعفاء وقال قال البخارى لم يصح حديثه عن هشام بن عمار قال أبو حاتم صدوق تغير عن القاسم بن عبد الله عن عمر العمرى قال في الضعفاء قال أحمد كان يكذب ويضع ورواه عنه الخرائطى في المكارم

(من سعادة المرء أن يشبهه أباه) وسببه أن المصطفى صلى الله عليه وسلم جاء السائب بن عبد يزيد ومعه ابنة فنظر اليهما فقال ولعل المراد بالسعادة هنا سعادة الدنيا لأن تشبيهه بأبيه ينفي التهمة ولأن شبهه به في طبع الذكورة وقوة الرجولية دون أمه في طبع الأنوثة (ك في مناقب الشافعي) وكذا القضاعى في الشهاب وقال شارحه غريب جدا (عن أنس) بن مالك وخرجه في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة باللفظ المزبور

(من سعادة المرء خفة لحيته) بحاء مهملة وتحتية فتنة فوقية على ما درجوا عليه لكن في تاريخ الخطيب عن بعضهم أنه تصحيف وإنما هو لحيته بتحتيتين أى خفتها بكثرة ذكر الله ثم قال الخطيب لا يصح لحيته ولا لحيته اه. ويجرى على رواية لحيته بتحتيتين الخطابي وابن السكيت وغيرهم وعلى الأول فالمراد خفة شعرها لأن لحية الرجل زينة له ومن ثم كانت عائشة تقسم فتقول والذي زين الرجال باللحى والزينة إذ كانت تامة وافرة ربما أعجب المرء بنفسه والإعجاب مهلك كما جاء في الخبر وفي خبر: شر ما أعطى المسلم قلب سوء في صورة حسنة فإذا نظر لغزارة لحيته أعجب بها والإعجاب هلاك فكانت خفتها سبب لإزرائه بها فكان فوزا وهى السعادة فى الخبر دلالة على أن خير الأمور فى التزين الوسط وترك المبالغة وقد جاء فى خبر: بينا رجل من بنى إسرائيل لبس حلة فأعجبته نفسه فأختال فى مشيته تخسف به فى الأرض فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة وفى الخبر: اخشوشنوا وفى صفة النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا مشى يتكفأ: كل ذلك دليل على كراهة المبالغة فى الزينة وكره للرجل ما ظهر لونه من الطيب وكل ما أدى إلى الإعجاب فهو شقاء والسعادة فى خلافه فى خفة اللحية خفة الزينة وفى خفة الزينة السعادة وعلى تفسير لحيته بمثنيتين تحتيتين فبعيد من المقام فلا التفات إليه وإن جل قائله (طب) عن محمد بن محمد المروزي عن علي بن حجر عن يوسف بن

- ٨٢٥٢ - مِنْ سَعَادَةِ ابْنِ آدَمَ اسْتِخَارَتَهُ اللَّهُ ، وَمِنْ سَعَادَةِ ابْنِ آدَمَ رِضَاهُ بِمَا قَضَى اللَّهُ ، وَمِنْ شَقَاوَةِ ابْنِ آدَمَ تَرْكُهُ اسْتِخَارَةَ اللَّهِ ، وَمِنْ شَقَاوَةِ ابْنِ آدَمَ سَخَطُهُ بِمَا قَضَى اللَّهُ لَهُ - (ت ك) عن سعد - (ح)
- ٨٢٥٣ - مِنْ سُنَنِ الْمُرْسَلِينَ : الْحِلْمُ ، وَالْحَيَاءُ ، وَالْحِجَامَةُ ، وَالسَّوَأُكُ ، وَالتَّعَطُّرُ ، وَكَثْرَةُ الْأَزْوَاجِ - (هـ) عن ابن عباس - (ص)
- ٨٢٥٤ - مِنْ شِرَارِ النَّاسِ مَنْ تَدْرِكُهُمُ السَّاعَةُ وَهُمْ أَحْيَاءُ - (خ) عن ابن مسعود - (ص)

الفرق عن سكين ابن أبي سراج عن المغيرة بن سويد عن ابن عباس قال الهيثمي فيه يوسف بن الفرق قال الأزدي كذاب (عد) عن ميمون بن سلمة عن عبد الرحمن بن عبيد الله الحلبي عن أبي داود النخعي عن خطاب بن خفاف (عن ابن عباس) قال ابن الجوزي موضوع : المغيرة مجهول وسكين يروى الموضوعات عن الأثبات ويوسف كذاب وسويد ضعفه يحيى ، وقال النخعي وضاع ، وقال الخطيب يوسف منكر الحديث قال ولا يصح لحيته ولا لحية وفي الميزان هذا الحديث كذب ووافقه الحافظ في اللسان

(من سعادة ابن آدم استخارته الله) أى طلب الخير منه فى الأمور والاستخارة طلب الخير فى الشيء (ومن سعادة ابن آدم رضاه بما قضى الله) فإن من رضى الله الرضا ومن سخط فله السخط (ومن شقاوة ابن آدم تركه استخارة الله ومن شقاوة ابن آدم سخطه بما قضى الله له) أى كراهته له وغيظه عليه ومحبه خلافه فيقول لو كان كذا كان أصح لى وأولى مع أنه لا يكون إلا الذى كان وقد ر فى الأزل وقدم الاستخارة إشعارا بأن المقصود تفويض الأمر بالكلية إليه تعالى أولا وآخرا قال فى النوادر فالاستخارة فى الأمور لمن ترك التدبير فى أمره وفوضه إلى ولى الأمور الذى قهر وقدر من قبل خلقه فأهل اليقين عرفوا هذا فإذا نابهم أمر قالوا اللهم خزلنا فهذا من سعادتة فإن خار الله له رضى بذلك وفاقه أو خالفه لحسن خلقه مع ربه والآخر بسوء خلقه ترك الاستخارة فإذا حل به قضاؤه تسخط وحق ولا نجا ولا فائدة فليسخط على نفسه الذى أبعدته عن ربه (ت) فى القدر (ك) فى الدعاء (عن سعد) ابن أبى وقاص وقال غريب لا نعرفه إلا من حديث محمد بن حميد وليس بقوى وقال فى الميزان ضعفوه ثم أورد له هذا الخبر قال ابن حجر وأورده أحمد باللفظ المزبور عن سعد المذكور وسنده حسن

(من سنن المرسلين الحلم والحياء والحجامة والسواك والتعطير) أى استعمال العطر فى الثوب والبدن (وكثرة الأزواج) فقد كان سليمان عليه السلام له ألف زوجة لكن ليس المراد بكثرة الزوج والتطليق بل الجمع بين النساء فى آن واحد وغايته فى هذه الأمة أربع نسوة ومن قدر على العدل بينهما لم يكره له ذلك قال المصنف وقد ورد الأمر بالتطيب فى غير ماموطن من شرائع الإسلام كالجمعة والعيدى والكسوف والاستسقاء وعند الإحرام وشرع مطلقا لكل حى وليت كل قبيلة وحى وقال أبو ياسر البغدادي الطيب من أعظم لذات البشر وأقوى الدواعى للوطء وقضاء الوطر (هـ) عن ابن عباس) ظاهر صنيع المصنف أن يخرج البيهقى خرج وسكت عليه والأمر بخلافه بل تعبه بما نصه : تفرد به قدامة بن محمد الحضرمى عن إسماعيل بن شبيب وليس بقويين اهـ . وإسماعيل هذا قال فى الميزان واه ، وقال النسائي منكر الحديث ، وهذا الحديث مما أنكر عليه وفى اللسان عن العقيلي أحاديثه منكرا

(من شرار الناس من تدرِكهم الساعة وهم أحياء) ويوافقه خبر لا تقوم الساعة على أحد يقول لا إله إلا الله لأن هؤلاء هم الشرار ولا ينافيه خبر لا يزال طائفة الحديث تحمل الغاية فيه على وقت هبوب الريح الطيبة التى تقبض روح كل مؤمن فلا يبقى إلا الشرار فتفجؤهم الساعة (خ) عن ابن مسعود) ورواه عنه أيضا البزار وغيره

- ٨٢٥٥ - مِنْ شُكْرِ النِّعْمَةِ إِفْشَاؤُهَا - (عب) عن قتادة مرسلًا - (صح)
 ٨٢٥٦ - مِنْ فَقْهِ الرَّجُلِ رَفَقُهُ فِي مَعِيشَتِهِ - (حم طب) عن أبي الدرداء - (ح)
 ٨٢٥٧ - مِنْ فَقْهِ الرَّجُلِ أَنْ يُصْلِحَ مَعِيشَتَهُ : وَلَيْسَ مِنْ حُبِّ الدُّنْيَا طَلَبُ مَا يُصَاحِكُ - (عد هب)
 عن أبي الدرداء - (ض)
 ٨٢٥٨ - مِنْ كَرَامَةِ الْمُؤْمِنِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى نَقَاءُ ثَوْبِهِ ، وَرِضَاهُ بِالْيَسِيرِ - (طب) عن ابن عمر - (ض)
 ٨٢٥٩ - مِنْ كَرَامَتِي عَلَى رَبِّي أَنِّي وَلِدْتُ مَحْتُونًا ، وَلَمْ يَرِ أَحَدٌ سِوَتِي - (طس) عن أنس - (ح)

(من شكر النعمة إفشاؤها) أي تشهيرها والتنويه بها والاعتراف بمكانها لقوله تعالى «لئن شكرتم لأزيدنكم» ولئن كفرتم إن عذابى لشديد فتوعدهم على كفران النعمة بالعذاب الشديد قال الحرالي شكر كل نعمة إظهارها على حدها من جاه أو مال أو علم أو طعام أو شراب أو غيره وإنفاق فضلها والقناعة منها بالآدنى ، وقد خرج الطبراني وأبو نعيم أن عمر رضى الله عنه صعد المنبر يوما فقال الحمد لله الذى صيرنى ليس فوقى أحد ثم نزل فقيل له فى ذلك فقال إنما فعلته إظهاراً للشكر ، وقال الجيلاني قدسى هذه على رقة كل ولى أى من أهل زمته وقال القرشى صحبت ستمائة شيخ ثم وزنت بهم فرجحتهم وقال الشاذلى لا يكمل شكر العبد حتى يرى نعمة ملوك الدنيا دون نعمته من حيث انهم مسخرون له وقال المرسى ماسارت الأبدال من قاف إلى قاف إلا ليلقوا مثلى وقال لوعلم أهل المشرق والمغرب ماتحت هذه الشعرات ويشير للحية من العلوم لا توها ولو سعيا على الوجوه وقال الشاذلى مابق عند غيرنا من أهل عصرنا لم نستفيد به وإنما ننظر فى كلامهم لنعرف ما من الله به علينا دونهم فنشكره عليه (عب عن قتادة مرسلًا)
 (من فقه الرجل رفقه فى معيشته) أى إن ذلك من فهمه فى الدين ، واتباعه طريق المرساين (حم طب عن أبي الدرداء) وسنده لا بأس به ■ (من فقه الرجل) أى جودة فهمه وحسن تصرفه (أن يصالح معيشته) أى ما يتعيش به بأن يسعى فى اكتسابها من الحلال من غير كد ولا تهاوت ويستعمل القصد فى الإنفاق من غير إسراف ولا تقير (وليس من حب الدنيا طلب ما يصاحك) أى ما يقوم بأودك وحاجة عيالك وخدمك ونحوهم فإنه من الضروريات التى لا بد منها فليس طلبه من محبة الدنيا المنهى عنها (عد هب عن أبي الدرداء) ثم قال البيهقي تفرد به سعيد بن سنان عن أبي الزاهرية اه .
 قال الذهبي فى الضعفاء وسعيد بن سنان عن أبي الزاهرية متهم أى بالوضع

(من كرامة المؤمن على الله تعالى نقاء ثوبه) أى نظافته ونزاهته عن الأدناس (ورضاه باليسير) من الملابس أو من الماء كل واشرب أو من الدنيا ؛ فالمحمود من اللباس نقاوة الثوب والتوسط فى حسنه وكون لبس مثله خير خاتم لمروءة جنسه ، وأما المباحاة فى اللباس والتزين به فليس من خصال الشرف بل من سمات النساء ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يلبس ما وجد فليس الشملة والكساء الحسن والرداء والإزار الغليظ ويقسم من حضره أئمة الدباج المخصوصة بالذهب (تمة) دخل إلى الفقيه أبي الحسن العوضى زائر فوجده عريان فقال نحن إذا غسلنا ثيابنا نكون كما قال القاضي أبو الطيب : قوم إذا غسلوا ثياب جملهم لبسوا البيوت إلى فراغ الغاسل
 (طب) وكذا أبو نعيم (عن ابن عمر) بن الخطاب . قال الهيثمى : فيه عباد بن كثير وثقه ابن معين وضعفه غيره وجرو ل بن جعيل ثقة . وقال ابن المديني له منا كبير وبقية رجاله ثقات

(من كرامتى على ربى أنى ولدت) بكه المهظمة - بين طالع فجر الاثنين والثلاث من ربيع الأول فى إحدى الروايتين عن الخبر وجزم به جمع منهم الخوارزمي (محتونا) أى على صورة المحتون إذ الختان قطع القلفة ولا قطع هنا (ولم ير أحد سواتى) كناية عن العورة . قال فى المستدرک : تواترت الأخبار بولادته محتونا ومراده بالتواتر الاشتهار لا المصطلح عليه عند أهل الأثر ، كيف وقد قال الذهبي لا أعلم صحة ذلك فضلا عن تواتره ، وقال الزين العراقى عن

- ٨٢٦٠ - مِنْ كُنُوزِ الْبِرِّ: كِتَابَانِ الْمَصَائِبِ، وَالْأَمْرَاضِ، وَالصَّدَقَةِ - (حل) عن ابن عمر - (ص)
 ٨٢٦١ - مِنْ مُوجِبَاتِ الْمَغْفَرَةِ إِطْعَامُ الْمُسْلِمِ السَّعْبَانَ - (ك) عن جابر - (ص)
 ٨٢٦٢ - مِنَّا: الَّذِي يُصَلِّي عَيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ خَلْفَهُ - أَبُو نَعِيمٍ فِي كِتَابِ الْمَهْدِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ - (ض)

ابن العديم أخبار ولادته محتوناً ضعيفة بل لم يثبت فيه شيء وسبقه لنحوه ابن القيم . وبفرضه ليس ذا من خصائصه فقد عُدَّ في الوشاح اثني عشر نبياً ولدوا محتونين والختان من الكلمات التي ابتلى بها إبراهيم فآثمون وأشد الناس بلاء الأنبياء والابتلاء به مع الصبر عليه مما يضاعف به الثواب والالاق بحال النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يسلب هذه الفضيلة وأن يكرمه الله بها كما أكرم خليله وما أعطى نبي خصوصية إلا وأعطي نبينا صلى الله عليه وسلم مثلها وأعلى (طس عن أنس) بن مالك وصححه الضياء في المختارة ، وقال مغلطى : خبر الطبراني هذا رواه ابن عساكر في تاريخه من غير طريقه قال ورواه أبو نعيم بسند جيد وابن عدى في الكامل عن ابن عباس اه . وقال ابن الجوزي لاشك أنه ولد محتوناً غير أن هذا الحديث لا يصح قال فان قيل لم لم يولد مطهر القلب من حظ الشيطان حتى شق صدره وأخرج قلبه ؟ قلنا لأن الله أخفى أدون التطهرين الذي جرت العادة أن تفعله القابلة والطبيب وأظهر أشرفهما وهو القلب فأظهر أثر التجميل والعناية بالعصمة في طرقات الوحي اه

(من كنوز البر كتمان المصائب والأمراض والصدقة ^(١) بإظهار المصيبة والتحدث بها قادح في الصبر مفوت الأجر وكتانها رأس الصبر وقد شكوا الأحنف إلى عمه وجمع ضرره وكدره فقال لقد ذهبت عيني منذ أربعين سنة فما شكوتها لأحد؛ أخبر المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم أن كتمان هذه الثلاثة كنز يدخر لصاحبه يوم فاقته لا يطلع على ثوابه ملك ولا يدفع إلى خصمائه بل يعوضهم الله من باقي أعماله أو خزائن فضله ليبقى له كنزه وذلك لأنه لصفاء توحيده كتم مصائبه وأمراضه ومهماته عن الخلق صبرا ورضاً عن ربه وحياءاً منه أن يشكو أو يستعين بأحد من بريته (حل) وكذا البيهقي كلاهما من حديث زافر بن سليمان عن عبد العزيز بن أبي رواد عن نافع (عن ابن عمر) بن الخطاب ثم قال أبو نعيم تفرد به زافر بن عبد العزيز اه . وزافر بن سليمان قال الذهبي : قال ابن عدى أعل حديثه وعبد العزيز بن أبي رواد قال ابن حبان يروي عن نافع عن ابن عمر نسخة موضوعة قال ابن الجوزي حديث موضوع (من موجبات المغفرة إطعام المسلم السبعين) أي الجوعان ، وقيل لا يكون السبع إلا مع التعب ذكره ابن الأثير (ك) في التفسير من حديث طامحة بن عمرو (عن جابر) بن عبد الله . قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي بأن طامحة واه فالصحة من أين ؟

(منا) أهل البيت (الذي) أي الرجل الذي (يصلي عيسى ابن مريم) روح الله عند نزوله من السماء في آخر الزمان عند ظهور الدجال (خلفه) فانه ينزل عند صلاة الصبح على المنارة البيضاء شرقي دمشق فيجد الإمام المهدي يريد الصلاة فيحسن به فيتأخر ليتقدم فيقدمه عيسى عليه السلام ويصلي خلفه؛ فأدغم به اضلاً وشرافاً لهذه الآفة؛ ولا يتأني ما ذكر في هذا الحديث ما اقتضاه بعض الآثار من أن عيسى هو الإمام بالمهدي وجزم به السعد التفتازاني وعلمه بأفضليته لإمكان الجمع بأن عيسى يقتدى بالمهدي أولاً ليظهر أنه نزل تابعا لنبينا حاكماً بشرعه ثم بعد ذلك يقتدى المهدي به على أصل القاعدة من اقتداء المفضول بالفاضل (أبو نعيم في كتاب) أخبار (المهدي عن أبي سعيد)

(١) أي المفروضة ، وهذا التقيد خلاف ما عليه الشافعية وعبارتهم ودفع صدقة التطوع سرا ، وفي رمضان ونحو قريب كزوج وصدق نجار أقرب فأقرب أفضل ، وأما الزكاة فإظهارها أفضل في المال الظاهر وهو ماشية وزرع وثمر ومعدن ؛ أما الباطن وهو نقد وعرض وركاز فخفاء زكاته أفضل ، واستثنى ابن عبد السلام وغيره من أولوية صدقة السر مالوكان المتصدق عن يقتدى به فإظهارها أولى

٨٢٦٣ - مَنْ آتَاهُ اللَّهُ مِنْ هَذَا الْمَالِ شَيْئًا مِنْ غَيْرِ أَنْ يَسْأَلَهِ فَلْيَقْبَلْهُ « فَإِنَّمَا هُوَ رِزْقُ سَاقَةِ اللَّهِ إِلَيْهِ » - (حم)
عن أبي هريرة - (صح)

٨٢٦٤ - مَنْ آذَى الْمُسْلِمِينَ فِي طُرُقِهِمْ وَجَبَتْ عَلَيْهِ لَعْنَتُهُمْ - (طب) عن حذيفة عن أسيد - (ح)

٨٢٦٥ - مَنْ آذَى الْعَبَّاسَ فَقَدْ آذَانِي ؛ إِنَّمَا عَمَّ الرَّجُلُ صَنْوُ أَبِيهِ - ابن عساكر عن ابن عباس - (ح)

٨٢٦٦ - مَنْ آذَى عَلِيًّا فَقَدْ آذَانِي - (حم تخ ك) عن عمرو بن شاس - (صح)

٨٢٦٧ - مَنْ آذَى شَعْرَةَ مَنِيَّ فَقَدْ آذَانِي ، وَمَنْ آذَانِي ، فَقَدْ آذَى اللَّهَ - ابن عساكر عن علي

الخنزري وفيه ضعف .

(من آتاه الله من هذا المال) أي من جنسه (شيئًا) أي يظن حله (من غير أن يسأله) أي يطلبه من الناس (فليقبله) أي ندبا وإرشادا لا وجوبا (فإنما هو رزق ساقه الله إليه) قال ابن جرير فمن أعطى عن تجوز عطيته سلطانا أو غيره عدلا أو فاسقا فلا على الإنسان في قبوله ثم أخرج بسنده أن عبد العزيز بن مروان كتب إلى ابن عمر ارفع إلى حوائجك فقال لست بسائلك ولا برأت عليك ما رزقني الله منك فبعث بألف دينار فقبلها (حم عن أبي هريرة) رمز المصنف لصحته وهو كما قال فقد قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح

(من آذى المسلمين في طرقهم) بالتخلى فيها كما بينه في رواية أخرى (وجب عليه لعنتهم) وفي رواية أصابته لعنتهم ؛ وقد استدلل به على تحريم قضاء الحاجة في الطريق وعليه جرى الخطابى والبغوى في شرح السنة وتبعهم النورى في نكت التنبيه واختاره في المجموع من جهة الدليل لكن المذهب أنه مكروه ؛ قال الحرالى والأذى إبلام النفس وما يتبعها من الأحوال ، والضرر إبلام الجسم وما يتبعه من الخواس اه وهو أحسن من تفسير الراغب الأذى بالضرر حيث قال الأذى ما يصل إلى الحيوان من ضرر في نفسه أو جسمه أو فتيانه دنويا أو أخرويا (طب عن حذيفة بن أسيد) بفتح الهمزة الفغارى من أصحاب الشجرة ومات بالكوفة قال المذنى والهيثمي إسناداه حسن ثم رمز المصنف لحسنه ؛ مال الولى العراقى إلى تضعيفه فقال فيه عمران القطان اختلفوا فيه وشييب بن بسام صدوق لكن له منا كبير

(من آذى العباس) بن عبد المطلب (فقد آذاني ، إنما عم الرجل صنو أبيه) أي شقيقه (ابن عساكر) في تاريخه (عن ابن عباس) ورواه أيضا طراد في فضائل الصحابة بلفظ عمى بدل العباس وسببه أن العباس قال يا رسول الله إننا نعرف ضغائن من أقوام بوقائع أوقعناها في الجاهلية فخطب فذكره ؛ وظاهر صنيع المؤلف أن ذا بما لم يخرج أحد من الستة وإلا لما أبعد النجعة وهو ذهول فقد رواه الترمذى باللفظ المزبور عن ابن عباس

(من آذى عليا) بن أبي طالب (فقد آذاني) قال ذلك ثلاثا وقد كانت الصحابة يعرفون له ذلك ؛ أخرج الدارقطنى عن عمر أنه سمع رجلا يقع في علي فقال ويحك أتعرف عليا؟ هذا ابن عمه - وأشار إلى قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم - والله ما آذيت إلا هذا في قبره . وروى الامام أحمد في زوائد المسند بلفظ إنك إن انتقصته فقد آذيت هذا في قبره (حم تخ ك) في فضائل الصحابة (عن عمرو بن شاس) الأساسى وقيل الاسدى شاعر فارس شجاع شهد الحديبية وهو القائل :
إذا نحن أدجننا وأنت إمامنا كفا لمطايانا بوجهك هاديا

قال خرجت مع علي إلى اليمن فوجدت في نفسى فقد مت فاستظهرت شكايته بالمسجد فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا عمرو والله لقد آذيتى قلت أعوذ بالله أن أؤذيك فقال من آذى عليا الخ قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح

(من آذى شعرة منى) أى أحدا من أبعاضى وإن صغر ؛ كفى به عن ذلك كما قال فاطمة بضعة منى (فقد آذاني ومن

٨٢٦٨ - مَنْ آذَى أَهْلَ الْمَدِينَةِ آذَاهُ اللَّهُ ، وَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ، لَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ - (طب) عن ابن عمرو - (ح)

٨٢٦٩ - مَنْ آذَى مُسْلِمًا فَقَدْ آذَانِي ، وَمَنْ آذَانِي فَقَدْ آذَى اللَّهَ - (طس) عن أنس - (ح)

٨٢٧٠ - مَنْ آذَى ذِمِّيًّا فَأَنَا خَصْمُهُ ، وَمَنْ كُنْتُ خَصْمَهُ خَصْمَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (خط) عن ابن مسعود - (ح)

٨٢٧١ - مَنْ أَمَنَ رَجُلًا عَلَى دَمِهِ فَقَتَلَهُ فَأَنَا بَرِيٌّ مِنَ الْقَاتِلِ ، وَإِنْ كَانَ الْمَقْتُولُ كَافِرًا - (تخ ن) عن

آذاني فقد آذى الله (زاد أبو نعيم والديلي فعليه لعنة الله ملء السماء وملء الأرض وقد أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم وشرفهم ليس لأنفسهم وإنما الله الذي اجتباهم وكساهم حلة الشرف فلا ينبغي لمسلم أن يذمهم بما وقع منهم فإن الله طهرهم ويعلم الزام لهم أن ذلك راجع إليه ولو ظلموه فذلك الظلم في زعمه ظلم لا في نفس الأمر وإن حكم عليه ظاهر الشرع بإيذائه بل حكم ظلمهم لإيذائي في نفس الأمر يشبهه جرى المقادير علينا في المال والنفس بغير أو حرق أو غيرهما من الأمور المهلكة ولا يجوز له أن يذم قضاء الله بقدره بل يقابله بالرضى وإلا فالصبر ذكره ابن عربي (ابن عساكر) في تاريخه (عن علي) أمير المؤمنين ورواه أيضا أبو نعيم والديلي كما تقرر مساسلا بأخذ شعرة فقال كل منهم حدثنا فلان وهو أخذ شعرة إلى أن قال الصحابي حدثني النبي صلى الله عليه وسلم وهو أخذ شعرة .

(من آذى أهل المدينة) النبوية (آذاه الله وعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً) أي نفلاً ولا فرضاً والمراد نفي الكمال وقيل توبة ولا فدية لأنها تفادى المفدى وقيل شفاعة ولا فدية ، وفيه تحذير عظيم ووعد شديد لمن آذى أهلها ، وأخرج الطبراني وغيره مرفوعاً المدينة مهاجرة ومضجعي في الأرض حق على أمتي أن يكونوا جيران ما اجتنبوا الكبائر فمن لم يفعل سقاء الله من طينة الخبال عصارة أهل النار ، وفي المدارك لما قدم المهدي المدينة استقبله مالك في أشرافها على أميال فلما ابصر بمالك انحرف المهدي إليه فعاتبه وسأله فقال يا أمير المؤمنين إنك تدخل الآن المدينة فتمر بقوم عن يمينك ويسارك أولاد المهاجرين والأنصار فسلم عليهم فإن مافي الأرض قوم خير من أهل المدينة (طب عن ابن عمرو) بن العاصي قال الهيثمي وفيه العباس بن الفضل الأنصاري وهو ضعيف اهـ . ينظر مافي رمز المصنف لحسنه .

(من آذى مسلماً فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله) ومن آذى الله يوشك أن يهلكه (طس عن أنس) بن مالك رمز المصنف لحسنه وفيه موسى بن خلف البصري العمي قال الذهبي قال ابن حبان كثرت روايته للناكيز وقال غيره ضعيف وثقه بعضهم فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل رأيتك تتخطى رقاب الناس وتؤذيهم من آذى مسلماً الخ

(من آذى ذمياً فأنا خصمه) المطالب بحقه لأن الذي إذا أقر بالجزية لزم الإمام الدفع عنه فإذا آذاه إنسان فقد افتات عليه وتعرض لخاصته فصار خصمه (ومن كنت خصمه خصمته يوم القيامة - خط) في ترجمة داود بن علي بن خلف عن إسحاق بن إبراهيم الحنظلي عن عيسى بن يونس عن الأعمش عن ثقف (عن ابن مسعود) ظاهر صنيع المصنف أن مخرجه الخطيب خرجه وسلبه والأمر بخلافه بل أعله وقدح فيه وقال حديث منكر بهذا الإسناد وحكم ابن الجوزي بوضعه وقال قال أحمد لأصل له وداود الظاهري قال قال الأزدي تركوه وفي الميزان عباس بن أحمد الواعظ عن داود قال الخطيب غير ثقة ومن بلاياه أتى بخبر من آذى ذمياً أنا خصمه بإسناد مسلم والبخاري قال الخطيب الحمل فيه على عباس اهـ قال في اللسان له راو غير ابن التلاج وابن التلاج منهم بالاختلاق .

(من أَمَنَ رجلاً على دمه فقتله فأنا بريء من القاتل وإن كان المقتول كافراً) لكنه مؤمن بخلاف ما إذا كان مرتداً

عمرو بن الحق - (صح)

٨٣٧٢ - مَنْ آوَى ضَالَّةً فَهُوَ ضَالٌّ ، مَا لَمْ يَعْرِفَهَا - (حم م) عن زيد بن خالد - (صح)

٨٢٧٣ - مَنْ آوَى يَتِيمًا أَوْ يَتِيمَيْنِ ثُمَّ صَبَرَ وَاحْتَسَبَ كُنْتُ أَنَا وَهُوَ فِي الْجَنَّةِ كَهَاتَيْنِ - (طس) عن ابن عباس - (ح)

٨٢٧٤ - مَنْ أَتْبَاعَ طَعَامًا فَلَا يَبْعُهُ حَتَّى يَسْتَوْفِيَهُ - (حم ق نه) عن ابن عمر - (صح)

٨٢٧٥ - مَنْ أَتْبَاعَ مَمْلُوكًا فَلْيَحْمَدِ اللَّهَ ، وَلْيَسْكُنْ أَوَّلَ مَا يُطْعِمُهُ الْحَمْلُوءَ ؛ فَإِنَّهُ أَطْيَبُ لِنَفْسِهِ - ابن النجار عن عائشة - (ض)

٨٢٧٦ - مَنْ ابْتَغَى الْعِلْمَ لِيَأْهِيَ بِهِ الْعُلَمَاءَ ، أَوْ يَمَارِيَ بِهِ السُّفَهَاءَ ، أَوْ تُقْبِلُ أَفْئِدَةُ النَّاسِ إِلَيْهِ ؛ فَإِلَى النَّارِ - (ك هب) عن كعب بن مالك - (صح)

أو حريبا وفيه أن لكل مسلم ولو عبداً أو امرأة غير أسير ولا مكره تأمين كافر وكافرة فيحرم قتله قال الإمام وعليه دية ذمي (ن عن عمرو بن الحق) قال الهيثمي ورواه عنه الطبراني بأسانيد كثيرة وأحدها رجاله ثقات (من آوى) بالمد والقصر فكل منهما يلزم ويتعدى لكن القصر في اللازم والمد في المتعدى أشهر وبه جاء التنزيل وأرأيت إذ أؤينا إلى الصخرة ، ، وآويناهماء والمراد ضم إليه (ضالة) قال الزحشرى صفة في الأصل للبهيمة فغلبت قال والمعنى أن من يضمها إلى نفسه متملكا لها ولا ينشدها (فهو ضال) عن طريق الصواب أو آثم أو ضامن إن هلكت عنده؛ عبره عن الضمان للمشاكله وذلك لأنه إذا التقطها فلم يعرفها فقد أضر بصاحبها وصار سبيا في تضليله عنها فكان ضالا عن الحق (مالم يعرفها) قال النووي فيه لزوم تعريف اللقطة، به قصر تملكها أو حفظها وهو الصحيح عند الشافعية ويحتمل أن المراد ضالة الإبل ونحوها مما لا يلتقط للتملك بل للحفظ فيجب تعريفها أبدا (حم م) في القضاء (عن زيد بن خالد) الجهني ورواه النسائي أيضا ولم يخرج به البخاري .

(من آوى يتيما أو يتيمين) أى ضمهما إليه وقام بمؤنتهما (ثم صبر واحتسب كنت أنا وهو في الجنة كهاتين) تمامه عند مخرجه الطبراني وحرك أصبعيه السبابة والوسطى قال الطيبي وقوله في الجنة خبر كان فيجب أن يقدر متعلقة خاصا ليوافقه قوله كهاتين أى متقارنين في الجنة اقترانا مثل اقتران هاتين الأصبعين ويجوز أن يكون كهاتين حالا من الضمير المستتر في الجنة (طس عن ابن عباس) رمز المصنف لحسنه قال الهيثمي وفيه من لم يعرفهم .

(من ابتاع) أى اشترى (طعاما) هو ما يؤكل (فلا يبعه حتى يستوفيه) أى يقبضه كما جاء مصرحا به في رواية لثلاث يكون متصرفا في ملك غيره بلا إذنه فإن الزيادة على المسمى في الكيل والوازن للبائع وقد الطعام اتفاق لأن النهى عام في كل منقول عند أبي حنيفة وفي العقار أيضا عند الشافعي وجعل مالك وأحمد القيد للاحتراز (حم ق ن) عن ابن عمر (بن الخطاب) .

(من ابتاع) أى اشترى (مملوكا) عبدا أو أمة (فليحمد الله) أى على تيسره له (وليسكن أول ما يطعمه) الشيء (الحلو) أى مافيه حلاوة خلقية أو مصنوعة (فإنه أطيب لنفسه) مع مافيه من التفاؤل الحسن، والامر للذنب (ابن النجار) في تاريخه (عن عائشة) ورواه عنها أيضا ابن عدى ورواه الخرائطي في مسكارم الاخلاق عن معاذ مرفوعا وعده ابن الجوزي في الموضوعات .

(من ابتغى العلم) أى طلب تعلمه (ليأهيه به العلماء) أى يفاخرهم ويطلوهم به (أو يماري به السفهاء) أى يجادلهم ويخاصمهم والمارة المجادلة والمحاجة من المارية وهى الشك فإن كان واحد من المتخاصمين يشك فيما يقوله الآخر (أو تقبل) بطله

٨٢٧٧- من ابْتغَى الْقَضَاءَ ، وَسَأَلَ فِيهِ شُفْعَاءَ ، وَكَلَّ إِلَى نَفْسِهِ ، وَمَنْ أَكْرَهَ عَلَيْهِ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ مَلَكًا يَسُدُّهُ - (ت) عن أنس - (ح)

٨٢٧٨- من ابْتَلَى مِنْ هَذِهِ الْبَنَاتِ بِشَيْءٍ فَأَحْسَنَ إِلَيْهِنَّ كُنَّ لَهُ سِتْرًا مِنَ النَّارِ - (حم ق ن) عن عائشة - (ص)

٨٢٧٩- من ابْتَلَى بِالْقَضَاءِ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ فَلْيَعْدِلْ بَيْنَهُمْ فِي: لِحْظِهِ ، وَإِشَارَتِهِ ، وَمَقْعَدِهِ ، وَجَلْسِهِ - (قط طب هق) عن أم سلمة - (ض)

٨٢٨٠- من ابْتَلَى بِالْقَضَاءِ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ فَلَا يَرْفَعُ صَوْتَهُ عَلَى أَحَدٍ الْخَصْمَيْنِ مَا لَا يَرْفَعُ عَلَى الْآخَرِ -

(أقنعة الناس) أى قلوبهم (إليه فالى النار) أى فالمبتغى ذلك مآله إلى النار وفى رواية فأدخله الله النار قال القاضى ثم المختص بهذا الوعيد إن كان من أهل الإيمان فلا بد من دخوله الجنة كما عرف بالنصوص الصحيحة فتأويل الحديث أن يكون تهديداً أو زجراً عن طلب الدنيا بعمل الآخرة وعد الذهبي تعلم العلم لشيء مما ذكر من الكبار (ك هب) من حديث إسحاق بن يحيى بن طلحة عن عبد الله بن كعب (عن) أبيه (كعب بن مالك) قال لما لم يخرجنا لإسحاق وإنما أخرجه شاهداً وقال الذهبي فى الكبار عقب تخريجه فى الحديث إسحاق واه

(من ابتنى القضاء) أى طلبه (وسأل فيه) أى فى توليته (شفعاء وكل إلى نفسه ومن أكرهه عليه أنزل الله عليه ملكاً يسدده) قال الطيبي جمع بين ابتنى وطلب وسأل إظهاراً لحرمة فإن النفس مائلة إلى حب الرئاسة وطلب الترفع فمن منعها سلم من هذه الآفة ومن اتبع هواه وسأل القضاء هلك ولا سبيل إلى الشروع فيه إلا بالاكراه وفى الاكراه وقع هوى النفس وحينئذ يسد إلى طريق الصواب (ت عن أنس) بن مالك رمز المصنف لحسنه وهو فى ذلك تابع لمخرجه حيث قال حسن غريب قال فى المنار ولم يبين علته وقد خرجته من طريقين ففيه من طريق خيشمة النظرى لم تثبت عدالته وقال ابن معين ليس بشيء ومن الطريق الأخرى بلال بن مرداس مجهول وعبد الأعلى بن عباس ضعيف

(من ابتنى) البلاء الامتحان يعنى من امتحن (من هذه) الإشارة إلى أمثال المذكورات فى السبب الآتى فى الفاقة أو جنس البنات مطلقاً (البنات بشيء) من أحوالهن أو من أنفسهن لينظر هل يحسن أو يسوء ، وعند نفس وجودهن بلاء لما ينشأ عنهن من العار تارة والشر تارة والفتن بين الأصهار أخرى (فأحسن إليهن) بالقيام بهن على الوجه الزائد عن الواجب من نحو إنفاق وتجهيز وغير ذلك بما يليق بأمثالهن على الكمال المطلوب (كن له ستراً) أى حجاباً وأراد بالستر الجنس الشامل للقليل والكثير وإلا لقال أستراراً (من النار) جزاءً وفاقاً فمن سترهن بالاحسان جوزى بالستر من النيران؛ وأفاد تأكيد حق البنات أضعفهن غالباً بخلاف الذكور لما لهم من القوة وجودة الرأى وإمكان التصرف غالباً (تنبيه) قال الزين العراقى لم يقيد هذه الرواية بالاحتساب وقيدته فى أخرى به والظاهر حمل المطلق على المقيد (حم ق ت عن عائشة) قالت دخلت امرأة ومعها بنتان لها فسألت فلم أجد عندي شيئاً غير تمر فأعطيتها إياها فقسمتها بين ابنتيها ولم تأكل منها ثم قامت فخرجت فدخل النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته فذكره

(من ابتنى بالقضاء بين المسلمين فليعدل بينهم فى لحظه) أى نظره إلى من تحاكم إليه منهم (وإشارته ومقعده ومجلسه) وجميع وجوه الاكرام من السلام وغيره فيحرم عليه ترك التسوية (قط طب هق عن أم سلمة) قال الذهبي فى المذهب إسناداه واه

(من ابتنى بالقضاء بين المسلمين فلا يرفع صوته على أحد الخصمين ما لا يرفع على الآخر) بل يسوى بينهم

(ط ب هـ) عن أم سلمة - (ض)

٨٢٨١ - مَنْ ابْتَلِيَ فَصَبِرَ . وَأُعْطِيَ فَشَكَرَ ؛ وَظَلِمَ فَغَفَرَ ، وَظَلِمَ فَاسْتَغْفَرَ ، أُولَئِكَ لَهُمُ الْآمَنُ وَهُمْ مَهْتَدُونَ .

(ط ب هـ) عن سخبرة - (ح)

٨٢٨٢ - مَنْ ابْتَلِيَ بَلَاءٌ فَذَكَرَهُ فَقَدْ شَكَرَهُ ، وَإِنْ كَتَمَهُ فَقَدْ كَفَرَهُ - (د) والضياء عن جابر - (ص)

٨٢٨٣ - مَنْ أَتَى الْمَسْجِدَ لِشَيْءٍ فَهُوَ حَظُّهُ - (د) عن أبي هريرة - (ح)

٨٢٨٤ - مَنْ أَتَى عَرَّافًا فَسَأَلَهُ عَنْ شَيْءٍ لَمْ يَقْبَلْ لَهُ صَلَاةَ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً - (حم م) عن بعض أمهات المؤمنين (ص)

في الرفع وعدمه لوجوب التسوية كما مر (ط ب هـ) عن أم سلمة (رمز المصنف لحسنه وليس كما قال فقد قال مخرجه البيهقي نفسه عقب تخرجه الحديث محمد بن العلاء أي أحد رجاله ليس بالقوى اه وفيه محمد بن الحسين السلي الصوفي وقد سبق عن الخطيب أنه وضاع

(من ابتلي) بضم التاء (قصر وأعطي) بكسر الطاء (فشكر، وظلم) بضم الظاء (فغفر، وظلم) بفتح الظاء (فاستغفر: أولئك لهم الآمن وهم مهتدون) استدلل به القرطبي وغيره على أن حصول الابتلاء وكل ما يترتب عليه التكفير لا يحصل به الموعود إلا بانضمام الصبر اليه ورد بأن الكلام هنا في ثواب مخصوص وهو حصول الآمن والهداية لا في مطلق الثواب (ط ب هـ) عن سخبرة (بمهمة مفتوحة فعبارة ساكنة فوحدة تحتية مفتوحة وزن مسجلة هو الأزدي وقيل الأسدي وهو والد عبد الله بن سخبرة له حجة ذكره ابن الأثير وفي التقريب كأصله صحابي في إسناد حديثه ضعف اه ورمز المصنف لحسنه وأصله قول الخافظ في الفتح خرجه الطبراني بسند حسن

(من أتى المسجد) أي قصده (لشيء) أي لأفعل شيء فيه (فهو حظ) أي نصيبه من إتيانه لا يحصل له غيره فمن أتاه لصلاة حصل له أجرها أو لزيارة بيت الله حصل له ومن أتاه لها مع تعلم علم أو إرشاد جاهل حصل له ما أتاه لأجله أو أتاه لنحو تفرج أو إنشاد ضالة فهو حظّه وهو من قوله عليه السلام وإنما لكل امرئ ما نوى (د عن أبي هريرة) رمز لحسنه ورواه عنه ابن ماجه أيضاً قال عبد الحق وفيه عثمان بن أبي عامر قال ابن معين ليس بشي وابن حنبل لا بأس به وقال المنذرى ضعفه غير واحد وقال الذهبي صدقه النسائي وثقة غيره (من ابتلي) بضم الهمزة وكسر اللام (بلاء) أي أزم عليه بنعمة والبلاء يستعمل في الخير والشر لأن أصله الاختبار والامتحان كما تقرر (فذكره فقد شكره) يعني أن من آداب النعمة أن يذكر المعطي فإذا ذكره فقد شكره وذالينا في رؤية النعمة منه تعالى لأن المعطي طريقاً في وصولها وقد أنى الله على عباده بأعمالهم وهو خالقها ومن تمام الشكر أن يستر عيوب العطاء ولا يحتقره (وإن كتّمه فقد كفره) أي ستر نعمة العطاء وغطاها وإن شكرتم لأزيدنكم وإن كفرتم إن عذاباً لشديد (د والضياء) في المختارة (عن جابر) ابن عبد الله ورواه ثقات

(من أتى عرافاً) بالتشديد وهو من يخبر بالأمور الماضية أو بما أخفى وزعم أنه هو الكاهن يردّه جمعه بينهما في الخبر الآتي قال النووي والفرق بين الكاهن والعراف أن الكاهن إنما يتعاطى الأخبار عن الكواثر المستقبلية ويزعم معرفة الأسرار والعراف يتعاطى معرفة الشيء المسروق ومكان الضالة ونحو ذلك ومن السكينة من يزعم أن جنياً يلقى إليه الأخبار ومنهم من يدعى إدراك الغيب بفهم أعطيه وأمارات يستدل بها عليه وقال ابن حجر الكاهن الذي يتعاطى الخبر عن الأمور المغيبة وكانوا في الجاهلية كثيراً فمظلمهم كان يعتمد على من تابعه من الجن وبعضهم كان يدعى معرفة ذلك بمقدمات أسباب يستدل على مواقعها من كلام من يسأله وهذا الأخير يسمى العراف بمهملتين اه (فسأله عن شيء) أي من المخيبات ونحوها (لم تقبل له صلاة أربعين ليلة) خص العدد بالأربعين على عادة العرب في

- ٨٨٨٥ - من أتى عرافاً أو كاهناً فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد - (حم ك) عن أبي هريرة (ح)
- ٨٢٨٦ - من أتى فراشه وهو ينوي أن يقوم يصلي من الليل فغلبته عينه حتى يصبح كتب له ما نوى، وكان نومه صدقة عليه من ربه - (ن ه حب ك) عن أبي الدرداء - (ح)
- ٨٢٨٧ - من أتى الجمعة والإمام يخطب كانت له ظهراً - ابن عساكر عن ابن عمرو - (ض)
- ٨٢٨٨ - من أتى كاهناً فصدقه بما يقول، أو أتى امرأة حائضاً، أو أتى امرأة في دبرها؛ فقد برئ مما أنزل على محمد - (حم ع) عن أبي هريرة - (ح)

ذكر الأربعين والسبعين ونحوهما للتكثير أو لانها المدة التي ينتهي إليها تأثير تلك المعصية في قلب فاعلها وجوارحه وعند انتهائها ينتهي ذلك التأثير، ذكر القرطبي، وخص الليلة لأن من عادتهم ابتداء الحساب باليالي. وخص الصلاة لكونها عماد الدين فصوره كذلك، كذا قيل، ثم اعلم أن ذا وما أشبهه ممن شرب الخمر يلزمه الصلاة وإن لم تقبل. إذ معني عدم القبول عدم الثواب لاستحقاق العقاب فالصلاة مع القبول لفاعلها الثواب بلا عقاب ومع نفيه لا ثواب ولا عقاب؛ هذا ما عليه النووي لكن اعترض بأنه سبحانه لا يضيع أجر المحسنين فكيف يسقط ثواب صلاة صحيحة بمعصية لاحقة؟ فالوجه أن يقال المراد من عدم القبول عدم تضعيف الأجر لكنه إذا فاعلها بشروطها برئت ذمته من المطالبة بها ويفوته قبول الرضا عنه وإكرامه ويتضح باعتبار ملوك الأرض والله المثل الأعلى، وذلك أن المهدي إما مردود عليه أو مقبول منه والمقبول إما مقرب مكرم وإما ليس كذلك فالأول البعيد المطرود والثاني المقبول التام الكامل والثالث لا يصدق عليه أنه كالأول فإنه لم يرد هديته بل التفت إليه وقبل منه لكن لما لم يثبت صار كأنه غير مقبول منه فصدق عليه أنه لم يقبل منه (حم م) في الطب (عن بعض أمهات المؤمنين) وعينها الحميدي بأنها حفصة

(من أتى عرافاً أو كاهناً) وهو من يخبر عما يحدث أو عن شيء غائب أو عن طالع أحد بسعد أو نحس أو دولة أو محنة أو منحة (فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل الله على محمد) من الكتاب والسنة وصرح بالعلم تجريداً وأفاد بقوله فصدقه أن الغرض إن سأله معتقداً صدقه فلو فعله استمراء معتقداً كذبه فلا يباحقه الوعيد، ثم إنه لا تعارض بين ذا الخبر وما قبله لأن المراد إن مصدق الكاهن إن اعتقد أنه يعلم الغيب كفر وإن اعتقد أن الجن تلتقي إليه ماسمعه من الملائكة وأنه بإلهام فصدقه من هذه الجهة لا يكفر قال الراغب العرافة مختصة بالأمور الماضية والكهانة بالحادثة وكان ذلك في العرب كثيراً وآخر من روى عنه الأخبار العجيبة سطيج وسواد بن قارب (حم ك) عن أبي هريرة قال الحاكم على شرطهما وقال الحافظ العراقي في أماليه حديث صحيح ورواه عنه البيهقي في السنن فقال الذهبي إسناده قوي

(من أتى فراشه) لينام (وهو ينوي أن يقوم يصلي من الليل فغلبته عينه) أي نام قهراً عليه (حتى يصبح كتب له ما نوى) إنما الأعمال بالنيات وفيه أن الأمور بمقاصدها (وكان نومه صدقة عليه من ربه - ن ه حب ك) عن أبي الدرداء قال الحاكم على شرطهما وعنده أن معاوية بن عمرو رواه عن زائدة فوقه وحسين الجعفي أحفظ كذا في المستدرک وأقره الذهبي وقال الحافظ العراقي سنده صحيح وقال المنذرى سنده جيد ■ (من أتى الجمعة والإمام يخطب) خطبتها (كانت له ظهراً) أي فاتته الجمعة فلا يصح مصلحه الجمعة بل ظهر ألقوات شرطها من سماعه للخطبة وهذا إن لم يتم العدد إلا به (ابن عساكر) في تاريخه (عن ابن عمرو) بن العاص (من أتى كاهناً فصدقه بما يقول أو أتى امرأة حائضاً) أي جامعها حال حبسها (أو أتى امرأة في دبرها) قال الطبري: أتى: لفظ مشترك بين المجامعة وإتيان الكاهن (فقد برئ مما أنزل على محمد) صلى الله عليه وسلم قال الطبري تغليظ شديد ووعيد هائل كيف لم يكتف بكفره بل ضم إليه

٨٢٨٩ - مَنْ أَتَى كَاهِنًا فَسَأَلَهُ عَنْ شَيْءٍ حُجِبَتْ عَنْهُ التَّوْبَةُ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً؛ فَإِنْ صَدَّقَهُ بِهَا قَالَ كَفَرَ - (طب)
عن وائلة - (ض)

٨٢٩٠ - مَنْ أَتَى إِلَيْكُمْ مَعْرُوفًا فَكَافَتْهُ؛ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَادْعُوا لَهُ - (طب) عن الحكم بن عمير - (ض)
٨٢٩١ - مَنْ أَتَى امْرَأَتَهُ فِي حَيْضِهَا فَلْيَتَصَدَّقْ بِدِينَارٍ، وَمَنْ أَتَاهَا وَقَدْ أَدْبَرَ الدَّمُ عَنْهَا وَلَمْ تَغْتَسِلْ فَنِصْفُ

دِينَارٍ - (طب) عن ابن عباس - (ح)

بما أنزل علي محمد صلى الله عليه وسلم وصرح بالعلم تجديداً والمراد بالمنزل الكتاب والسنة أى من ارتكب هذه المذكورات فقد برئ من دين محمد صلى الله عليه وسلم بما أنزل عليه وفي تخصيص المرأة المنكوحه في دبرها دلالة على أن إتيان الأجنبية سيما الذكران أشد نكيراً وفي تقديم الكاهن عليهما ترق من الاهون إلى الاغظ اه . وقال المظهر المراد أن من فعل هذه المذكورات واستحلها فقد كفر ومن لم يستحلها فهو كافر النعمة على مامر غير مرة وليس المراد حقيقة الكفر وإلا لما أمر في وطء الحائض بالكفارة كما بينه الترمذى وغيره، واعلم ان إتيان الكاهن شديد التحريم حتى في الملل السابقة قال في السفر الثاني من التوراة لا تتبعوا العرافين والقافة ولا تنطلقوا اليهم ولا تسألوهم عن شيء لئلا تتنجسوا بهم وفي الثالث من تبعهم وضل بهم أنزل به غضبي الشديد وأهله من شيعه اه . وإتيان الحائض مضر شرعاً وطباً قال الحرالى هو مؤذ للجسم والنفس لاختلاط النطفة بركس الدم الفاسد العافى حتى قيل إن الموطومة فيه يعرض لولدها أنواع من الآفات (فائدة) قال الحافظ ابن حجر في اللسان في ترجمة سهل بن عمار أصل وطء الحليلة في الدبر أى فعله مروى عن ابن عمرو عن نافع وعن مالك من طرق عدة صحيحة بعضها في صحيح البخارى وفي غريب مالك للدارقطنى (حم ٤) في الطب والبعض في الطهارة (عن أبي هريرة) قال البغوى سنده ضعيف قال المناوى وهو كما قال وقال الترمذى ضعفه البخارى وقال ابن سيد الناس فيه أربع علل التفرد عن غير ثقة وهو موجب للضعف وضعف روايته والانقطاع ونكارة متنه وأطال في بيانه وقال الذهبى فى الكبائر ليس إسناداه بالقائم وقال المنذرى ورواه كلهم من طريق حكيم الأثرم عن ابن تيمية وهو طريق خالد عن أبي هريرة وسئل ابن المدينى من حكيم فقال عياناً هذا وقال البخارى لا يعرف لابن تيمية سماع من أبي هريرة.

(من أتى كاهناً فسأله عن شيء حُجِبَتْ عَنْهُ التَّوْبَةُ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً فَإِنْ صَدَّقَهُ بِهَا قَالَ كَفَرَ) تمسك به الخوارج على أصولهم الفاسدة فى التكفير بالذنوب ومذهب أهل السنة أنه لا يكفر فعنه قد كفر النعمة أى سترها فإن اعتقد صدقه فى دعواه الاطلاع على الغيب كفر حقيقة على مامر بسطه (طب عن وائلة) بن الأسقع قال المنذرى ضعيف وقال الهيثمى فيه سليمان بن أحمد الواسطى وهو متروك .

(من أتى اليكم معروفاً فكافوه) لأن فى ذلك التواصل والتعاطى والذى أتاك المعروف محتاج كانت لقباله بمثل فعله وأحسن قال سبحانه وإذا جئتم بحجة فخيروا بأحسن منها قيل هو فى الهدية وقيل السلام (فإن لم تجدوا) ماتكافوه به (فادعوا) الله (له) أن يكافئه عنكم وفى خبر إذا قال الرجل لأخيه جزاك الله خيراً فقد أبلغ فى الثناء (هب عن الحكم بن عمير) الثمالى قال الهيثمى فيه يحيى بن يعلى الأسلمى وهو ضعيف

(من أتى امرأة) أى جاءها (فى حيضها) عمداً أو جهلاً (فليتصدق) ندباً وقيل وجوباً (بدينار) أى بمقال إسلامى خالص (ومن أتاه وقد أدبر الدم عنها ولم تغتسل فنصف دينار) ولا شيء على المرأة لأنه حق تعلق بالوطء فوطئ به الرجل دونها كالمهر (طب عن ابن عباس) وصححه الحاكم لكن نوزع بضعف سنده واضطراب متنه فروى مرفوعاً وموقوفاً ومرسلاً ومعضلاً وبدينار مطلقاً ونصف كذلك وبخمس دینار وباعتبار صفات الدم وبدونه وباعتبار أول الحيض وآخره لكن أطال ابن القطان فى الانتصار له وأنه من

٨٢٩٢ - مَنْ أَنَاهُ أَخُوهُ مُتَّصِلًا فَلْيَقْبَلْ ذَلِكَ مِنْهُ مُحَقًّا أَوْ مُبْطَلًا ؛ فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ لَمْ يَرُدَّ عَلَى الْحَوْضِ -
(ك) عن أبي هريرة - (ح)

٨٢٩٣ - مَنْ اتَّبَعَ الْجَنَازَةَ فَلْيَحْمِلْ بِجَوَائِبِ السَّرِيرِ كُلِّهَا - (ه) عن ابن مسعود - (ض)

٨٢٩٤ - مَنْ اتَّبَعَ كِتَابَ اللَّهِ هَدَاهُ مِنَ الضَّلَالَةِ ، وَوَقَّاهُ سُوءَ الْحِسَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (طس) عن
ابن عباس - (ض)

٨٢٩٥ - مَنْ أَنْتَ عَلَيْهِ سِتُونَ سَنَةً فَقَدْ أَعَذَرَ اللَّهُ إِلَيْهِ فِي الْعُمْرِ - (حم) عن أبي هريرة (ح)

طريق أبي داود صحيح وإن كان ضعيفاً من غيرها قال ابن حجر وهو الصواب ولا يضر الاضطراب فكأن من حديث احتجوا به وفيه من الخلف أكثر مما في هذا الخبر ؛ تكبر القلتين ، وفيه رد علي النووي في زعمه ضعفه - اه
(من أَنَاهُ أَخُوهُ) في الدين وإن لم يكن أخوه من النسب (متصلاً) أى متتابعاً من ذنبه معتذراً اليه (فليقبل ذلك منه) ندباً مؤكداً سواء كان (محققاً) في اعتذاره (أو مبطلاً) فيه (فإن لم يفعل) أى لم يقبل معذرتة (لم يرد على الحوض) يوم القيامة حين يرده المؤمنون فيسقيهم منه لأن تنصله خروج من الذنب واستسلام له والله سبحانه يقبل التوبة ممن أقبل عليه وأسلم وجهه اليه معاملة له برجائه وهو يحب صفاته ويحب من تخلق بشيء منها كما سبق فمن عرض عليه التحلى بهذا الحقائق العظيم فأبى واستكبر عن قبوله ورد المتنصل اليه خائباً ولم يرد قلبه بقبول معذرتة جوزى على ذلك بإطالة عطشه في الموقف حين تدنو الشمس من الرأس فيعاقب بتقديم غيره في الورد في ذلك اليوم المشهود حتى يكون من آخر الواردين (تأنيده) حكى أن أباسمى الصلوكى بحث في مسألة في محفل مع عبدالله الخن فاعاظ عليه أبوسهل في الرد ثم جاء يعتذر اليه في السر فأشدد الخن

جفاء جرى لدى الناس فانبسط وعذر الى سر فأكد ما فرط

ومن رام أن يمجو جلى اعتدائه خنى اعتذاره في أعظم الغلط

فبين الخن أن الاعتذار لا يمحو الذنب إلا إن جرى على نحو الذى جرى عليه التقصير وهذا قد بيناه في ظاهر قوله في الحديث محققاً أو مبطلاً إلا أن يراد أن هذا هو مقام الكمال والحاصل أن الكلام في مقامين مقام يتعلق بالعمى وهذا الأكل فيه قبول العذر وإن علم كذبه سواء أنكر وقوع الذنب أو أقر فطلب العفو ومقام يتعلق بما يلحقه من المعتذر اليه وصحة ألحقها به في الملا فهذا لا يرفع الاعتذار منه الذنب إلا إن كان بحضرة أولئك الذين أوجههم إلحاق النقص به وهذا بالنسبة إلى الأحاد أما بالنسبة لأكمل الرجال فالعفو مطلوب على كل حال (ك عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضا ابن السني والديلى .

(من اتبع الجنائز فليحمل بجواب السريركها) النعش الذى فوقه الميت وفي الحديث إيماء إلى تفضيل التبريع فى حمل الجنائز وهو أن يتقدم رجلان ويتأخر رجلان وهو مذهب الحنفية وفضل الشافعية الحمل بين العمودين وهو أن يضع واحد العمودين على عاتقيه ويحمل المؤخر رجلان لادلة أخرى (عن ابن مسعود) = (من اتبع كتاب الله) القرآن أى أحكامه (هداه من الضلالة) ووقاه سوء الحساب يوم القيامة (تسماه عند الطبراني) وذلك أن الله عز وجل قال ومن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى انتهى (طس عن ابن عباس) قال الهيثمى فيه أبو شيبه وعمران بن أبي عمران وكلاهما ضعيف جداً

(من أنت عليه ستون سنة فقد أعذر الله اليه في العمر) أى بسط عذره على مواضع التعلق له وطلب العذر اليه كما يقال لمن فعل ما نهى عنه ما حمله على هذا ؟ فيقول خدعنى فلان وغرتنى كذا ورجوت كذا وخفت كذا

٨٢٩٦ - من آتته هدية وعنده قوم جلوس فهم شركاؤه فيها - (طب) عن الحسن بن علي - (ح)
 ٨٢٩٧ - من اتخذ من الخدم غير ما ينكح ثم بغين فعليه مثل آثامهن من غير أن ينقص من آثامهن شيء - البزار عن سلمان - (ض)

فيقال له قد عذرتك ونجاوزنا عنك فإذا لم يرجع العبد ويعتذر مع تلاهي العمر وحلول الشيب الذي هو نذير الموت بساحته فقد خلع عذاره ورفض إنذاره وعدم الحجة في ترك الحجة ولا قوة إلا بالله، قال ابن بطلان إنما كانت الستون حداً لذلك لأنها قريبة من المعتكك وهو سن الانابة وترقب المنية فهذا إعذار بعد إعذار لطفاً منه تعالى بعباده حتى ينقلهم من حالة الجهول إلى حالة العلم ثم أعذر اليهم فلم يعافهم إلا بعد الحجة الواضحة (حم) من رواية يعقوب ابن عبد الرحمن عن أبي حازم عن سعيد المقبري (عن أبي هريرة) روى المصنف حسنة وخرجه البيهقي في الشعب باللفظ المزبور عن أبي هريرة المذكور ثم قال استشهد به البخاري وقضية صنيع المؤلف أن هذا لم يخرج أحد من الستة وإلا لما عدل عنه وهو ذهول فقد خرجته النسائي باللفظ المزبور من الوجه الذي خرجه منه أحمد .

(من آتته) في رواية الطبراني من هديت له (هدية وعنده قوم جلوس فهم شركاؤه فيها) لأنه تعالى قد أوصى في التنزيل بالاحسان إلى الجليس وهو يعم الصاحب في الحضر والرفيق في السفر والزوجة وهي أعظمها وإنما وجب لهم حق الإكرام بمقامتهم من الانعام لأنه سبحانه وتعالى أقام لك من جهتهم مرفقا موافقا ومنفعا فإن لم يوجب لهم الحق لم يشكرهم والله لا يحب الكفور قال الحكيم: الجلساء هم الذين داوموا على مجالستك حتى صاروا معك كشيء واحد فليس كل من جلس إليك جليسك بل الجليس من أفضى إليك أسرارته ويخاطبك في أمورك فله حق وحرمة (حكاية) قال ابن العربي أخبرني بهجة الملك أبو طالب ابن عين الدولة ملك صور أنه أهدى الملك مصر هدية عظمت جمعت كل ظريفة وتحفة من الآلات السلطانية والذخائر العجيبة قال إن وجه حسنها لم يوجد مثلها لعينها وواصل جمعها في أعوام كثيرة فلما كملت بعثها إليه فدخل الرسل عليه في فسطاط مصر وسلموا له كتب الهدية وكان بالمجلس ابن ربيعة ملك طيء ضيفا فقال له الهدية مشتركة فقال أما مثلنا فلا تصح الشركة ولا تليق وهي بجماعتها فأخذها . قال بهجة الملك فما أسف علي هبتها بل على كونه لم ينف علي أعيانها حتى يرى ما لم تقع عينه على مثله في مملكته (طب) وكذا الخطيب (عن الحسن بن علي) قال الهيمشي وفيه يحيى بن سعيد الطاطن وهو ضعيف ورواه الطبراني أيضا في الكبير والأوسط عن ابن عباس قال الهيمشي وفيه منديل بن علي ضعيف وقد وثق ورواه أيضا العقيلي وابن حبان في الضعفاء والبيهقي من حديث ابن عباس ثم قال العقيلي لا يصح في هذا المتن حديث قال في الميزان وقد علقه البخاري وقال لا يصح قال في اللسان وله طريق إلى ابن عباس موقوفة وسندها جيد أما المرفوع فحكم ابن الجوزي بوضعه من جميع طرقه

(من اتخذ من الخدم غير ما) أي أمة (ينكح) ها (ثم بغين) أي زين (فعليه مثل آثامهن) لأنه السبب فيها (من غير أن ينقص من آثامهن شيء) قال في المطامح هذا ظاهر من حيث المعنى لأن فاعل السبب كففاعل المسبب ولا يتحقق ذلك إلا إذا قدر على الكف والمنع من المعصية وأسبابها وأخذ منه أن العاجز عن الوطء ينبغي له عدم اتخاذ السراري؛ ومن ثم قيل:

إذا تزوج شيخ الدار غايمة مليحة القد تزهى ساعة النظر

فقد تزايع في أحواله رأيت فأتى القيادة يستقصي عن الخبر

(البزار) في مسنده (عن سلمان) الفارسي وفيه عطاء بن يسار عن سلمان الفارسي قال عبد الحق وعطاء لم يعلم سماعه منه فإن فيه سعيد بن الجروي لا أعلم له وجوداً إلا هنا وفيه سلمة بن كَثُوم يروي عنه جمع ومع ذلك هو مجهول الحال

٨٢٩٨ - مَنْ اتَّقَى اللَّهَ عَاشَ قَوِيًّا ، وَسَارَ فِي بِلَادِهِ آمِنًا - (حل) عن علي - (ض)
 ٨٢٩٩ - مَنْ اتَّقَى اللَّهَ أَهَابَ اللَّهُ مِنْهُ كُلَّ شَيْءٍ ، وَمَنْ لَمْ يَتَّقِ اللَّهَ أَهَابَهُ اللَّهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ - الحكيم
 عن وائلة - (ض)

٨٣٠٠ - مَنْ اتَّقَى اللَّهَ كُلَّ لِسَانِهِ وَلَمْ يَشْفِ غَيْظُهُ - ابن أبي الدنيا في التقوى عن سهل بن سعد - (ض)

٨٣٠١ - مَنْ اتَّقَى اللَّهَ وَقَاهُ كُلَّ شَيْءٍ - ابن النجار عن ابن عباس - (ض)

٨٣٠٢ - مَنْ أَتَى ثَلَاثَةَ مِنْ صَلَاتِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاحْتَسَبَهُمْ عَلَى اللَّهِ وَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ - (طب) عن عقبة

(من اتقى الله) أى أطاعه فى أمره ونهيه ولم يعصه بقدر الاستطاعة (عاش قويا) فى دينه وبدنه حسا ومعنى، وأى قوة أعظم من التأيد والنصر وإن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون، (وسار فى بلاده) كذا فيما وقفت عليه من النسخ لكن لفظ رواية العسكرى وسار فى بلاد عدوه (آمنا) مما يخاف وإن تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئا، وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الأمور، قال الغزالي التقوى كنز عزيز فإن ظفرت به فكأن تجد فيه من جوهر شريف وعلق نفيس وخير كثير ورزق كريم وفوز كبير وملك عظيم غيرات الدنيا جمعت تحت هذه الخصلة الواحدة التى هى التقوى وكل خير وسعادة فى الدارين تحت هذه اللفظة فلا تنس نصيبك منها وقال بعض العارفين لشيخه أوصنى قال أوصيك بوصية رب العالمين للأولين والآخرين من قوله «ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم أن اتقوا الله» (حل عن علي) أمير المؤمنين ورواه بهذا اللفظ العسكرى عن سمرة مرفوعا

(من اتقى الله أهاب الله منه كل شيء ومن لم يتق الله أهابه الله من كل شيء) لأن من كان ذا حظ من التقوى امتلا قلبه بنور اليقين فانفتح عليه من الجلال والهيبة ما يهابه به كل من يراه وبقلة التقوى يقل اليقين وتستولى الظلمة على القلب ومن هذا حاله فهو كالكلب فأنى يهاب فعلى قدر خوف العبد من ربه يكون خوف الخلق منه فكلما اشتد خوف العبد من الرب اشتد خوف الخلق منه قال بعضهم الخائف الذى يخافه المخلوقات وهو الذى غلب عليه خوف الله وصار كله خوفا وقد كان سعيد بن المسيب مع شدة زهده وتقشفه يستأذنون عليه هيبة له كما يستأذنون على الأمراء بل أشد وكان يقول ما استغنى أحد بالله إلا وافترق الناس إليه (الحكيم) الترمذى (عن وائلة) بن الاسقع

(من اتقى الله كل) بفتح الكاف وشد اللام (لسانه ولم يشف غيظه) من فعل به مكروها لأن التقوى عبارة عن امتثال أوامر الله وتجنب نواهيه ولن يصل العبد إلى القيام بأوامره إلا بمراقبة قلبه وجوارحه فى لحظاته وأنفاسه بحيث يعلم أنه مطلع عليه وعلى ضميره ومشرف على ظاهره وباطنه يحيط بجميع لحظاته وخطواته وسائر حركاته وسكناته وذلك مانع له مما ذكر فمن زعم أنه من المتقين وهو ذرب اللسان منتصر لنفسه مشف لغيظه فهو من الكاذبين، لا، بل من الهالكين (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشى (فى) كتاب (التقوى عن سهل بن سعد) ورواه عنه أيضا الديلمي فى مسند الفردوس قال الحافظ العراقى وسنده ضعيف قال ورأيتاه فى الأربعين البلدانية للساقى

(من اتقى الله وقاه كل شيء) يخافه «ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون» فأعظم بخصلة تضمنت موالاته الله وانتفاء الخوف والحزن وحصول البشرى فى الدنيا والعقبى «إن الله يحب المتقين» «ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون» الذين آمنوا وكانوا يتقون «لهم البشرى فى الحياة الدنيا والآخرة» (ابن النجار) فى تاريخه (عن ابن عباس) ورواه عنه أيضا الخطيب فى تاريخه باللفظ المزبور فأوضحه صنيع المصنف أنه لا يوجد مخرجا لاحد من المشاهير غير جيد

(من أشكل) أى فقد (ثلاثة من صلبه) بضم أوله المهملة (فى سبيل الله فاحتسبهم على الله وجبت له الجنة)

ابن عامر - (ح)

٨٣٠٣ - من أثبت عليه خيراً وجبت له الجنة، ومن أثبت عليه شراً وجبت له النار، أنتم شهداء الله في

الأرض - (حمق ن) عن أنس - (صح)

٨٣٠٤ - من اجتنب أربعاً دخل الجنة: الدماء، والأموال، والفروج، والأشربة - البزار عن أنس - (ح)

٨٤٠٥ - من أجرى الله على يديه فرجاً لمسلم، فرج الله عنه كرب الدنيا والآخرة - (خط) عن الحسن

ابن علي - (ض)

تفضلاً منه بانجاز وعده ولا يجب على الله شيء قال في الفردوس أي يحاسب الأجر على غصة حرقة المصيبة (طب
عن عقبة بن عامر) قال الهيثمي رجال الطبراني ثقات اهـ وقال المنذرى بعد ما عزاه لأحمد والطبراني باللفظ المذكور
من الوجه المزبور رواه ثقات فكان ينبغي المؤلف عزوه لأحمد إذ هو أولى بالعزو من الطبراني ثم إنه أيضاً قد روى عنه
فكان حقه أن يرمز لصحته .

(من أثبت عليه خيراً وجبت له الجنة) قال بعض شراح المصاييح المراد بالوجوب هنا وفيما مر وبأنى الثبوت
لا الوجوب الاصطلاحي (ومن أثبت عليه شراً) بنصب خير وشر باسقاط الجار، وذكر الثناء مقابل للشر للدشاة كفة
(وجبت له النار) أي إن طابق الثناء الواقع لأن مستحق أحد الدارين لا يصير من أهل غيرها بقول يخالف الواقع
أو مطلقاً لأن إلهام الناس الثناء آية أنه غفر له؛ وأورد لفظ الوجوب زيادة في التقرير والتهديد وإلا فقد يغفر للعاصي
المؤمن قال القرطبي هذا الحديث يعارضه حديث البخاري لا تسبوا الأموات الخ والثناء بالشرسب فقيل خاص
بالمناقضين الذين شهد فيهم الصواب بما ظهر منهم وقيل هو عام فيمن يظهر الشر ويعلن به فيكون من قبيل لاغية
لناسق وقيل النهى بعد الدفن لا قبله (أنتم شهداء الله في الأرض) قاله ثلاثاً للتأكيد وفي إضافة الشهداء إلى الله غاية
التشريف وإشعار بأنهم منزهة بمنزلة عليه لأنه عدلهم حيث قبل شهادتهم وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتذكروا شهداء
على الناس، والوسط العدل قال بعض الشراح والمراد شهادة الصحابة وغيرهم من كان بصفتهم لاشهادة الفسقة لأنهم
قد يشنون على من هو مثلهم ولا شهادة من ينتهوين الميت عداوة لأن شهادة العدو لا تقبل وقيل معنى الخبر إن الثناء بالخير
من أثبت عليه أهل الفضل وطابق الواقع فهو من أهل الجنة وإن لم يطابق الواقع فلا، وكذا عكسه، قال النووي والصحيح
أنه على عمومته وأن مات فألهم الناس الثناء عليه بخير فهو من أهل الجنة، وبأفعاله تقتضيه أم لا، ووقوع الثناء بالشركان
قبل النهى عن سب الأموات والنهي خاص بغير نحو منافق ومتجاهر بفسق أو بدعة كما مر (حمق ن عن أنس)
قال قاله لما مر بجنازة فأثنى عليها

(من اجتنب أربعاً) من الخصال (دخل الجنة) أي مع السابقين الأولين أو من غير سبق عذاب كما مر نظيره
غير مرة (الدماء) بأن لا يريق دم امرئ ظلماً (والأموال) بأن لا يتناول منها شيئاً بغير حق (والفروج) بأن
لا يستمتع بفرج غير حليته أو بفرج حليته حيث قام بها مانع عارض كبحض وغيره (والأشربة) بأن لا يدخل جوفه شراباً
شأنه الإسكار وإن لم يسكر لقلته (البزار) في مسنده (عن أنس) بن مالك رمز لحسنه قال الهيثمي وفيه داود
ابن الجراح. قال ابن معين وغيره يغلط في حديث سفيان دون غيره قال الهيثمي وهذا من حديثه عن سفيان وعد في
الميزان هذا من منا كبير داود ومن ثم قال ابن الجوزي حديث لا يصح

(من أجرى الله على يديه فرجاً لمسلم) معصوم (فرج الله عنه كرب الدنيا والآخرة) جزاءً وفاها، وهذا فضل
عظيم لقضاء حوائج الناس لم يأت مثله إلا قليلاً (خط عن الحسن بن علي) أمير المؤمنين وفيه المنذر بن زياد الطائي

- ٨٣٠٦ - مَنْ أَجَلَ سُلْطَانُ اللَّهِ أَجْلَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (طب) عن أبي بكره - (ض)
- ٨٣٠٧ - مَنْ أَحَاطَ حَائِطًا عَلَى أَرْضٍ فَهِيَ لَهُ - (حم د) والضياء عن سمرة (صح)
- ٨٣٠٨ - مَنْ أَحَبَّ لِلَّهِ . وَأَبْغَضَ لِلَّهِ ، وَأَعْطَى لِلَّهِ ، وَمَنَعَ لِلَّهِ ، فَقَدْ اسْتَكَمَلَ الْإِيمَانَ - (د) والضياء عن أبي أمامة - (صح)
- ٨٣٠٩ - مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ ، وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ - (حم ق ت ن) عن عائشة وعن عبادة - (صح)

قال الذهبي : قال الدارقطني متروك

(من أجل سلطان الله أجله الله يوم القيامة) أراد بسلطان الله الإمام الأعظم أو المراد بسلطانه ما تقتضيه نوااميس الالوهية ، وهذا خبر أو دعاء مفهومه أن من أهانه أهانه الله ، وقد ورد هذا صريحاً في خبر راوه الطيالسي (طب عن أبي بكره)

(من أحاط حائطاً على أرض فهي له) أى من أحيا مواتاً وحاط عليه حائطاً من جميع جوانبه ملكه فليس لاحد نزعه منه وهذا حجة لاحد أن من حوط جداراً على موات ملكه وعند الشافعية الإحياء يختلف باختلاف المقاصد وحملوا الخبر على من قصد نحو حوش لادار (حم د) فى الإحياء (والضياء) فى المختارة كلهم من حديث الحسن (عن سمرة) قال ابن حجر فى صحته سماعه منه خلف ورواه عبد بن حميد من حديث جابر

(من أحب لله) أى لأجله ولوجهه مخلصاً لامليل قلبه وهوى نفسه (وأبغض لله) لا لإيذاء من أبغضه له بل لكفره أو عصيانه (وأعطى لله) أى ثوابه ورضاه لامليل نفسه (ومنع لله) أى لأمر الله كأن لم يصرف الزكاة لكافر لحسته وإلا لهاشمى لشرفه بل لمنع الله لها منها واقتصار المصنف على هذا يؤذن بأن الحديث ليس إلا كذلك بل سقط هنا جملة وهى قوله ونكح الله ، هكذا حكاه هو عن أبي داود فى مختصر الموضوعات (فقد استكمل الإيمان) بمعنى أكمله ، ذكره المظهر؛ قال الطيبي وهو بحسب اللغة : أما عند علماء البيان ففيه مبالغة لأن زيادة البناء زيادة فى المعنى كأنه جزد من نفسه شخصاً يطلب منه الإيمان : وهذا من الجوامع المتضمنة لمعنى الإيمان والإحسان إذ من جملة حب الله حب رسوله ومتابعته لو كان حبك صادقاً لاطعته ■ إن المحب لمن يحب مطيع

ومن جملة البغض لله النفس الامارة وأعداء الدين ، وقال بعضهم : وجه جعله ذلك استكمالاً للإيمان أن مدار الدين على أربعة قواعد : قاعدتان باطنتان ، وقاعدتان ظاهرتان ؛ فالباطنتان الحب والبغض ، والظاهرتان الفعل والترك فمن استقامت نيته فى حبه وبغضه وفعله وتركه فقد استكمل مراتب الإيمان (تنمة) قال فى الحكم : ليس المحب الذى يرجو من محبوبه عوضاً ولا يطلب منه عرضاً بل المحب من يبذل لك ليس المحب الذى تبذل له وقال ابن عربى من صفة المحب أنه خارج عن نفسه بالكلية وذلك أن نفس الانسان الذى يمتاز بها عن غيره إنما هى إرادته فإذا ترك إرادته لما يريد منه محبوبه فقد خرج عن نفسه بالكلية فلا تصرف له إلا به وفيه وله فإذا أراد به محبوبه أمرا علم هذا المحب ما يريد به محبوبه منه أو به سارع لقبوله لانه خرج له عن نفسه فلا إرادة له معه (د) فى السنة (والضياء) المقدسى وكذا البيهقى فى الشعب (عن أبي أمامة) وخرجه الترمذى وكذا الإمام أحمد عن معاذ بن أنس مثله قال الحافظ العراقى وسند الحديث ضعيف اهـ . أى وذلك لأن فيه كما قال المنذرى القاسم بن عبد الرحمن الشامى تكلم فيه غير واحد (من أحب لقاء الله) أى المصير إلى ديار الآخرة بمعنى أن المؤمن عند الغرغرة يبشر برضوان الله وجهته فيكون موته أحب إليه من حياته (أحب الله لقاءه) أى أفاض عليه فضله وأكثر عطاياه (ومن كره لقاء الله) حين يرى ماله من العذاب حالئذ (كره الله لقاءه) أبعد من رحمة وأدناه من نعمته وعلى قدر نفرة النفس من الموت يكون ضعف

٨٣١٠ - مَنْ أَحَبَّ الْإِنصَارَ أَحَبَّهُ اللَّهُ : وَمَنْ أَبْغَضَ الْإِنصَارَ أَبْغَضَهُ اللَّهُ - (حم نخ) عن معاوية (حب) عن البراء - (ح)

٨٣١١ - مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُكْثَرَ اللَّهُ خَيْرَ بَيْتِهِ فَلْيَتَوَضَّأْ إِذَا حَضَرَ غَدَاؤُهُ ، وَإِذَا رُفِعَ - (ه) عن أنس - (ض)

٨٣١٢ - مَنْ أَحَبَّ شَيْئًا أَكْثَرَ مِنْ ذِكْرِهِ - (فر) عن عائشة - (ض)

منال النفس من المعرفة التي بها تأنس بربها فتتمنى لقاءه ، والقصد بيان وصفهم بأنهم يحبون لقاء الله حين أحب الله لقاءهم لان المحبة صفة الله ومحبة العبد ربه منعكسة منها كظهور نكس الماء على الجدر كما يشعر به تقديم يحبهم على يحبونه في التنزيل كذا قرره جمع ، وقال الزمخشري : لقاء الله هو المصير إلى الآخرة وطلب ما عند الله فمن كره ذلك وركن إلى الدنيا وآثرها كان ملوما وليس الغرض بلقاء الله الموت لأن كلا يكرهه حتى الانبياء فهو معترض دون الغرض المطلوب فيجب الصبر عليه وتحمل مشاقه ليتخطى لذلك المقصود العظيم وقال الحرالي هذه المحبة تقع لعامة المؤمنين عند الكشف حال الغرغرة وللخواص في محل الحياة إذ لو كشف لهم الغطاء لما ازدادوا يقينا فما هو للمؤمنين بعد الكشف من محبة لقاء الله فهو للموفق في حياته ليكال الكشف له مع وجوب حجاب الملك الظاهر (تتمة) ذكر بعض العارفين أنه رأى امرأة في المطاف وجهها كالقمر معلقة بأستار الكعبة تبكي وتقول بحبك لي إلا ما غرت لي فقال يا هذه أما يكفيك أن تقولي بحبي لك فما هذه الجرأة ؟ فالتفت إليه وقالت له يا بطل أما سمعت قوله تعالى : يحبهم ويحبونه ، فلو لا سبق محبته لما أحبوه ، فجل واستغفر (حمق) في الدعوات (ت) في الزهد (ن) في الجنائز (عن عائشة وعن عبادة) بن الصامت وفي الباب غيرهما أيضاً

(من أحب الانصار) لما لهم من الآثار الحميدة في نصرة الدين وقيام نوااميس الشريعة وقتالهم باللسان واللسان على إعلان الإيمان (أحبه الله) أى أنعم عليه وزاد في تقريبه والإحسان إليه (ومن أبغض الانصار أبغضه الله) أى عذبه قالوا ومن علامة محبتهم محبة ذريتهم وأن ينظر إليهم نظرة ، إلى آباءهم بالامس كما لو كان معهم (حم نخ) عن معاوية بن أبي سفيان (ه حب عن البراء) بن عازب قال الهشيمى رجال أحمد رجال الصحيح

(من أحب أن يكثر الله خير بيته فليتوضأ إذا حضر غداؤه وإذا رفع) يحتمل أن المراد الوضوء الشرعى ويحتمل اللغوى ثم رأيت المنذرى قال في ترغيبه المراد به غسل اليدين ويظهر أنه أراد بالغذاء ما يتغذى به البدن وإن أكل آخر النهار لان المراد ما يؤكل أولا فقط ، وفيه رد على مالك في كراهته غسل اليدين قبله لانه من فعل المعجم من حديث جنادة بن المفلس عن كثير بن سليم (ه عن أنس) بن مالك قال الزين العراقى وجنادة وكثير ضعيفان وجزم المنذرى بضعف سنده ، وقال في الميزان : ضوفه ابن المزنى وأبو حاتم ، وقال النسائى متروك وقال أبو زرعة واه وقال البخارى منكر الحديث وساق له أخباراً هذا منها

(من أحب شيئاً أكثر من ذكره) أى علامة صدق المحبة إكثار ذكر المحبوب ، ولهذا قال أبو نواس :

وبح باسم مأتاتى وذرنى من السكى • فلا خير فى اللذات من دونها ستر

قال فى الرعاية علامة المحبين كثرة ذكر المحبوب على الدوام لا يقطعون ولا يملون ولا يفترون فذكر المحبوب هو الغالب على قلوب المحبين لا يريدون به بدلا ولا يبغون عنه حولا ولو قطعوا عن ذكر محبوبهم فسد عيشهم ، وقال بعضهم علامة المحبة ذكر المحبوب على عدد الانفاس (فائدة) اجتمع عند رابعة علماء وزهاد وتفاوضوا فى ذم الدنيا وهى ساكنة فلاموها فقالت من أحب شيئاً أكثر من ذكره إما بحمد أو ذم فان كانت الدنيا فى قلوبكم لاشئ فلم نذكرونها لاشئ ؟ (فر عن عائشة) ورواه عنها أيضا أبو نعيم ومن طريقه وعنه أورده الديلبى فلو عزاه المصنف إليه أو جمعها لكان أولى

٨٣١٣ - من أحب ديناه أضر بآخرته ، ومن أحب آخرته أضر بديناه ، فَأَثَرُوا مَا بَقِيَ عَلَى مَا بَقِيَ - (حم ك) عن أبي موسى - (صح)

٨٣١٤ - من أحب أن يسبق الدائب المجتهد فليتكف عن الذنوب (حل) عن عائشة - (ض)

٨٣١٥ - من أحب أن يتمثل له الرجال قياماً فليتبوأ مقعده من النار - (حم د) عن معاوية - (ح)

(من أحب ديناه أضر بآخرته) لأن من أحب ديناه عمل في كسب شهوتها وأكب على معاصيه فلم يتفرغ لعمل الآخرة فأضر بنفسه في آخرته ومن نظر إلى فناء الدنيا وحساب حلالها وعذاب حرامها وشاهد بنور إيمانه جمال الآخرة أضر بنفسه في ديناه بحمل مشقة العبادات وتجنب الشهوات فصبر قليلاً وتنعم طويلاً ، ولأن من أحب ديناه شغلته عن تفريغ قلبه لحب ربه ولسانه لذكره فتضر آخرته ولا بد كما أن محبة الآخرة تضر بالدنيا ولا بد كما قال (ومن أحب آخرته أضر بديناه) أي هما ككفتي الميزان فإذا رجحت إحدى الكفتين خفت الأخرى وعكسه وهما كالمشرق والمغرب ، ومحال أن يظفر سالك طريق الشرق بما يوجد في الغرب وهما كالضرتين إذا أرضيت إحداهما أخطت الأخرى ، فالجمع بين كمال الاستئصال في الدنيا والدين لا يكاد يقع إلا لمن سخره الله لتدبير خلقه في معاشهم ومعادهم وهم الانبياء أما غيرهم فإذا شغلت قلوبهم بالدنيا انصرفت عن الآخرة وذلك أن حب الدنيا سبب لشغله بها والانهماك فيها وهو سبب للشغل عن الآخرة فتخلو عن الطاعة فيفوت الفوز بدرجاتها وهو عين المضرة. بنى ملك مدينة وتأنق فيها ثم صنع طعاماً ونصب بيابها من يسأل عنها فلم يغيبها إلا ثلاثة فسألهم فقالوا رأينا عيين قال وما هما ؟ قالوا تخرب ويموت صاحبها قال فهل ثم دارتلم منهما ؟ قالوا نعم: الآخرة، فتخلى عن الملك وتعبد مهمهم ثم ودعهم فقالوا هل رأيت منا ما تكره ؟ قال لا لكن عرفتموني فأكرمتموني فأصبح من لا يعرفوني. والباء في القريبتين للتعدية (فَأَثَرُوا مَا بَقِيَ عَلَى مَا بَقِيَ) ومن أحبها صيرها غاية وتوسل إليها بالأعمال التي جعلها الله وسائل إليه وإلى الآخرة فنعكس الأمر وقلب الحكمة فانتكس قلبه وانعكس سره إلى وراء فقد جعل الوسيلة غاية والتوسل بعمل الآخرة بالدنيا وهذا سر معكوس من كل وجه وقلب منكوس غاية الانتكاس ، وقد ذم الله من يحب الدنيا ويؤثرها على الآخرة بقوله « يحبون العاجلة ويذرون الآخرة » وذم حبها يستلزم مدح بغضها وقال عليّ الدنيا والآخرة كالمشرق والمغرب إذا قربت من إحداهما بعدت عن الأخرى (حم ك) من حديث المطلب بن عبد الله (عن أبي موسى) الأشعري قال الحاكم على شرطهما ورده الذهبي وقال فيه انقطاع اه وقال المنذرى والهيثمي رجال أحمد ثقات .

(من أحب أن يسبق الدائب) أي المجتهد، من دأب في العمل جد أو تعب (المجتهد) أي المجتهد البالغ (فليتكف عن الذنوب) لأن شؤم الذنوب يورث الحرمان ويعقب الخذلان ويثمر الخسران؛ وقيد الذنوب بمنع من المشي إلى الطاعة ومسارة الخدمة ونقل الذنوب يمنع من الحفظة للخيرات والنشاط في الطاعات . والدين شطران ترك المناهي وفعل الطاعات، وترك المناهي وهو الأشد فن كف عنها فهو من السابقين المجدين حقاً والطاعة بقدر عليها كل أحد وترك الشهوات لا يقدر عليها إلا الصديقون وجوارحك نعمة من الله عليك ونعمة لديك فالاستعانة بنعمة الله علي معصيته غاية الكفران والخيانة في الأمانة الموعودة عندك غاية الطغيان (حل) من حديث عبد الله بن محمد بن النعمان عن فروة بن أبي معراء عن علي بن مسهر عن يوسف بن ميمون عن عطاء (عن عائشة) ثم قال غريب تفرد به يوسف عن عطاء .

(من أحب أن يتمثل له الرجال) وفي رواية العباد وفي أخرى عباد الله (قياماً) أي يتعصب والمثول الانتصاب يعني يقومون قياماً بأن يلزمهم بالقيام صفوفاً على طريق الكبر والتجوه أو بأن يقام على رأسه وهو جالس قال الطيبي قياماً يجوز كونه مفهولاً مطلقاً لما في التمثيل من معنى القيام وأن يكون تمييز الاشتراك التمثيل بين المعنيين (فليتبوأ)

٨٣١٦ - مَنْ أَحَبَّ فِطْرَتِي فَلَيْسَتْ بَسُتِي ، وَإِنْ مِنْ سُنَّتِي النَّكَاحُ - (هق) عن أبي هريرة - (ح)

٨٣١٧ - مَنْ أَحَبَّ قَوْمًا حَشَرَهُ اللَّهُ فِي زَمَرَتِهِمْ - (طب) والضياء عن أبي قرصافة - (صح)

٨٣١٧ - مَنْ أَحَبَّ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ فَقَدْ أَحَبَّنِي ، وَمَنْ أَبْغَضَهُمَا فَقَدْ أَبْغَضَنِي - (حم - ك) عن أبي هريرة - (ح)

٨٣١٩ - مَنْ أَحَبَّ عَلِيًّا فَقَدْ أَحَبَّنِي ، وَمَنْ أَبْغَضَ عَلِيًّا فَقَدْ أَبْغَضَنِي - (ك) عن سلمان - (صح)

مقعه من النار) قال الزمخشري أمر بمعنى الخبر كأنه قال من أحب ذلك وجب له أن ينزل منزله من النار وحق له ذلك اه وذلك لأن ذلك إنما ينشأ عن أعظم المراء بنفسه واعتقاد الكمال وذلك بحب وتكبر وجهل وغرور ولا يناقضه خبر قوموا إلى سيدكم لأن سعداً لم يحب ذلك والوعيد إنما هو لمن أحبه قال النووي ومعنى الحديث زجر المكلف أن يحب قيام الناس له ولا تعرض فيه للقيام بنهي ولا بغيره والمنهى عنه محبة القيام له فلو لم يخطر بباله لقياموا له أو لم يقوموا فلا لوم عليه وإن أحبه أثم قاموا أولاً فلا يصح الاحتجاج به لترك القيام ولا يناقضه ندب القيام لأهل الكمال ونحوهم اه (حم د) في الأدب (ت) في الاستئذان (عن معاوية) رمز لحسنه وهو تقصير فقد قال المنذري رواه أبو داود بإسناد صحيح قال الديلمي وفي الباب عمرو بن مرة وابن الزبير .

(من أحب فطرتي فليست بسنتي وإن من سنتي النكاح) قال الإمام : المحبة توجب الإقبال بالكلية على المحبوب وامتنال أمره والإعراض عن غيره واتباع طريقته بمن ادعى محبته وخالف سنته فهو كذاب وكتاب الله يكذبه وقل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ، (هق عن أبي هريرة) قال أغني البيهقي هو مرسل اه ورواه أبو يعلى عن ابن عباس باللفظ المذكور ورواه أيضاً عن عبيد بن سعد قال الهيثمي ورجاله ثقات ثم إن كان عبيد بن سعد صحابي وإلا فرسل (من أحب قوما حشره الله في زمرة) فمن أحب أولياء الرحمن فهو معهم في الجنان ومن أحب حزب الشيطان فهو معهم في التيران قالوا وإذا مشروط بها إذا عمل مثل عملهم ولهذا يمثلوا الحب المال له شجاعاً أقرع يأخذ بلهزمتيه يقول أنا مالك أنا كنزك ويصفح له صفائح من نار فيكوى بها وعاشق الصدر إذا اجتمع هو ومعشوقه على غير طاعة تجمع بينهما في النار ويعذب كل منهما بصاحبه إذا الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين ، فالمحب مع محبوبه دنيا وأخرى (طب والضياء) المقدسي (عن أبي قرصافة) بكسر القاف واسمه حيدة قال الهيثمي وفيه من لم أعرفهم فقال السخاوي فيه إسماعيل بن يحيى التيمي ضعيف .

(من أحب الحسن والحسين فقد أحبنى ومن أبغضهما فقد أبغضني) قالوا ومن علامة حبهم حب ذريتهم بحيث ينظر إليهم الآن نظرة بالآدم إلى أصولهم لو كان معهم ويبلغ أن ألقاهم طاهرة وذريتهم مباركة ومن كانت حالته منهم غير قوية فإنما تبغض أفعاله لأذاته (حم ك) في المناقب (عن أبي هريرة) قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهما على عاتقيه وهويائهم هذا مرة وهذا مرة حتى انتهى إلينا فقال له رجل يا رسول الله إنك تحبهما فقد كره قال الحماكم صحيح وأقره الذهبي وقضية كلام المصنف أن ابن ماجه ترد به عن الستة والأمر بخلافه بل أخرجه الترمذي أيضاً ثم إن فيه عند ابن ماجه داود بن عوف أورده الذهبي في الضعفاء وقال محتلف فيه

(من أحب علياً فقد أحبني ومن أبغض علياً فقد أبغضني) لما أوتي من كرم الشيم وذلوا المهم قال السهروردي اقتضى هذا الخبر وما أشبهه من الأخبار الكثيرة في الحث على حب أهل البيت والتحذير من بغضهم تحريم بغضهم ووجوب حبهم وفي توثيق عرى الإيمان عن الحرالي أن خواص العلماء يجدون لأجل اختصاصهم بهذا الإيمان حلاوة ومحبة خاصة لنبيهم وتقديماً له في قلوبهم حتى يجد إثارة على أنفسهم وأهلهم (ك) في فضائل الصحابة (عن

٨٣٢٠ - مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى شَهِيدٍ يَمْشِي عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ - (ت ك) عن جابر - (صح)

٨٣٢١ - مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَصِلَ أَبَاهُ فِي قَبْرِهِ فَلْيَصِلْ إِخْوَانَ أَبِيهِ مِنْ بَعْدِهِ - (ع حب) عن ابن عمر (صح)

٨٣٢٢ - مَنْ أَحَبَّ أَنْ تَسْرَهُ صَحِيفَتُهُ فَلْيَكْتُرْ فِيهَا مِنَ الْأَسْتِغْفَارِ - (ه ب) والضياء عن الزبير - (ح)

٨٣٢٣ - مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَجِدَ طَعْمَ الْإِيمَانِ فَلْيَحِبِّ الْمَرْءَ لَا يَحِبُّهُ إِلَّا اللَّهُ - (ه ب) عن أبي هريرة - (صح)

٨٣٢٤ - مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُبْسَطَ لَهُ فِي رِزْقِهِ ، وَأَنْ يُنْسَأَ لَهُ فِي أَثَرِهِ ، فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ - (ق دن) عن أنس (حم خ) عن أبي هريرة - (صح)

سلمان (الفارسي قيل له ما أشد حبك لعلّي فذكره قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي ورواه أحمد باللفظ المزبور عن أم سلمة وسنده حسن

(من أراد أن ينظر إلى شهيد يمشي على وجه الأرض فلينظر إلى طلحة بن عبيد الله) هذا معدود من معجزاته فإنه استشهد في وقعة الجبل كما هو معروف (ت ك) في المناقب من حديث الصلت بن دينار عن أبي نضرة (عن جابر) ابن عبد الله قال الذهبي والصلت واه

(من أحب أن يصل أباه في قبره فليصل إخوان أبيه من بعده) أي من بعد موته أو من بعد سفره ولا مفهوم له وإنما ذكر يانا للتأييد ولأنه المظنة فإن ذلك له صلة وسبق أن الأعمال تعرض على الوالدين بعد موتها فإن وجدا خيرا سرهما ذلك أو ضده أحزنها (ع حب عن ابن عمر) بن الخطاب

(من أحب أن تسره صحيفته) أي صحيفه أعماله إذا رآها يوم القيامة (فليكثر فيها من الاستغفار) فإنها تأتي يوم القيامة تتلألأ نوراً كما في خبر آخر قال في الحلييات الاستغفار طلب المغفرة إما باللسان أو بالقلب أو بهما فالأول فيه نفع لأنه خير من السكوت ولأنه يعتاد قول الخير والثاني نافع جداً والثالث أبغ منه لكن لا يحصان الذنوب حتى توجد التوبة فإن العاصي المصر يطلب المغفرة ولا يستلزم ذلك وجود التوبة منه قال وما ذكر من أن معنى الاستغفار غير معنى التوبة هو بحسب وضع اللفظ لكنه غلب عند الناس أن لفظ استغفر الله معناه التوبة فمن اعتقده فهو يريد التوبة لا محالة وذكر بعضهم أن التوبة لا تتم إلا بالاستغفار الآية استغفروا ربكم ثم توبوا إليه ، والمشهور عدم الاشتراط انتهى (ه ب والضياء) المقدسي (عن الزبير) بن العوام ورواه عنه الطبراني في الأوسط باللفظ المذكور قال الهيثمي ورجاله ثقات

(من أحب أن يجد طعم الإيمان فليحب المرء لا يحبه إلا الله) فإن من أحب شيئاً سوى الله ولم تكن محبته له لله ولا لكونه معينا له على طاعة الله أظلم قلبه وعلاه الصدا والرين خال بينه وبين ذوق الإيمان وعذب به في الدنيا قبل اللقاء كما قيل

أنت القليل بأى من أحببته فاختبر لنفسك في الهوى من تصطنى

فاذا كان يوم الميعاد كان المرء مع من أحبه إما منعا أو معذبا (ه ب عن أبي هريرة) قال الهيثمي ورجاله ثقات وليس كما قال فقيه يحيى بن أبي طالب أوردته الذهبي في ذيل الضعفاء وقال وثقه الدارقطني وقال موسى بن هارون أشهد أنه يكذب وأبو نافع قال البخاري في حديثه نظر

(من أحب) وفي رواية للبخاري من سره (أن يبسط) بالبناء للمفعول وفي رواية من سره أن يعظم الله (له) في رزقه) أي يوسع عليه ويكثر له فيه بالبركة والنمو والزيادة (وأن ينسأ) بضم فسكون ثم همزة أى يؤخر ومنه النسبئة

- ٨٣٢٥ - مَنْ أُحْتَجِبَ عَنِ النَّاسِ لَمْ يُحْجَبْ عَنِ النَّارِ - ابن منده عن رباح - (ض)
- ٨٣٢٦ - مَنْ أُحْتَجِمَ لِسَبْعِ عَشْرَةَ مِنَ الشَّهْرِ وَتِسْعِ عَشْرَةٍ وَإِحْدَى وَعِشْرِينَ كَانَ لَهُ شِفَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ - (دك) عن أبي هريرة - (صح)
- ٨٣٢٧ - مَنْ أُحْتَجِمَ يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ لِسَبْعِ عَشْرَةَ مِنَ الشَّهْرِ كَانَ دَوَاءً لِدَاءِ سَنَةٍ - (طب هق) عن معقل ابن يسار - (ض)
- ٨٣٢٨ - مَنْ أُحْتَجِمَ يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ أَوْ يَوْمَ السَّبْتِ فَرَأَى فِي جَسَدِهِ وَضْحًا فَلَا يُلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ - (ك)

(له في أثره) محركا أى في بقية عمره سمي أثرا لأنه يتبع العمر (فليصل) أى فليحسن بنحو مال وخدمة وزيادة (رحمه) أى قرابته وصلته تختلف باختلاف حال الواصل فتارة تكون بالإحسان وتارة بسلام وتارة ونحو ذلك ولا يعارض هذا . فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ، الآية لأن المراد بالبسط والتأخير هنا البسط في الكيف لا في الكم وأن الخبر صدر في معرض الحث على الصلة بطريق المبالغة أو أنه يكتب في بطن أمه إن وصل رحمه فزقه وأجله كذا وإن لم يصل فكذا (ق دن عن أس) بن مالك (حم خ عن أبي هريرة) .

(من احتجب) من الولاة (عن الناس) بأن منع أرباب المهمات من الولوج عليه (لم يحجب عن النار) يوم القيامة لأن الجزاء من جنس العمل فكما احتجب دون حوائج عباد الله يحجبه الله من الجنة ويدينه من النار ولأنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ، (فائدة) قال العلم البلقيني ذكر بعض المتصوفة أنه رأى أحمد بن طولون في النوم بحال حسنة وهو يقول ما ينبغي لمن سكن الدنيا أن يحقر حسنة متظلم عي اللسان شديد البهت وما في الآخرة على رؤساء الدنيا أشد من الحجاب للتمسك بالإنصاف (ابن منده) في تاريخ الصحابة من طريق عبد الكريم الجزري عن عبدة بن رباح (عن) أبيه (رباح) غير منسوب قال ابن منده هو من أهل الشام .

(من احتجم لسبع عشرة من الشهر وتسع عشرة وأحدى وعشرين كان له شفاء من كل داء) أى من كل داء سببه غلبة الدم وهذا الخبر وما اكتشفه وما أشبهه موافق لما أجمع عليه الأطباء أن الحجامة في النصف الثاني وما يليه من الربع الثالث من الشهر أنفع من أوله وآخره؛ قال ابن القيم ومحل اختيار هذه الاوقات لها ما إذا كانت للاحتياط والتحرز عن الأذى وحفظ الصحة أما في مداواة الامراض لحث احتيج إليها وجب فعلها أى وقت كان (دك) في الطب (عن أبي هريرة) قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي لكن ضعفه ابن القطان بأنه من رواية سعيد الجمحي عن سهل عن أبيه وسهل وأبوه مجهولان اه . لكن ذكر جدى في تذكرته أن شيخه الحافظ العراقي أفتى بأن إسناده صحيح على شرط مسلم . وقال ابن حجر في الفتح هذا الحديث خرجه أبو داود من رواية سعيد بن عبد الرحمن الجمحي عن سهل بن أبي صالح وسهل وثقه الأكثر ولينه بعضهم من قبل حفظه وله شواهد من حديث ابن عباس عن أحمد والترمذي ورجاله ثقات لكنه معلول وله شاهد آخر من حديث أنس عن ابن ماجه وسنده ضعيف ،

(من احتجم يوم الثلاثاء لسبع عشرة من الشهر كان دواء لداء سنة) ظاهره يخالف قوله في الخبر المار إن يوم الثلاثاء يوم الدم وفيه ساعة لا يرق فيها فلعلة أراد هنا يوما مخصوصا وهو سابع عشر الشهر ، ذكره الطبري (طب هق) عن معقل بن يسار (قال الذهبي في المذهب فيه سلام الطويل وهو متروك اه . وفيه أيضا يزيد العمى ضعيف ورواه ابن حبان في الضعفاء من حديث أنس قال الحافظ العراقي وإسنادهما واحد لكن اختلف علي راويه في الصحابي وكلاهما فيه يزيد العمى وهو ضعيف اه . وفي الباب خبر جيد وهو خبر البيهقي أيضا عن أنس مرفوعا من احتجم يوم الثلاثاء لسبع عشرة خلت من الشهر أخرج الله منه داء سنة قال الذهبي في المذهب إسناده جيد مع نكارة .

(من احتجم يوم الأربعاء أو يوم السبت فرأى في جسده وضحا) أى برصا والوضوح التناقص من كل شئ . (فلا)

هق) عن أبي هريرة - (صح)

٨٣٢٩ - مَنْ احْتَجَمَ يَوْمَ الْخَيْسِ فَرَضَ فِيهِ مَاتَ فِيهِ - ابن عساكر عن ابن عباس - (ض)

٨٣٣٠ - مَنْ احْتَسَرَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ طَعَامَهُمْ ضَرَبَهُ اللَّهُ بِالْجُذَامِ وَالْإِفْلَاسِ - (حم ه) عن عمر - (ض)

٨٣٣١ - مَنْ احْتَسَرَ حَكْرَةً يُرِيدُ أَنْ يُغْلَى بِهَا عَلَى الْمُسْلِمِينَ فَهُوَ خَاطِئٌ ، وَقَدْ بَرِئْتُ مِنْهُ ذِمَّةُ اللَّهِ وَرَسُولِهِ

(حم ك) عن أبي هريرة - (ح)

٨٣٣٢ - مَنْ احْتَسَرَ طَعَامًا عَلَى أُمَّتِي أَرْبَعِينَ يَوْمًا وَتَصَدَّقَ بِهِ لَمْ يَقْبَلْ مِنْهُ - ابن عساكر عن معاذ (ض)

يلوم (إلا نفسه) فانه الذي عرض جسده لذلك وتسبب فيه وروى الديلمي عن أبي جعفر النيسابوري قال قلت يوما هذا الحديث غير صحيح فانتصت يوم الاربعاء فاصابني برص فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم فشكوت إليه فقال إياك والاستهانة بحديثي فذكره . وقد كره أحمد الحجة يوم السبت والاربعاء لهذا الحديث (ك هق) وكذا أحمد وكان المصنف أغفله سهوا (عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح فردده الذهبي في التلخيص بأن فيه سليمان ابن أرقم متروك وقال في المذهب سليمان واه والمحموظ مرسل وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وذكره في اللسان من حديث ابن عمرو وقال قال ابن حبان ليس هو من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم

(من احتجم يوم الخيس فرض فيه مات فيه) الظاهر أنه يلحق في هذا الخبر وما قبله من الأخبار الفصد بالحجامة ويحتمل خلافه قال ابن حجر بعد سياقه هذه الأخبار ونحوها ولكون هذه الأحاديث لم يصح منها شيء قال حنبل بن اسحاق كان أحمد يحتجم أي وقت حاج به الدم وأية ساعة كانت (ابن عساكر) في تاريخه (عن ابن عباس)

(من احتسك على المسلمين طعامهم) أي ادخر ما يشتره منه وقت الغلاء ليبيعه بأعلى وأضافه إليهم وإن كان ملكا للمحتسك إيدانا بأنه قوتهم وما به معاشهم فهو من قبيل «ولا تؤثروا السفهاء أموالكم» أضاف الآول واليهم لأنها من جنس ما يقيم الناس به معاشهم (ضربه الله بالجذام) ألصقه الله وألزمه بعذاب الجذام (والإفلاس) خصهما لأن المحتسك أراد إصلاح بدنه وكثرة ماله فأفسد الله بدنه بالجذام وماله بالإفلاس ومن أراد نفعهم أصابه الله في نفسه وماله خيرا وبركة (حم ه ك عن ابن عمر) بن الخطاب قال المؤلف في مختصر الموضوعات رجال ابن ماجه ثقات .

(من احتسك حكرة) قال الزنجشري جملة من القوت من الحسك وهو الجمع والامساك وهو الاحتكار أي يحصل جملة من القوت ويجمعها ويمسكها يريد نفع نفسه بالربح وضر غيره كما كشف عنه القناع بقوله (يريد أن يغلي بها علي المسلمين فهو خاطيء) بالهمز وفي رواية ملعون أي مطرود عن درجة الأبرار لاعن رحمة الغفار (وقد برئت منه ذمة الله ورسوله) لكونه نقض ميثاق الله وعهده وهذا تشديد عظيم في الاحتكار وأخذ بظااهره مالك فحرم احتكار الطعام وغيره وخصه الشافعية والحنفية بالقوت (حم ك) في البيع من حديث محمد بن هانئ عن ابراهيم بن اسحاق العسيلي عن عبد الأعلى عن حماد عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة (عن أبي هريرة) رفعه وتعبه الذهبي بأن العسيلي كان يسرق الحديث كذا ذكره في التلخيص وقال في المذهب حديث منكر تفرد به ابراهيم العسيلي وكان يسرق الحديث

(من احتسك طعاما على أمتي أربعين يوما) قال الطبري لم يرد بأربعين التحديد بل مراده أن يجمع الاحتكار حرة يقصد بها نفع نفسه وضر غيره بدليل قوله في الخبر المسار يريد به الغلاء وأقل ما يتعمون المرء في هذه الحرفة هذه المدة (وتصدق به لم يقبل منه) يعني لم يكن كفارة لإثم الاحتكار؛ والقصد به المبالغة في الزجر لحسب؛ قال الطبري والضمير في تصدق به راجع للطعام لا ليتصدق وجب أن يقدر الارادة فيفيد مبالغة وأن من نوى الاحتكار هذا شأنه فكيف

٨٣٣٣ - مَنْ أَحَدَّثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ - (ق د ه) عن عائشة - (صح)

٨٣٣٤ - مَنْ أَحْرَمَ بِحَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ مِنَ الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى كَانَ كَيَوْمَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ - (عب) عن أم سلمة (ض)

بمن فعله قال الحافظ ابن حجر هذا وما قبله من الأحاديث الواردة في معرض الزجر والتنفير وظاهرها غير مراد وقد وردت عدة أحاديث في الصحاح تشتمل على نفي الإيذان وغير ذلك من الوعيد الشديد في حق من ارتكب أموراً ليس فيها ما يخرج عن الإسلام فما كان هو الجواب عنها فهو الجواب هنا (ابن عساكر) في التاريخ عن أبي القاسم السمرقندي عن محمد بن علي الأنماطي عن محمد الدهان عن محمد بن الحسن عن خلاد بن محمد بن هانئ الأسدي عن أبيه عن عبد العزيز عن عبد الرحمن الطيالسي عن وصيف بن جبير (عن معاذ) بن جبل ورواه الديلمي في مسند الفردوس عن علي والخطيب في التاريخ عن أنس وجعل ابن الجوزي أحاديث الاحتكار من قبيل الموضوع وهو مدفوع كما بينه العراقي وابن حجر (من أحدث) أي أنشأ واخترع وأتى بأمر حديث من قبل نفسه قال ابن السكال الإحداث إيجاد شيء مسبق بزمان وفي رواية من عمل وهو أعم فيحتاج به في إبطال جميع العقود المنية وعدم وجود ثمراتها المترتبة عليها (في أمرنا) شأننا أي دين الإسلام ، عبر عنه بالامر تنبهاً على أن هذا الدين هو أمرنا الذي نهتم به ونشتغل به بحيث لا يخلو عنه شيء من أفعالنا ولا من أفعالنا وقال القاضي الأمر حقيقة في القول الطالب للفعل مجاز في الفعل والشأن والطريق وأطلق هنا على الدين من حيث إنه طريقه أرشأته الذي تتعلق به شرائره وقال الطيبي وفي وصف الأمر بهذا إشارة إلى أن أمر الإسلام كمل واشتهر وشاع وظهر ظهوراً محسوساً بحيث لا يخفى على كل ذي بصر وبصيرة (هذا) إشارة لجلالته ومزيد رفعة وتعظيمه من قبيل «ذلك الكتاب» وإن اختلفا في أداء الإشارة إذ تلك أدل على ذلك من هذا (ماليس منه) أي رأياً ليس له في الكتاب أو السنة عارض ظاهر أو خفي ملفوظ أو مستنبط (فهو رد) أي مردود على فاعله لبطلانه من إطلاق المصدر على اسم المفعول ؛ وفيه تلويح بأن ديننا قد كمل وظهر كضوء الشمس بشهادة اليوم أ كملت لكم دينكم ، فمن رام زيادة حارل ماليس بمرضى لأنه من قصور فهمه أما ما عارضه عارض منه بأن شهد له من أدلة الشرع أو قواعده فليس برّد بل مقبول كبناء نحو ربط ومدارس وتصنيف علم وغيرها ؛ وهذا الحديث معدود من أصول الإسلام وقاعدة من قواعده قال النووي ينبغي حفظه واستعماله في إبطال المتكررات وإشاعة الاستدلال به لذلك ؛ وقال الطوفي هذا يصلح أن يكون نصف أدلة الشرع لأن الدليل يتركب من مقدمتين والمطلوب بالدليل إما إثبات الحكم أو نفيه والحديث مقدمة كبرى في إثبات كل حكم شرعي ونفيه لأن منظوقه مقدمة كلية في كل دليل ناف للحكم كأن يقال في الوضوء بماء نجس هذا ليس من أمر الشرع وكلما كان كذلك فهو رد بهذا العمل ردّ فالمقدمة الثانية ثابتة بهذا الحديث وإنما النزاع في الأولى ومفهومه أن من عمل عملاً عليه أمر الشرع فصحيح فالمقدمة الثانية ثابتة بهذا الحديث والأولى فيها النزاع فلو وجد حديث يكون مقدمة أولى في إثبات كل حكم شرعي ونفيه لا يستقل الحديث بجميع أدلة الشرع لكن الثاني لم يوجد لحديثنا نصف أدلة الشرع وفيه أن النهي يقتضي الفساد لأن النهي ليس من الدين وأن حكم الحاكم لا يغير ما في الباطن وأن الصلح الفاسد منقوض والمأخوذ عليه مستحق الرد (قده عن عائشة)

(من أحرم) في رواية بدله من أهل (بحج أو عمره من المسجد الأقصى) زاد في رواية إلى المسجد الحرام (كان كيوم ولدته أمه) أي خرج من ذنوبه تكروجه بغير ذنب من بطن أمه يوم ولادتها له وفيه شمول للكبار والنبات وفيه كلام معروف (عب عن أم سلمة) ورواه عنها أبو داود قال المنذري وقد اختلف في هذا المتن وإسناده اختلافاً كبيراً رواه أولاً عن جدته حكيمة وثانياً عن أمه عن أم سلمة ولفظه من أحرم من بيت المقدس بحج أو عمره كان من ذنوبه كهيئته يوم ولدته أمه وثالثاً عن أم حكيم بنت أمية عنها من أهل الحج أو عمره من بيت المقدس غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وجبت له الجنة اهـ

- ٨٣٣٥ - مَنْ أَحْزَنَ وَالِدَيْهِ فَقَدْ عَقَّهُمَا - (خط) في الجامع عن علي - (ض)
- ٨٣٣٦ - مَنْ أَحْسَنَ إِلَى يَتِيمٍ أَوْ يَتِيمَةٍ كُنْتُ أَنَا وَهُوَ فِي الْجَنَّةِ كَهَاتَيْنِ - الحكيم عن أنس - (ض)
- ٨٣٣٧ - مَنْ أَحْسَنَ الصَّلَاةَ حَيْثُ يَرَاهُ النَّاسُ ثُمَّ أَسَاءَهَا حَيْثُ يَخْلُو فَتِلْكَ اسْتِهَانَةٌ بِهَا رَبُّهُ - (عب ع هب) عن ابن مسعود - (ض)
- ٨٣٣٨ - مَنْ أَحْسَنَ فِي الْإِسْلَامِ لَمْ يَأْخُذْ بِمَا عَمِلَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، وَمَنْ أَسَاءَ فِي الْإِسْلَامِ أَخَذَ بِالْأَوَّلِ وَالْآخِرِ - (حم ق ه) عن ابن مسعود - (صح)
- ٨٣٣٩ - مَنْ أَحْسَنَ فِيمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ كَفَاهُ اللَّهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّاسِ ، وَمَنْ أَصْلَحَ سِرِّيرَتَهُ أَصْلَحَ اللَّهُ عِلَانِيَتَهُ

(من أحزن والديه) أى أدخل عليهما أو فعل بهما ما يحزنهما (فقد عققهما) قال الكلاباذى إنما قصد أن لا ينجى الوالدين لأن فيه ألمهما فمن أحزنهما بقصد الجفاء فقد ألمهما وذلك عقوق (خط في) كتاب (الجامع) لأدب المحدث والسامع (عن علي) أمير المؤمنين

(من أحسن إلى يتيم أو يتيمة كنت أنا وهو في الجنة كهاتين) قال الحكيم إنما فضل هذا على غيره من الأعمال لأن اليتيم قد فقد تربية أبيه وهى أعظم الأغذية لتعده لمصالحه فإذا قبض الله أبيه فهو الولي لذلك اليتيم في جميع أموره ليلتبى به عيده لينظر أيهم يتولى ذلك فيكافئه والذي يكفل اليتيم يؤدي عن الله ما تكفل به فلذلك صار بالقرب منه في الجنة وليس في الجنة بقعة أشرف من بقعة بهاسيدنا محمد وسائر الرسل صلى الله عليه وعليهم وسلم فإذا نال كافل اليتيم القرب من تلك البقعة فقد سعد جده وسما سعدته قال الحرالي في ضمنه تهديد في ترك الإحسان له فمن أضاع يتيما ناله من عند الله عقوبات في ذات نفسه وزوجه وذريته من بعده ويجرى مأخذ ما تقتضيه العزة على وجه الحكمة جزاء وفاقا وحكما قصاصا (الحكيم) الترمذى (عن أنس) بن مالك

(من أحسن الصلاة حيث يراه الناس ثم أساءها حيث يخلو) بنفسه بأن يكون أداؤه لها في الملا ينجو طول النقوت وإتمام الأركان وطول السجود والتخشع والتأدب وأداؤه إياها في السر بدون ذلك أو بعضه (فتلك) الخصلة أو الفعلة (استهانة استهان بها ربه) تعالى أى ذلك الفعل يشبه فعل المستهين به فان قصد الاستهانة به كفر ومثل الصلاة في ذلك غيرها من العبادات قال ابن العربي وهذا من أصعب الأمراض النفسية التى يجب التداوى لها ودواؤه أن يستحضر قوله تعالى ولم يعلم بأن الله يرى، «ويعلم سرهم وجهرهم»، والله أحق أن تخشاه، ونحو ذلك من الآيات القرآنية ما فرطنا في الكتاب من شيء، (عب ع هب عن ابن مسعود) قال في المذهب مستدركا على البيهقي قلت فيه إبراهيم الهجرى ضعيف (من أحسن في الإسلام) بالإخلاص فيه أو بالدخول فيه بالظاهر والباطن أو بالتمسك على محافظته والقيام بشرائطه والانتقاد لأحكامه بقلبه وقالبه أو بثبوته عليه إلى الموت (لم يؤاخذ بما عمل في الجاهلية) أى في زمن الفترة قبل البعثة من جنائنه على نفس أو مال أو قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف، ولا يعارضه ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره، لأن معناه استحقاق الشر بالعقوبة ومن أحسن في إسلامه غفر له ما يستحقه من العذاب (ومن أساء في الإسلام) بعدم الإخلاص أو في عقده بترك التوحيد ومات على ذلك أو بعد الدخول فيه بالقلب والانتقاد ظاهر أو هو النفاق (أخذ بالأول) الذى عمله في الجاهلية (والآخر) بكسر الخاء الذى عمله في الكفر فالمراد بالإساءة الكفر وهو غاية الإساءة فإذا ارتد ومات مرتدا كان كمن لم يسلم فيعاقب على كل ما تقدم (حم ق ه) عن ابن مسعود (قال النبي صلى الله عليه عليه وسلم ذلك لمن سأله أتواخذ بما عملناه في الجاهلية؟) فقد كره

(من أحسن فيما بينه وبين الله كفاه الله ما بينه وبين الناس) لأنهم لا يقدرون على فعل شيء حتى يقدرهم الله عليه

(ك) في تاريخه عن ابن عمرو - (ح)

٨٣٤٠ - مَنْ أَحْسَنَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَكَلَّمَ بِالْعَرَبِيَّةِ فَلَا يَتَكَلَّمَ بِالْفَارِسِيَّةِ ، فَإِنَّهُ يُورِثُ النَّفَاقَ - (ك) عن ابن عمر - (صح)

٨٣٤١ - مَنْ أَحْسَنَ الرَّمَى ثُمَّ تَرَكَهُ فَقَدَتَرَكَ نِعْمَةً مِنَ النِّعَمِ - القُرَابُ فِي الرَّمَى عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ مَرْسَلًا - (صح)

٨٣٤٢ - مَنْ أَحْيَا اللَّيَالِيَ الْأَرْبَعَ وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ : لَيْلَةُ التَّرْوِيَةِ ، وَلَيْلَةُ عَرَفَةَ ، وَلَيْلَةُ النَّحْرِ ، وَلَيْلَةُ الْفِطْرِ - ابن عساكر عن معاذ - (صح)

ولا يريدون شيئاً حتى يريد الله (ومن أصلح سريره أصلح الله علانيته) ظاهره أن هذا هو الحديث بتمامه والامر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الحاكم ومن عمل آخرته كفاه الله عز وجل دنياه بحروفه وبين هذا الحديث أن صلاح حال العبد وسعادته وفلاحه واستقامته أمره مع الخلق انما هو في رضا الحق فمن لم يحسن معاملته معه سرا واعتمد على المخلوق وتوكل عليه انعكس عليه مقصوده وحصل له الخذلان والذم واختلاف الامر وفساد الحال فالمخلوق لا يقصد تفعلك بالقصد الاول بل انتفاعك به والله تعالى يريد تفعلك لا انتفاعه بك وإرادة المخلوق تفعلك قد يكون فيها مضرة عليك وملاحظة هذا الحديث بمنعك أن ترجو المخلوق أو تعامله دون الله أو تطلب منه نفعاً أو دفعاً أو تعلق قلبك به والسعيد من عامل الخلق لله لا لهم وأحسن إليهم لله وخاف الله فيهم ولم يخفهم مع الله ورجا الله بالإحسان إليهم وأحبهم لحب الله ولم يحبهم مع الله (ك في تاريخه) تاريخ نيسابور (عن ابن عمرو) بن العاص وهو من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده (من أحسن منكم أن يتكلم بالعربية فلا يتكلم بالفارسية) يحتمل أن يلحق بها غيرها من اللغات بقرينة ما يأتي ويحتمل خلافه (فإنه) أي المتكلم بالفارسية أو التكلم بغير العربية (يورث النفاق) أراد النفاق العملي لا الإيماني أو الإنذار والتخويف والتحذير من الاعتیاد والاطراد والتماهي بحيث يهجر اللسان العربي بل قد يقال الحديث علي بابه وظاهره أن الله لما أنزل كتابه باللسان العربي وجعل رسوله مبلغاً عنه الكتاب والحكمة به وجعل السابقين إلى هذا الدين متكلمين به لم يكن سبيل إلى ضبط الدين ومعرفة مبلغي هذا اللسان فصارت معرفته من الإيمان وصار اعتياد المتكلم به أعون على معرفة دين الله وأقرب إلى إقامة شعار الإسلام فلذلك صار دوام تركه جاراً إلى النفاق واللسان يقارنه أمور أخرى من العلوم والأخلاق لأن العادات لها تأثير عظيم فيما يحبه الله أو فيما يبغضه ، هذا هو الوجه في توجيه الحديث وقد روى السلفي بسنده عن ابن عبد الحكم أن الشافعي كره للقادر النطق بالعجمية من غير أن يحرمه قال المجد ابن تيمية وقد كان السلف يتكلمون بالكلمة بعد الكلمة من العجمية أما اعتياد الخطاب بغير العربية التي هي شعار الإسلام ولغة القرآن حتى يصير ذلك عادة ويهجر العربية فهو موضوع النهي مع أن اعتياد اللغة يورث في الخلق والدين والعقل تأثيراً بيناً ونفس اللغة العربية من الدين ومعرفة فرض واجب فإن فهم الكتاب والسنة فرض ولا يفهم إلا بفهم اللغة العربية ومالا يتم الواجب إلا به فهو واجب (ك) من طريق عمرو بن هارون عن أسامة بن زيد الليثي عن نافع (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحاكم صحيح فتعقبه الذهبي بأن عمرو بن هارون أحذر جاله كذبه ابن معين وتركه الجماعة ، هذه عبارته ، فكان ينبغي للمصنف حذفه ، وليته إذ ذكره بين حاله

(من أحسن الرمي بالسهم) أي القسي (ثم تركه فقد ترك نعمة من النعم) الجلييلة العظيمة التي أنعم الله عليه بها (القُرَاب) بفتح القاف وشد الراء وبعد الألف موحدة تحتية نسبة لعمل القرب (في) كتاب (الرمي عن يحيى بن سعيد مرسلاً) هو ابن سعيد بن العاص الآدي

(من أحيا الليالي الأربع وجبت له الجنة) وهي (ليلة التروية وليلة عرفة وليلة النحر وليلة الفطر) أي ليلة عيد الفطر وليلة عيد النحر قال الشافعي بلغنا أن الدعاء يستجاب في خمس ليال : أول ليلة من رجب وليلة نصف شعبان وليالي

- ٨٣٤٣ - من أحيا ليلة الفطر وليلة الاضحى لم يمّت قلبه يوم يموت القلوب - (طب) عن عبادة - (ض)
- ٨٣٤٤ - من أحيا أرضاً ميتة فهي له ، وليس لعرق ظالم حق - (حمدت) والضياء عن سعيد بن زيد - (صح)
- ٨٣٤٥ - من أحيا أرضاً ميتة فله فيها أجر ، وما أكلت العافية منها فهو له صدقة - (حم ن حب) والضياء عن جابر - (صح)

العيد وليلة الجمعة (ابن عساكر) في تاريخه (عن معاذ) بن جبل قال ابن حجر في تخريج الأذكار حديث غريب وعبد الرحيم ابن زيد العمى أحد رواة متروك اه وسبقه ابن الجوزي فقال حديث لا يصح وعبد الرحيم قال يحيى كذاب والنسائي متروك (من أحى) وفي رواية من قام (ليلة) عيد (الفطر وليلة الاضحى) وفي رواية بدله ليلتي العيد (لم يمّت قلبه يوم يموت القلوب) أى قلوب الجهال وأهل الفسق والضلال . فإن قلت المؤمن الكامل لا يموت قلبه كما قال حجة الإسلام وعلمه عند الموت لا ينمى وصفه لا يتكدر كما أشار إليه الحسن بقوله التراب لا يأكل محل الإيمان والمراد هنا من القلب اللطيفة الصالحة المدركة من الإنسان لا اللحم الصنوبرى كما مر ، قال فى الأذكار يستحب إحياء ليلتي العيد بالذكر والصلاة وغيرهما فإنه وإن كان ضعيفا لكن أحاديث الفضائل يتسامح فيها قال والظاهر أنه لا يحصل الإحياء إلا بمعظم الليل (طب عن عبادة) بن الصامت قال الهيثمى فيه عمر بن هارون البجلي والغالب عليه الضعف وأتى عليه ابن مهدي لكن ضعفه جمع كثيرون وقال ابن حجر حديث مضطرب الإسناد وفيه عمر بن هارون ضعيف وقد خولف فى صحايه وفى رفعه ورواه الحسن بن سفيان عن عبادة أيضا وفيه بشر بن رافع متهم بالوضع وأخرجه ابن ماجه من حديث بقية عن أبي أمامة بلفظ من قام ليلتي العيد لله محتسبا لم يمّت قلبه حين تموت القلوب وبقية صدوق لكن كثير التدليس وقد رواه بالتحفة ورواه ابن شاهين بسند فيه ضعيف ومجهول

(من أحيا أرضاً ميتة) بالتشديد . قال العراقي : لا الخفيف لأنه إذا خفف حذف منه تاء التأنيث والميتة والموات أرض لم تعمر قط ولا هى حريم لمعمور . قال القاضى : الأرض الميتة الخراب التى لا عمارة بها وإحيائها عمارتها شئت عمارة الأرض بحياة الأبدان وتعطلها وخلوها عن العمارة بفقد الحياة وزوالها عنها (فله فيها أجر) قال القاضى ترتب الملك على مجرد الإحياء وإنباته لمن أحى على العموم دليل على أن مجرد الإحياء كاف فى التمكن ولا يشترط فيه إذن السلطان وقال أبو حنيفة لا بد منه (وما أكلت العافية) أى كل طالب رزق آدميا أو غيره (منها فهو له صدقة) استدل به ابن حبان على أن الذمى لا يملك الموات لأن الأجر ليس إلا للسلم وتعقبه المحب الطبري بأن الكافر يتصدق ويجازى به فى الدنيا قال ابن حجر والاول أقرب للصواب وهو قضية الخبر إذ إطلاق الأجر إنما يراد به الاخرى (حم ن) فى الإحياء (عب والضياء) المقدسى كلهم من حديث عبيد الله بن عبد الرحمن (عن جابر) بن عبد الله وصرح ابن حبان بسماع هشام بن عروة منه وسماعه من جابر

(من أحيا أرضاً ميتة) أى لا مالك لها يقال أحيا الأرض يحييها إحياء إذا أنشأ فيها أثرا ، وهذا يدل على أنه اختص بها تشبيها للعمارة فى الأرض الموات بإحياء حيوان ميت والأرض الميتة والموات التى لا عمارة فيها ولا أثر عمارة فهى على أصل الخلقة وإحيائها إلحاقها بالعامر المملوك (فهى له) أى يملكها بمجرد الإحياء وإن لم يأذن الإمام عند الشافعى حملا للخبر على التصرف بالفتيا لأنه أغلب تصرفات النبي صلى الله عليه وسلم وحمله أبو حنيفة على التصرف بالإمامة العظمى فشرط إذن الإمام وخالفه أصحابه (وليس لعرق) بكسر العين وسكون الراء (ظالم حق) بإضافة عرق إلى ظالم فهو صفة محذوف تقديره لعرق رجل ظالم والعرق أحد عروق الشجر أى ليس لعرق من عروق ما غرس بغير حق بأن غرس فى ملك الغير بغير إذن معتبر حق وروى مقطوعا عن الإضافة بجعل الظلم صفة للعرق نفسه على سبيل الاتساع كأن العرق بغرسه صار ظلما حتى كأن الفعل له . قال ابن حجر وغلط الخطابي من رواه بالإضافة وقال

٨٣٤٦ - مَنْ أَحْيَا سُنتِي فَقَدْ أَحْيَانِي ، وَمَنْ أَحْبَبَنِي كَانَ مَعِيَ فِي الْجَنَّةِ - السجزي عن أنس - (ض)

٨٣٤٧ - مَنْ أَخَافَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ أَخَافَهُ اللَّهُ - (حب) عن جابر - (ح)

٨٣٤٨ - مَنْ أَخَافَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ فَقَدْ أَخَافَ مَا بَيْنَ جَنبَيْ - (حم) عن جابر - (ح)

ابن شعبان في الزاهر: العروق أربعة عرفان ظاهران وعرقان باطنان فالظاهران البناء والغراس والباطنانان الآبار والعيون (حم د) في الخراج (ت) في الأحكام وكذا النساء في الأحياء خلافا لما يوهمه صانع المصنف من تفرد دينك به من بين الستة (والضياء) في المختارة (عن سعيد بن زيد) ورواه عنه أيضاً البيهقي في البيع قال الترمذي حسن غريب

(من أحيأ سنتي) بصيغة الجمع عند جمع لكن الأشهر الإفراد (فقد أحبني ومن أحبني كان معي في الجنة) وإحيأها إظهارها بعمله بها والحث عليها فشبها إظهارها بعد ترك الأخذ بها بالإحياء ثم اشق منه الفعل فجرت الاستعارة في المصدر أصلية ثم سرت إلى الفعل تبعاً ومن ثم قالوا السنة كسفينة نوح واتباع السنة يدفع البلاء عن أهل الأرض والسنة إنما سنها لما علم في خلافها من الخطأ والزلل والتعمق ولولم يكن إلا أن الله سبحانه وملائكته وحمله عرشه يستغفرون لمن اتبعها لكفي ويكفي في متبعها أنه يسير رويدا ويحيى أول الناس كما قيل

من لي بمثل سيرك المدلل تمشي رويدا وتجي في الأول

وفي رواية أحيأني بدل أحبني فهما (السجزي عن أنس) بن مالك وفيه خالد بن أنس قال في الميزان لا يعرف وحديثه منكر جداً ثم ساق هذا الخبر وأعاده في محل آخر وقال خالد بن أنس لا يعرف حاله وحديثه منكر جداً ثم ساق هذا بحروفيه ثم قال ورواه بقية عن عاصم بن سعد وهو مجهول عنه قال في اللسان وهذا الرجل ذكره العقيلي في الضعفاء وذكر له هذا الحديث وقال لا يتابع عليه ولا يعرف إلا به والراوى عنه عاصم مجهول وفي الباب أحاديث بأسانيد لينة وقد يكرر الذهبي ترجمة الرجل من كلام بعض من تقدم ولا ينسبه لقائله فيوم أنه من تصرفه وليس بجيد فإن النفس اكلام المتقدمين أميل . إلى هنا كلامه

(من أخاف أهل المدينة) التوبة (أخافه الله) زاد في رواية يوم القيامة « وزاد أحمد في روايته وعليه لعنة الله وغضبه إلى يوم القيامة لا يقبل منه صرف ولا عدل اه بنصه ، وفيه تحذير من إيذاء أهل المدينة أو بغضهم . قال المجتد اللغوي : يتعين محبة أهل المدينة وسكانها وقطانها وجيرانها وتعظيمهم سيما العلماء والشرفاء وخدمة الحجره النبوية وغيرهم من الخدمة كل على حسب حاله وقرابته وقربه من المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم فإنه قد ثبت لهم حق الجوار « وإن عظمت إساءتهم فلا يسلب عنهم » وهذا الحديث رواه الطبراني في الكبير وزاد على ذلك بسند حسن ولفظه من أخاف أهل المدينة أخافه الله يوم القيامة ولعنه الله وغضب عليه ولم يقبل منه صرفاً ولا عدلاً (حب عن جابر) بن عبد الله سببه أن أميراً من أمراء الفتنة قدم المدينة وكان ذهب بصرة جابر فقييل لجابر لوتحتيت عنه فخرج يمشي بين أبنية فنسكب فقال تعس من أخاف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابنه كيف وقد مات قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال السهوي يسير بن أرطاة أرسله معاوية بعد تحكيم الحكمين في جيش إلى المدينة فعات فأفسد

(من أخاف أهل المدينة فقد أخاف ما بين جنبي) هذا لم يرد نظيره لبقعة سواها وهو مما تمسك به من فضلها على مكة ومما فضلت به أيضاً أنه لا يدخلها الدجال ولا الطاعون وإذا قدم الدجال المدينة رذته الملائكة ورجفت ثلاث رجفات فيخرج إليه منها المناقون (حم عن جابر) بن عبد الله قال الهيثمي فيه محمد بن حفص الرصافي ضعيف

٨٣٤٩ - مَنْ أَخَافَ مُؤْمِنًا كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يُؤْمِنَهُ مِنْ أَفْرَاقِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ - (طس) عن ابن عمر - (ض)

٨٣٥٠ - مَنْ أَخَذَ السَّبْعَ فَهُوَ خَيْرٌ - (ك هب) عن عائشة - (صح)

٨٣٥١ - مَنْ أَخَذَ أَمْوَالَ النَّاسِ يُرِيدُ أَدَاءَهَا أَدَّى اللَّهُ عَنْهُ ، وَمَنْ أَخَذَهَا يُرِيدُ إِتْلَافَهَا أَتْلَفَهُ اللَّهُ (حم خ ه) عن أبي هريرة - (صح)

٨٣٥٢ - مَنْ أَخَذَ مِنَ الْأَرْضِ شَيْئًا بَغَيْرِ حَقِّهِ خُسِفَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى سَبْعِ أَرْضِينَ - (خ) عن ابن عمر - (صح)

٨٣٥٣ - مَنْ أَخَذَ مِنَ الْأَرْضِ شَيْئًا ظُلْمًا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَحْمِلُ تَرَابَهَا إِلَى الْحَشْرِ - (حم طب) عن يعلى

(من أخاف مؤمناً بغير حق كان حقاً على الله أن لا يؤمنه من أفراف يوم القيامة) جزاء وفناً (طس عن ابن عمر)
(من أخذ السبع) أى السور السبع الأولى من القرآن كما فى رواية أحمد وغيره (فهو خير له) أى من حفظها واتخذ قراءتها ورداً فذلك خير كثير يعنى بذلك كثرة الثواب عند الله تعالى (ك هب عن عائشة)

(من أخذ أموال الناس) بوجه من وجوه التعامل أو للحفظ أو لغير ذلك كقرض أو غيره كإشراء إليه عدم تقييده بظلماً لئلا يسهل عليه (يريد أداها) الجملة حال من الضمير المستكن فى أخذ (أدى الله عنه) جملة خبرية أى يسر الله ذلك بإعانتة وتوسيع رزقه ويصح كونها لإنشائية معنى بأن يخرج مخرج الدعاء ثم إن قصد بها الإخبار عن المبتدأ مع كونها لإنشائية معنى يحتاج لتأويله بنحو يستحق وإلا لم يحتاج فتكون الجملة لإنشائية معنى وإنما استحق مريد الأداء هذا الدعاء لجملة نية إسقاط الواجب مقارنة لأخذه وذا دليل على خوفه وظاهره أن من نوى الوفاء ومات قبله لعسر أو حاجة لا يأخذ رب العالمين من حسناته فى الآخرة بل يرضى الله رب الدين وخاف ابن عبد السلام (وهو أخذها) أى أموالهم (يريد إتلافها) على أصحابها بصدقة أو غيرها (أتلفه الله) يعنى أتلف أمواله فى الدنيا بكثرة المحن والمغارم والمصائب وبحق البركة. وعبر بأتلفه لأن إتلاف المال كإتلاف النفس أو فى الآخرة بالعذاب وهذا وعيد شديد يشمل من أخذه ديناً وتصدق به ولا يجد وفاء فتد صدقته لأن الصدقة تطوع وفضاء الدين واجب واستدل البخارى على رد صدقة المديان بنهى النبي صلى الله عليه وسلم من إضاعة المال قل الزين زكريا ، ولا يقل الصدقة ليست إضاعة لانا نقول إذا عورضت بحق الدين لم يبق فيها ثواب فبطل كونها صدقة وبقيت إضاعة (حم خ) فى الاستقراض (ه) فى الأحكام (عن أبي هريرة) ولم يخرج مسلم

(من أخذ من الأرض شيئاً) قل أو كثر (ظلماً) هو وضع الشيء فى غير محله. نصبه على أنه مفعول له أو متعين أو حال (جاء يوم القيامة يحمل ترابها) أى الحصة المغصوبة (إلى الحشر) أى يكف ثقل ما ظلم به إلى أرض الحشر وهو استعارة لأن ترابها لا يعود إلى الحشر لفنائها واضمحلالها بالتبدل والحشر يقع على أرض يضاء تنفرا كما فى الخبر وهذا لإنشاء معنى دعاء عليه أو إخبار وكذا فيما يأتى وفيه تحريم الظلم وأغليظ عقوبته وإمكان غضب الأرض وأنه من السكابر وأن من ملك أرضاً ملك سفلها إلى منتهى الأرض وله منع غيره من حفر سرداب أو بئر تحتها وأن من ملك ظاهر الأرض ملك باطنها وغير ذلك (حم طب عن يعلى بن مرة) وهو لحسنه قال الهيثمى وفيه جابر الجمعنى وهو ضعيف وقد وثق

(من أخذ من الأرض شيئاً بغير حقه خُسِفَ به) أى هوى به إلى أسفلها أى بالأخذ غصباً لذلك الأرض المغصوبة والبالا للتعدية والجملة لإخبار ويحمل كونها إنشاء معنى على ما تقرر (يوم القيامة) بأن يجعل كالطوق فى عنقه على وزن

ابن مرة - (ح)

٨٣٤٤ - مَنْ أَخَذَ مِنْ طَرِيقِ الْمُسْلِمِينَ شَيْئًا جَاءَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَحْمِلُهُ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ - (طب) والضياء
عن الحكم بن الحرث (صح)

٨٣٥٥ - مَنْ أَخَذَ عَلَى تَعْلِيمِ الْقُرْآنِ قَوْسًا فَلَهُ اللَّهُ مَكَانَهَا قَوْسًا مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (حل
هق) عن أبي الدرداء - (ض)

٨٣٥٦ - مَنْ أَخَذَ عَلَى الْقُرْآنِ أَجْرًا فَذَلِكَ حَظُّهُ مِنَ الْقُرْآنِ - (حل) عن أبي هريرة - (ض)

٨٣٥٧ - مَنْ أَخَذَ بِسُتَيْ فُهِو مَنِي، وَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُتَيْ فَلَيْسَ مِنِّي - ابن عساكر عن عمر - (ض)

«سَيَطُوقُونَ مَا بَخَلُوا بِهِ» ويعظم عنقه ليسع أو يطوق إثم ذلك ويلزمه لزوم الطوق أو يكلف الظالم جعله طوقاً ولا يستطيع
فيعذب بذلك فهو تكليف تعجيز الإيذاء لا تكليف ابتداء للجزاء ومثله غير عزيز كتكليف المصور نفخ الروح فيما
صوره فن اعترضه بأن القيامة ليست بزمن تكليف لم يتأمل أو أن هذه الصفات تتنوع لصاحب هذه الجنابة بحسب
قوة هذه المفسدة وضعفها فيعذب بعضهم بهذا وبعضهم بهذا (إلى سبع أرضين) بفتح الراء وتسكن وأخطأ
من زعم أن المراد سبعة أقاليم إذ لا اتجاه لتحمل شبر لم يأخذه ظلماً بخلاف طباق الأرض فإنها تابعة ملكاً وغصباً
وفيه حجة للشافعي أن العقار يغصب ورد على أبي حنيفة ومن ثم وافق الشافعي أحمد وتغليظ عقوبة الغصب وأنه كبيرة
وغير ذلك (خ عن ابن عمر)

(من أخذ من طريق المسلمين شيئاً جاء به يوم القيامة يحمله) وفي رواية طوقه أي جعل له كالطوق أو هو طوق
تكليف لا طوق تقليد علي ما تقرر فيما قبله (من سبع أرضين) فيه كالذي قبله أن الأرض في الآخرة سبع طباق
أيضاً كالسموات لكن لا دلالة في آية «ومن الأرض مثلهن» على ذلك كما ادعاه البعض لاحتمال المماثلة في الهيئة (طب
والضياء) المقدسي (عن الحكم بن الحرث) السلي قال الذهبي له صحبة وغزا مع النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن
حجر وإسناده حسن وقال الهيثمي بعد ما عراه للطبراني فيه محمد بن عقبة السدوسي وثقه ابن حبان وضعفه أبو حاتم
وتركه أبو زرعة

(من أخذ على تعليم القرآن قوساً فله الله مكانها قوساً من نار جهنم يوم القيامة) قاله لمعلم أهدى له قوس فقال
هذه غير مال فأرى به في سبيل الله وأخذ بظاهره أبو حنيفة حرم أخذ الاجرة عليه وخالفه الباقر قائلين الخبر بفرض
صحته منسوخ أو قول بأنه كان يحتسب التعليم نعم الأولى كما قاله الغزالي الاقتداء بصاحب الشرع فلا يطلب على
إفاضة العلم أجراً ولا يقصد جزاء ولا شكوراً بل يعلم الله (حل هق عن أبي الدرداء) ثم قال أغنى البيهقي ضعيف
وقال الدارمي قال دحيم لا أصل له قال الذهبي وإسناده قوى مع نكارة.

(من أخذ على تعليم القرآن أجراً فذلك حظه من القرآن) أي فلاتواب له على إقرائه وتعليمه قال ابن حجر
يعارضه ومأمله خبر أبي سعيد في قصة اللدبيع ورفيقهم إياه بالفاتحة وكانوا امتنعوا حتى جعلوا لهم جعلاً وصوب النبي
صلى الله عليه وسلم فعاتهم وخبر البخاري إن أحق ما أخذتم عليه أجراً كتاب الله وفيه إشعار بنسخ الحكم الأول
اه. (حل عن أبي هريرة) رضى الله عنه وفيه إسحاق بن العنبر قال الذهبي في الضعفاء كذاب اه، فكان ينبغي للمصنف حذفه
من الكتاب

(من أخذ بسنتي فهو مني) أي من أشياعي أو أهل ملتي من قولهم فلان مني كأنه بعضه متحد به (ومن رغب عن
سنتي) أي تركها ومال عنها استهانة وزهداً فيها لا كسلاً وتهاوناً ذكره القاضي (فليس مني) أي ليس علي منهاجتي

- ٨٣٥٨ - مَنْ أَخْرَجَ أَذَى مِنَ الْمَسْجِدِ بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ - (هـ) عن أبي سعيد - (ض)
- ٨٣٥٩ - مَنْ أَخْرَجَ مِنْ طَرِيقِ الْمُسْلِمِينَ شَيْئًا يُؤْذِيهِمْ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِهِ حَسَنَةً ، وَمَنْ كَتَبَ لَهُ عِنْدَهُ حَسَنَةً أَدْخَلَهُ بِهَا الْجَنَّةَ - (طس) عن أبي الدرداء - (ح)
- ٨٣٦٠ - مَنْ أَخْطَأَ خَطِيئَةً أَوْ أَذْنَبَ ذَنْبًا ثُمَّ نَدِمَ فَهُوَ كَفَّارَتُهُ - (طه هب) عن ابن مسعود - (ح)
- ٨٣٦١ - مَنْ أَخْلَصَ لِلَّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا ظَهَرَتْ يَنَابِيعُ الْحِكْمَةِ مِنْ قَلْبِهِ عَلَى لِسَانِهِ - (حل) عن أبي أيوب - (ض)

وطريقتي أوليس بمتصل في أوليس من أتباعي وأشياعي على مامر (ابن عساكر) في التاريخ (عن ابن عمر) بن الخطاب قال ابن الجوزي حديث لا يصح فيه جوير قال يحيى ليس بشيء وطالحة بن السماك لا يعرف (من أخرج أذى من المسجد) نجس أو طاهر كدم وزرق طير ومخاط وبصاق وتراب وحجر وقامة ونحوها من كل ما يقدره (بنى الله له بيتا في الجنة) وفي بعض الروايات إن ذلك مهور الحور العين (هـ عن ابن سعيد) الخدرى وفيه عبد الرحمن بن سليمان بن أبي الجون قال في الكاشف ضعفه أبو داود .

(من أخرج من طريق المسلمين شيئا يؤذيهم) كشوك وحجر وقذر (كتب الله) له (به حسنة ومن كتب له عنده حسنة أدخله بها الجنة) تفضلا منه وكرما (طس عن أبي الدرداء) اعلم أن تخريج المصنف غير محرر فإن الطبراني رواه في الأوسط عن أبي الدرداء بغير اللفظ المذكور ورواه في الكبير عن معاذ بغير لفظه أيضا وليس ما عزاه المصنف له موافقا لواحد منهما فأما لفظ رواية أبي الدرداء فنصه من أخرج من طريق المسلمين شيئا يؤذيهم كتب الله له مائة حسنة ولم يزد قال الهيثمي وفيه أبو بكر بن أبي مريم ضعيف ولفظ رواية معاذ من رفع حجرا كتب له حسنة ومن كان له حسنة دخل الجنة قال الهيثمي ورجاله ثقات وهذا الحديث سيحىء في هذا الجامع .

(من أخطأ خطيئة أو أذنب ذنبا ثم ندم) على فعله (فهو) أى الندم (كفارته) لأن الندم توبة والتوبة إذا توفرت شروطها تجب مقبلها (طه هب عن ابن مسعود) رمز لحسنه وفيه الحسن بن صالح قال الذهبي ضعفه ابن حبان وأبو سعيد البقال أورده الذهبي في الضعفاء وقال يختلف فيه .

(من أخلص لله) لفظ رواية أبي نعيم من أخلص العبادة لله (أربعين يوما) بأن طهر بدنه من الأدناس والقاذورات وحواسه الباطنة والظاهرة من إطلاقها فيما لا يحتاج إليه من الإدراكات وأعضائه من إطلاقها في التصرفات الخارجة عن دائرة الاعتدال المعلومة من الموازين العقلية والأحكام الشرعية والنصائح النبوية والتبهيات الحسكية سيما اللسان وخیاله في الاعتقادات الفاسدة والمذاهب الباطنة والتخيلات الرديئة وجولانه في ميدان الآمال والأمانى وذهنه من الأفكار الرديئة والاستحضارات الغير الواقعة المعتمد بها وعقله من التقييد ونتائج الأفكار فيما يختص بمعرفة الحق وما يصاحب فيضه المنبسط على الممكنات من غرائب الخواص والعلوم والأسرار وقلبه من التقلب التابع للتشعب بسبب العلاقات الموجبة لتوزيع الهم ونشأت العزمات ونفسه من أعراضها بل من عيناها فإنها خمرة الآمال والأمانى والتعشق بالاشياء مكثرة التشوفات المختلفة التى هى نتائج الأذهان والتخيلات وروحه من الحظوظ الشريفة المرجوة من الحق تعالى لمعرفة والقرب منه والاحتظام بمشاهدته وسائر أنواع النعيم الروحاني المرغوب فيه والمستشرف بنور البصيرة عليه وحقيقة الإنسانية من تغيير صور ما يرد عليه من الحق كما كان عليه حال تعينه وارتسامه في علم الحق أزلا (ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه) لأن المحافظة على الطهارة المعنوية ولزوم المجاهدة يوصل إلى حضرة المشاهدة، ألا تراه سبحانه يقول ومن الليل فتهجد به ، فإذا كان مقصود الوجود لا يصل إلى المقام المحمود إلا

٨٣٦٢ - مَنْ أَدَانَ دَيْنًا يَنْوِي قَضَاءَهُ أَدَاهُ اللَّهُ عَنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (طَب) عَنْ مِيمُونَةَ - (صَح)

٨٣٦٣ - مَنْ أَدَى إِلَى أُمِّي حَدِيثًا لِنَقَامٍ بِهِ سَنَةٌ أَوْ تَتْلُمُ بِهِ بَدْعَةً فَهُوَ فِي الْجَنَّةِ - (حَل) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ (ض)

٨٣٦٤ - مَنْ أَدَى زَكَاةَ مَالِهِ فَقَدْ أَدَى الْحَقَّ الَّذِي عَلَيْهِ ، وَمَنْ زَادَ فَهُوَ أَفْضَلُ - (هَق) عَنْ الْحَسَنِ مَرَسَلًا - (ض)

٨٣٦٥ - مَنْ أَدَرَكَ مِنَ الصَّلَاةِ رَكْعَةً فَقَدْ أَدَرَكَ الصَّلَاةَ - (ق ٤) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (صَح)

بالركوع والسجود فكيف يطمع في الوصول من لم يكن له محصول؟ ومن ثم قيل لجاهد تشاهد قال القنوي في هذا الحديث سر يجب التنبيه عليه وهو احتراز الانسان أن يكون إخلاصه هذا طلبا لظهور ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه فإنه حينئذ لم يكن أخلص لله. وروى النورى بإسناده إلى السومى من شهد في إخلاصه الإخلاص احتاج إخلاصه إلى إخلاص وروى أيضا عن التستري من زهد في الدنيا أربعين يوما مخلصا في ذلك ظهرت له الكرامات ومن لم تظهر له فلعدم الصدق في زهده؛ وحكمة التقييد بالأربعين أنها مدة يصير مداومة على الشيء فيها خلقا كالأصلي الغريزي كما مر. وأخذ جمع من الصوفية منه أن خلوة المريد تكون أربعين يوما واحتجوا بوجوه أخر أظهرها أنه سبحانه خمر طينة آدم أربعين صباحا ، وفي شرح الاحكام لعبد الحق هذا الحديث وإن لم يكن صحيح الإسناد فقد صححه الذوق الذي خصص به أهل العطاء والإمداد وفهم ذلك مستغلق إلا على أهل العلم الفتحي الذي طريقة الفيض الرباني بواسطة الإخلاص المحمدي (حل) عن حبيب بن الحسن عن عباس بن يونس التكلبي عن محمد بن يسار اليساري عن محمد بن إسماعيل عن يزيد بن يزيد الواسطي عن حجاج عن مكحول (عن أبي أيوب) الأنصاري أورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال يزيد بن يزيد عن عبد الرحمن الواسطي كثير الخطأ وحجاج مجروح ومحمد بن إسماعيل مجحول ومكحول لم يصح سماعه من أبي أيوب اه وتعبه المؤلف بأن الحافظ العراقي اقتصر في تخريج الإحياء على تضعيفه وهو تعقب لا يضمن ولا يغني من جوع

(من أذان دينا ينوي) أى وهو ينوي كما جاء مصرحا به في رواية صحيحة (قضاءه أداه الله عنه يوم القيامة) بأن يرضى خصامه وقال الغزالي الشأن في صحة النية فهي معدن غرور الجهال ومزلة أقدام الرجال (طَب عن ميمون) الكردي عن أبيه قال الهيثمي رجاله ثقات ومن ثم رمن المصنف لصحته

(من أدى إلى أمي حديثا لنقام به سنة أو تثلُم به بدعة فهو في الجنة) أى سيكون فيها أى يحكم له بدخولها ولفظ رواية أبي نعيم فله الجنة (حل عن ابن عباس) وفيه عبد الرحمن بن حبيب أورده الذهبي في الضعفاء وقال متهم بالوضع وإسماعيل بن يحيى التيمي قال أعنى الذهبي كذاب عدم

(من أدى زكاة ماله فقد أدى الحق الذي عليه ومن زاد فهو أفضل) قال بعضهم الأداء تسليم عن الثابت في الذمة بسبب الموجب كالوقت للصلاة والمال للزكاة والشهر للصوم إلى من يستحق ذلك الواجب (هَق عن الحسن مرسلا) وهو البصري وورد بمعناه مستنداً من حديث جابر عند الطبراني وغيره قال الهيثمي وسنده حسن بلفظ من أدى زكاة ماله فقد أذهب عنه شره

(من أدرك ركعة) أى ركوع ركعة وفي رواية سجدة بدل ركعة والمراد منها الركعة قال ابن الكمال والإدراك إحاطة الشيء بكامله (من الصلاة) المكتوبة (فقد أدرك الصلاة) يعنى من أدرك ركعة من الصلاة في الوقت وباقيها خارجه فقد أدرك الصلاة أى أداها أخلافاً لأبي حنيفة حيث حكم بالبطان في الصبح والعصر لدخول وقت النهي وقد روى الشيخان أيضا من أدرك من الصبح ركعة قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح أى أداها أما لو أدرك دونها فإنها تكون

- ٨٣٦٦ - مَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الْجُمُعَةِ فَلْيَصِلْ إِلَيْهَا أُخْرَى - (ه ك) عن أبي هريرة - (ح)
- ٨٣٦٧ - مَنْ أَدْرَكَ عَرَفَةَ قَبْلَ طُلُوعِ الْفَجْرِ فَقَدْ أَدْرَكَ الْحَجَّ - (ط ب) عن ابن عباس - (ح)
- ٨٣٦٨ - مَنْ أَدْرَكَ رَمَضَانَ وَعَلَيْهِ مِنْ رَمَضَانَ شَيْءٌ لَمْ يَقِضْهُ ؛ فَإِنَّهُ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ حَتَّى يَصُومَهُ - (ح م)
عن أبي هريرة - (ح)
- ٨٣٦٩ - مَنْ أَدْرَكَ الْأَذَانَ فِي الْمَسْجِدِ ثُمَّ خَرَجَ لَمْ يَخْرُجْ لِحَاجَتِهِ وَهُوَ لَا يُرِيدُ الرَّجْعَةَ فَهُوَ مُنَاقِقٌ - (ه)
عن عثمان - (ح)
- ٨٣٧٠ - مَنْ ادَّعَى إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ وَهُوَ يَعْلَمُ فَالْجَنَّةُ عَلَيْهِ حَرَامٌ - (ح م ق د ه) عن سعد ، وأبي بكر (ص)

قضاء والفرق أن الركعة تشتمل على معظم أفعال الصلاة إذ معظم الباقي كالشكرير لها فجعل ما بعد الوقت تابعا لها بخلاف ما دونها، هذا هو الصحيح عند الشافعية وقيل تكون قضاء مطلقا وقيل ما وقع بعدها قضاء وما قبله أداء (ق ٤) في الصلاة (عن أبي هريرة)

(من أدرك من الجمعة ركعة فليصل) بضم الياء وفتح الصاد وشد اللام (إليها أخرى) زاد أبو نعيم في روايته ومن أدركهم في التشهد صلى أربعاً اهـ (ه ك) في الجمعة (عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي في التلخيص وتعقبه في غيره بأنه ورد من طريقين في أحدهما عبد الرزاق بن عمرو واه وفي الأخرى إبراهيم بن عطية واه

(من أدرك عرفة) أي الوقوف بها (قبل طلوع الفجر) ليلة النحر (فقد أدرك الحج) أي معظمه لأن الوقوف معظم أعماله وأشرفها فإذا راكه وإذا راكه ولأن الوقوف بها ضيق الوقت يفوت بفوته الحج في تلك السنة بخلاف بقية الأركان ووقت الوقوف من زوال عرفة إلى فجر النحر وخصوا الليلة بالذكر لأنها الواقعة في محل النظر والاشتباه (ط ب عن ابن عباس) رمز لحسنه قال الهيثمي وفيه عمرو بن قيس المسكي وهو ضعيف متروك اهـ ورواه الشافعي في مسنده عن ابن عمر

(من أدرك رمضان وعليه من رمضان) أي من صومه (شيء) والحال أنه (لم يقضه) قبل مجيئه مثله (فإنه لا يقبل منه حتى يصومه - حم عن أبي هريرة) رمز لحسنه قال الهيثمي فيه ابن لهيعة وبقية رجاله رجال الصحيح وأعاد في موضع آخر وقال حديث حسن

(من أدرك الأذان في المسجد ثم خرج لم يخرج لحاجته وهو لا يريد الرجعة) إلى المسجد ليصلي مع الجماعة (فهو منافق) أي يكون دلالة على نفاقه وفعله يشبه فعله المنافقين (ه عن عثمان) بن عفان رمز المصنف لحسنه وليس كما قال فقد جزم الحافظ ابن حجر تخريج الهداية بضعفه وسبقه إليه المنذرى وغيره وسببه أن فيه عبد الجبار ضعفه أبو زرعة وغيره وقال البخاري له منا كبير وحرمة بن يحيى قال أبو حاتم لا يحتج به

(من ادعى) أي انتسب (إلى غير أبيه) قال الأكل عدى ادعى إلى لتضمنه معنى انتسب (وهو) أي والحال أنه (يعلم) أنه غير أبيه وليس المراد بالعلم هنا حكم الذهن الحازم ولا الصفة التي توجب تمييزا لا يتحمل التقيض لعدم تصورهما هنا إلا بطريق الكشف بل الظن الغالب (فالجنة عليه حرام) أي ممنوعة قبل العقوبة إن شاء عاقبه أو مع السابقين الأولين أو إن استحل لأن تحريم الحلال الذي لم تنطرقه تأويلات المجتهدين كفر وهو سيستلزم تحريم الجنة أو حرمت عليه جنة معينة كجنة عدن والفردوس أو ورد على التغليظ والتخويف أو أن هذا جزاؤه وقد يعنى عنه أو كان ذلك شرع من مضى أن أهل الكبار يكفرون بها أو غير ذلك (ح م ق د ه عن سعد) بن أبي وقاص (وأبي بكر) قال كلاهما سمعته أذناي ووعاه قلبي من رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية لمسلم أيضا من حديث

٨٣٧١ - مَنْ ادَّعى إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ أَوْ انْتَمَى إِلَى غَيْرِ مَوَالِيهِ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ الْمُتَابِعَةُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ - (د)
عن أنس - (ص)

٨٣٧٢ - مَنْ ادَّعى مَا لَيْسَ لَهُ فَلَيْسَ مِنَّا ، وَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ - (ه) عن أبي ذر - (ص)

٨٣٧٣ - مَنْ أَدهنَ وَلَمْ يَسْمِ أَدهنَ مَعَهُ سِتُونَ شَيْطَانًا - ابن السني في عمل يوم وليلة عن دريد بن نافع
القرشي مرسلًا - (ض)

٨٣٧٤ - مَنْ أَذَلَّ نَفْسَهُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ فَهُوَ أَعَزُّ مِنْ تَعَزُّزِ مَعْصِيَةِ اللَّهِ - (حل) عن عائشة - (ض)

٨٣٧٥ - مَنْ أَذَلَّ عِنْدَهُ مُؤْمِنٌ فَلَمْ يَنْصُرْهُ وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يَنْصُرْهُ أَذَلَّهُ اللَّهُ عَلَى رَعُوسِ الْأَشْهَادِ يَوْمَ

أبي عثمان لما ادعى زيادة أنه ابن أبي سفيان لقيت أبا بكر فقلت له ما هذا الذي صنعتم؟ إني سمعت سعد بن أبي وقاص يقول سمعت أذن من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول من ادعى أبا في الاسلام غير أبيه يعلم أنه غير أبيه فالجنة عليه حرام فقال أبو بكر أنا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم

(من ادعى إلى غير أبيه) أي من رغب عن أبيه والتحق بغيره تركا للأدنى ورغبة في الأعلى أو خوفًا من الإقرار بنسبه أو تقربًا لغيره بالانتماء أو غير ذلك من الاعراض، وعداه بالي لتضمنه معنى الانتساب وكذا فيما قبله (أو انتمى إلى غير مواليه فعليه لعنة الله) أي طرده عن درجة الأبرار ومقام الأخيار لا من رحمة الغفار (المتابعة) أي المتبادية (إلى يوم القيامة) لمعارضته لحكمة الله في الانتساب والداعي إلى غير أبيه كأنه يقول خلقني الله من ماء فلان وإنما خلقه من غيره فقد كذب على الله فاستوجب الإبعاد والمتمنى لغير المعق قد كفر النعمة واستن العقوق وضع الحق وهذا الوعيد الشديد يفيد أن كلا منها كبيرة (د عن أنس) بن مالك، وظاهر صنيع المصنف أن هذا لم يخرج به الشيخان ولا أحدهما ولا لما عدل عنه وهو ذهول فقد خرج الإمام مسلم عن علي مرفوعا بلفظ من ادعى إلى غير أبيه أو تولى إلى غير مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين أه وهذا الخلف اليسير ليس بعذر في العدول عن الصحيح

(من ادعى ما ليس له) من الحقوق (فليس منا) أي من العاملين بطريقتنا المتبعين لمنهجنا (وليتبوا مقعده من النار) قال القاضي لا يحمل مثل هذا الوعيد في حق المؤمن على التأييد (ه عن أبي ذر) قضية تصرف المصنف أنه لا يوجد مخرجا في أحد الصحيحين وهو يجب مع وجوده في صحيح مسلم باللفظ المذكور عن أبي ذر

(من ادهن ولم يسم) الله تعالى عند أدهانه (أدهن معه ستون شيطانا) الظاهر أن المراد التسكير لاحقية العدد قياسا على نظائره السابقة واللاحقة قال الغزالي قال أبو هريرة التقي شيطان المؤمن وشيطان الكافر فاذا شيطان الكافر سمع دهن وشيطان المؤمن هزىل أشعث عار فقال شيطان الكافر للآخر مالك قال أنا مع رجل إذا أكل سمى فيظل جاثما وإذا شرب سمى فأظل ظامئا وإذا ادهن سمى فأظل شعئا وإذا لبس سمى فأظل عربانا فقال شيطان الكافر لكني مع رجل لا يفعل شيئا من ذلك فأشركه في الكل (ابن السني في عمل يوم وليلة عن) أبي عيسى (دريد بن نافع القرشي) الاموي مولا أم الشامي نزل مصر مقبول، لكنه مدلس كما في التقريب (مرسلا) قال الذهبي مصرى مستقيم الحديث وفي الفردوس هو مولى أبي أمية يروي عن الأزهرى وغيره .

(من أذل نفسه في طاعة الله فهو أعز من تعزب بمعصية الله) لأن من أذل نفسه لله انكشف عنه غطاء الوهم والخيال وانجلت مرآته من صدأ الاغيار وطلب الحق بالحق وافترقه إليه وذلك غاية الشرف والعزة إذ غاية الذل والافتقار إلى الله سبب للغنى وإذا صح الغنى انتفى العبد وبقي الرب فتبدل الصفات البشرية بالصفات الملائكية فتشرق شموس التقدم على ظلمة الحدث فيفتى من لم يكن ويبقى من لم يزل (حل عن عائشة) وضعفه مخرجه أبو نعيم .

(من أذل) بالبناء للمجهول (عنده) أي بحضرته أو بعلمه (مؤمن فلم ينصره) على من ظلمه (وهو) أي والحال أنه

الْقِيَامَةِ - (حم) عن سهل بن حنيف - (ح)

٨٣٧٦ - مَنْ أَذِنَ سَبْعَ سِنِينَ مُحْتَسِبًا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بَرَاءَةً مِنَ النَّارِ - (ت ه) عن ابن عباس - (ح)

٨٣٧٧ - مَنْ أَذِنَ ثِنْتَى عَشْرَةَ سَنَةً وَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ ، وَكُتِبَ لَهُ بِتَأْذِينِهِ فِي كُلِّ يَوْمٍ سِتُونَ حَسَنَةً ، وَيُاقَامَتُهُ ثَلَاثُونَ حَسَنَةً - (ك ه) عن ابن عمر - (صح)

٨٣٧٨ - مَنْ أَذِنَ خَمْسَ صَلَوَاتٍ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ ، وَمَنْ أَمَّ أَصْحَابَهُ خَمْسَ صَلَوَاتٍ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ - (هق) عن أبي هريرة - (ض)

٨٣٧٩ - مَنْ أَذِنَ سَنَةً لَا يَطْلُبُ عَلَيْهِ أَجْرًا دُعِيَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَوَقَفَ عَلَى بَابِ الْجَنَّةِ ، فَقِيلَ لَهُ : اشْفَعْ

(يقدر على أن ينصره أذله الله على رؤس الأشهاد يوم القيامة) فغذلان المؤمن حرام شديد التحريم دنيويا كان مثل أن يقدر على دفع عذوق يريد أن يبطش به فلا يدفعه أو دينياً (حم عن سهل بن حنيف) بالتصغير قال الهيثمي فيه ابن لهيعة وهو حسن الحديث وفيه ضعف وبقي رجاله ثقات .

(من أذن) للصلاة (سبع سنين محتسباً) أي متبرعاً نأويا به وجه الله قال الزحشرى الاحتساب من الحسبة كالاعتذار من العذر وإنما قيل احتساب العمل لمن ينوي به وجه الله لأن له حينئذ أن يعتد عمله فيجعله في حال مباشرة الفعل كأنه معتد (كتبت له براءة من النار) لأن مداومته على النطق بالشهادتين والدعاء إلى الله هذه المدة الطويلة من غير باعث دنيوى صير نفسه كأنها معجونة بالتوحيد وذلك هدية من الله والرب لا يرجع في هديته (ت ه) كلاهما في الأذان (عن ابن عباس) وظاهر صنيع المصنف يدل على أن مخرجه خروجه وسلبه والأمر بخلافه فقد تعقبه الترمذى ببيان حاله فقال فيه جابر بن يزيد الجعفي ضعفه وتركه يحيى وابن مهدي اه وقال ابن الجوزى حديثه لا يصح وجابر كان كذاباً وقال ابن حجر فيه جابر الجعفي وهو ضعيف جداً .

(من أذن ثنيتي عشرة سنة وجبت له الجنة) قال الجلال البلقيني حكمته أن العمر الأقصى مائة وعشرون سنة والائتني عشر عشرها ومن سنة الله أن العشر يقوم مقام الكل د من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ، فكأنه تصدق بالدعاء إلى الله كل عمره ولو عاش هذا القدر الذي هذا عشره فكيف دونه؟ وأما خبر سبع سنين فإنها عشر العمر الغالب اه (وكتب له بتأذینه كل يوم ستون حسنة وياقامته ثلاثون حسنة) فترفع بها درجاته في الجنان (ه ك) في الصلاة (عن ابن عمر) ابن الخطاب قال الحاكم صحيح على شرط البخارى واغتر به المصنف فرمز لصحته وقد قال ابن الجوزى حديث لا يصح وأورده في الميزان من مناقير عبد الله بن صالح البخارى فقال في التنقيح هو ليس بعمدة وقال الحافظ ابن حجر فيه عيب عبد الله بن صالح عن يحيى بن أيوب عن ابن جريج عن نافع عنه ؛ وهذا الحديث أحدا ما أنكر عليه ورواه البخارى في تاريخه من حديث يحيى بن المتوكل عن ابن جريج عن صدقة عن نافع وقال هذا أشبه اه فلو عزاه المصنف له لسكان أولى .

(من أذن) أى لخمس (صلوات إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه) أى من الصغائر (ومن أم أصحابه) أى صلى بهم إماماً (خمس صلوات إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه) فيه شمول الكبائر وقياس النظائر الحمل على الصغائر خاصة والخمس صادقة بأن تكون من يوم وليلة أو من أيام (هق عن أبي هريرة) ثم قال أغنى البيهقي لا أعرفه إلا من حديث إبراهيم بن رستم اه قال الذهبي قال ابن عدى وغيره هو متروك الحديث .

(من أذن سنة لا يطلب عليه) أى على أذانه المفهوم من أذن (أجراً) من أحد (دعى يوم القيامة ووقف على باب

لَمَنْ شَتَّ - ابن عساكر عن أنس - (ض)

٨٣٨٠ - مَنْ أَذْنَبَ ذَنْبًا فَعَلِمَ أَنَّ لَهُ رَبًّا إِنْ شَاءَ أَنْ يَغْفِرَ لَهُ غَفْرًا لَهُ ، وَإِنْ شَاءَ أَنْ يُعَذِّبَهُ عَذَبًا ؛ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَغْفِرَ لَهُ - (ك حل) عن أنس - (صح)

٨٣٨١ - مَنْ أَذْنَبَ ذَنْبًا فَعَلِمَ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَطْلَعَ عَلَيْهِ غَفْرًا لَهُ وَإِنْ لَمْ يَسْتَغْفِرْ - (طص) عن ابن مسعود (ض)

٨٣٨٢ - مَنْ أَذْنَبَ وَهُوَ يَضْحَكُ دَخَلَ النَّارَ وَهُوَ يَسْكِي - (حل) عن ابن عباس - (ض)

٨٣٨٣ - مَنْ أَرَى النَّاسَ فَوْقَ مَا عِنْدَهُ مِنَ الْخَشْيَةِ فَهُوَ مُنَافِقٌ - ابن النجار عن أبي ذر - (ض)

٨٣٨٤ - مَنْ أَرَادَ الْحَجَّ فَلْيَسْتَعْجَلْ - (حم د ك هق) عن ابن عباس - (ح)

الجنة قليل له اشفع لمن شئت) الشفاعة له فإنك تشفع ودعى ووقف بالبناء للمفعول والفاعل الملائكة أو غيرهم بإذن ربهم قال الخطابي وغيره في هذا الحديث وما قبله نذب التطوع بالأذان وكرهه أخذ الأجر عليه قال الطبري ولعل الكراهة لما أن المؤذن متبرع في ندائه المصلين وسبب في اجتماعهم فإذا كان مخلصا أخلصت صلاتهم قال تعالى «اتبعوا من لا يسألكم أجر وهم مهتدون» (ابن عساكر) في تاريخه (عن أنس) بن مالك قال ابن الجوزي حديث لا يصح فيه موسى الطويل كذاب قال ابن حبان زعم أنه رأى أنسا وروى عنه أشياء موضوعة ومحمد بن سلمة غاية في الضعف

(من أذنب ذنباً فعلم أن له رباً إن شاء أن يغفر له غفر له وإن شاء أن يعذبه عذبه كان حقاً على الله أن يغفر له) جعل اعترافه بالربوبية المستلزم لاعترافه بالعبودية وإقراره بذنبه سبباً للمغفرة حيث أوجب الله المغفرة للتائبين المعترفين بالسيئات على سبيل الوعد والفضل لا الوجوب الحقيقي إذ لا يجب على الله شيء (ك حل) كلاهما من حديث قتيبة عن جابر بن مرزوق عن عبيد الله العمري عن أبي طوالة (عن أنس) قال الحساكم صحيح فقال الذهبي لا والله ومن جابر حتى يكون حجة؟ بل هو منكرة وحديثه منكر اه ورواه الطبراني من هذا الوجه وتعقبه الهيثمي بأن فيه جابر هذا وهو ضعيف جداً اه

(من أذنب ذنباً فعلم أن الله قد اطاع عليه غفر له وإن لم يستغفر) ليس المراد منه وما قبله الحث على فعل الذنب أو الترخيص فيه كما توهمه بعض أهل الغرة فإن الرسل إنما بعثوا للردع عن غشيان الذنوب بل ورد مورد البيان لعفو الله عن المذنبين وحسن التجوز عنهم ليعظموا الرغبة فيما عنده من الخير والمراد أنه سبحانه كما يجب أن يحسن إلى المحسن يجب أن يتجاوز عن المسيء؛ والقصد بإيراده بهذا اللفظ الرد على منكر صدور الذنب من المؤمنين وأنه قاذح في إيمانهم (طب) وكذا في الأوسط (عن ابن مسعود) قال الحافظ العراقي ضعيف جداً ويثني عليه الهيثمي فقال فيه إبراهيم بن هراسة وهو متروك

(من أذنب ذنباً وهو يضحك) استخفافاً بما اقترنه من الذنب (دخل النار) أي جهنم (وهو يسكي) جزاء وفاقاً وقضاء عدلاً (حل عن ابن عباس) وفيه عمر بن أيوب قال الذهبي في الضعفاء جرحه ابن حبان (من أرى الناس) أي أظهر لهم (فوق ما عنده) أي باطنه (من الخشية) لله أي من الخوف من الله تعالى (فهو منافق) أي نفاقاً عملياً (ابن النجار) في تاريخه (عن أبي ذر) الغفاري

(من أراد الحج) أي قدر على أدائه لأن الإرادة مبدأ الفعل والفعل مسبوق بالقدرة فأطاق أحد سببي الفعل الآخر والعلاقة الملازمة لأن معنى قوله (فليستعجل) فليغتتم الفرصة إذا وجد الاستطاعة من القوة والزاد والراحلة والمراد قبل عروض مانع وهذا أمر نذبي لأن تأخير الحج عن وقت وجوبه سائغ كما علم من دليل آخر قال في الكاشف والتفصيل بمعنى الاستفعال غير عزيز؛ ومنه التبعجل بمعنى الاستعجال والتأخر بمعنى الاستئثار (حم د ك هق) في الحج

٨٣٨٥ - مَنْ أَرَادَ الْحَجَّ فَلْيَتَعَجَّلْ ؛ فَإِنَّهُ قَدْ يَمْرُضُ الْمَرِيضُ ، وَتَضِلُّ الضَّالَّةُ ، وَتَعْرُضُ الْحَاجَةُ - (حم ه)
عن الفضل - (ح)

٨٣٨٦ - مَنْ أَرَادَ أَنْ يَعْلَمَ مَالَهُ عِنْدَ اللَّهِ فَلْيَنْظُرْ مَالَهُ عِنْدَهُ - (قط) في الأفراد عن أنس (حل) عن أبي
هريرة ، وعن سمرة - (ض)

٨٣٨٧ - مَنْ أَرَادَ أَنْ يَلْقَى اللَّهَ طَاهِرًا مَطْهُرًا فَلْيَتَزَوَّجِ الْحَرَّاءَ - (ه) عن أنس - (ض)

من حديث أبي صفوان (عن ابن عباس) قال الحاكم صحيح وأبو صفوان مهران لم يخرج اه وأقره في التلخيص
لكن تعقبه في المذهب فقال : قلت هذا التابعي مجهول وسبقه له ابن القطان فقال بعد ما عزاه لأبي داود مهران
أبو صفوان مجهول

(من أراد الحج فليتعجل) بضبط ما قبله (فإنه قد يمرض المريض وتضل الضالة وتعرض الحاجة) هذا من
قبيل المجاز باعتبار الأول إذ المريض لا يمرض بل الصحيح فسمى المشارف للبرص والضلال مريضاً وضالة كما سمي
المشارف للموت ميتاً ومنه «ولا يلدوا إلا فاجراً كفاراً» أي صائراً إلى الفجور والكفر، ذكره الزحشرى؛ والقصد
الحث على الاهتمام بتعجيل الحج قبل العوارض اه وفيه أن الحج ليس فورياً بل على التراخي وبه أخذ الشافعى وقال
أبو حنيفة بل هو على الفور وقد مر جوابه (حم) عن الفضل (الظاهر أنه ابن العباس قال الكمال ابن أبي شريف
في تخريج الكشاف الحديث موقوف وقد عزاه الطبراني لأبي داود وحده مرفوعاً وقال إنه ليس فيه قوله فإنه قد
يمرض المريض الخ اه قال والحديث بتمامه عند أحمد وابن إسحاق وابن ماجه وفيه أبو إسرائيل الملائى وهو
ضعيف سمي الحفظ ، إلى هنا كلامه، وبه يعرف ما في رمز المؤلف الحسنه

(من أراد) وفي رواية أبي نعيم من سره (أن يعلم ماله عند الله فليتنظر ماله عنده) زاد الحاكم في روايته فإن الله
ينزل العبد منه حيث أنزله من نفسه فتنزله الله عند العبد في قلبه على قدر معرفته إياه وعلمه به وإجلاله وتعظيمه
والحياء والخوف منه وإقامة الحرمة لأمره ونهيه والوقوف عند أحكامه بقلب سليم ونفس مطمئنة والتسليم له
بدناً وروحاً وقلباً ومراقبة تدبيره في أموره ولزوم ذكره والهوض بأثقال نعمه ومنه وترك مشيئته لمشيئته
وحسن الظن به والناس في ذلك درجات وحظوظهم بقدر حظوظهم من هذه الأشياء فأوفرهم حظاً منها أعظمهم
درجة عنده وعكسه بعكسه اه . وقال ابن عطاء الله إذا أردت أن تعرف مقامك عنده فانظر ما أقامك فيه فإن
كان في الخدمة فاجتهد في تصحيح عبوديتك ودوام المراقبة في خدمتك لأن شرط العبودية المراقبة في الخدمة لمراد
المولى وهي المعرفة لآنك إذا عرفت أنه أوجدك وأعانك واستعملك فيما شاء وأنت عاجز عرفت نفسك وعرفت ربك
ولزمت طاعته وقال بعض العارفين إن أردت أن تعرف قدرك عنده فانظر فيما يقيمك متى رزقك الطاعة والغنى به
عنها فاعلم أنه أسبغ نعمه عليك ظاهرة وباطنة وخير ما تطلبه منه ما هو طالبه منك (قط في الأفراد عن أنس) بن مالك
(حل عن أبي هريرة وعن سمرة) ولما رواه مخرجه أبو نعيم قال إنه غريب من حديث صالح المزى وصالح المزى
قال الذهبي في الضعفاء قال النسائي وغيره متروك ورواه الحاكم عن جابر وزاد فيه ما ذكر .

(من أراد) وفي رواية من أحب (أن يلقى الله طاهراً مطهراً) من الأدناس المعنوية (فليتزواج الحرائر) قال في
الإتحاف معنى الطهارة هنا السلامة من الآثام المتعلقة بالفروج لأن تزويج الحرائر أعون على العفاف من تزويج الإماء
لا كفاء النفس بهن عن طلب الإماء غالباً بخلاف العكس وقال الطيبي إنما خصهن لأن الأمة مسبية له غير مؤدبة
وتكون خراجه ولا لاجة غير لازمة للخدر وإذا لم تكن مؤدبة لم تحسن تأديب أولادها وتربيتهم بخلاف الحرائر

٨٣٨٨ - مَنْ أَرَادَ أَنْ يَصُومَ فَلْيَتَسَحَّرْ بِشَيْءٍ - (حم) والضياء عن جابر - (ح)

٨٣٨٩ - مَنْ أَرَادَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسُومَ أَذَابَهُ اللَّهُ كَمَا يَذُوبُ الْمَلْحُ فِي الْمَاءِ - (حم م ه) عن أبي هريرة (م) عن سعد - (صح)

٨٣٩٠ - مَنْ أَرَادَ أَنْ تُسْتَجَابَ دَعْوَتُهُ وَأَنْ تُكْشَفَ كُرْبَتُهُ فَلْيَفْرَجْ عَنْ مَعْسِرٍ - (حم) عن ابن عمر - (ح)

٨٣٩١ - مَنْ أَرَادَ أَمْرًا فَشَاوَرَ فِيهِ أَمْرًا مُسْلِمًا وَفَقَهُ اللَّهُ لِأَرْشَادِ أَمْرِهِ - (طس) عن ابن عباس - (ض)

ولأن الغرض من التزوج التناسل بخلاف التسرى ولهذا جاز العزل عن الأمة مطلقا بغير إذنها قال ويمكن حمل الحرائر على المعنى كما قال الحماسي :

ولا يكشف الغم إلا ابن حرة يرى غمرات الموت ثم يزورها وقال آخر : ورق ذوى الاطباع رق مخلد وقيل عبد الشهوة أقل من عبد الرق ؛ فإن للسكاح منافع دينية ودنيوية منها غض البصر وكف النفس عن المحرام ونفع المرأة فهو ينفع بالتزويج نفسه في دنياه وآخرته وينفع المرأة ولذلك كان نبينا عليه الصلاة والسلام يحبه ويقول أصبر عن الطعام والشراب ولا أصبر عنهن ، كما في خبر أحمد (ه عن أنس) بن مالك وفيه سلام بن سوار أورده الذهبي في الضعفاء وقال لا يعرف وكثير بن سلام قال في الكاشف ضعفوه والضحاك بن مزاحم وفيه خلط وقال المنذرى بعد عزوه لابن ماجه حديث ضعيف .

(من أراد أن يصوم فليتسحر بشيء) ندباً مؤكداً ولو بجرعة من ماء فإن البركة في اتباع السنة لا في عين الماء كقول كما سبق (حم والضياء) المقدسي (عن جابر) بن عبد الله قال الهيثمي فيه عبد الله بن محمد بن عقيل وحديثه حسن وفيه كلام .

(من أراد أهل المدينة) هم من كان بها في زمنه أو بعده وهو علي سنده (بسوء) قال ابن الكمال متعلق بأراد لا باعتبار معناه الأصلي لأنه متعدد بنفسه لا بالباء بل باعتبار تضمينه معنى المس فإن عدى بالباء فالمعنى من مس أهل المدينة بسوء يريد أي عامداً عالماً مختاراً لا ساهياً ولا مجبوراً (أذابه الله) أي أهلكه بالكلية إهلا كما مستأصلاً بحيث لم يبق من حقيقته شيء لا دفعة بل بالتدريج لكونه أشد إبلاماً وأقوى تعذيباً وأقطع عقوبة فهو استعارة تمثيلية في ضمن التشبيه التمثيلي ولا يخفى لطف موقعه في الأذهان وغرابة موضعه عن أرباب البيان ؛ وما في قوله (كما يذوب) مصدرية أي ذوباً كذوب (الملح) ولقد أعجب وأبدع حيث ختم بقوله (في الماء) فشبّه أهل المدينة به إيماناً إلى أنهم كالماء في الصفاء قال القاضى عياض وهذا حكمه في الآخرة بدليل رواية مسلم أذابه الله في النار أو يكون ذلك لمن أرادهم بسوء في الدنيا فلا يمهله الله ولا يمكن له سلطاناً بل يذبه عن قرب كما انقضى شأن من حاربهم أيام بنى أمية كعقبة بن مسلم فانه هلك في منصرفه عنها ثم هلك يزيد بن معاوية مرسله على أن ذلك قال السهمودي من تأمل هذا الحديث وما أشبهه بما مر لم يرتب في تفضيل سكنى المدينة على مكة مع تسليم مزيد المضاعفة لمكة (حم م ه) عن أبي هريرة عن سعد (بن أبي وقاص) .

(من أراد أن تستجاب دعوته وأن تكشف كربه فليفرج) وفي رواية فلينفس (عن معسر) بإمهال أو أداء أو إبراء أو وساطة أو تأخير مطالبة ونحوها . وفيه من بيان عظم فضل التيسير والترغيب فيه والحث عليه ما لا يخفى (حم عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي رجاله ثقات .

(من أراد أمراً فشاور فيه امرأة مسلماً وفقه الله تعالى لأرشد أموره) فإن المشورة عماد كل صلاح وباب كل فلاح ونجاح لكن ينبغي أن لا يشاور إلا من اجتمع فيه عقل كامل مع تجربة سابقة وذو دين وتقى مأمون

- ٨٣٩٢ - مَنْ أَرْتَدَّ عَنْ دِينِهِ فَاقْتُلُوهُ - (طب) عن عصمة بن مالك (صح)
- ٨٣٩٣ - مَنْ أَرْضَى سُلْطَانًا بِمَا يُسَخِّطُ رَبَّهُ خَرَجَ مِنْ دِينِ اللَّهِ (ك) عن جابر - (ح)
- ٨٣٩٤ - مَنْ أَرْضَى النَّاسَ بِسَخَطِ اللَّهِ وَكَلَهُ اللَّهُ إِلَى النَّاسِ ، وَمَنْ أَسَخَطَ النَّاسَ بِرِضَا اللَّهِ كَفَاهُ اللَّهُ مُؤْتَةً النَّاسِ - (ت حل) عن عائشة - (ح)
- ٨٣٩٥ - مَنْ أَرْضَى وَالِدَيْهِ فَقَدْ أَرْضَى اللَّهَ ، وَمَنْ أَسَخَطَ وَالِدَيْهِ فَقَدْ أَسَخَطَ اللَّهَ - ابن النجار عن أنس (ض)
- ٨٣٩٦ - مَنْ أَرِيدَ مَالُهُ بِغَيْرِ حَقٍّ فَقَاتِلْ فَيُقْتَلَ فَهُوَ شَهِيدٌ - (٣) عن ابن عمرو - (صح)

السريرة موفق العزيمة ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم حريصاً محافظاً على مشاورة أصحابه (طس عن ابن عباس) ثم قال الطبراني لم يروه عن النضر إلا محمد بن عبد الله بن ثلاثة أفرد به عنه عمرو بن الحصين قال جدنا للام الزين العراقي في شرح الترمذي وهذا إسناد واه . وقال ابن حجر هو ضعيف جداً وفي شيخ عمرو وشيخه مقال اه . وقال الهيثمي فيه عمرو بن الحصين العقيلي وهو متروك اه .

(من ارتد عن دينه فاقتلوه) من الرد وهو كف بكره لما شأنه الإقبال برفق ذكره الحرالي والمراد من رجوع عن دين الإسلام لغيره بقول أو فعل مكفر يستتاب وجوباً ثم يقتل إذا كان رجلاً لجماعاً وكذا إن كان امرأة عند الأئمة الثلاثة وقال أبو حنيفة لا تقتل لأن معها عاصمها وهو الأنوثة وقد نهى المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم عن قتل النساء وسيجيء لذلك مزيد تقرير (طب عن عصمة) بكسر فسكون (ابن مالك) قال الهيثمي فيه الفضل بن المختار وهو ضعيف

(من أرضى سلطاناً بما يسخط ربه خرج من دين الله) أى إن استحل ذلك أو هو زجر وتهويل؛ وأخرج ابن سعد عن ابن مسعود قال إن الرجل يدخل على السلطان ومعه دينه فيخرج وما معه دينه قيل كيف قال يرضيه بما يسخط الله (ك) فى الأحكام (عن جابر) بن عبد الله قال الذهبى تبعاً للحاكم تفرد به علاق عن جابر والرواة إليه ثقات

(من أرضى الناس بسخط الله وكله الله إلى الناس) أى لما رضى لنفسه بولاية من لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا وكله إليه (ومن أسخط الناس لرضى الله كفاه الله مؤنة الناس) لأنه جعل نفسه من حزب الله ولا يخيب من التجأ إليه إلا أن حزب الله هم المفلحون، وأوحى الله إلى داود عليه السلام ما من عبد يعتصم بى دون خلقى فتسكده السموات والأرض إلا جعلت له مخرجا وما من عبد يعتصم بخلقى دونى إلا قطعت أسباب السماء من بين يديه وأسخطت الأرض من تحت قدميه (ت حل عن عائشة) ورواه عنها أيضاً الديلمي والعسكرى ومن المصنف لحسنه

(من أرضى والديه فقد أرضى الله ومن أسخط والديه فقد أسخط الله) قد شهدت نصوص أخرى على أن هذا عام مخصوص بما إذا لم يكن فى رضاها مخالفة لشيء من أحكام الشرع وإلا فلا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق (ابن النجار) فى تاريخه (عن أنس) بن مالك

(من أريد ماله) أى أريد أخذ ماله (بغير حق فقاتل) فى الدفع عنه (فقتل فهو شهيد) فى حكم الآخرة لا الدنيا بمعنى أنه له أجر شهيد قال النووي فيه جواز قتل من قصد أخذ المال بغير حق وإن قل إن لم يندفع إلا به وهو قول الجمهور وشذ من أوجه وقال بعض المالكية لا يجوز فى الحقيق (٣ عن ابن عمرو) بن العاص وقال بعض شراح الترمذى إسناد صحيح

٨٣٩٧ - مَنْ أَزْدَادَ عِلْماً وَلَمْ يَزِدْ فِي الدُّنْيَا زُهْداً لَمْ يَزِدْ مِنَ اللَّهِ إِلَّا بُعْداً - (فر) عن علي - (ض)

٨٣٩٨ - مَنْ أَسْبَغَ الْوُضُوءَ فِي الْبَرْدِ الشَّدِيدِ كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ كَيْفَلَانٍ - (طس) عن علي - (ح)

٨٣٩٩ - مَنْ أَسْبَلَ إِزَارَهُ فِي صَلَاتِهِ خِيَلَهُ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي حِلٍّ وَلَا حَرَامٍ - (د) عن ابن مسعود - (ح)

٨٤٠٠ - مَنْ اسْتَجَدَّ قَيْصاً فَلَيْسَ فَقَالَ حِينَ بَلَغَ تَرْقُوتُهُ : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَسَانِي مَا أُوَارِي بِهِ عَوْرَتِي ،

وَأَتَجَمَّلُ بِهِ فِي حَيَاتِي ، ثُمَّ عَمِدَ إِلَى الثَّوْبِ الَّذِي أَخْلَقَ فَتَصَدَّقَ بِهِ ، كَانَ فِي ذِمَّةِ اللَّهِ ، وَفِي جِوَارِ اللَّهِ ، وَفِي

كَنْفِ اللَّهِ حَيًّا وَمَيِّتًا - (حم) عن عمر - (ح)

٨٤٠١ - مَنْ اسْتَجَمَرَ فَلَيْسَتْ جِمْرٌ ثَلَاثًا - (طب) عن ابن عمر - (صح)

(من ازداد علماً ولم يزد في الدنيا زهداً لم يزد من الله إلا بعداً) ومن ثم قال الحكماء: العلم في غير طاعة الله مادة الذنوب وقال الماوردي قال الحكماء أصل العلم الرغبة وثمرته السعادة ؛ وأصل الزهد الرهبة وثمرته العبادة فإذا اقترن العلم والزهد فقد تمت السعادة وعمت الفضيلة وإن افترقا فيا ويح مفترقين ما أضر افتراقهما وأقبح انفرادهما وقال مالك ابن دينار من لم يؤت من العلم ما يقيمه فما أوتى من العلم لا ينفعه وقال حجة الإسلام الناس في طلب العلم ثلاثة رجل طلبه ليتخذ به زاداً إلى المعاد لم يقصد إلا وجه الله فهذا من الفائزين ورجل طلبه ليستعين به على حياته العاجلة وينال به الجاه والمال ومع ذلك يعتقد خسة مقصده وسوء فعله فهذا من المخاطرين فإن عاجله أجله قبل التوبة خيف عليه سوء الخاتمة وإن وفق لها فهو من الفائزين ورجل استحوذ عليه الشيطان فاتخذ عليه ذريعة إلى التكاثر بالمال والتفاخر بالجاه والتعزز بكثرة الاتباع وهو مع ذلك يضمن أنه عند الله بمكان لا تسامه بسمه العلماء فهذا من الهالكين المغرورين إذ الرجاء منقطع عن توبته لظنه أنه من المحسنين (فر عن علي) أمير المؤمنين قال الحافظ العراقي سنده ضعيف أي وذلك لأن فيه موسى بن إبراهيم قال الذهبي قال الدارقطني متروك ورواه ابن حبان في روضة العقلاء موقوفاً عن الحسن ابن علي وروى الأزدي في الضعفاء من حديث علي من ازداد بالله علماً ثم ازداد للدنيا حباً ازداد من الله عليه غضباً (من أسبغ الوضوء) أي آتمه وأكمله بشروطه وفروضه وسننه وآدابه (في البرد الشديد كان له من الأجر كيفلان - طس عن علي) أمير المؤمنين وضعفه المنذري وقال الهيثمي فيه عمر بن حفص العبدى متروك وقال العقيلي ليس لهذا المتن إسناد صحيح

(من أسبل إزاره في صلاته خيلاء) بضم الخاء والمد : كبراً وإعجاباً (فليس من الله في حل ولا حرام) بكسر الخاء

من حل وقيل معناه لا يؤمن بحلال الله وحرامه قال النووي معناه برئ من الله وفارق دينه (د عن ابن مسعود)

(من استجد قيصاً) أي اتخذه جديداً (فلبسه فقال حين بلغ ترقوته الحمد لله الذي كسانى ما أوارى) أي أستر (به

عورتي وأتجمل به في حياتي ثم عمد إلى الثوب الذي أخلق) أي صار خلقاً بالياً (فتصدق به كان في ذمة الله وفي جوار

الله) بكسر الجيم أي حفظه والجار الذي يحير غيره أي يؤمنه مما يخاف (وفي كنف الله) بفتح الحين الجانب والساتر

(حياً وميتاً - حم) من حديث أصبغ عن أبي العلاء الشامي (عن عمر) بن الخطاب رمز لحسنه قال ابن الجوزي حديث

لا يصح وأصبغ هو ابن زيد قال ابن عدي له أحاديث غير محفوظة وابن حبان لا يجوز الاحتجاج به إذا انفرد وأبو العلاء قال

بجهول قال والحديث غير ثابت

(من استجمر فليست جمر ثلثاً) يحتمل كونه من الاستجمار وهو التبخر بالعود والطيب استفعال من الجمر الذي

هو النار والمجمر ما يوضع فيه الفحم للتبخير . ويحتمل كونه من الاستجمار الذي هو مسح الخرج بالجار وهي الحجارة

- ٨٤٠٢ - مَنْ اسْتَحَلَّ بِدَرَمٍ فَقَدْ اسْتَحَلَّ - (هق) عن ابن أبي ليبة - (ض)
 ٨٤٠٣ - مَنْ اسْتَطَابَ ثَلَاثَةَ أَحْجَارٍ لَيْسَ فِيهِنَّ رَجِيعٌ كُنَّ لَهُ طَهُورًا - (طب) عن خزيمه بن ثابت - (خ)
 ٨٤٠٤ - مَنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَمُوتَ بِالْمَدِينَةِ فَلَيْمَتْ بِهَا ، فَإِنِّي أَشْفَعُ لِمَنْ يَمُوتُ بِهَا - (حم ت ه حب) عن ابن عمر - (ص)

الصغار لأنه يطيب الريح كما يطيب البخور فيجب في الاستنجار بالحجر وما في معناه ثلاث مسحات مع رعاية الإنقاء عند الشافعي وأحمد ولم يشترط المالكية عدداً وكذا الحنفية حيث وجب الاستنجاء عندهم بأن زاد الخارج على قدر الدرهم والحديث حمّة عليهم قال الخطابي لو كان القصد الإنقاء فقط لخلا اشتراط العدد عن فائدة فلما اشترط العدد لفظاً وعلم الإنقاء فيه معنى دلا على إيجاب الأمرين كالعدة بالإقراء فإن العدد شرط وإن تحققت براءة الرحم بقره واحد (تنبيه) استدله من أنكر الاستنجاء بالماء وقد أنكره حذيفة وابن الزبير وسعد بن مالك وابن المسيب وكان الحسن لا يستنجي به وقال عطاء غسل الدبر بجوسية (طب عن ابن عمر) بن الخطاب رمز المصنف لصحته وليس كما قال فقد قال الزين العراقي فيه قيس بن الربيع صدوق يسمي الحفظ وقال الحافظ الهيثمي فيه قيس بن الربيع وثقه الثوري وضعفه جمع كثيرون اهـ . وهذا الحديث في الصحيحين بلفظ من استجمر فليوتر ؛ وفي أبي داود وابن ماجه زيادة من فعل حسن ومن لا فلا حرج وإنما أثر المؤلف هذه الرواية لصراحته في الرد على الحنفية القائمين بالاكتفاء بدون الثلاث (من استحل بدرهم) في النكاح كذا هو ثابت في المتن في رواية الطيالسي وأبو يعلى وغيرهما وهذا حكاه ابن حجر في الفتح وكأنه سقط من قلم المصنف (فقد استحل) أى طلب حل النكاح كذا قرره البيهقي وساقه شاهداً على جواز النكاح بصدّق أكثر أو قل وفيه أنه لا حد لأقل المهر قال ابن المنذر فيهرد على من زعم أن أقل المهر عشرة دراهم ومن قال ربع دينار قال المازري تعلق به من أجاز النكاح بأقل من ربع دينار لكن مالك قاله على القطع في السرقة وقال عياض تفرد به مالك عن الحجازيين وأجازه الكافة بما تراضى عليه الزوجان قال ابن حجر وقد وردت أحاديث في أقل الصداق لا يثبت منها شيء منها هذا الحديث (هق) من حديث وكيع بن يحيى بن عبد الرحمن (عن ابن أبي ليبة) تصغير لبة عن أبيه عن جده قال الذهبي في المذهب قلت يحيى واه اهـ . وعزاه ابن حجر لابن أبي شيبة باللفظ المازبور عن أبي ليبة المذكور وقال لا يثبت وعزاه الهيثمي لأبي يعلى وقال فيه يحيى بن عبد الرحمن بن أبي ليبة ضعيف (من استطاب بثلاثة أحجار ليس فيهن رجيع كن له طهوراً) بضم الطاء ومن استطاب بأقل من ثلاث أحجار أو مافي معناها كما صرح به في رواية مسلم بقوله ولا يستنج أحدكم بأقل من ثلاثة أحجار وأخذ بهذا الشافعي وأحمد وأصحاب الحديث فاشترطوا أن لا ينقص عن ثلاث مع رعاية الإنقاء إذا لم يحصل بها فيزاد حتى ينق ويسر حينئذ الإيتار بقوله في حديث من استجمر فليوتر وليس بواجب لزيادة في أبي داود وقال ابن حجر حسنة الإسناد ومن لا فلا حرج وبه يحصل الجمع بين الروايات وأما الاستدلال على عدم اشتراط العدد بالقياس على مسح الرأس ففاسد الاعتبار لأنه في مقابلة النص الصريح (طب عن خزيمه بن ثابت) رمز المصنف لحسنه

(من استطاع) أى قدر (أن يموت بالمدينة) أى أن يقيم فيها حتى يدركه الموت (فليمت بها) أى فليقيم بها حتى يموت فهو تحريض على لزوم الإقامة بها ليتأتى له أن يموت بها إطلاقاً للسبب على سببه كما في «ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون» (فإنني أشفع لمن يموت بها) أى أخصه بشفاعتي غير العامة زيادة في الكرامة؛ وأخذ منه حجة الاسلام ندب الإقامة بها مع رعاية حرمتها وحرمة ساكنها وقال ابن الحاج حثه على محاولة ذلك بالاستطاعة التي هي بذل المجهود في ذلك فيه زيادة اعتناء به فقيه دليل على تمييزها على مكة في الفضل لأفرادها إياها بالذكور هنا قال السهوي وفيه بشرى للسكان بها بالموت على الاسلام لاختصاص الشفاعه بالمسلمين وكفى بها مزية فكل من مات بها فهو مبشر بذلك؛ ويظهر أن من

٨٤٠٥ - مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَكُونَ لَهُ خَبٌ مِنْ عَمَلٍ صَالِحٍ فَلْيَفْعَلْ - الضياء عن الزبير - (ص)

٨٤٠٦ - مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَّقِيَ دَيْنَهُ وَعَرْضَهُ بِمَالِهِ فَلْيَفْعَلْ - (ك) عن أنس

٨٤٠٧ - مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَنْفَعَ أَخَاهُ فَلْيَنْفَعْهُ - (حم م ه) عن جابر - (ص)

٧٤٠٨ - مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ لَا يَحُولَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ قَبْلَتِهِ أَحَدٌ فَلْيَفْعَلْ - (د) عن أبي سعيد - (ح)

مات بغيرها ثم نقل ودفن بها يكون له حظ من هذه الشفاعة ولم أره نصا (حم ت) في أواخر الجوامع (ه) في الحج (حب) كلهم (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الترمذي حسن صحيح غريب قال الهيثمي ورجال أحمد رجال الصحيح خلا عبد الله بن عكرمة ولم يتكلم فيه أحد بسوء .

(من استطاع) أى قدر لإذهي والقدرة والقوة إذا أطلقت في حق العبد ألفاظ مترادفة عند أهل الأصول كما سبق (أن يكون له خب) أى شيء مخبوء أى مدخر (من عمل صالح فليفعل) أى من قدر منكم أن يمحو ذنوبه بفعل الأعمال الصالحة فليفعل ذلك وحذف المفعول اختصارا قال ابن السكال والاستطاعة عرض يتخلقه الله في الحيوان يفعل به الأفعال الاختيارية (الضياء) في المختارة وكذا الخطيب في تاريخه في ترجمة عمر الوراق (عن الزبير) بن العوام قال ابن الجوزي قال الدارقطني رفعه إسحاق بن إسماعيل ولم يتابع عليه وقد رواه شعبه وزهير والقطان وهشيم وابن عيينة وأبو معاوية وعبد بن محمد بن زياد عن إسماعيل عن قيس عن الزبير موقوفا وهو الصحيح .

(من استطاع منكم أن ينفع أخاه) أى في الدين قال في الفردوس يعنى بالرقية (فلينفعه) أى على جهة الندب المؤكد وقد تجب في بعض الصور وقد تمسك ناس بهذا العموم فأجازوا كل رقية جربت منفعتها وإن لم يعقل معناها ؛ لكن دل حديث عوف الماضى أن ما يؤدى إلى شرك يمنع وما لا يعرف معناه لا يؤمن أن يؤدى إليه فيمنع احتياطا وحذف المنتفع به لارادة التعميم فيشمل كل ما ينتفع به نحو رقية أو علم أو مال أو جاه أو نحوها وفي قوله منكم إشارة إلى أن نفع الكافر أخاه بنحو صدقة عليه لا يثاب عليه في الآخرة وهو ما عليه جمع ، والذين كفروا أعمالهم كدواب بقيعة قال الحرالى والنفع حصول موافق الجسم الظاهر وما يتصل به فى مقابلة الضر ولذلك يخاطب به الكفار كثيرا لوقوع معنيهما فى الظاهر الذى هو مقصدهم ويعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وقال الكرماني المنفعة اللذة أو ما يكون وسيلة إلى اللذة (حم م ه) فى الطب (عن جابر) بن عبد الله قال نبي النبي صلى الله عليه وسلم عن الرقى فجاء عمرو بن حزم فقال يا رسول الله كانت عندنا رقية نرقى بها العقرب وإنك نبيت عن الرقى فعرضوها عليه فقال ما أرى بأسا ثم ذكره وفى رواية لمسلم أيضا عن جابر قال لدغت رجلا منا عقرب ونحن جلوس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رجل يا رسول الله أرقى؟ فذكره كأن السائل عرف أنه من حق الإيمان أن يعتقد أن المقدور كائن لا محالة ووجد الشرع يرخص فى الاسترقاء ويأمر بالتداوى وبالاتقاء عن مواطن المهلكات فأشكل عليه الأمر كما أشكل على الصحب حين أخبروا أن الكتاب يسبق على الرجل فقالوا فقيم العمل .

(من استطاع منكم أن يقي دينه وعرضه) بكسر العين محل الدم والمدح منه (بماله فليفعل) ندبا مؤكدا (ك) فى البيع من حديث أبي عصمة نوح عن عبد الرحمن بن بديل (عن أنس) وقد سكت المصنف كالحاكم عليه فأوهم أنه لا علة فيه وليس كما أوهم فقد استدركه الذهبى على الحاكم فقال قلت لنوح هالك .

(من استطاع منكم أن لا يحول بينه وبين قبلته أحد) ذكر أو أنثى نائم أو مستيقظ آدمى أو دابة أو غير ذلك (فليفعل) ندبا (ه عن أبي سعيد) الخدرى رمز المصنف لحسنه

٨٤٠٩- مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَرَّ أَخَاهُ الْمُؤْمِنَ بِطَرَفِ ثَوْبِهِ فَلْيَفْعَلْ - (فر) عن جابر

٨٤١٠- مَنْ اسْتَعَاذَ بِاللَّهِ فَأَعِيذُوهُ، وَمَنْ سَأَلَكُمْ بِوَجْهِ اللَّهِ فَأَعْطُوهُ - (حم د) عن ابن عباس - (صح)

٨٤١١- مَنْ اسْتَعَاذَ بِاللَّهِ فَأَعِيذُوهُ، وَمَنْ سَأَلَكُمْ بِاللَّهِ فَأَعْطُوهُ، وَمَنْ دَعَاكُمْ فَأَجِيبُوهُ، وَمَنْ صَنَعَ إِلَيْكُمْ مَعْرُوفًا فَكَافَتْهُ، فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا مَا تُكَافِتُونَهُ فَادْعُوا لَهُ حَتَّى تَرَوْا أَنَّكُمْ قَدْ كَافَأْتُمُوهُ - (حم د ن حبك) عن ابن عمر - (ح)

٨٤١٢- مَنْ اسْتَعْجَلَ أَخْطَأَ - الحكيم عن الحسن مرسلًا - (ض)

(من استطاع منكم أن يستتر أخاه المؤمن بطرف ثوبه فليفعل) ذلك فانه قربة يشاب عليها قال الحرالي والاستطاعة مطاوعة النفس في العمل وإعطاؤها الانقياد فيه (فر عن جابر) بن عبد الله وفيه المنكدر بن محمد المنكدر وأورده الذهبي في الضعفاء وقال اختلف قول أحمد فيه

(من استعاذ بالله فأعيزوه) أي من سألكم أن تدفعوا عنه شركم أو شر غيركم بالله كقوله بالله عليكم أن تدفع عني شر فلان وإيذاه واحفظني من فلان فأجيبوه واحفظوه لتعظيم اسم الله ذكره المظهر وقال الطيبي قد جعل متعلق استعاذ محذوفاً وبالله حالاً أي من استعاذ بكم متوسلاً بالله مستعظماً به ويمكن أن يكون بالله صلة استعاذ والمعنى من استعاذ بالله فلا تتعرضوا له بل أعيزوه وادفعوا عنه الأذى فوضع أعيزوه موضعه مبالغة ولهذا لما تزوج المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم الجونية وهم ليقبلها فقالت أعوذ بالله منك فقال قد عذت بمعاذ الحق بأهلك (ومن سألكم بوجه الله) شيئاً من أمر الدنيا والآخرة (فأعطوه) وقد ورد الحديث على إعطائه بأعظم من هذا فروى الطبراني ملعون من سأل بوجه الله وقد سبق تقييده وورد أن الخضر أعطى نفسه لمن سألته فيه فباعه (حم د) من حديث أبي نهيك (عن ابن عباس) ورواه عنه أيضاً الترمذي في العلل وذكر أنه سأل البخاري عن أبي نهيك فلم يعرف اسمه

(من استعاذكم) أي من سأل منكم الإعادة مستعيناً (بالله) عند ضرورة أو حاجة حلت به أو ظم ناله أو تجاوز عن جنائية (فأعيزوه) أي أعينوه أو أجيبوه فإن إغاثة الملهوف فرض وفي رواية بدل أعيزوه أعينوه أي على ما تجوز الإغاثة فيه وتعاونوا على البر والتقوى (ومن سألكم بالله) أي بحقه عليكم وأياديه لديكم أو سألكم بالله أي في الله أي سألكم شيئاً غير ممنوع شرعاً دينياً أو أخروياً (فأعطوه) ما يستعين به على الطاعة لإجلال من سأل به فلا يعطى من هو على معصية أو فضول كما صرح به بعض الفضول (ومن دعاكم فأجيبوه) وجوباً إن كان لوليمة عرس وتوفرت الشروط المينة في الفروع وندباً في غيرها ويحتمل من دعاكم لمعونة في بر أو دفع ضرر (ومن صنع إليكم معروفاً) هو اسم جامع للخير (فكافتوه) على إحسانه بمثله أو خير منه (فإن لم تجدوا ما تكافتوه) في رواية بإثبات النون وفي رواية المصاييح بحذفها قال الطيبي سقطت من غير جازم ولا ناصب إما تخفيفاً أو سهواً من النسخ (فادعوا له) وكرروا له الدعاء (حتى تروا) أي تلبوا (أنكم قد كافأتموه) يعني من أحسن إليكم أي إحسان فكافأتموه بمثله فإن لم تقدروا فبالغوا في الدعاء له جهدهم حتى تحصل المثلية ووجه المبالغة أنه رأى من نفسه تقصيراً في المجازاة فأحاله إلى الله ونعم المجازى هو: قال الشاذلي إنما أمر بالمكافأة ليستخلص القلب من إحسان الخلق ويتعلق بالملك الحق (حم د) في الأدب (ن)

في الزكاة (حبك) كلهم (عن ابن عمر) بن الخطاب قال النووي في رياضته حديث صحيح (من استعجل أخطأ) أو كاد لأن العجلة تحمل على عدم التدبر والتأمل وقلة النظر في العواقب فيقع الخطأ ومن ثم قيل إنما تكون الزلة من العجلة قال ابن السكال والاستعجال طلب تعجيل الأمر قبل مجيء وقته (الحكيم) الترمذي (عن الحسن مرسلًا) وهو البصري

٨٤١٣ - مَنْ اسْتَغْفَرَ عَفْوَ اللَّهِ، وَمَنِ اسْتَغْنَى أَغْنَاهُ اللَّهُ، وَمَنْ سَأَلَ النَّاسَ وَلَهُ عَدْلٌ خَمْسَ أَوَاقٍ فَقَدْ سَأَلَ

الْحَافَا - (حم) عن رجلٍ من مزينة - (ح)

٨٤١٤ - مَنْ اسْتَعْمَلَ رَجُلًا مِنْ عَصَابَةٍ وَفِيهِمْ مَنْ هُوَ أَرْضَى لِلَّهِ مِنْهُ فَقَدْ خَانَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالْمُؤْمِنِينَ -

(ك) عن ابن عباس - (صح)

٨٤١٥ - مَنْ اسْتَعْمَلَنَاهُ عَلَى عَمَلٍ فَرَزَقْنَاهُ رِزْقًا فَمَا أَخَذَ بَعْدَ ذَلِكَ فَهُوَ غُلُولٌ - (دك) عن بريدة - (ض)

٨٤١٦ - مَنْ اسْتَعْمَلَنَاهُ مِنْكُمْ عَلَى عَمَلٍ فَكُتِمْنَا مَخِيطًا فَمَا فُوقَهُ كَانَ ذَلِكَ غُلُولًا يَأْتِي بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (م د)

عن عدى بن عميرة - (صح)

(من استغف) بقاء واحدة مشددة وفي رواية استغف بفاين أى طلب العفة وهي الكف عن الحرام وعن السؤال (أعفه الله) أى جعله عفيفا من الإغفاف وهو إعطاء العفة وهي الحفظ عن المناهى (ومن) ترقى من هذه المرتبة إلى ما هو أعلي منها و (استغنى) أى أظهر الغنى عن الخلق (أغناه الله) أى ملأ الله قلبه غنى لأن من تحمل الخصاصة وكنم الفقر فصبور علما بأن الله القادر على كشفها كان ذلك تعرضا لإزالتها عنه كالمعتر الذى يتعرض ولا يسأل وقد أمر الله بإعطاء المعتر فأنه أولى أن يعطى من يتعرض لفضله (ومن سأل الناس) أن يعطوه من أموالهم مدعيا للفقر (وله عدل خمس أواق) من الفضة جمع أوقية (فقد سأل الحافا) أى إلحاحا وهو أن يلزم المسترسل حتى يعطيه فهو نصب على الحال أى ملحقا يعنى سؤال إلحاف أو عامله محذوف وهو أن يلزم المسترسل حتى يعطيه من قولهم لحفنى من فضل إلحافه أى أعطانى من فضل ما عنده (حم عن رجل من مزينة) من الصحابة وجهالته لا تضر لأن الصحابة عدول وقد رمز المصنف لحسنه

(من استعمل رجلا من عصابة) (١) يعنى أى إمام أو أمير نصب أميرا أو قيا أو عريفا أو إماما للصلاة على قوم وفيهم من هو أى ذلك المنصوب (أرضى الله منه فقد خان) أى من نصبه (الله ورسوله والمؤمنين) (ك) فى الأحكام من حديث حسين بن قيس عن عكرمة (عن ابن عباس) وقال صحيح وتعبه الذهبي فقال حسين ضعيف وقال المنذرى حسين هذا هو حنش وهو واه وقال ابن حجر فيه حسين بن قيس الرحبى واه وله شاهد من طريق إبراهيم بن زياد أحد المجهولين عن حصين عن عكرمة عن ابن عباس وهو فى تاريخ الخطيب

(من استعملناه) أى جعلناه عاملا أو طلبنا منه العمل، والضمير راجع إلى من وقوله (على عمل) متعلق باستعملنا (فرزقناه رزقا فَمَا أَخَذَ بَعْدَ ذَلِكَ فَهُوَ غُلُولٌ) أى أخذ للشيء بغير حله فيكون حراما بل كبيرة قال فى المطامع وقد يطلق الغلول على ما يسرق من المغنم وهو الغالب العرفى (تنبيه) قال الطيبى قوله فَمَا أَخَذَ جزء الشرط وما موصولة والعائد محذوف وهو خبره وجيء بالفاء لتضمنه معنى الشرط ويجوز كرنها موصوفة (د) فى الخراج (ك) فى الزكاة (عن بريدة) قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي

(من استعملناه منكم) خطاب للمسلمين وخرج به الكافر فاستعمله على شيء من أموال بيت المال ممنوع (على عمل فكتمنا) بفتح الميم أخفى عنا (مخيطا) بكسر الميم وسكون الحاء إبرة ونصبه على أنه بدل من ضمير المنكلم بدل اشتمال أى كتم مخيطا (فأفوقه) عطفاً على مخيطا أى شيئا يكون فوق الإبرة فى الصغر (كان) الضمير عائد إلى مصدر كتمنا (ذلك غلولا) أى خيانة فقيه تشبيه ذلك السكتم بالغلول من الغنيمة فى فعله أو وباله يوم القيامة (بأتى به) أى بما غل (يوم القيامة) (٣) تفصيحا

(١) بكسر أوله أى جماعة (٢) فيلزم الحاكم رعاية المصلحة وتركها خيانة

(٣) أجمع المسلمون على تغليظ تحريم الغلول وأنه من الكبائر وأن عليه رد ما غله فإن تفرق الجيش وتعدر إيصا

٨٤١٧ - مَنْ أَسْتَغْفَرَ اللَّهَ دُبْرَ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَالَ : أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ، وَاتُّوبُ إِلَيْهِ ، غُفِرَتْ ذُنُوبُهُ ، وَإِنْ كَانَ قَدْ فَرَّ مِنَ الزَّحْفِ - (ع) وابن السني عن البراء - (ض)

٨٤١٨ - مَنْ أَسْتَغْفَرَ اللَّهَ فِي كُلِّ يَوْمٍ سَبْعِينَ مَرَّةً لَمْ يَكْتَبْ مِنَ الْكَاذِبِينَ ، وَمَنْ أَسْتَغْفَرَ اللَّهَ فِي لَيْلَةٍ سَبْعِينَ مَرَّةً لَمْ يَكْتَبْ مِنَ الْغَافِلِينَ - ابن السني عن عائشة - (ض)

٨٤١٩ - مَنْ أَسْتَغْفَرَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِكُلِّ مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ حَسَنَةً - (طب) عن عبادة (ض)

٨٤٢٠ - مَنْ أَسْتَغْفَرَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ كُلَّ يَوْمٍ سَبْعًا وَعَشْرِينَ مَرَّةً كَانَ مِنَ الَّذِينَ يُسْتَجَابُ لَهُمْ وَيَرْزُقُ بِهِمْ أَهْلُ الْأَرْضِ - (طب) عن أبي الدرداء - (ض)

وتعذيبه وهذا مسوق لتحريض العمال على الأمانة وتحذيرهم من الحيانة ولوفي تافه وللحديث تتمه وهي فقام رجل اليه أي إلى النبي صلى الله عليه وسلم أسود من الأنصار كأنى أنظر اليه فقال يا رسول الله أقبل مني عمالك قال ومالك قال سمعتك تقول كذا وكذا قال وأنا أقوله الآن من استعملناه منكم على عمل فليجئ بقليله وكثيره فبأوتى منه أخذ وما نهى عنه اهـ . كذا في مسلم (م د) في الخراج (عن) أبي ذرارة عن عدى (بن عميرة) بفتح العين المهملة فكسر الميم وآخره هاء ابن فروة الكندي صحابي مات في خلافة معاوية وظاهر صنيع المصنف أن ذاماً تفرد به مسلم عن أصحابه والأمر بخلافه بل خرج به بعينه البخاري عن أبي حميد الساعدي ولعل المصنف غفل لكون البخاري إنما ذكره في ذيل خطبة أولها أما بعد

(من استغفر الله دبر كل صلاة ثلاث مرات فقال استغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم) بالنصب صفة أو مدح لله وبالرفع بدل من الضمير أو خبر مبتدأ محذوف على المدح (واتوب اليه غفرت ذنوبه وإن كان قد فر من الزحف) حيث لا يجوز الفرار لكون عددنا لا يبلغ عدد نصف الكفار قال الطيبي في تخصيص ذكر الفرار من الزحف إدماج معنى أن نصف هذا الذنب من أعظم الكبائر لأن السياق وارد في الاستغفار وعبرة في المبالغة عن حط الذنوب عنه فيلزم بإشارته أن هذا الذنب أعظم الذنوب (ع وابن السني) أبو بكر أحمد بن محمد (عن البراء) (من استغفر الله في كل يوم سبعين مرة لم يكتب من الكاذبين) لأنه يبعد أن المؤمن يكذب في اليوم سبعين مرة (ومن استغفر الله في كل ليلة سبعين مرة لم يكتب من الغافلين) عن ذكر الله ؛ قال بعض العارفين لآخر أوصني قال ما أدري ما أقول غير أنك لا تفتر عن الحمد والاستغفار فإن ابن آدم بين نعمة وذنوب ولا تصلح النعمة إلا بالحمد والشكر ولا الذنب إلا بالتوبة والاستغفار (ابن السني عن عائشة) ورواه عنها أيضاً الديلمي باللفظ المزبور

(من استغفر) الله (للمؤمنين والمؤمنات) بأى صفة كانت ، وورد في ذلك صيغ بألفاظ متقاربة (كتب الله له) أى أمر الله الحفظة أن تكتب له في صحيفته (بكل مؤمن ومؤمنة حسنة) قال على كرم الله وجهه العجب بمن يهلك ومعه النجاة ؛ قيل وما هي؟ قال الاستغفار وقال بعضهم العبد بين ذنب ونعمة لا يصلحهما إلا الاستغفار (طب عن عبادة) ابن الصامت قال الهيثمي وإسناده جيد .

(من استغفر) الله (للمؤمنين والمؤمنات كل يوم سبعا وعشرين مرة كان من الذين يستجاب لهم) الدعاء (ويرزق حق كل واحد اليه ففيه خلاف للعلماء قال الشافعي وطائفة يجب تسليمه للإمام أو الحاكم كسائر الأموال الضائعة وقال ابن مسعود وابن عباس ومعاوية والحسن والزهرى والأوزاعي ومالك والثوري والليث وأحمد والجمهور يدفع خمسة إلى الإمام ويتصدق بالباقي واختلوا في صفة عقوبة الغال فقال جمهور العلماء وأئمة الأمصار يعزر على حسب ما يراه الإمام ولا تحرق ثيابه وهذا قول مالك والشافعي وأبي حنيفة ومن لا يحصى من الصحابة والتابعين ومن بعدهم

٨٤٢١ - مَنْ اسْتَغْنَىٰ عَنْهُ اللَّهُ ، وَمَنْ اسْتَعْفَىٰ عَنْهُ اللَّهُ ، وَمَنْ اسْتَكْفَىٰ كَفَّاهُ اللَّهُ ، وَمَنْ سَأَلَ وَلَهُ قِيَمَةٌ

أَوْ قِيَمَةٌ فَقَدْ خَلَفَ - (حم ن) والضياء عن أبي سعيد - (صح)

٨٤٢٢ - مَنْ اسْتَفَادَ مَا لَا فَلَا زَكَاةَ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ - (ت) عن ابن عمر - (ض)

بهم أهل الأرض) قال الغزالي ورد في فضل الاستغفار أخبار خارجة عن الحصر حتى قرنه الله ببقاء الرسول فقال «وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون» وقال بعضهم كان لنا أمانان أحدهما كون الرسول فينا فذهب وبقي الاستغفار فإن ذهب هلكنا (طب عن أبي الدرداء) قال الهيثمي فيه عثمان بن أبي عاملة وثقه غير واحد وضعفه الجمهور وبقي رجاله ثقات .

(من استغنى) بالله عن سواه (أغناه الله) أى أعطاه ما يستغنى به عن الناس ويخلق في قلبه الغنى فإن الغنى غنى النفس (ومن استعفى) أى امتنع عن السؤال (أعفه الله) بتشديد الفاء أى جازاه الله على استغفاله بصيانة وجهه ودفع فاقته (ومن استكفى) بالله (كفاه) الله ما أهمه ورزقه القناعة ؛ قال ابن الجوزى لما كان التعفف يقتضى ستر الحال عن الخلق وأظهار الغنى عنهم كان صاحبه معاملاً لله فى الباطن فيقع له الربح على قدر صدقه فى ذلك وقال الطبرى معنى قوله من استغنى أعفه الله يعف عن السؤال وإن لم يظهر الاستغفار عن الناس لكنه إن أعطى شيئاً لم يتركه ؛ لا والله قلبه غنى بحيث لا يحتاج إلى سؤال ومن دأب على ذلك وأظهر الاستغفار وتبصر ولو أعطى لم يقبل فهو أرفع درجة والصبر جامع لمكارم الأخلاق وقال ابن التين معنى قوله إما يرزقه من المال ما يستغنى به عن السؤال وإما أن يرزقه القناعة ؛ وقال الحرالى من ظن أن حاجته يسدها المال فليس براً إنما البر الذى أيقن أن حاجته إنما يسدها ربه ببره الخفى وجوده الوفى (ومن سأل) الناس (وله قيمة أوقية) من الوقاية لأن المال مخزون مصون أو لأنه يبق الشخص من الضرورة والمراد بها فى غير الحديث نصف سدس رطل قال الجوهري وغيره أربعون درهماً كذا كان ؛ قال البرماوى وغيره وأما الآن فيما يتعارف ويقدر عليه الأطباء فعشرة دراهم وخمسة أسباع درهم اه . وأقول كذا كان والآن اثني عشر درهماً (فقد ألحف) أى سأل الناس إلحافاً تبرماً بما قسم له (تنبيه) مقصود الحديث الإشارة إلى أن فى طلب الرزق من باب الخلق ذلاً وعناءً وفى طلبه من الخلق بلوغ المني والغنى . قال بعض العارفين من استغنى بالله افتقر الناس إليه

قف يباب الواحد • تفتح لك الأبواب • واخضع لسبب واحد • تخضع لك الرقاب

هذا ؛ وربنا يقول وإن من شيء إلى عندنا خزائنه ، فأين ذهب والغنى غنى النفس من الحظوظ والأغراض لا غنى اليد بقاى الأغراض

إن الغنى هو الغنى بنفسه ولو أنه عارى المناكب حافى

ما كل ما فوق البسيطة كافى فإذا قنعت فبعض شيء كافى

(حم ن والضياء) المقدسى (عن أبي سعيد) الحنبرى قال سرحتنى أُمى إلى النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم أسأله فأتيته فوجدته قائماً يخطب وهو يقول ذلك فقلت فى نفسى لنا خير من خمس أواق فرجعت ولم أسأله قال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح

(من استفاد ما لا فلا زكاة عليه حتى يحول عليه الحول - ت) فى الزكاة (عن ابن عمر) بن الخطاب مرفوعاً وموقوفاً قال الترمذى والموقوف أصح لأن فيه من طريق المرفوع عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ضعيف عندهم وقال ابن المدينى وغيره كثير الغلط اه وقال الذهبي فيه عبد الرحمن بن يزيد واه وصح من قول ابن عمر ، وقال ابن الجوزى لا يصح مرفوعاً

٨٤٢٣ - مَنْ اسْتَفْتَحَ أَوَّلَ نَهَارِهِ بِخَيْرٍ وَخَتَمَهُ بِالْخَيْرِ قَالَ اللَّهُ لِلْمَلَائِكَةِ : لَا تَكْتُبُوا عَلَيْهِ مَا بَيْنَ ذَلِكَ مِنَ الذُّنُوبِ - (طب) والضياء عن عبد الله بن بسر - (ح)

٨٤٢٤ - مَنْ اسْتَلْحَقَ شَيْئًا لَيْسَ مِنْهُ حَتَّى اللَّهُ حَتَّ الْوَرَقَ - الشاشي والضياء عن سعد - (ح)

٨٤٢٥ - مَنْ اسْتَمَعَ إِلَى آيَةٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ كَتَبَتْ لَهُ حَسَنَةً مِثْلُهَا ، وَمَنْ تَلَا آيَةً مِنْ كِتَابِ اللَّهِ كَانَتْ لَهُ نُورًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (حم) عن أبي هريرة - (ض)

٨٤٢٦ - مَنْ اسْتَمَعَ إِلَى حَدِيثِ قَوْمٍ وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ صَبَّ فِي أُذُنِهِ الْآنُكَ ، وَمَنْ رَأَى عَيْنَيْهِ فِي الْمَنَامِ مَا لَمْ يَرَ كَلَّفَ أَنْ يَعْقِدَ شَعِيرَةً - (طب) عن ابن عباس - (ح)

(من استفتح أول نهاره بخير وختمه بالخير) كصلاة وذكر وتسبيح وتحميد وتهليل وصدقة وأمر بمعروف ونهي عن منكر ونحو ذلك (قال الله للملائكة) يعني الحافظين الموكلين به (لا تكتبوا عليه ما بين ذلك من الذنوب) يعني الصفات كما في قياس النظر ويحتمل التعميم وفضل الله عظيم (طب والضياء) المقدسي (عن عبد الله بن بسر) قال الهيثمي فيه الجراح بن يحيى المؤذن لم أعرفه وبقي رجاله ثقات

(من استلحق شيئاً ليس منه حتى الله حث الورق) أي ورق الشجر (الشاشي) أبو الهيثم بن كليب الأديب يروي الشماثل عن الترمذي نسبة إلى الشاشي بمعجمتين مدينة وراء نهر سيحون خرج منها جمع من العلماء (والضياء) المقدسي (عن سعد) بن أبي وقاص

(من استمع إلى آية من كتاب الله) أي أصغى إلى قراءة آية منه وعُدَى الاستماع إلى تضمينه معنى الإصغاء قال في الكشف الاستماع جار مجرى الإصغاء والاستماع من السمع بمنزلة النظر من الرؤية ويقال استمع إلى حديثه وسمع حديثه أي أصغى إليه وادركه بحاسة السمع اه (كتب الله له حسنة مضاعفة) ومن تلى آية من كتاب الله كانت له نورا يوم القيامة إشارة إلى أن الجهر بالقراءة أفضل لأن النفع المتعدى أفضل من اللازم ومحله إن لم يخف نحو رياء كما يفيد خبر آخر (حم عن أبي هريرة) قال الحافظ العراقي وفيه ضعف وانقطاع وقال تلميذه الهيثمي فيه عباد بن مسرة ضعفه أحمد وغيره ووثقه ابن معين مرة وضعفه أخرى ه (من استمع) أي أصغى (إلى حديث قوم وهم له) أي لمن استمع (كارهون) أي لا يريدون استماعه قال الزنجشري الجملة حال من القوم أو من ضمير استمع يعني حال كونهم يكرهونه لأجل استماعه أو يكرهون استماعه إذا علوا ذلك أو صفة قوم والواو لتأكيد لصوقها بالموصوف نظير سبعة وثامنهم كلبهم ، قال والقوم الرجال خاصة وهذه صفة غالبية جمع قائم كصاحب وصاحب اه (صب) بضم المهملة وشد الموحدة (في أذنيه) بالثنية وفي رواية للبخاري بالإفراد (الآنك) بفتح الهمزة الممدودة وضم النون : الرصاص أو الخالص منه أو الأسود أو الأبيض أو القصدير قال الزنجشري وهي أعجمية وقال الجوهرى أفعل بضم العين من أبنية الجمع ولم يحج عليه الواحد إلا أنك والجملة إخبار أو دعاء عليه وفيه وعيد شديد وموضعه ليمن يستمع لمفسدة كنيسة أما مستمع حديث قوم بقصد منعهم من الفساد أو ليحترز من شرهم فلا يدخل تحته بل قد يندب بل يجب بحسب المواطن ، والرسائل حكم المقاصد (ومن أرى عينه في المنام ما لم يركف أن يعقد شعيرة) زاد الإسماعيلي يعذب بها وليس بفعل وفي رواية بين شعيرتين وذلك لطول عذابه لأن عقد ما بين الشعير مستحيل قال الطبري إنما شدد الوعيد على الكذب على المنام مع أن الكذب بقظة أشد مفسدة لأن كذب المنام كذب على الله وقال القنوني هذه المجازات والعقوبة صادرة من مقام العدل لأن العالم محصور في صورة ؛ ومعنى قلب في جسم وروح وعالم المثال برزخ بينهما جامع بين الطرفين وخیال الإنسان جزء من عالم المثال فالمركب في خياله من المواد الحسية والمعنوية يعتمد صورة لم يرها

٨٤٢٧ - مَنْ أَسْتَمَعَ إِلَى صَوْتِ غَنَاءٍ لَمْ يُؤْذَنْ لَهُ أَنْ يَسْمَعَ الرُّوحَانِيْنَ فِي الْجَنَّةِ - الْحَكِيمُ عَنْ أَبِي مُوسَى (ض)

٨٤٢٨ - مَنْ أَسْتَمَعَ إِلَى قَيْنَةٍ صَبَّ فِي أُذُنِهِ الْآنُكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - ابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ أَنَسٍ - (ض)

٨٤٢٩ - مَنْ أَسْتَنْجَى مِنَ الرِّيحِ فَلَيْسَ مِنْهَا - ابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ جَابِرٍ - (ض)

٨٤٣٠ - مَنْ أَسْتَوْدَعَ وَدِيعَةً فَلَا ضِمَانَ عَلَيْهِ - (هَق) عَنْ ابْنِ عَمْرٍو - (ض)

٨٤٣١ - مَنْ أَسْدَى إِلَى قَوْمٍ نِعْمَةً فَلَمْ يَشْكُرُوا هَا لَهُ فِدْعَا عَلَيْهِمْ أَسْتَجِيبَ لَهُ - الشَّيرَازِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (ض)

ثم يخبر عنها بصورة أنه أطلع عليها دون أعمدة قد كذبوا وهم السامع أن الحق أطلعه على ذلك فلا جرم مثل له عالم المعنوي في شعيرة وعالم الصور في شعيرة من الشعور الذي هو الإدراك وكلف أن يعقد بينهما العقد الصحيح على نحو ما ربط الحق سبحانه أحدهما بالآخر فلا يقدر على ذلك عقوبة من الله على كذبه به وتعميزا له جزاء وفاقا (طب عن ابن عباس) رمز المصنف لحسنه

(من استمع إلى صوت غناء لم يؤذن له أن يسمع الروحانيين في الجنة) وبقية الحديث عند مخرجه الحكيم قيل ومن الروحانيين يارسول الله؟ قال قرام أهل الجنة وهذا يدل على أن في الجنة أمة كالأمراء وعرفاء وقراء فالأمة هم الأنبياء والعرفاء هم أهل القرآن الذين عرفوا به في الدنيا والقراء يتلذذ أهل الجنة بأصواتهم سموا روحانيين للروح الذي على قلوبهم من فرحهم بالله أيام الدنيا وكل أحد في الجنة حظ من الله على درجته هنا (تنبيه) قال القرطبي قيل إن حرمانه سماع الروحانيين إنما هو في الوقت الذي يعذب فيه في النار فإن خرج بالشفاعة أو الرحمة العامة المعبر عنها في الحديث بالقبضة أدخل الجنة ولم يحرم شيئا ويجرى مثله في حرمان الحرير والخمر والذهب والفضة لمستعملها في الدنيا (الحكيم) الترمذي (عن أبي موسى) الأشعري

(من استنجى من الريح فليس منسا) أي ليس من العاملين بطريقتنا الآخذين بستننا فإن الاستنجاء من الريح غير واجب ولا مندوب (ابن عساكر) في التاريخ (عن جابر) بن عبد الله وفيه شرفي بن قطامي قال في الميزان له نحو عشرة أحاديث فيها مناكير وساق هذا منها وقال الساجي شرفي ضعيف وفي اللسان عن التميمي كان كذبا

(من استمع إلى قينة) أي أمة تغني قال الزخشي والقينة عند العرب الأمة والقين العبد قال وإنما خص الأمة لأن الغناء أكثر ما يكون يتولاه الإمامة دون الحرائر (صب في أذنيه الآنك يوم القيامة) بالمد والضم ذكره القاضي وتمسك بهذا من حرم الغناء وسماعه كالقرطبي تبعا لإمامه مالك وبه رد ابن تيمية على الشيرازي جعل أل في الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه للعموم والاستغراق فقال من القول ما يحرم استماعه ومنه ما يكره كما هنا (ابن عساكر) في تاريخه (عن أنس) بن مالك

(من استودع ودیعة) فتلفت (فلا ضمان عليه) حيث لم يفرض لانه محسن وهو ماعلى المحسنين من سبيل، (هق) عن ابن عمرو) بن العاص ثم قال أعني البيهقي حديث ضعيف وجزم بضمه الذهب في المذهب وقال ابن حجر فيه المثني ابن الصباح وهو متروك

(من أسدى إلى قوم نعمة) قال في الفردوس المسدى المعروف يقال أسدى إليه معروفا إذا أصابه بخير وفي جامع الأصول أسدى وأولى بمعنى المعروف صفة لمخدوف أي شيئا معروفا والمراد به الجميل والبر والإحسان قولاً وعملاً (فلم يشكروها له فدعا عليهم استجيب له) لأنهم كفروا بالنعمة واستخفوا بحقها لعدم شكرهم له ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله والمسدى وإن كان واسطة لكنه طريق وصول نعمة الله إليهم والطريق حق من حيث

٨٤٣٢ - مَنْ أَسَفَ عَلَى دُنْيَا فَاتَتْهُ أَقْتَرَبَ مِنَ النَّارِ مَسِيرَةَ أَلْفِ سَنَةٍ ، وَمَنْ أَسَفَ عَلَى آخِرَةِ فَاتَتْهُ أَقْتَرَبَ مِنَ الْجَنَّةِ مَسِيرَةَ أَلْفِ سَنَةٍ - الرازي في مشيخته عن ابن عمرو - (ض)

٨٤٣٣ - مَنْ أَسْلَفَ فِي شَيْءٍ فَلْيَسْلَفْ فِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ ، وَوَزَنٍ مَعْلُومٍ ، إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ - (حم ق ٤) عن ابن عباس - (صح)

٨٤٣٤ - مَنْ أَسْلَفَ فِي شَيْءٍ فَلَا يَصْرِفُهُ إِلَى غَيْرِهِ - (د) عن أبي سعيد - (ح)

جعله واسطة وذلك لا ينافي رؤية النعم من الله وإنما المنكر أن يرى الواسطة أصلا ومن تمام الشكر ستر عيب العطاء وعدم الاحتقار (الشيرازي) في الألقاب (عن ابن عباس) ورواه عنه أيضا الحاكم والدبلي بأبسط من هذا ونظمه من أسدى إلى قوم نعمة فلم يقبلوها بالشكر فدعا عليهم استجيب له فيهم

(من أسف على دنيا فاتته) أي حزن على فواتها وتحسر على فقدها قال الطبري ولا يجوز حمله على الغضب لأنه لا يجوز أن يقال غضب على ما فات بل على من فوت عليه اه وأشار بذلك إلى ما قاله الراغب : الأسف الحزن والغضب معا وقد يقال الكل منهما على انفراده، وحقيقته ثوران دم القلب شهوة للانتقام فتى كان على من دونه انتشر فصار غضبا أو فوته انقبض فصار حزنا (اقترب من النار مسيرة ألف سنة) يعني قريبا كثيرا جدا (ومن أسف على آخرة فاتته) أي على شيء من أعمال الآخرة المقربة من الجنة ورضوان الله ورحمته (اقترب من الجنة مسيرة ألف سنة) أي شيئا كثيرا جدا: ومقصود الحديث الحث على القناعة والترغيب في فضلها وإثارة ما يبق على ما يفنى قال ابن أدهم قد حجت قلوبنا بثلاثة أغطية فلن ينكشف للعبد اليقين حتى يرفع الفرع الوجود والحزن على المفقود والسرور بالمدح فإذا فرحت بالموجود فأنت حريص وإذا حزنت على المفقود فأنت ساخط والساخط معذب وإذا سررت بالمدح فأنت معجب والمعجب يحبط العمل قال الراغب الحزن على ما فات لا يلزم ما تشعث ولا يرم ما تنكث ؛ كما قيل هـ وهل جزع مجذ على فأجزعاه فأما غمه على المستقبل فأما أن يكون في شيء تمتنع كونه أو واجب كونه أو ممكن كونه فإن كان على ما هو تمتنع كونه فليس من شأن العاقل وكذا إن كان من قبيل الواجب كونه كالموت فإن كان ممكنا كونه فإن كان لاسيلا لدفعه كما مكان الموت قبل الهرم فالحزن له جهل واستجلاب غم إلى غم فإن أمكن دفعه احتال لدفعه بفعل غير مشوب بحزن فإن دفعه وإلتقاءه بصبر (الرازي في مشيخته عن ابن عمر) بن الخطاب

(من أسلف) أي عقد السلم وهو بيع موصوف في الذمة وفي رواية أسلم والمعنى متحد وجعل بعضهم الهمة للتعسب لأنه أزال سلامة الدراهم بالتسليم إلى من قد يكون مفلسا (في شيء فليسلف في كيل) مصدر كال أريد به ما يكال به (معلوم) إن كان السلف فيه مكيلا (ووزن معلوم إلى أجل معلوم) إن كان موزونا قالوا أو بعين أو ؛ ولا يسوغ بقاؤها على ظاهرها لاستلزامه جواز السلم في شيء واحد كيلا ووزنا وهو تمتنع لعزة الوجود واقتصر على الكيل والوزن لورود السبب على الخبر الآتي فإن كان المسلم فيه غير مكيل ولا موزون شرط العد أو الذرع فيما يليق به وقد قام الإجماع على وجوب وصف المسلم فيه بما يميزه، ولم ينص عليه في الخبر لعلم المخاطبين به وقد وقع بين الشافعي وأبي حنيفة ومالك خلف في صحة السلم وسببه هل ذلك المنازع فيه مما تضبطه الصفة أم لا (حم ق ٤) في السلم (عن ابن عباس) قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يسلفون في الثمار لسنة واستتين فذكره

(من أسلف في شيء فلا يصرفه إلى غيره) أي لا يستبدل عنه وإن عز أو عدم وإذا امتنع الاستبدال عنه امتنع بيعه من غيره قبل القبض قال الطبري يجوز أن يرجع الضمير إلى من في قوله من أسلف يعني لا يبيعه من غيره قبل القبض أو إلى شيء أي لا يبدل المبيع قبل القبض بشئ آخر (هـ عن أبي سعيد) الخدرى رمز لحسنه وفيه عطية بن سعد العوفي

- ٨٤٣٥ - من أسلم على يديه رجل وجبت له الجنة - (طب) عن عقبة بن عامر - (ض)
 ٨٤٣٦ - من أسلم على يدي رجل فله ولاؤه - (طب عد قط هق) عن أبي أمامة - (ض)
 ٨٤٣٧ - من أسلم على شيء فهو له - (عد هق) عن أبي هريرة - (ض)
 ٨٤٣٨ - من أسلم من فارس فهو قرشي - ابن النجار عن عمر - (ض)
 ٨٤٣٩ - من أشاد على مسلم عورة يشينه بها بغير حق شأنه الله بها في النار يوم القيامة - (هب) عن أبي ذر - (ح)

وهو ضعيف وأعله أبو حاتم والبيهقي وعبد الحق وابن القطان بالضعف والاضطراب ومن ثم روى المصنف لضعفه لكن أخرجه الترمذي في العلل الكبرى وحسنه وأقره عليه الحافظ بن حجر وقال ينبغي للمصنف عزوه إليه (من أسلم على يديه رجل وجبت له الجنة) المراد أنه أسلم بأشارته وترغيبه له في الإسلام (طب) وكذا في الأوسط، الجميع من حديث محمد بن معاوية النيسابوري عن الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن مرثد (عن عقبة بن عامر) قال الهيثمي فيه محمد بن معاوية النيسابوري ضعفه الجمهور وقال ابن معين كذاب وبقية رجاله ثقات اه وقال ابن حجر رواه ابن عدى من وجهين ضعيفين وهو من أحدهما عند الطبراني والدارقطني اه وفي الميزان محمد بن معاوية كذبه الدارقطني وابن معين وغيرهما وقال مسلم والنسائي متروك ثم أورد له هذا الخبر وقال هذا منكر جدا تفرد به ابن معاوية وقال بن معين لأصل لهذا الحديث ومن ثم أوردته ابن الجوزي في الموضوعات وتعقبه المؤلف بأن له متابعات في مسند الشباب (من أسلم على يديه رجل) وفي رواية الرجل قال ابن حجر وبالتنكير أولى (فله ولاؤه) أى هو أحق بأن يرثه من غيره وفي رواية للبخارى في تاريخه هو أولى الناس بحياته وماله قال البخارى ولا يصح لمعارضته حديث إنما الولاء لمن أعتق وعلي التناول فيتردد في الجمع هل يخص عموم الحديث المتفق على صحته بهذا فيستثنى منه من أسلم أو يؤول الولاء بالموالاة بالنصر والمعاونة لا بالإلث ويبقى الحديث متفق على صحته على عمومته؟ ذهب الجمهور إلى الثاني وقال أبو حنيفة يستمر إن عقل عنه وإن لم يعقل فله التحول لغيره ويستحق الثاني وهم جرا (طب عد قط) ورواه الدارقطني عن معاوية بن يحيى الصدفي عن القاسم الشامي عن أبي أمامة ثم قال الصدفي ضعيف (هق) من حديث جعفر بن الزبير عن القاسم (عن أبي أمامة) الباهلي والحديث له عند هؤلاء طريقان أحدهما عن الفضل بن حبان عن مسدد عن عيسى بن يونس عن جعفر بن الزبير عن القاسم عن أبي أمامة الثانية معاوية عن يحيى الصدفي عن القاسم وأورده ابن الجوزي من طريقه في الموضوعات وقال القاسم واه وجعفر يكذب ومعاوية ليس بشيء وقال الهيثمي بعد ما عزا للطبراني وفيه معاوية ابن يحيى الصدفي وهو ضعيف وفي الميزان هذا الخبر من مناكير جعفر بن الزبير وجعفر هذا كذبه شعبة ووضع مائة حديث .

(من أسلم على شيء فهو له) استدلل به علي أن من أسلم أحرز نفسه وماله (عد هق عن أبي هريرة) ظاهر صنيع المصنف أن يخرج ابن عدى أخرجه وسلمه والأمر بخلافه بل قال يس بن الزيات أحد رواة عن الزهري متروك (من أسلم من فارس فهو قرشي) هذا من قبيل سلمان منا أهل البيت (ابن النجار) في تاريخه (عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه الديلمي عن ابن عباس بلفظ من أسلم من فارس فهو من قريش هم إخواننا وعصبتنا اه بنصه (من أشاد) أى أشاع أصله من أشدت البنان وشيدته إذا طولته فاستعير لرفع صوت الإنسان بما يكرهه صاحبه (على مسلم عورة يشينه بها بغير حق) قال الزنجشري أشاده وأشاد به إذا أشاعه ورفع ذكره من أشدت البناء فهو مشاد وشيدته إذا طولته وفي العين الإشادة شبه الشديد وهو رفعك الصوت بما يكرهه صاحبك اه . (شانه الله بها في النار) نار جهنم (يوم القيامة) لأن البهتان وحده عظيم شأنه فما بالك به إذا قارنه قصد إضرار مسلم؟ وفي

٨٤٤٠ — مَنْ أَشَارَ إِلَى أَخِيهِ بِحَدِيدَةٍ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَلْعَنُهُ ، وَإِنْ كَانَ أَخَاهُ لِأَيِّهِ وَأُمَّهُ - (م ت) عن أبي هريرة - (صح)

٨٤٤١ — مَنْ أَشَارَ بِحَدِيدَةٍ إِلَى أَحَدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يُرِيدُ قَتْلَهُ فَقَدْ وَجَبَ دَمُهُ - (ك) عن عائشة - (صح)

٨٤٤٢ — مَنْ أَشْتَقَ إِلَى الْجَنَّةِ سَارَعَ إِلَى الْخَيْرَاتِ ، وَمَنْ أَشْفَقَ مِنَ النَّارِ لَهَا عَنِ الشَّهَوَاتِ ، وَمَنْ تَرَقَّبَ الْمَوْتَ هَانَتْ عَلَيْهِ اللَّذَاتُ ، وَمَنْ زَهَدَ فِي الدُّنْيَا هَانَتْ عَلَيْهِ الْمُصِيبَاتُ - (ه ب) عن علي - (ض)

بعض الآثار سأل سليمان داود ما أثقل شئ جرمًا؟ قال البهتان على البرى. وذلك لأن العبد اتعن على جوارحه ووك برعايتها مدة حياته لئلا يتدنس حتى يقدم على الله وهو مقدس يصلح لجواره بدار القدس فإن رعاها حق رعايتها فقال هذا في عرضه ما هو منه برى. فقد خونه في أمانة الله ولم يخن ودنس عرضه النقي وألزم جوارحه من الشين مالم يلصق به بقية الكلمة في عنق صاحبها راجعه بئارها وعارها وشئارها عليه لكونه هتك سترًا علم الله أنه غير مهتوك فيكتب في شهود الزور (ه ب عن أبي ذر) وفيه كما قال الحافظ العراقي عبد الله بن ميمون فإن لم يكن القдах فهو متروك اه . ورواه عنه الحاكم وصححه وضعفه الذهبي بأن سنده مظلم وبه يعرف ما في رمز المصنف الحسنه

(من أشار إلى أخيه) أى فى الإسلام والذى فى حكمه (بحديدة) يعنى بسلاح كسكين وخنجر وسيف ورمح ونحو ذلك من كل آلة للجرح (فإن الملائكة تلعنه) أى تدعو عليه بالطرد والبعد عن الجنة أول الأمر وعن الرحمة الكاملة السابقة زاد فى رواية حتى يدعه أى لأنه ترويع للسلم وتخويفه وهو حرام (وإن كان أخاه) أى المشير أخا للمشار إليه ويصح عكسه (لأبيه وأمه) يعنى وإن كان هازلا ولم يقصد ضربه كأن كان شقيقه لأن الشقيق لا يقصد قتل شقيقه غالبا فهو تعميم للهوى ومبالغة فى التحذير منه مع كل أحد وإن لم يتهم ؛ قيد بمطلق الاخوة ثم قيد بأخوة الأب والام إيدانا بأن اللعب المحض المعرى عن شوب قصد إذا كان حكمه كذا فما بالك بغيره ؟ وإذا كان هذا يستحق اللعن بالإشارة فما الظن بالإصابة ؟ (م) فى الأدب (ت) فى الفتى (عن أبي هريرة) ولم يخرج به البخارى

(من أشار بحديدة إلى أحد من المسلمين يريد قتله فقد وجب دمه) أى حل للمقصود بها أن يدفعه عن نفسه ولو أدى إلى قتله ، فوجب ههنا بمعنى حل ، ذكره ابن الأثير ؛ وأغيره أيضا أن يدفعه عنه وإن أدى لقتله قال ابن العربى إذا استحق الذى يشير بالحديدة اللعن أو القتل فكيف الذى يصيب بها ؟ وإنما يستحق اللعن إذا كانت إشارة تهديد سواء كان جادا أو لاعبا إنما أؤخذ اللاعب لما أدخله على أخيه من الورع ولا يخفى أن إثم الهازل دون الجاد (ك) عن عائشة) ورواه أحمد بن علقمة بن أبي علقمة عن أخيه عن عائشة . قال الهيثمى : وأخوه علقمة لم أعرفه وبقية رجاله ثقات

(من اشتاق إلى الجنة سابق إلى الخيرات) أى إلى فعلها لكونها تقرب إليها والشوق الحنين ونزاع النفس (ومن أشفق من النار) أى خاف من نار جهنم (لهى) بكسر الهاء أى غفل (عن الشهوات) لغلبة الشوق على قلبه وشغله بطاعة ربه أى عن نيائها فى الدنيا لاشتغال نار الخوف بجناحه . كان مالك بن دينار يطوف فى السوق فإذا رأى الشئ يشتبهه قال لنفسه اصبرى فوالله لا أمنعك إلا لإكرامك على ، قال فى الإحياء اتفق العلماء والحكماء على أن الطريق إلى سعادة الآخرة لا يتم إلا بنهى النفس عن الهوى ومخالفة الشهوات فالإيمان بهذا واجب اه . (ومن ارتقب) (الموت) أى انتظره وتوقع حلوله (هانت عليه الذات) من مأكلا ومشرب وغيرهما لعلسه أنها مكفرات للعوام ودرجات للخواص والموت أعظم المصائب فيهن عليه لأنه يوصل إلى ثوابها والدنيا جيفة فانية زائلة بما فيها بل بشكر الله تعالى إذ كل قضاء يقضيه خير ووربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة . (تنبيه) قد أخرج أبو نعيم هذا الحديث مطولا عن علي مرفوعا بلفظ : نبى الإسلام على أربعة أركان : على الصبر واليقين والجهاد والعدل ، وللصبر

٨٤٤٣ - مَنْ اشْتَرَى سَرَقَةً وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهَا سَرَقَةٌ فَقَدْ شَرِكَ فِي عَارِهَا وَإِثْمِهَا - (ك هـ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (ص)

٨٤٤٤ - مَنْ اشْتَرَى ثَوْبًا بِعَشْرَةِ دَرَاهِمَ وَفِيهِ دِرْهَمٌ حَرَامٌ لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ لَهُ صَلَاةً مَا دَامَ عَلَيْهِ - (ح م)

عَنْ ابْنِ عُمَرَ - (ض)

٨٤٤٥ - مَنْ أَصَابَ ذَنْبًا فَأَقِيمَ عَلَيْهِ حَدَّ ذَلِكَ الذَّنْبِ فَهُوَ كَفَّارَتُهُ - (ح م) وَالضِيَاءُ عَنْ خَزِيمَةَ بْنِ ثَابِتٍ (ص)

أربع شعب : الشوق والشفقة والزهد والترقب ، فمن اشتاق إلى الجنة سلا عن الشهوات ، ومن أشفق من النار رجع عن المحرمات ، ومن زهد في الدنيا تهاون بالمصيبات ، ومن ارتقب الموت سارع في الخيرات ، ولليقين أربع شعب تبصرة الفطنة وتأويل الحكمة ومعرفة العبرة واتباع السنة فمن أبصر الفطنة تأول الحكمة ومن تأول الحكمة عرف العبرة ومن عرف العبرة اتبع السنة ومن اتبع السنة فكأنما كان في الأولين وللجهاد أربع شعب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والصدق في المواطن وشنان الفاسقين فمن أمر بالمعروف شدد ظهر المؤمن ومن نهى عن المنكر أرغم أنف المنافق ومن صدق في المواطن قضى الذي عليه وأحرز دينه ومن شنأ الفاسقين فقد غضب الله تعالى ومن غضب الله بغضب الله له . وللعادل أربع شعب غوص الفهم وزهرة العلم وشرائع الحكم وروضة الحلم فمن غاص الفهم حمل العلم ومن رعى زهرة العلم عرف شرائع الحكم ومن عرف شرائع الحكم ورد روضة الحلم ومن ورد روضة الحلم لم يفرط في أمره وعاش في الناس وهو في راحة له . (هب عن علي) أمير المؤمنين ورواه عنه العقيلي في الضعفاء وتمام في لمواته وابن عساكر في تاريخه وابن صصري في أماليه وقال حديث حسن غريب قال الحافظ العراقي وسنده ضعيف وزعم ابن الجوزي وضعه

(من اشترى سرقة) أي شيئاً سرقة لإنسان وباعه منه (وهو) أي والحال أنه (يعلم أنها سرقة فقد شرك في عارها وإثمها) وفي رواية للطبراني من أكلها وهو يعلم أنها سرقة فقد أشرك في إثم سرقتها (ك هـ) في البيع من حديث الزنجي عن مصعب عن شرحبيل مولى الأنصار (عن أبي هريرة) قال الحاكيم صحيح ورده الذهبي بأن الزنجي وشرحبيل ضعيفان .

(من اشترى ثوباً بعشرة دراهم) مثلاً (وفيه درهم حرام لم يقبل الله له صلاة) قال الطيبي كان الظاهر أن يقال منه لكن المعنى لم يكتب له صلاة مقبولة مع كونها مجزئة مسقطاً للقضاء كالصلاة بمحل مغصوب (مادام عليه) زاد في رواية منه شيء وذلك لقبح ما هو ملتبس به لأنه ليس أهلاً لها حينئذ فهو استبعاد للقول لاتصافه بقبائح مخالفة وليس إحالة لإمكانه مع ذلك تفضلاً وإنعاماً وأخذ أحمد بظاهره فذهب إلى أن الصلاة لاتصح في المغصوب وفيه إشارة إلى أن ملابساً الحرام لباساً أو غيره كأكل مانعة لاجابة الدعاء لأن مبدأ إرادة الدعاء القلب ثم يفيض تلك الإرادة على اللسان فينطق به وملابساً الحرام مفسدة للقلب بدلالة الوجدان فيحرم الرقة والاخلاص وتصير أعماله أشباحاً بلا أرواح وبفساده يفسد البدن كله فيفسد الدعاء لأنه نتيجة فاسدة (ح م) من حديث هشام (عن ابن عمر) ابن الخطاب ثم أدخل أصبعيه في أذنيه . وقال صمتا إن لم أكن سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوله قال الذهبي وهاشم لا يدرى من هو . وقال الحافظ العراقي سنده ضعيف جداً : وقال أحمد هذا الحديث ليس بشيء وقال الهيثمي هاشم لم أعرفه وبقية رجاله وتقوا على أن بقية مدلس ؛ وقال ابن عبد الهادي رواه أحمد في المسند وضعفه في العلل

(من أصاب ذنباً) أي كبيرة توجب حداً غير الكفر بقرينة أن المخاطب المسلمون فلو قتل المرتد لم يكن القتل كفارة ؛ وقيل الحديث عام مخصوص بآية « إن الله لا يغفر أن يشرك به » (فأقيم عليه حد ذلك الذنب) أي العقاب فهو (كفارته) ولفظ رواية أحمد كفارة له زاد البخاري في التوحيد وظهره وهذا بالنسبة لذات الذنب أما بالنسبة لترك التوبة منه فلا يكفرها الحد لأنها معصية أخرى كما يعلم من دليل آخر وعليه حمل إطلاق أن أقامته ليست كفارة بل لابد معها من التوبة وقوله سبحانه في المحاريب « لهم في الدنيا خزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم » لا يناقض ذلك لأنه

٨٤٤٦ - مَنْ أَصَابَ مَالًا مِنْ نَهَاشٍ أَذْهَبَهُ اللَّهُ فِي نَهَابٍ - ابن النجار عن أبي سلبية الحمصي - (ض)

٨٤٤٧ - مَنْ أَصَابَ مِنْ شَيْءٍ فَلْيَلْزِمَهُ - (ه) عن أنس - (ض)

٨٤٤٨ - مَنْ أَصَابَ حَدًّا فَعَجَّلَ عِقُوبَتَهُ فِي الدُّنْيَا فَاللَّهُ أَعْدَلُ مِنْ أَنْ يُثَنِّيَ عَلَى عَبْدِهِ الْعُقُوبَةَ فِي الْآخِرَةِ،

وَمَنْ أَصَابَ حَدًّا فَسَتَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ فَاللَّهُ أَكْرَمُ مِنْ أَنْ يَعُودَ فِي شَيْءٍ قَدْ عَفَا عَنْهُ - (ت ه ك) عن علي (صح)

ذكر عقوبتهم في الدارين ولا يلزم اجتماعهما ولو زنى فالحمد كفارة لحق الله لالاهل المرأة وزوجها بل حقهم باق كما في العارضة لما هتك من حرمتهم وجر إليهم من العار (حم والضياء) المقدسي (عن خزيمه) بن ثابت قال الترمذي في العلل سألت عنه محمدا يعني البخاري فقال هذا حديث فيه اضطراب وضعف جدا . وقال ابن الجوزي قال ابن حبان هذا ليس من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الذهبي في المذهب اسناده صالح

(من أصاب مالا من نهاش) روى بالنون من نهش الحية وباليم من الاختلاط وبالتاء وبالياء وكسر الواو جمع نهوش أو نهوش من الهوش الجمع وهو كل مال أصيب من غير حله والهوش بالضم ما جمع من مال حرام (أذهب الله في نهاب) بنون أوله أى مهالك وأمر مبددة جمع نهبر وأصل النهاب مواضع الرمل إذا وقعت به رجل بعير لا تكاد تخلص . والمراد أن من أخذ شيئا من غير حله كنهب أذهب الله في غير حله (ابن النجار) في تاريخ بغداد (عن أبي سلبية الحمصي) تابع روى عن بلال قاله في التقريب كأصله مجهول وفيه عمرو بن الحصين أورده في الميزان وقال متروك وذكر نحوه السخاوي ولم يطلع عليه السبكي فإنه سئل عنه فقال لا يصح ولا هو وارد في الكتب ومن أورده من العوام حديثا فإن علم عدم وروده آثم وإن اعتقد وروده لم يَأْثَمْ وعذر بجهله

(من أصاب من شيء فليزمه) أى من أصاب من أمر مباح خيرا لزمه ملازمته ولا يعدل عنه إلى غيره إلا بصارف قوى لأن كلا ميسر لما خاق له ذكره الطائي وفي رواية من حضر له في شيء فليزمه قال الزحشرى أى من بورك له في نحو صناعة أو حرفة أو تجارة فليقبل عليها قال في الحكم من علامة إقامة الحق لك في الشيء إدامته إياك فيه مع حصول النتائج (تنبيه) قال الراغب فرق الله ثم الناس للصناعات المتناوئة وجعل آلاتهم الفكرية والبدنية مستعدة لها لجعل لمن قبضه لمراعاة العلم والمحافظة على الدين ألوبا صافية وعقولا بالمعارف لانتقة وأمزجة لطيفة وأبدانا لينة ، ومن قبضه لمراعاة المهن الدنيوية كالزراعة والبناء جعل لهم ألوبا قاسية وعقولا كزرة وأمزجة غليظة وأبدانا خشنة ، وكما أنه محال أن يصاح السمع للرؤية والبصر للسمع فمحال أن يكون من خاق المهنة يصاح للحكمة وقد جعل الله كل جنس من الفريقين نوعين رفيعا ووضيعا فلرفع من تحرى الخدق في صناعته وأقبل على عمله وطالب مرضات ربه بقدر وسعه وأدى الأمانة بقدر جهده (ه) من حديث فروة بن يونس (عن أنس) قال الزحشرى وفروة تكلم فيه الأزدي وقال غيره نسب إلى الضعف والوضع انتهى لكن رواه عنه البيهقي وكذا القضاعى بلفظ من رزق بدل من أصاب وهو يعضده (من أصاب حدا) أى ذنبا يوجب الحد فأقيم المسبب مقام السبب ويمكن أن يراد بالحد المحرم من قوله تعالى «تلك حدود الله فلا تعتدوها» أى تلك عماره (فعجل) وفي نسخة ففعلت (عقوبته في الدنيا) فالله أعدل من أن يثنى على عبده العقوبة في الآخرة ومن أصاب حدا فستره الله عليه فالله أكرم من أن يعود في شيء قد عفا عنه) قال الطبري قوله فستره مع قوله دفع عنه ما عطف على الشرط أى من ستر الله عليه وتاب، فوضع غفران الله موضع التوبة استشعارا بترجح جانب الغفران وأن الذنب مطلوب له ولذلك وضع المظهر موضع الضمير في الجزاء وفيه حث على التوبة وأنه أولى وأحرى من الاظهار وقال ابن جرير فيه أن إقامة الحد في الدنيا يكفر

٨٤٤٩ - من أصابته فاقة فأنزلها بالناس لم تستد فاقته، ومن أنزلها بالله أو شك الله له بالغنى إما بموت

آجل، أو غنى عاجل - (حم دك) عن ابن مسعود - (صح)

٨٤٥٠ - من أصابه غم أو هم أو سقم أو شدة فقال: الله ربى لا شريك له؛ كشف ذلك عنه - (طب)

عن أسماء بنت عميس - (ح)

٨٤٥١ - من أصبح وهو لا يهم بظلم أحد غفر له ما أجترم - ابن عساكر عن أنس - (ض)

الذنب وإن لم يقب المحدود وإلا كان أهل الكبائر مخلدون في النار على خلاف ما عليه أهل الحق لأن العقوبة الدنيوية إذا لم تكفر إلا مع التوبة كانت كذلك في الآخرة لا يكون العقاب لأهل التوحيد بالنار منجيا لهم منها إن لم تسبق التوبة في الدنيا وكذلك يردده تصريح النصوص بأن الموحدين غير مخلدون (ت) في الإيمان (ه) في الحدود (ك) في التفسير والتوبة (عن علي) أمير المؤمنين قال الترمذى حسن غريب وقال الحاكم صحيح على شرطهما وأقره الذهبي وقال في المذهب إسناده جيد وقال في الفتح سنده حسن

(من أصابته فاقة) أى شدة حاجة (فأنزلها بالناس) أى عرضها عليهم وسألهم سدخلته (لم تستد فاقته) لتركة القادر على حوائج جميع الخلق الذى لا يخلق بابه وقصد من يعجز عن جلب نفع نفسه ودفع ضررها (١) (ومن أنزلها بالله أو شك) بفتح الهمزة والشين (الله له بالغنى) أى أسرع غناه وعجله قال التور بشق والغناء بفتح الغين الكفاية من قولهم لا يغنى غناه بالمد والهمز ومن رواه بكسر الغين بالمد والكسر الكفاف مقصور على معنى اليسار فقد حرف المعنى لانه قال يأتيه الكفاف عما هو فيه (إما بموت آجل أو غنى عاجل) كذا في نسخ هذا الكتاب تبعاً لما في جامع الاصول وأكثر نسخ المصاحيح والذى في سنن أبي داود والترمذى بموت عاجل أو غنى آجل وهو كما قال الطيبي أصح (حم د) في باب من لا تحل له المسألة (ك) في الزكاة (عن ابن مسعود) ورواه عنه الترمذى أيضاً وقال حسن صحيح غريب وقال الحاكم صحيح وأقره الذهبي

(من أصابه هم أو غم أو سقم أو شدة) أو أزل أو لاواه هكذا هو عند أحمد والطبرانى فكأنه سقط من قلم المصنف أو من النساخ (فقال الله ربى لا شريك له كشف ذلك عنه) قال في الفردوس الازل الضيق والشدة والأواء الفقر وهذا إذا قال الكلمة بصدق عالما بمناها عاملاً بمقتضاها فإنه إذا أخاص ويقن أن الله ربه لا شريك له وأنه الذى يكشف كربته ووجه قصده إليه لا يخفيه والقلوب التى تشوبها المعاصي فلوب معذبه قد أخذت غموم النفس بأنفسها فالملوك يخافون من العذر والأمراء من العزل والأغنياء من الفقر والأصحاء من السقم وهذه أمور مظلمة تورده على القلب سمائم متراكبات مظلمة فإذا فر إلى ربه وسلم أمره إليه وألقى نفسه بين يديه من غير شركة أحد من الخلق كشف عنه ذلك فأما من قال ذلك بقلب غافل لاه فهيهات (طب عن أسماء بنت عميس) ورواه عنها أيضاً أحمد باللفظ المزبور قال بالإضراب عنه لا ينبغي ثم إن فيه عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز أورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه أبو مسهر ووثقه جمع

(من أصبح وهو) أى والحال أنه (لا يهم) وفى رواية ولم يهم (بظلم أحد) من الخلق (غفر له) بالبناء للفعول أى غفر الله له (ما أجترم) وفى رواية للخطيب فى تاريخه من أصبح وهو لا يوزى ظلم أحد أصبح وقد غفر له ما جنى وفى رواية وإن لم يستغفر أى من أصبح عازماً على ترك ظلم مع قدرته على الظلم لكنه عقد عزمه على ذلك امتثالاً لأمر

(١) قال العلقمى: بل يغضب الله على من أزل حاجته لغيره العاجز وهو القادر على قضاء حوائج خلقه كلهم من غير أن يشترط من ملكه شيء وقد قال وهب بن منبه لرجل أبى الملوك ويحك أتأتى من يغلق عنك بابه ويوارى عنك غناه وتدع من يفتح لك بابه نصف الليل ونصف النهار ويظهر لك غناه؟ فالعبد عاجز عن جلب مصالحه ودفع مضاره ولا معين له على مصالح دينه ودنياه إلا الله تعالى

٨٤٥٢ - من أصبح وهمه التقوى ثم أصاب فيما بين ذلك ذنباً غفر الله له - ابن عساكر عن ابن عباس - (ض)

٨٤٥٣ - من أصبح وهمه غير الله فليس من الله ، ومن أصبح لا يهتم بالمسلمين فليس منهم - (ك) عن ابن مسعود - (صح)

٨٤٥٤ - من أصبح مطيعاً لله في والديه أصبح له بابان مفتوحان من الجنة ، وإن كان واحداً فواحد - ابن عساكر عن ابن عباس - (ض)

الشارع وابتغاء لمرضاته أما من يصبح لا ينوي ظم أحد لشهوة أو غفلة أو عجز أو شغل بهم فلا ثواب له لأنه لم ينو طاعة ومن عزم ثواب عزمه غفران ما يطرأ من جناية لعدم العصمة ليغفر له بسالف نيته ويحتمل أنه على ظاهره كأن المصطفى صلى الله عليه وسلم ذكر بهذا عبداً طهر الله قلبه وصفي باطنه بمعرفته الله وخوفه ومراقبته عن وضرا الأخلاق الدنية من نحو حقد وغل فإن حدث منه زلة لعدم العصمة غفر له وإن لم يستغفر لأنه محتاره ومحجوبه والفقير ان نعمته (ابن عساكر) في تاريخه من طريق عينة بن عبد الرحمن عن إسحاق بن مرة (عن أنس) بن مالك روى المصنف لحسنه وإسحاق قال في الميزان عن الأزدى مترك الحديث وساق له في اللسان هذا الحديث ثم قال عينة ضعيف جداً وأعاده في اللسان في ترجمة عمار بن عبد الملك وقال أتى عنه بقية بعجائب منها هذا الخبر ورواه عنه أيضاً الديلمي والمخلص والبعوي وابن أبي الدنيا قال الحافظ العراقي وسند الحديث ضعيف

(من أصبح وهمه التقوى ثم أصاب فيما بين ذلك) يعني في أثناء ذلك اليوم (ذنباً غفر الله له) ما اجترم من الصغائر على نيته وإنما لكل امرئ ما نوى (ابن عساكر) في تاريخه (عن ابن عباس) (من أصبح وهمه) وفي رواية لابن النجار في تاريخه من أصبح وأكثر همه وهي تبين المراد هنا (غير الله فليس من الله) أي لاحظ له في قربه ومحبته ورضاه وزاد في رواية في شيء فأفضل الطاعات مراقبة الحق على دوام الأوقات فمن كان همه غير الله كان مطلبه وبالاً عليه واستباحاشك لفقد ماسواه دليل على عدم وصلتك به (ومن أصبح لا يهتم بالمسلمين) أي بأحوالهم (فليس منهم) أي ليس من العاملين على مناهجهم وهذا رجل قد زاغ قلبه عن الله فضل في مفاوز الحيرة والفرح بأحوال النفس وبروحها وغياضها وذلك يميم القلب ويعمي عن الرب وينسى الحياء منه ويذهب لذة مراقبته ويأبى عن السروز بالقرب منه ومن أصبح مهتماً بالله وبأمر خلقه لأجله وجد قوة تبعته على كل صعب فيهن وبشرى تغنيه عن كل شيء دونه وبشرى يفرق فيها جميع آمال قلبه فتدق الدنيا والآخرة في جنب ذلك الفرح (فائدة) أخرج الحافظ ابن العطار بسنده عن العارف الأنديسي كنت ليلة عند العارف ابن طريف فقدم لنا ثريد بمحصر فهمنا بالاكل فاعتزل فأمسكنا عن الاكل فقال بلغنى الآن أن حصن فلان أخذه العدو وأسر من فيه فلما كان بعد وقت قال كلوا قد فرج الله عليهم فجاء الخبر بعد ذلك بذلك وقد عدد من مقامات الأولياء مشاركة أحدهم لمن بلغه أنه في ضيق أو بلاء أو محنة حتى أنه يشارك المرأة في ألم الطلق والمعاقب في ألم الضرب بالمقارع ، ويقال إن الفضيل بن عياض كان على هذا وصاحب هذا المقام لا تطلع الشمس ولا تغرب إلا وبدنه ذائب كأنه شرب سما (ك) في الرقاق (عن ابن مسعود) سكت عليه المصنف فأوهم أنه صالح وهو غفول عن تشنيع الذم على الحاكم بأن إسحاق بن بشر أحد رجاله عدم وقال وأحسب أن الخبر موضوع ، وأورده في الميزان في ترجمة إسحاق هذا من حديثه وقال كذب ابن المدنى والدارقطنى ، ومن ثم حكم ابن الجوزى عليه بالوضع

(من أصبح مطيعاً لله في شأن (والديه) أي أصليه المسلمين) أصبح له بابان مفتوحان من الجنة فإن كان واحداً فواحد قال الطيبي فيه أن طاعة الوالدين لم تكن طاعة مستقلة بل هي طاعة الله وكذا العصيان والأذى وهي من باب قوله وإن الذين يؤذون الله ورسوله ، ومن الجنة يجوز كونه صفة أخرى لقوله بابان وكونه حالاً من الضمير في مفتوحان وقوله

٨٤٥٥ - مَنْ أَصْبَحَ مِنْكُمْ آمِنًا فِي سِرِّهِ ، مُعَافًى فِي جَسَدِهِ ، عِنْدَهُ قُوَّةٌ يَوْمُهُ ؛ فَكَأَنَّمَا حِيزَتْ لَهُ الدُّنْيَا كَحِزَا فِيرَهَا - (خدت ه) عن عبد الله بن محصن - (ح)

٨٤٥٦ - مَنْ أَصْبَحَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ صَائِمًا ، وَعَادَ مِرْيَا ، وَشَهِدَ جَنَازَةً ، وَتَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ ، فَقَدْ أَوْجَبَ - (هَب) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ح)

٨٤٥٧ - مَنْ أَصْبَحَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ صَائِمًا ، وَعَادَ مَرِيضًا ، وَأَطْعَمَ مِسْكِينًا ، وَشَيَّعَ جَنَازَةً ، لَمْ يَبْعَثْ ذَنْبًا
أَرْبَعِينَ سَنَةً - (عدهب) عن جابر - (خ)

فواحد أى فكأن الباب المفتوح واحد وتضية صنيح المؤلف أن هذا هو الحديث بتمامه والامر بخلافه بل بقيته ومن أمسى عاصيا لله فى والديه أصبح له بابان مفتوحان من النار وإن كان واحدا فواحد قال رجل وإن ظلمناه قال وإن ظلمناه وإن ظلمناه وإن ظلمناه اه بلفظه قال الطبري وأراد بالظلم مايتعلق بالامور الدنيوية لا الاخروية وفيه أن طاعة الوالدين لم تكن طاعة مستقلة بل هى طاعة الله وكذا العصيان والاذى (ابن عساكر) فى التاريخ (عن ابن عباس) قال فى اللسان رجاله ثقات أثبات غير عبد الله بن يحيى السرخسى فهو أفعه ، انهم ان عدى بالكذب

(من أصبح منكم آمناً في سربه) بكسر السين على الأشهر أى في نفسه وروى بفتحها أى في مسلكه وقيل بفتح حتين أى في بيته (معافى في جسده) أى صحيحاً بدنه (عنده قوت يومه) أى غداؤه وعشاؤه الذى يحتاجه في يومه ذلك يعنى من جمع الله له بين عافية بدنه وأمن قلبه حيث توجه وكفاف عيشه بقوت يومه وسلامة أهله فقد جمع الله له جميع النعم التى من ملك الدنيا لم يحصل على غيرها فينبغى أن لا يستقبل يومه ذلك إلا بشكرها بأن يعرفها في طاعة المنعم لافى معصية ولا يفتر عن ذكره (فكأنما حيزت) بكسر المهملة (له الدنيا) أى ضمت وجمعت (بحذاخيرها) أى بجوانبها أى فكأنما أعطى الدنيا بأسرها ومن ثم قال نفطويه

إذا ما كساك الدهر ثوب مصحة ولم يخل من قوت يحلى ويعذب

فلا تغبطوا المسترفين فإنه على حسب ما يعطيهم الدهر يسلب

وقال : إذا القوت يأتى لك والصحة والامن وأصبحت أبا حزن فلا تفارقك الحزن

وفيه حجة لمن فضل الفقر على الغنى (حدث هـ) في الزهد من حديث مروان الفزاري عن عبد الرحمن بن أبي سبرة عن سلمة بن عبد الله بن محصن (عن أبيه) (عبيد الله) بالتصغير على الأصح (ابن محصن) الأنصاري مختلف في صحبته وقال حسن غريب قال ابن القطان ولم يبين لم لا يصح وذلك لأن عبد الرحمن لا يعرف حاله وإن قال ابن معين مشهور فحكم من مشهور لا تقبل روايته وفي الميزان سلمة قال أحمد لا أعرفه ولينه العقيلي ثم ساق له هذا الخبر وقال روى عن طريق أبي الدرداء أيضا بإسناد ابن

(من أصبح يوم الجمعة صائما وعاد مريضا وشهد جنازة) أى حضرها وصلى عليها (وتصدق بصدقة فقد أوجب)
أى فعل فعلا وجب له به دخول الجنة (هب) عن علي بن أحمد بن عبدان عن أحمد بن عبيد عن ابن أبي غاضر عن
عبد العزيز بن عبد الله الأوسى عن ابن لهيعة عن الأعرج (عن أبي هريرة) ظاهر صنيع المصنف أن مخرجه البيهقي
بمنه وأورده ابن الجوزى فى الموضوع ولم يصب إذ قصاره أن فيه عبد العزيز بن عبد الله الأوسى وأورده الذهبى
فى الضعفاء وقال قال أبو داود ضعيف وفه ابن طهة أيضا

(من أصبح يوم الجمعة صائماً وعاد مريضاً وأطعم مسكيناً وشيع جنازة لم يتبعه ذنب أربعين سنة) أى إن اتقى

٨٤٥٨ - مَنْ أُصِيبَ بِمُصِيبَةٍ فِي مَالِهِ أَوْ جَسَدِهِ وَكَتَمَهَا وَلَمْ يَشْكُهَا إِلَى النَّاسِ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَغْفِرَ لَهُ - (طَب) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (ض)

٨٤٥٩ - مَنْ أُصِيبَ بِمُصِيبَةٍ فَذَكَرَ مُصِيبَتَهُ فَأَحْدَثَ اسْتِرْجَاعًا وَإِنْ تَقَادَّمَ عَهْدُهَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلَهُ يَوْمَ أُصِيبَ - (ه) عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ

٨٤٦٠ - مَنْ أُصِيبَ فِي جَسَدِهِ بِشَيْءٍ فَتَرَكَهُ اللَّهُ كَانَ كَفَّارَةً لَهُ - (حَم) عَنْ رَجُلٍ - (ح)

٨٤٦١ - مَنْ أَضْحَى يَوْمًا مُحْرِمًا مَلْبِيًا حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ غَرَبَتْ بِذُنُوبِهِ فَعَادَ كَمَا وَلَدَتْهُ أُمُّهُ - (حَم ه) عَنْ جَابِرٍ - (ح)

الله مع ذلك وامتنل الأوامر واجتنب النهي (عد هب) كلاهما معا عن محمد بن أحمد المصيصي عن يوسف بن سعيد عن عمرو بن حمزة البصري عن الخليل بن مرة عن إسماعيل بن إبراهيم عن عطاء عن جابر قال ابن الجوزي موضوع عمرو والخليل وإسماعيل ضعفا وردة المؤلف بأن هذا لا يقتضي الوضع (عن جابر) بن عبد الله قال ابن الجوزي قال الدارقطني تفرد به عمرو بن حمزة عن الخليل بن مرة وعمرو ضعيف والخليل قال ابن حبان منكر الحديث (من أصيب بمصيبة في ماله أو جسده فكتمها ولم يشكها إلى الناس كان حقا على الله أن يغفر له) لا يناقضه قول النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه وأرأساه وقول بعده قد اشتدني الوجع يارسول الله وقول عائشة وأرأساه فإنه لما قبل على وجهه الأخبار لا الشكوى فإذا حمد الله ثم أخبر بعلة لم يكن شكوى بخلاف ما لو أخبر بها تبرأ وتسخطا فالكلمة الواحدة قد بثاب عليها وقد يعاقب بالنية والقصد (ط) عن أحمد الأبار عن هشام بن خالد عن بقية عن ابن جريج عن عطاء (عن ابن عباس) قال المنذرى لا بأس بإسناده وقال الهيثمي فيه بنية وهو ضعيف اه . وعده في الميزان في ترجمة بقية من جملة ما طعن عليه فيه وأعاده في ترجمة هشام بن الأزرق وقال قال أبو حاتم هذا موضوع لا أصل له .

(من أصيب بمصيبة) أي بشيء يؤذيه في نفسه أو أهله أو ماله (فذكر مصيبته) تلك (فأحدث استرجاعا) أي قال «إنا لله وإنا إليه راجعون» (وإن تقدم عهدها) قال المصنف : وفي رواية من استرجع بعد أربعين سنة (كتب الله له من الأجر مثله يوم أصيب^(١)) لأن الاسترجاع اعتراف من العبد بالتسليم وإذعان للثبات على حفظ الجوارح ولأنه قد تكلم بتلك الكلمة ثم دنسها بسوء أفعاله وأخلفها فإذا أعادها فقد جدد ما وهى وطهر ما دنس . قال القاضي وأيسر الصبر بالاسترجاع باللسان بل به وبالقلب بأن يتصور ما خلق لأجله فانه راجع إلى ربه ويتذكر نعم الله عليه ليرى ما بقى عليه أضعاف ما استرده منه فيهن على نفسه ويستسلم له اه . وقال بعضهم : جعل الله هذه الكلمة ملجأ لذوى المصائب لما جمعت من المعاني العجيبة

(قائدة) ورد في حديث مرفوع أعل يارساله مما يحبط الأجر في المصيبة صفق الرجل يمينه على شماله وقوله فصر جميل ورضا بما قضى الملك الخليل (ه عن الحسين بن علي) بن أبي طالب وضعفه المنذرى

(من أصيب في جسده بشيء فتركه لله) فلم يأخذ عليه دية ولا إرشاء (كان كفارة له) أي من الصفات (حم) عن رجل (من الصحابة رمز لحسنه قال الهيثمي فيه مجالد وقد اختلط .

(من أضحى) أي ظهر للشمس (يوما محرما) بحج أو عمرة (ملبيا) أي قال ليك اللهم ليك واستمر كذلك

(١) جعل الله هذه الكلمات ملجأ لذوى المصائب وعصمة للممتحنين لما جمعت من المعاني المباركة فإن قوله إنا لله توحيد وإقرار بالعبودية والملك ، وقوله وإنا إليه راجعون : إقرار بالهلكة على أنفسنا والبعث من قبورنا واليقين بأن رجوع الأمر كله إليه كما هو قال سعيد بن جبير لم يعطها الله نبيا ؛ ولوعرفها يعقوب لما قال «يا أسفا على يوسف»

٨٤٦٢ - مَنْ أَضْطَجَعَ مُضْجَعًا لَمْ يَذْكُرِ اللَّهَ فِيهِ كَانَ عَلَيْهِ تَرَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَمَنْ قَعَدَ مَقْعَدًا لَمْ يَذْكُرِ اللَّهَ فِيهِ كَانَ عَلَيْهِ تَرَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (د) عن أبي هريرة - (ح)

٨٤٦٣ - مَنْ أَطَاعَ اللَّهَ فَقَدْ ذَكَرَ اللَّهَ ، وَإِنْ قَلَّتْ صَلَاتُهُ وَصِيَامُهُ وَتِلَاوَتُهُ لِلْقُرْآنِ ، وَمَنْ عَصَى اللَّهَ فَلَمْ يَذْكُرْهُ وَإِنْ كَثُرَتْ صَلَاتُهُ وَصِيَامُهُ وَتِلَاوَتُهُ لِلْقُرْآنِ ، - (ط) عن واقد - (ح)

٨٤٦٤ - مَنْ أَطْعَمَ مُسْلِمًا جَائِعًا أَطْعَمَهُ اللَّهُ مِنْ ثَمَارِ الْجَنَّةِ - (حل) عن أبي سعيد - (ض)

(حتى غربت الشمس) أى شمس ذلك اليوم (غفرت ذنوبه) يعنى غفر له قبل غروبها (فعاد كما ولدته أمه) أى بغير ذنب قال المحب الطبري الاضحي الظهور للشمس واعتزال الكن والظل يقال ضحيت للشمس بالكسر وضحيت اضحي إذا برزت لها وظهرت والضحيا بالفتح والمد قريب من نصف النهار والضحوة أول ارتفاع النهار والضحى بالضم والقصر فوق ذلك وبه سميت صلاة الضحى وليس الاضحي بشرط في حصول هذه المثوبة بل المقصود الاكثار من التلبية (حمه عن جابر) بن عبد الله رمز لحسنه

(من اضطجع مضجعا لم يذكر الله فيه كان عليه ترة) بكسر المشاة الفوقية وفتح الراء المهملة كما في شرح المصاييح أى نقص من تربه ترة وقيل حسرة لأنها من لوازم التقصان قال الطبري روى كانت بالتأنيث ورفع ترة فينبغي أن يؤول مرجع الضمير من كانت مؤنثا أى الاضطجاعة والقعدة ؛ وترة مبتدأ والجار والمجرور خبره والجملة خبر كان وأما على رواية التذكير ونصب ترة فظاهر (يوم القيامة) فإن النوم على غير ذكر الله تعطيل للحياة وربما قبضت روحه في ليلته فكان من المبعدين والعبد يبعث على ما مات عليه وأما من نام على ذكر وطهارة فانه يعرج بروحه إلى العرش ويكون مصليا إلى أن يستيقظ فإن مات على تلك الحالة مات وهو من المقربين فيبعث على مامات عليه ذكره حجة الاسلام (ومن قعد مقعدا لم يذكر الله فيه كان عليه ترة يوم القيامة - د) في الادب (عن أبي هريرة) رمز لحسنه وفيه محمد بن عجلان خرج له مسلم متابعة وأورده الذهبي في الضعفاء وظاهر صنيع المصنف أن أبا داود تفرد بإخراجه عن الثقة وليس كذلك بل خرجه النسائي أيضا عن أبي هريرة .

(من أطاع الله فقد ذكر الله وإن قلت صلاته وصيامه وتلاوته للقرآن) زاد في رواية وصنيعه للخير قال القرطبي هذا يؤذن بأن حقيقة الذكر طاعة الله في أمثال أمره وتجنب نهيه وقال بعض العارفين هذا يعلمك بأن أصل الذكر إجابة الحق من حيث اللوازم (ومن عصى الله فلم يذكره وإن كثرت صلاته وصيامه وتلاوته للقرآن) زاد في رواية وصنيعه للخير قال القرطبي لأنه كالمستهزئ والمنهاون ومن اتخذ آيات الله هزوا وقد قالوا في تأويل قوله سبحانه ولا تتخذوا آيات الله هزوا أى لا تتركوا أو امر الله فتكونوا مقصرين لاعبين قال ويدخل فيه الاستغفار من الذنب قولامع الاصرار فعلا ، وقال الغزالي من أحب شيئا طمع في تحصيله ومتى طمع فيه كان عبده فمن أحب الدنيا استعبده ومن أحب الله صار عبده ومن صار عبدا صار حرا مما سواه خدمته الاكوان وأطاعه الإنس والجان لأن من أطاع الله أطاعه كل شيء ومن أحب الله ولم يخدمه بأداء الفرائض استخدمه الشيطان اه . (ط) عن واقد) يحتمل أنه ابن عمرو بن سعد بن معاذ الأنصاري تابعي ثقة فليحذر قال الهيثمي وفيه الهيثم بن جهمز وهو متروك اه . وبه يعرف ما في رمز المصنف لحسنه

(من أطعم مسلما جائعا أطعمه الله من ثمار الجنة) زاد أبو الشيخ في روايته ومن كسا مؤمنا عاريا كساه الله من خضر الجنة وإستبرقها ومن سقى مؤمنا علي ظمأ سقاه الله من الرحيق المختوم يوم القيامة اه . بنصه (حل عن أبي سعيد) الحدرى وقال غريب من حديث الفضل وأبي هارون العبدى واسمه عمارة بن جوين تفرد به خالد بن يزيد ورواه

- ٨٤٦٥ - من أطعم أخاه المسلم شهوته حرمة الله على النار - (هب) عن أبي هريرة - (ح)
- ٨٤٦٦ - من أطعم مريضاً شهوته أطعمه الله من ثمار الجنة - (طب) عن سليمان الفارسي - (ض)
- ٨٤٦٧ - من أطفا عن مؤمن سيئة كان خيراً ممن أحيأ موعودة - (هب) عن أبي هريرة
- ٨٤٦٨ - من أطاع في بيت قوم بغير إذنهم فقد حل لهم أن يفقأوا عينه - (حم م) عن أبي هريرة (صح)
- ٨٤٦٩ - من أطاع في كتاب أخيه بغير أمره فكأنما أطاع في النار - (طب) عن ابن عباس - (ح)

عنه أيضا الديلمي وغيره .

(من أطعم أخاه المسلم شهوته حرمة الله على النار) أى نار الخلود التى أعدت للكافرين للأخبار الدالة على أن طائفة من العصاة يعذبون (هب عن أبي هريرة) قضية صنيع المصنف أن البيهقي خرجة وسلمه والأمر بخلافه بل عقبه بقوله هو بهذا الإسناد منكر اه .

(من أطعم مريضاً شهوته أطعمه الله من ثمار الجنة) جزاء وفاقا ، ويظهر أن الكلام فيما إذا لم يعلم أن ذلك يضر كثيره وقليله بالمرض فإن ضره كثيره أطعمه القليل (طب عن سليمان) الفارسي وفيه عبد الرحمن بن حماد قال أبو حاتم منكر الحديث ذكره الهيثمي وأعاده في موضع آخر وقال فيه أبو خالد عمرو بن خالد وهو كذاب متروك .

(من أطفا عن مؤمن سيئة كان خيراً ممن أحيأ موعودة) أى أعظم أجراً منه على ذلك (هب عن أبي هريرة) وفيه الوليد بن مسلم أورده الذهبي في الضعفاء وقال ثقة مدلس سيبأ في شيوخ الاوزاعي وعبد الواحد بن قيس قال يحيى لاشئ .

(من أطاع في بيت قوم بغير إذنهم) أى نظر في بيت إلى ما يقصد أهل البيت ستره من نحو شق باب أو كوة وكان الباب غير مفتوح (فقد حل) لم يقل وجب إشارة إلى أنه خرج مخرج التعزير لا الحد ذكره القرطبي (لهم أن يفقأوا عينه) أى يرموه بشئ فيفقأوا عينه إن لم يندفع إلا بذلك وتهدر عين الناظر فلا دية ولا قصاص عند الشافعي والجمهور وقال الحنفية يضمها لأن النظر فوق الدخول والدخول لا يوجب المسالكة القصاص وقالوا لا يجوز قصد العين ولا غيرها لأن المعصية لا تدفع بالمعصية وأجاب الجمهور بأن المأذون فيه إذا ثبت الإذن لا يسمى معصية وإن كان الفعل لو تجرد عن ذلك السبب يسماها ولهذا قال القرطبي الانصاف خلاف ما قاله أصحابنا وقد اتفقوا على جواز دفع الصائل ولو أتى على النفس ولو بغير السبب المذكور وهذا منه مع ثبوت النص فيه وإيس مع النص قياس ؛ وهل يلحق الاستماع بالنظر ؟ وجهان أحدهما لا لأن النظر أشد ؛ ويشمل قوله اطاع كل مطلع كيف كان ومن أى جهة كانت من باب أو غيره إلى العورة أو غيرها ذكره القرطبي (تنبيه) هذا الحديث يتناول الإناث فلو نظرت امرأة في بيت أجنبي جاز رميها على الاصح بناء على أن من شرطية تتناول الإناث وقيل لا يجوز بناء على مقابل أن من يختص بالذكر ووجه بأن المرأة لا يستتر منها شيء (حم م عن أبي هريرة) وفي الباب أبو أمامة وغيره .

(من اطاع في كتاب أخيه) في الدين (بغير إذنه فكأنما اطاع في النار) أى أن ذلك يقربه منها ويدنيه من الاشراف عليها ليقع فيها فهو حرام شديد التحريم وقيل معناه فكأنما ينظر إلى ما يوجب عليه النار ويحتمل أنه أراد عقوبة البصر لأن الجنابة منه كما يعاقب السمع إذا استمع إلى حديث قوم وهم له كارهون قال ابن الاثير وهذا الحديث محمول على الكتاب الذي فيه سر وأمانة يسكره صاحبه أن يطاع عليه وقيل عام في كل كتاب (طب عن ابن عباس) ومن المصنف الحسنه .

٨٤٧٠ - مَنْ أَعَانَ مُجَاهِدًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ غَارِمًا فِي عُسْرَتِهِ أَوْ مُكَاتِبًا فِي رَقَبَتِهِ أَظْلَهُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ - (حم ك) عن سهل بن حنيف - (صح)

٨٤٧١ - مَنْ أَعَانَ عَلَى قَتْلِ مُؤْمِنٍ بِشَطْرِ كَلِمَةٍ لَقِيَ اللَّهَ مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ «أَيْسَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ» - (ه)
عن أبي هريرة - (ض)

٨٤٧٢ - مَنْ أَعَانَ ظَالِمًا سَلَطَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ - ابن عساكر عن ابن مسعود - (ض)

٨٤٧٣ - مَنْ أَعَانَ عَلَى خُصُومَةٍ بَظْلٍ لَمْ يَزَلْ فِي سَخَطِ اللَّهِ حَتَّى يَنْزِعَ - (ه ك) عن ابن عمر - (صح)

٨٤٧٤ - مَنْ أَعَانَ ظَالِمًا لِيُدْحِضَ بَيَاطِلَهُ حَقًّا فَقَدْ بَرَأَتْ مِنْهُ ذِمَّةُ اللَّهِ وَذِمَّةُ رَسُولِهِ - (ك) عن ابن عباس - (صح)

(من أعان مجاهدا في سبيل الله) على مؤن غزوه أو لإخلافه في أهله بخير ونحو ذلك (أو) أعان (غارما في عسرتة أو) أعان (مكاتبا في رقبته) أى في فكها بنحو أداء بعض النجوم عنه أو الشفاعة له (أظله الله) من حر الشمس عند دنوها من الرأس يوم القيامة (في ظله) أى في ظل عرشه كما تشهد له النظائر المارة (يوم لا ظل إلا ظله) إكراما له وجزاء بما فعل وأضاف الظل إليه للتشريف (حم ك) في باب المكاتب من حديث عمرو بن ثابت عن عبد الله ابن محمد بن عقيل عن عبد الله عن سهل بن حنيف وحديثه حسن اهـ.

(من أعان على قتل مؤمن) ولو (بشطر كلمة) نحو أقر: من القتل (لقى الله مكتوبا بين عينيه آيس من رحمة الله) كناية عن كونه كافرا إذ لا يأس من روح الله إلا القوم الكافرون ، وقد يقال بعمومه ويكون المراد يستمر هذا حاله حتى يظهر من ذنبه بنار الجحيم فإذا طهر منه زال بأسه فزال يأسه وأدركته الرحمة فأخرج من دار النعمة وأسكن دار النعمة ، وذلك لأن القتل أخطر الأشياء شرعا وأقبحها عقلا لأن الإنسان مجبول على محبة بقاء الصورة الإنسانية المخلوقة في أحسن تقويم . قال الطيبي : وذو وعيد شديد لم ير أبليغ منه (ه) عن محمد بن إبراهيم الأنماطي عن محمد بن خراش عن مروان عن معاوية الفزارى عن يزيد بن أبي زياد الشامي عن الزهدي عن ابن المسيب (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضا باللفظ المزبور أحمد . قال الذهبي : فيه يزيد بن أبي زياد الشامي تالف ، وقال ابن حجر كالمندري حديث ضعيف جداً ، وبالبخاري في الجوزي في حكم بوضعه وتبع فيه أبا حاتم فإنه قال في العمال باطل موضوع وفي الميزان يزيد بن أبي زياد الشامي ضعفه المندري وتركه النسائي وغيره وقال البخاري منكر الحديث ثم ساق له هذا الخبر ثم قال أعنى في الميزان وقال أحمد ليس هذا الحديث بصحيح

(من أعان ظالما سلطه الله عليه) صدقة قوله سبحانه : وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا (ابن عساكر) في التاريخ من جهة الحسن بن زكريا عن سعيد بن عبد الجبار الكرابي عن حماد بن عاصم بن بهدلة عن زور (عن ابن مسعود) قال السخاوي وابن زكريا هو العدوي متهم بالوضع فهو آفته

(من أعان على خصومة بظلم) لفظ رواية الحاكم بغير حق (لم يزل في سخط الله) أى غضبه الشديد (حتى ينزع) أى يقاع عما هو عليه من الإعانة وهذا وعيد شديد يفيدان ذاكيرة ولذلك عده الذهبي من الكبائر (ه ك) في الأحكام (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي في التلخيص ، وقال في الكبائر صحيح ورواه عنه أيضا الطبراني باللفظ المذكور . قال الهيثمي : رجاله رجال الصحيح

(من أعان ظالما) لفظ رواية الحاكم باطلا بدل ظالما (ليدحض) أى ليبطال من دحضت حجته بطلت (بباطله) أى بسبب ما ارتكبه من الباطل (حقا فقد برئت منه ذمة الله وذمة رسوله) أى تهده وأمانته لأن لكل أحد عهدا

٨٤٧٥ - مَنْ أَعْتَذَرَ إِلَى أَخِيهِ بِمَعْذَرَةٍ فَلَمْ يَقْبَلْهَا كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْخَطِيئَةِ مِثْلُ صَاحِبِ مَكْسٍ - (٥)
والضياء عن جودان - (ص)

٨٤٧٦ - مَنْ أَعْتَزَّ بِالْعَبِيدِ أَذَلَّهُ اللَّهُ - الحكيم عن عمر - (ص)

بالحفظ والكلام فإذا فعل ما حرم عليه أو خالف ما أمر به خذلته ذمة الله (ك) في الأحكام من حديث سليمان التيمي عن حنش عن عكرمة (عن ابن عباس) قال الحاكم صحيح فردده الذهبي فقال قلت حنش الذهبي ضعيف اه
(من اعتذر إليه أخوه بمعذرة) أى طلب قبول معذرتة واعتذر عن فعله أظهر عذره . قال الراغب : والمعتذر هو المظهر لما يحوج به الذنب (فلم يقبلها) منه (كان عليه من الخطيئة مثل صاحب مكس) لأن من صفاته تعالى قبول الاعتذار والعفو عن الزلات فمن أبى واستكبر عن ذلك فقد عرض نفسه لغضب الله ومقته . قال الراغب : وجميع المعاذير لا تنفك عن ثلاثة أوجه إما أن يقول لم أفعل أو فعلت لأجل كذا فيتبين ما يخرج به عن كونه ذنباً أو يقول فعلت ولا أعود فمن أنكر وأنبأ عن كذب مانسب إليه فقد برئت منه ساحته وإن فعل وجحد فقد يعد التغابي عنه كرماً ومن أقر فقد استوجب العفو بحسن ظنه بك . قال الحكماء : تحاذر عن مذنب لم يسلك بالإقرار طريقاً حتى أخذ من رجائك رفيقاً وإن قال فعلت ولا أعود فهذا هو التوبة وحق الإنسان أن يقتدى بالله في قبولها . قال الغزالي : مهما رأيت إنساناً يسمى الظن بالناس طالباً للعيوب فاعلم أنه خبيث في الباطن وأن ذلك خبيث يترشح منه وإنما يرى غيره من حيث هو فان المؤمن يطلب المعاذير والمنافق يطلب العيوب والمؤمن سائم الصدر في حق الكافة؛ وفيه إيذان بعظم جرم المكس فانه من الجرائم العظام (هـ والضياء) المقدسي وابن حبان في روضة العقلاء من طريق وكيع عن سفيان عن ابن جرير عن ابن مينا (عن جودان) غير منسوب . قال الحافظ العراقي : اختلف في صحته وجهله أبو حاتم وقال لأحبه له وباقي رجاله ثقات . قال ورواه الطبراني عن جابر بسند ضعيف اه . وفي الإصابة عن ابن حبان إن كان ابن جرير سمعه فهو حسن غريب ، وما ذكر من أنه جودان بالجيم هو ماجرى عليه ابن ماجه . قال ابن حجر : وهو الصواب وقول العسكري يودان تصحيف

(من اعتز^(١) بالعبيد أذله الله) يحتمل الدعاء لانه طلب العزم من غير الله العزيز وتعلق بالأسباب دون مسببها فاستوجب الدعاء عليه أو هو خبر عن أن العبيد كلهم أذلاء تحت قهر العزيز فمن لجأ إلى أحد منهم فقد تعجل ذلاً آخر علي ذله وإنما سموا عبيداً لأنهم من قولهم طريق معبد أى مذلل بالانقياد وأياً ما كان فالعزة لله والاعتزاز بالعبيد من الجهل به وجهل العبد بذله لانه مقتون بجميع من دونه والاعتزاز بالشر هو الامتناع به من النوائب فمن امتنع بما لا يملك به لنفسه نفعا ولا ضرراً فقد ذل ومن اعتز بعرض الدنيا فهو المخذول في دينه الساقط من عين الله تعالى (تنبيه) قال في الحكم إذا أردت أن يكون لك عز لا يفتي فلا تستعز بعز يفتي . العطاء من الخلق حرمان ، والتمنع من الله إحسان جل ربنا أن يعامل العبد نقداً فيجازيه نسيئة إن الله حكم يحكم قبل خلق السموات والأرض أن لا يطيعه أحد إلا أعزه ولا يعصيه أحد إلا أذله فربط مع الطاعة العز ومع المعصية الذل كما ربط مع الإحراق النار فمن لا طاعة له لا عز له قال الحكيم : الاعتزاز بالعبيد منشؤه من حب العز وطلبه له فإذا طالب العز للدنيا وطلبه من العبيد ترك العمل بالحق والقول به ليأل ذلك العز فيعزوه ويعظموه وعاقبة أمره الذلة وأنه سبحانه يمهل المخذول وينتهي به إلى أن يستخف لباس الذل فعندها يلبسه إما في الدنيا أو يوم خروجه فيها فيخرجه من أذل ذلة وأعنف عنف (الحكيم) الترمذي وكذا العقيلي في الضعفاء وأبو نعيم في الحلية (عن عمر) بن الخطاب وفيه عبدالله بن عبد الله الأموي قال في الميزان عن العقيلي لا يتابع على حديثه أو رد له هذا الخبر وذكره ابن حبان في الثقات وقال يخالف في روايته

(١) بعين مهملة فثناة فزأى كذا بخط المؤلف ؛ لكن الذي ذكره مخزجه الحكيم اختر بعين معجمة وراه كذا هو بخطه

٨٤٧٧ - من اعتق رقبة مسلمة اعتق الله له بكل عضو منها عضواً منه من النار ، حتى فرجه بفرجه -
(ق ت) عن أبي هريرة - (صح)

٨٤٧٨ - من اعتقل رجلاً في سبيل الله عقله الله من الذنوب يوم القيامة - (حل) عن أبي هريرة (ض)

٨٤٧٩ - من اعتكف عشرًا في رمضان كان كحجتين وعمرتين - (هب) عن الحسين بن علي - (ض)

٨٤٨٠ - من اعتكف إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه - (فر) عن عائشة - (ض)

(من اعتق رقبة) قال الحرالي هي ماناله الرق من بني آدم فالمراد الرقبة المسترقة التي يراد فكها بالعتق (مسئلة) في رواية سليمة وفي رواية مؤمنة وخصها لالاخراج الكافر بل تنويعها بزيادة فضل عتق المؤمن هكذا قاله البعض لكن أخذ بعضهم بالمفهوم فقال لا ينكر أن في عتق الكافر فضلاً لكن لا يترتب عليه ذلك (اعتق الله) أي أنجي الله . وذكر بلفظ الاعتاق للشاكلة (بكل عضو منها عضواً منه من النار) نار جهنم ^(١) (حتى فرجه بفرجه) خص الفرج بالذكر لكونه محل أكبر الكبائر بعد الشرك والقتل كفولهم مات الناس حتى الكرام قال الزين العراقي حرف الغاية في قوله حتى يحتمل أن تكون الغاية هنا الأعلى والأدنى فإن الغاية تستعمل في كل منهما فيحتمل أن يراد هنا الأدنى لشرف أعضاء العبادة عليه كالجبهة واليدين وبحو ذلك ويحتمل أن يراد الأعلى فإن حفظه أشد على النفس ، وأخذ من الخبر نذب إعتاق كامل الأعضاء تحقيقاً للمقابلة ولهذا قيل يندب أن يعتق الذكر ذكرًا والأنثى أنثى (تنبيه) أخبر الصادق بأن الله يعتق فرج المعتق بثواب فرج المعتق ولا يتعلق بالفرج ذنب إلا نحو الزنا وذلك قسمان مباشرة فيما دون الفرج أو فيه من غير إيلاج كإل الحشفه ، الثاني إيلاجها والاول صغائر تكفرها الحسنات إجماعاً والثاني كبائر لا يكفرها إلا التوبة فيحتمل حل الحديث على الاول ويحتمل أن للعق حظاً في الموازنة ليس لغيرها وظاهر تكفير الكبائر لكونه أشق من غيره من العبادات كإصلاة (ق ت عن أبي هريرة) وفيه بقية ومسئلة بن علي وهو الشامي قال الذهبي قال الدارقطني متروك وعثمان بن عطاء ضعفه الدارقطني وغيره

(من اعتقل رجلاً في سبيل الله) الاعتقال أن يجعل الراكب الرمح تحت نغذه ويجر آخره على الأرض وراءه ، عقله الله من الذنوب يوم القيامة أي حماه منها وهذا دعاء أو خبر (حل عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف .
(من اعتكف عشرًا في رمضان) أي دسراً من الأيام بلياليها ويحتمل عشرًا من الليالي فقط (كان كحجتين وعمرتين) أي بعدلها في الثواب وهذا وارد علي منهج الترغيب في الاشتغال به وحده بحيث يصير همه كله به وخطراته كلها يذكره فيصير أنسه بالله بدلاً عن أنسه بالخلق (هب عن الحسين بن علي) بن أبي طالب وظاهر كلام المصنف أن مخرجه البيهقي خرجته وأقره وليس كذلك بل تعقبه فقال إسناده ضعيف ومحمد بن زاذان أي أحد رجاله متروك وقال البخاري لا يكتب حديثه اه كلامه . وفيه أيضاً عتبسة بن عبد الرحمن قال البخاري تركوه ، وقال الذهبي في الضعفاء متروك منهم أي بالوضع .

(من اعتكف إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه) أي من الصغائر حيث اجتنب الكبائر وقضية كلام المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الديلمي ومن اعتكف فلا يحرم من الكلام اه . (فر عن عائشة) وفيه من لا يعرف .

(١) ظاهره أن العتق يكفر الكبائر وذلك لأن للعق مزية علي كثير من العبادات لأنه أشق من الصوم والصلاة والصوم لما فيه من بذل المال الكثير ولذلك كان الحج أيضاً يكفر الكبائر .

٨٤٨١ - مَنْ أَعْطَاهُ اللَّهُ تَعَالَى حِفْظَ كِتَابِهِ فَظَنَّ أَنَّ أَحَدًا أُعْطِيَ أَفْضَلَ مِمَّا أُعْطِيَ فَقَدْ غَلَطَ أَعْظَمَ النِّعَمِ - (تخ هب) عن رجاء الغنوى مرسلًا - (ض)

٨٤٨٢ - مَنْ أُعْطِيَ حَظَّهُ مِنَ الرَّفْقِ فَقَدْ أُعْطِيَ حَظَّهُ مِنَ الْخَيْرِ، وَمَنْ حُرِمَ حَظُّهُ مِنَ الرَّفْقِ فَقَدْ حُرِمَ حَظُّهُ مِنَ الْخَيْرِ - (حم ت) عن أبي الدرداء - (ض)

٨٤٨٣ - مَنْ أُعْطِيَ شَيْئًا فَوَجَدَ فُلَيْحَ بِهِ، وَمَنْ لَمْ يَجِدْ فُلَيْحَ بِهِ؛ فَإِنَّ أَثْنَى بِهِ فَقَدْ شَكَرَهُ، وَإِنْ كَتَمَهُ فَقَدْ كَفَرَهُ، وَمَنْ تَحَلَّى بِمَا لَمْ يُعْطَ فَإِنَّهُ كَلَابِيسُ ثَوْبِي زُورٍ - (خدد ت حب) عن جابر - (صح)

٨٤٨٤ - مَنْ أَعْيَتْهُ الْمَكَاسِبُ فَعَلَيْهِ بِمِصْرَ، وَعَلَيْهِ بِالْجَانِبِ الْغَرْبِيِّ مِنْهَا - ابن عساكر عن ابن عمرو (ض)

(من أعطاه الله كتابه) القرآن (فظن أن أحدا أعطى أفضل مما أعطى فقد غلط) وفي رواية صغر (أعظم النعم) لانه قد أعطى النعمة العظمى التي كل نعمة وإن عظمت فهي بالنسبة إليها حقيرة ضئيلة فإذا رأى أن غيره من لم يعط ذلك أوقى أفضل مما أوقى فقد صغر عظميا وعظم حقيرا قال الغزالي كل من أوقى القرآن حق له أن لا ينظر إلى الدنيا الحقيرة نظرة بالاستحلاء فضلا عن أن يكون له فيها رغبة ويلزم الشكر على ذلك فانه الكرامة العظمى (تخ هب عن رجاء الغنوى) بفتح المعجمة وفتح النون وآخره وانسبة إلى غن وهو ابن أعصر أو يعصر ينسب إليه جمع كثير (مرسلًا) قال الغزالي رجاء يخلف في صحبته وقد ورد من حديث عبد الله بن عمر وجابر والبراء نحوه وكلها ضعيفة اهـ . وأورد في الإصابة وجاء هذا في الصحابة في القسم الأول وقال روت عنه سا كنة بنت الجعد ثم قال وأما ابن حبان فذكره في ثقات التابعين وقال أبو عمر لا يصح حديثه

(من أعطى حظه من الرفق) أي نصيبه منه (فقد أعطى حظه من الخير ومن حرم حظه من الرفق فقد حرم حظه من الخير) كله إذ به تنال المطالب الآخروية والدينية وبفوتها يفوتان ولهذا قال نستطور لما بعث صاحبيه ليدعوان الملك إلى دين عيسى وأمرهما بالرفق بخالفا وأغاظا عليه خبسهما وآذاهما فقال لهما نستطور مثلكما كالرأفة التي لم تلد قط فولدت بعد ما كبرت فاحبت أن تعجل شبابه لتنتفع به فحملت على معدته ما لا يطيق فقفلته (حم ت عن أبي الدرداء) ورواه ابن منيع والديلمي عن عائشة

(من أعطى شيئا فوجد) أي من أعطى حقا فليكن عارفا بحقه فان وجد مالا (فليجز به) مكافأة على الصنعة (ومن لم يجد) مالا (فيلين به) عليه ولا يجوز له كتمان نعمته (فان اثني) عليه (به فقد شكره) علي ما أعطاه (وإن كتمه فقد كفره) أي كفر نعمته، وفيه معنى قوله الحمد رأس الشكر ماشكر الله عبد لم يحمده والغافى وجد عاطفة على الشرط وفي فليجز به جوابية، وفائدة التعبير بحرف الترتيب الإشارة إلى أن من أعطى لا يؤخر الجزاء عن الاعطاء أيما وجد اليسار (ومن تحلى بما لم يعط) أي ومن تزين بشعار الزهاد وليس منهم (فأيه كلابس ثوبي زور) أي فهو كمن لبس قيصاً وصل كنهه بكمين آخرين موهما أنه لابس قيصين فهو كالكاذب القائل ما لم يكن وقيل شبه بالثوبين أن المتحلى كذب كذابين فوصف نفسه بصفة ليست فيه ووصف غيره بأنه خصه بصفة . قال الطيبي واتبع المجازي والمثنى بالمتحلى لأنهما أظهرهما ما وجب عليهما لثلا يكفر المنعم وهذا إنما يظهر ما يلبس به على الناس ليسخر منهم (خدد ت حب عن جابر) بن عبد الله قال الترمذي حسن قال الصدر المناوى وفيه اسماعيل بن عياش .

(من أعيته المكاسب) أي أعيته ولم يتد لوجهها (فعليه بمصر) أي فليترزم سكانها أو ليتجر بها (وعليه بالجانب الغربي منها) فان المكاسب فيها ميسرة وفي جانبها الغربي أيسر ولم تزل الناس يترجمون مصر بكثرة الريح ونهوض المتجر.

٨٤٨٥ - مَنْ أَغَاثَ مَلُوفًا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ ثَلَاثًا وَسَبْعِينَ مَغْفِرَةً : وَاحِدَةً فِيهَا صَلَاحُ أَمْرِهِ كُلِّهِ ، وَثَنَتَانِ وَسَبْعُونَ لَهُ دَرَجَاتٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (تخ هب) عن أنس - (ض)

٨٤٨٦ - مَنْ أَغْبَرَتْ قَدَمَاهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَرَّمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ - (حم خ ت ن) عن أبي عبس - (صح)

٨٤٨٧ - مَنْ أَغْتَابَ غَازِيًا فَكَأَنَّمَا قَتَلَ مُؤْمِنًا - الشيرازي عن ابن مسعود - (ض)

٨٤٨٨ - مَنْ أَغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ كَانَ فِي طَهَارَةٍ إِلَى الْجُمُعَةِ الْآخَرِ - (ك) عن أبي قتادة - (صح)

وقد روى الخطيب في التاريخ عن الجاحظ الأمصار عشرة فالصناعة بالبصرة والفصاحة بالكوفة والخير ببغداد والعز بالرى والحسد بهراة والجفاء بنيسابور والبخل بمر و الطرمزة بسمرقند والمروة ببلخ والتجارة بمصر اه ، وفي الخطط أن في بعض الكتب الإلهية إن مصر خزائن الأرض كلها فمن أرادها بسوء قصمه الله وعن كعب الأحبار مصر بلد معافاة من الفتن من أرادها بسوء كبه الله على وجهه وعن أبي موسى ما كادهم أحد إلا كفاهم الله مؤنته؛ نعم كره بعض السلف استيطانها؛ أخرج ابن عساكر في تاريخه عن ابن عمر بن عبد العزيز قال لو رجل أن تسكن قال الفسطاط قال أف أنسكن الخبيثة الممتدة وتذر الطيبة الاسكندرية فإنك تجمع بها دنيا وأخرى طيبة الموطأ والذي نفس عمر بيده لوددت أن قبرى يكون بها (ابن عساكر) في تاريخه (عن ابن عمرو) بن العاص

(من أغاث ملهوفاً) أى مكروباً وهو شامل للظلم والمجاز (كتب الله له ثلاثاً وسبعين مغفرة واحدة فيها صلاح أمره كله) أى فى الدنيا والآخرة (وثنتان وسبعون درجات يوم القيامة) فيه ترغيب عظيم فى الإغاة والإغاة قال بعضهم فضائل الإغاة لا تسع بيانه الطروس فانه يطلق فى سائر الأحوال والأزمان والقضايا (تخ هب) عن أبي طاهر عن أبي داود الخفاف عن غسان بن الفضل عن عبد العزيز بن عبد الصمد العمى عن زياد عن أبي حسان (عن أنس) ابن مالك قضية تصرف المصنف أن البخارى خرج ما كتبا عليه والأمر بخلافه فانه خرج في ترجمة عباس بن عبد الصمد وقال هو منكر الحديث وفي الميزان وهما ابن حبان وقال حدث عن أنس بنسخة أكثرها موضوع ثم ساق منها هذا الخبر وحكم ابن الجوزى بوضعه ونعقبه المؤلف بأن له شاهداً .

(من أغبرت قدماه) أى أصابهما غبار أو صارتا ذا غبار والمراد المشى (فى سبيل الله) أى فى طريق يطلب فيها رضا الله فشمع طريق الجهاد وطلب العلم وحضور الجماعة والحج وغير ذلك لأنه اسم جنس مضاعف يفيد العموم إلا أن المتبادر فى سبيل الله الجهاد (حرمه الله) كله (على النار) أبلغ من قوله أدخله الجنة وإذا كان ذا فى غبار قدميه فكيف بمن بذل نفسه لقتال وقتل فى سبيل الله ؟ فيه تنبيه على فضيلة المشى على الاقدام للطاعات وأنه من الأعمال الراجعة التى يستوجب العبد بها معالى الدرجات والفردوس الأعلى (حم خ) فى الصلاة والجهاد وفيه قصة (ت ن) فى الجهاد (عن أبي عبس) بفتح العين المهملة وسكون الموحدة عبد الرحمن بن جبر بفتح الجيم وسكون الموحدة اه .

(من اغتاب غازياً فكأنما قتل مؤمناً) أى فى مطلق حصول الإثم أو هو زجر وتهويل (الشيرازى) أبو بكر أحمد ابن عبد الرحمن الحافظ (عن ابن مسعود) وفيه الحسن بن أبي الحسن قال الذهبى فى الضعفاء منكر الحديث

(من اغتسل يوم الجمعة) أى لها فى وقت غسلها وهو من الفجر إلى الزوال (كان فى طهارة) من الساعة التى صلى فيها الجمعة أو من وقت الغسل (إلى) مثلها من (الجمعة الأخرى) والمراد الطهارة المعنوية، وهذا تنبيه على عظيم فضل الغسل لها (ك) فى باب الجمعة من حديث هارون بن مسلم العجلي عن أبان عن يحيى بن عبد الله بن أبي قتادة (عن أبي قتادة) قال عبد الله دخل على أبي وأنا أغتسل يوم الجمعة فقال غسل جنابة أو للجمعة قلت من جنابة قال أعد غسلاً آخر فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال الحاكم على شرطهما وهرون بصرى ثقة تفرد عنه

٨٤٨٩ - من أغتیب عنده أخوه المسلم فلم ينصره وهو يستطيع نصره أذله الله تعالى في الدنيا والآخرة -
ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة عن أنس - (ح)

٨٤٩٠ - من أفتى بغير علم كان إثمه على من أفتاه ، ومن أشار على أخيه بأمر يعلم أن الرشد في غيره فقد خان - (دك) عن أبي هريرة - (صح)

٨٤٩١ - من أفتى بغير علم لعنته ملائكة السماء والأرض - ابن عساكر عن علي - (ح)
٨٤٩٢ - من أفطر يوماً من رمضان في غير رخصة رخصها الله له لم يقض عنه صيام الدهر كله ، وإن

شريح بن يونس اه وتلقبه الذهبي في المذهب فقال هذا حديث منكر ومارون لا يدرى من هو اه
(من أغتیب عنده أخوه المسلم فلم ينصره وهو يستطيع نصره أذله الله تعالى في الدنيا والآخرة) أى خذله بسبب تركه نصره أخيه مع قدرته عليه لتركه للنصر وخذلانه أن يدركه سخطه أو يقابله بعقوبته . قال النووي : والغيبة ذكر الإنسان بما يكره بلفظ أو كتابة أو رمز أو إشارة عين أو رأس أو يد وضابطه كل ما ألهمت به غيرك من نقص مسلم فهو غيبة ومنه المحاكاة بأن يمشى متعارجاً أو مطأطئاً أو غير ذلك من الهيئات مریداً حكاية من ينقصه فكل ذلك حرام يجب إنكاره بلا خلاف . قال ومنه إذا ذكر مصنف كتاب شخصاً بعيته قائلاً قال فلان مریداً تنقيصه والشناعة عليه فهو حرام فإذا أراد بيان غطاء لئلا يقلد أو بيان ضعفه لئلا يفتخر به فليس بغيبة بل نصيحة واجبة قال ومن ذلك غيبة المتفقهين والمتعبدين فانهم يعرضون بالغيبة تعريضاً يفهم به كما يفهم بالتصريح فيقال لاحدكم كيف حال فلان فيقولون الله يصلحنا الله يغفر لنا الله يصلحه نسال الله العافية الله يترب علينا ، وما أشبه ذلك مما يفهم تنقصه فكل ذلك غيبة محرمة وكما يحرم على المعتاب يحرم على السامع سماعها وإقرارها فيلزم السامع نهيه إن لم يخف ضرراً فإن خافه لزمه الإنكار بقلبه ومفارقة المجلس (ابن أبي الدنيا في) كتاب (ذم الغيبة عن أنس) بن مالك رمز المصنف لحسنه وقال المنذرى أسانيد ضعيفة ورواه عنه أيضاً البخارى في شرح السنة والحارث بن أبى أسامة

(من أفتى بغير علم) في رواية أفتى بالناء للجهول وعليها اقتصر جمع منهم الكمال ابن أبى شريف ، وانظر رواية الحاكم من أفتى الناس بغير علم (كان إثمهم على من أفتاه) وقال الأشرفي يجوز أن يكون أفتى الناس بمعنى استفتى أى كان إثمهم على من استفتاه فانه جعل في معرض الإفتاء بغير علم ويجوز أن يكون الاول مجهولاً أى فاتهم أصابه على من أفتاه أى الإثم على المفتى دون المستفتى اه . وخرج بقوله بغير علم ما لو اجتهد من هو أهل الاجتهاد فأخطأ فلا إثم عليه بل له أجر الاجتهاد (ومن أشار على أخيه بأمر يعلم أن الرشد في غيره فقد خان) قال الطيبي : إذا عدى أشار بعلى كان بمعنى المشورة أى استشاره وسأله كيف أفعل هذا الامر (د) في العلم (ك) كلاهما (عن أبى هريرة) وأورده عبدالحق في الاحكام ساكتاً عليه قال ابن القطان ولا أدري كيف سكت ولعله اعتقد اعتقاداً أخطأ فيه كيف وهو يسمع تأنيماً من أفتى بغير علم والخبر ضعيف لا مورد ثم اندفع في توجيهه وأطال

(من أفتى بغير علم لعنته ملائكة السماء والأرض) لفظ رواية ابن لال وغيره السماوات بلفظ الجمع (ابن عساكر) في تاريخه (عن علي) أمير المؤمنين ورواه عنه أيضاً ابن لال والديلى

(من أفطر يوماً من رمضان في غير رخصة رخصها الله له) وفي رواية بدله من غير عذر وفي رواية من غير علة (لم يقض عنه صيام الدهر كله) وهو مبالغة ولهذا أكد بقوله (وإن صامه) أى الدهر حق الصيام ولم يقصر فيه وبذل جهده وطاقته وزاد في المبالغة حيث أسند القضاء إلى الصوم إسناداً مجازياً وأضاف الصوم إلى الدهر لإجراء الظرف مجرى المفعول به إذا الأصل لم يقض هو في الدهر كله أو هو مؤول بأن القضاء لا يقوم مقام الأداء وإن صام

صَامَةٌ - (حم ٤) عن أبي هريرة - (ح)

٨٤٩٣ - مَنْ أَفْطَرَ يَوْمًا مِنْ رَمَضَانَ فِي الْحَضَرِ فَلَيْدٌ بَدَنَةٌ - (قط) عن جابر - (ض)

٨٤٩٤ - مَنْ أَفْطَرَ يَوْمًا مِنْ رَمَضَانَ قَمَاتٌ قَبْلَ أَنْ يَقْضِيَهُ فَعَلَيْهِ بِكُلِّ يَوْمٍ مَدْلَسَكَيْنِ - (حل) عن

ابن عمر - (ض)

٨٤٩٥ - مَنْ أَفْطَرَ فِي رَمَضَانَ نَاسِيًا فَلَا قَضَاءَ عَلَيْهِ وَلَا كَفَّارَةَ - (ك حق) عن أبي هريرة - (صح)

عوض اليوم دهرًا^(١) لأن الإثم لا يسقط بالقضاء وإن سقط به الصوم ولأن القضاء لا يساوي الأداء في الإكمال فقوله لم يقضه عنه صيام الدهر أى في وصفه الخاص به وهو الكمال وإن كان يقضى عنه وصفه العام المنحط عن كمال الأداء قال ابن المنير هذا هو الأليق بمعنى الحديث ولا يحمل على نفي القضاء بالكلية إذ لا نهى عبادة واجبة مؤقته لا تقبل القضاء (حم ٤) كلهم في الصوم واللفظ للترمذى وذكره البخارى تعليقاً بصيغة التريض (عن أبي هريرة) وفيه أبو المظوس ابن يزيد الطوس تفرد به قال الترمذى في العلل عن البخارى لا أعرف له غيره ولا أدرى سمع أبوه من أبي هريرة أم لا وقال القرطبي حديث ضعيف لا يحتج بمثله وقد صححت الأحاديث بخلافه ، وقال الدميرى ضعيف وإن علقه البخارى وسكت عليه أبو داود ومن جزم بضعفه بغوى وقال ابن حجر فيه اضطراب قال الذهبي في الكبار هذا لم يثبت

(من أفطر يوماً) وفي رواية (من رمضان في الحضر) تعدياً (فليد بدنة) قيد بالحضر ليخرج السفر الذى يباح فيه القصر والفطر ، وهذا القيد ثابت في كتاب الدارقطى المعزى إليه كما ترى ، ومن عزى الحديث له وأسقط القيد كعبد الحق فقد وهم وقضية تصرف المؤلف أن هذا هو الحديث بكلمة والامر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الدارقطى فإن لم يجد فليطعم ثلاثين صاعاً من تمر للسالكين اهـ . (قط) من حديث عثمان السكاك عن أحمد بن خالد بن عمرو الحمصى عزأه عن الحارث بن عبيدة الكلاعى عن مقاتل بن سليمان عن عطاء (عن جابر) ثم قال أنسى الدارقطى الحارث ومقاتل ضعيفان جدا اهـ . فقد برئ مخرجه من عهده بيان حاله فتصرف المصنف بحذف ذلك من كلامه غير جيد وفى الميزان هذا حديث باطل يكفى فى رده تلف خالد وشيخه ضعيف ومقاتل غير ثقة وخالد كذبه الغريانى ووهاه ابن عدى اهـ . وأورده ابن الجوزى فى الموضوعات وقال مقاتل كذاب والحارث ضعيف وتبعه المؤلف فى مختصره ساكتاً عليه

(من أفطر يوماً من رمضان قمات قبل أن يقضيه) أى قبل أن يتمكن من قضائه (فعليه) فى تركه (بكل يوم مد) من جنس الفطرة (لمسكين) أو فقير وبه قال الشافعى^(٢) (حل عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه الطبرانى أيضاً وفيه أشعث بن سوار ضعفه جمع اهـ

(من أفطر فى رمضان ناسياً فلا قضاء عليه ولا كفارة) وبه أخذ الشافعى وقال مالك وأحمد من أكل أو جامع ناسياً لزمه قضاء وكفارة وأنه عبادة تفسد بأكل وجماع عمداً فوجب أن يفسد بنسيان كالحج والحدث ولا نهى لوقوعهما فى ابتداء الصوم أفسداً كما لو أكل أو جامع ثم بان طلوع الفجر عند أكله أو جماعه فكدا وقوعهما فى أثناءه ورد

(١) ومذهب الشافعى أنه يجب عليه قضاء يوم بدله وإسماك بقية النهار وبرئت ذمته ، وبهذا قال أبو حنيفة ومالك وأحمد وجهور العلماء ، وعن ربيعة بن أبى عبد الرحمن أنه يلزمه أن يصوم اثني عشر يوماً لأن السنة اثنا عشر شهراً ، وقال سعيد بن المسيب يلزمه أن يصوم ثلاثين يوماً ، وقال النخعى يلزمه أن يصوم ثلاثة آلاف يوم . وقال علي وابن مسعود لا يقضيه صوم الدهر واحتجوا بهذا الحديث

(٢) وحمله على ما إذا فات بغير عذر أما ما فات بعذر كن أفطر فيه لمرض ولم يتمكن من قضائه بأن استمر مرضه حتى مات فلا إثم فى هذا الفائت ولا تدارك له بالفدية

- ٨٤٩٦ - مَنْ أَقَالَ مُسْلِمًا أَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى عَثْرَتَهُ - (د ه ك) عن أبي هريرة - (ص)
 ٨٤٩٧ - مَنْ أَقَالَ نَادِمًا أَقَالَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (هق) عن أبي هريرة - (ص)
 ٨٤٩٨ - مَنْ أَقَامَ مَعَ الْمُشْرِكِينَ فَقَدْ بَرَّتْ مِنْهُ الذِّمَّةُ - (طب هق) عن جرير - (ص)
 ٨٤٩٩ - مَنْ أَقَامَ الْبَيْتَةَ عَلَى أُسِيرٍ فَلَهُ سَلْبُهُ - (هق) عن أبي قتادة - (ص)

الاول بالفرق لأن المهي في الصوم نوع واحد ففرق بين عمدته وسهوه وفي الحج قسمان أحدهما ما استوى عمدته وسهوه كحلق وقيل صيد والثاني ما فيه فرق كتطيب ولبس فألحق الجماع بالاول لأنه إتلاف والثاني لأنه مخطئ في الفعل وبينهما فرق ولهذا لو أخطأ في وقت الصلاة لزمه القضاء أو في عدد الركعات بني علي صلاته ثم دليلنا هذا الخبر وخبر من أكل أو شرب ناسيا وهو صائم فليس عليه بأس وخبر رفع عن أمتي الخطأ والنسيان فإن قيل لو كان النسيان عذرا كان في النية رد بأن الجماع وأخواته من قبيل المناهي والنية من قبيل الأفعال لأنها قصد وما كان من قبيل الأفعال لا يسقط بالسهو دون المناهي فقد تسقط ولأن النص فرق بينها فلا تصح التسوية ولا بالشروع في العبادة والشروع فيها أليق بالتغليظ ولأن النية مأمور بها للفعل والامثال بخلاف المنهي عنه فإنه للاتباع والكف والنسيان فيه غالب فإن قيل لا يطل الصوم إلا بدخول عين بقصد أكله وشربه ولوتدواويا لورود النص بالاكل والشرب رد بأنه ألحق بها الغير قياسا وإجماعا فإن قيل السهو كالجهل عذر بالنسبة لكل مفطر مطلقا لعموم النص رد بأنه عذر فيما قل لا فيما كثر لتدور كثرة السهو (ك هق عن أبي هريرة) قال البيهقي رواه ثقات وتعقبه في المذهب بأن النسائي رواه عن يوسف ابن سعيد عن علي بن بكار عن محمد بن عمرو وقال هذا حديث منكر

(من أقال مسلما) أي وافقه على نقض البيع أو البيعة وأجابه اليه (أقال الله عثرته) أي رفعه من سقوطه يقال أقاله يقله إقالة وتقاؤلا إذا فسخا البيع وعاد المبيع إلى مالكه والتمن إلى المشتري إذا ندم أحدهما أو كلاهما وتكون الإقالة في البيعة والعهد كذا في النهاية قال ابن عبد السلام في الشجرة إقالة النادم من الإحسان المأمور به في القرآن لما له من الغرض فيما ندم عليه سيما في بيع العقار وتمليك الجوار (د ه ك) في البيع (عن أبي هريرة) قال الحاكم على شرطهما وقال ابن دقيق العيد هو على شرطهما وصححه ابن حزم لكنه في اللسان نقل تضعيفه عن الدارقطني

(من أقال نادما) زاد في رواية صفته أي وافقه على نقض البيع (١) (أقاله الله يوم القيامة) دعاء أو خبر قال المطرزي الإقالة في الأصل فسخ البيع وألفه واو أو ياء فإن كانت واو أو فاشتقاقه من القول لأن الفسخ لا بد فيه من قيل وقال وإن كانت ياء فيحتمل أن ينحت من القيلولة (هق) من حديث زاهر بن نوح عن عبد الله بن جعفر ولد ابن المدبني عن العلاء عن أبيه (عن أبي هريرة) وعبد الله يجمع على ضعفه كما بينه في الميزان وأورد هذا الخبر من مناهج كبيره وأعاده في محل آخر ونقل تضعيفه عن الدارقطني

(من أقام مع المشركين) في ديارهم بعد إسلامه (فقد برئت منه الذمة) وهذا كان في صدر الإسلام حين كانت الهجرة اليه عليه الصلاة والسلام واجبة انصرته ثم نسخ (طب هق عن جرير) بن عبد الله رمز المصنف لصحته وليس كما قال ففيه حجاج بن أرطاة أوردته الذهبي في الضعفاء ومثل متفق على تلبيته قال أحمد لا يحتج به وقال يحيى ضعيف وقال النسائي ليس بقوى وقال الدارقطني لا يحتج به وقال ابن عدي ربما أخطأ لكن لا يعتمد الكذب وقال ابن حبان تركوه وفيه قيس بن أبي حازم وثقه قوم وقال ابن المدبني عن القطان منكر الحديث وأقره الذهبي

(من أقام البيعة على أسير) أي على قتله إياه (فله سلبه) (٢) بالتحريك وهو ما على بدنه من الثياب قال الراغب

(١) وأجابه اليه إذا كان قد ندم أحدهما أو كلاهما وهي فسخ لا بيع فلا يترتب عليها أحكام البيع من الأخذ بالشفعة وغيره .
 (٢) أي بشرط أن يكون القاتل مسلما والسلب بفتح اللام ثياب القاتل التي عليه والخف والران وهو خف بلا قدم

٨٥٠٠ - مَنْ اقْتَبَسَ عِلْمًا مِنَ النُّجُومِ اقْتَبَسَ شُعْبَةً مِنَ السَّحَرِ ؛ زَادَ مَا زَادَ - (حم د ه) عن ابن عباس - (ح)
 ٨٥٠١ - مَنْ اقْتَصَدَ اغْنَاهُ اللَّهُ ، وَمَنْ بَذَرَ أَفْقَرَهُ اللَّهُ ، وَمَنْ تَوَاضَعَ رَفَعَهُ اللَّهُ ، وَمَنْ تَجَبَّرَ قَصَمَهُ اللَّهُ - البزار
 عن طلحة - (ض)

٨٥٠٢ - مَنْ اقْتَطَعَ أَرْضًا ظَالِمًا لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانُ - (حم م) عن وائل - (صح)

الاسر الشد بالقيد من قولهم أسرت القتب فسمى الاسير به ثم قيل لكل مأخوذ مقيد وإن لم يشد ذلك ويتجوز به
 فيقال أنا أسير نعمتك (هق عن أبي قتادة) رمز المصنف لصحته

(من اقتبس) أى تعلم من قبست من العلم واقتبست من الشيء إذا تعلمته واقتبس شعبة من النار واقتباسها
 الاخذ منها (علما من النجوم) أى من علم تأثيرها لا تسييرها فلا يناقض ماسبق من خبر تعلموا من النجوم ما تهتدون
 به في ظلمات البر والبحر وقد مر التنبيه على طريق الجمع (اقتبس شعبة) أى قطعة (من السحر) المعلوم تحريمه ثم
 استأنف جملة أخرى بقوله (زاد ما زاد) يعنى كلما زاد من علم النجوم زاد له من الإثم مثل إثم الساحر أو زاد اقتباس
 شعب السحر ما زاده اقتباس علم النجوم . ومن زعم أن المراد زاد النبي على ما رواه ابن عباس عنه في حق علم النجوم
 فقد تكلف ؛ ونكر علما للتقليل ومن ثم خص الاقتباس لأن فيه معنى العلة ومن النجوم صفة علما وفيه مبالغة ؛ ذكره
 الطيبي ؛ وذلك لأنه يحكم على الغيب الذى استأثر الله بعلمه فلم تأثير النجوم باطل محرم وكذا العمل بمقتضاه كالتقرب
 إليها بتقريب القرابين لها كفر ؛ كذا قاله ابن رجب (تنبيه) قال بعض العارفين أصناف حكما عقلاء السالكين
 إذا حاولوا جلب نفع أو دفع ضرر لم يحاولوه بما يجانس من الطبائع بل حاولوه بما هو فوق رتبته من عالم الافلاك
 مثلا التي رتبها غالبية رتب الطبائع ومستولية عليها حاولوا ما يروونه من أمر ظاهر الملك بما هو أعلى منه كالاطلاس
 واستئزال الروحانيات المنسوبة عندهم للكواكب وهذا الاستيلاء الروحاني الفلكي الكوكبي على عالم الطبيعة هو
 المسمى علم السيميا وهو ضرب من السحر لأنه أمر لم يتحققه الشرع ولا يتم ولا يتحقق مع ذكر الله عليه بل يطل
 ويضمحل اضمحلال السراب عند غشيانه ، وإلى نحوه يشير هذا الخبر (حم د) في الطب (ه) في الادب (عن ابن عباس)
 وقال النووي في رياضته بعد عزوه لأبي داود إسناد صحيح فرمز المصنف لحسنه فقط تقصير قال الذهبي في المذهب
 حديث صحيح وقال في الكبائر رواه أبو داود بسند صحيح

(من اقتصد) في النفقة (اغناه الله ومن بذر) فيها (أفقره الله ومن تواضع رفعه الله ومن تجبر قصمه الله)
 أهانه وأذله (تنبيه) في تذكرة العلم للبقيني أن سبب موت أبي العباس الناشئ أنه كان في جماعة علي شراب لجرى
 ذكر القرآن وعجيب نظمه فقال كم تقولون لو شئت - وتكلم بكلام عظيم - فأنكروا عليه فقال إيتوني بقرطاس ومحبرة
 فأخذه ودخل بيتاً فانتظروه طويلاً فلم يخرج فدخلوا فإذا هو ميت (البزار) في مسنده (عن طلحة) بن عبيد الله قال
 كنا نمشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة وهو صائم فأجهد الصوم لحاينا له ناقة في قعب وصينا عليه عسلانكرمه به
 عند فطره فلما غابت الشمس ناولناه فلما ذاقه قال يده كأنه يقول ما هذا قلنا لبنا وعسلا أردنا أن نكرمك به أحسب قال
 أكرمك الله بما أكرمتني أو دعوة هذا معناها ثم ذكره قال الهيثمي وفيه من لم أعرفه وقال شيخه الزين العراقي فيه
 عمران بن هارون البصري قال الذهبي شيخ لا يعرف حاله والحديث منكر

(من اقتطع) أى أخذ أرضاً باستيلاء عليها بغير حق قليلا كان أو كثيراً وتقييده بالشبر في رواية خرج مخرج

والمركوب الذى قاتل عليه وأمسكه بعنانه والسرّج واللجام والنفقة التي معه والجنية التي تقاد معه وكفاية شر
 الحربى مثل قتله كأن يفتق عينيه أو يقطع يديه أو رجليه

٨٥٠٣ - مَنْ أَقْتَنَى كَلْبًا إِلَّا كَلَبَ مَاشِيَةً أَوْ ضَارِيًا نَقَصَ مِنْ عَمَلِهِ كُلَّ يَوْمٍ قِيرَاطَانٍ - (حم ق ت ن) عن ابن عمر - (صح)

٨٥٠٤ - مَنْ أَقَرَّ بَعِينَ مُؤْمِنٍ أَقَرَّ اللَّهُ بَعِيْنَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - ابن المبارك عن رجل مرسل - (ض)

٨٥٠٥ - مَنْ أَقْرَضَ وَرَقًا مَرَّتَيْنِ كَانَ كَعَدْلِ صَدَقَةٍ مَرَّةً - (هق) عن ابن مسعود - (ض)

التقليل سواء كانت لمالك معين أو غيره كبيت المال كما في بعض شروح مسلم وسواء اقتطعها للتملك أو ليزرعها ويردها وفي رواية لمسلم من اقتطع حق امرئ وهو يشمل غير المالك كجلد ميتة وسرجين وخذ قذف ونصيب زوجة في القسم وغير ذلك حال كونه ظالما (لحق الله وهو عليه غضبان) في رواية وهو عنه معرض والغضب كيفية نفسانية وهو يديهي التصور وقد عرف بتعريف لفظي قليل هو تغير يحصل عند غليان دم القلب لإرادة الانتقام وهذا بإطلاقه محال على الله تقدس وكذا ما شاكلة كفرح وخدايع واستهزاء لكن لها غايات كإرادة الانتقام من المغضوب عليهم في الغضب فأطلاقها عليه سبحانه غضبان على غيره من العصاة لأن الظالم لم يرض بنعمة الله وغضب عليه حتى طمع في قسمة غيره العاصي مع أنه سبحانه غضبان على غيره من العصاة لأن الظالم لم يرض بنعمة الله وغضب عليه حتى طمع في قسمة غيره فجوزى بالمثل (حم م عن وائل) بن حجر

(من اقتنى) باللقاف (كلبا) أمسكه عنده للادخار (إلا كلب ماشية أو كلبا ضاريا) أي معلما للصيد معتاداله ومنه قول عمران للحم ضراوة كضراوة الخراي من اعتاده لا يصبر عنه كما لا يصبر عن الخمر معتادها وروى ضاري بلفظة من يحذف الألف من المنقوص حالة النصب وأو للتويع لا للتريد (نقص من عمله) أي من أجر عمله ففيه إيماء إلى تحريم الاقتناء والتهديد عليه إذ لا يحبط الأجر إلا بسببه (كل يوم) من الأيام الذي اقتناه فيها (قيراطان) أي قدرا معلوما عند الله إما بأن يدخل عليه من السيئات ما ينقص أجره في يومه وإما بذهاب أجره في إطعامه لأن في كل كبد حرام أجر أو بغير ذلك ولا ينافيه خبر البخاري قيراط لأن من زاد حفظ مالم يحفظه غيره أو أخبر أولا بنقص قيراط ثم زيد النقص أو ذلك منزل على حالتين كالقلة والكثرة أو خفة الضرر وشدته أو قيراط من عمل الليل وقيراط من عمل النهار أو قيراط فيما مضى من عمله وقيراط من مستقبله أو قيراط من عمل الفرض وقيراط من عمل النفل أو يختلف باختلاف الأنواع والبقاع فقيراطان بالحرمةين وقيراط بغيرهما أو الزمنين بأن خفف الشارع أولا ثم لما بلغه أنهم يأكلون معها غلظ أو لغير ذلك ولو تعددت الكلاب فهل تعدد القراريط كما في صلاة الجنازة أولا كما في غسالات الولوع؟ احتمالان وسبب النقص منع الملائكة من ولوج محله أو ضرر المسارة أو الجار أو هو عقوبة للمقتنى أو لتنجس الأواني أو لترويع الناس وتنجسهم أو غيرها قال بعض المتأخرين والظاهر أن هذا القيراط دون القيراط في خبر من شهد الجنازة حتى يصلى عليها فله قيراط لأن هذا من قبل المطلوب تركه وذلك من المطلوب فعله وعادة الشارع تعظيم الحسنة وتخفيف مقابلهأ كرمها منه وأفاد حل اقتناء كلب لنحو ماشية وصيد وقيس به نحو حرس وزرع ودرب ودار بجامع الحاجة (حم ق ت عن ابن عمر) بن الخطاب

(من أقر بعين مؤمن) أي فرحها وأسرها أو بلغها أمنيته حتى رضيت وسكنت (أقر الله عينه يوم القيامة) جزاء وفاقا (ابن المبارك) في الزهد والرقائق (عن رجل) من التابعين (مرسلا) قال الحافظ العراقي إسناده ضعيف (من أقرض ورقا) بفتح فكسر فضة (مرتين كان عدل صدقة مرة) وفي رواية لابن حبان في صحيحه من أقرض مسلما درهما مرتين كان له كأجر صدقة مرة وهذا الحديث تقدم ما يعارضه في حرف الدال ومر الجمع يحمل هذا على أن الصدقة أفضل من حيث الانتهاء والقرض أفضل من حيث الابتداء لما فيه من صون وجهه من لم يعتد السؤال (هق عن ابن مسعود) ثم قال البيهقي إسناده ضعيف ورواه بإسناد آخر قال الذهبي فيه قيس مجهول وأبو الصباح

- ٨٥٠٦ - مَنْ اكْتَحَلَ بِالْإِثْمِ يَوْمَ عَاشُورَاءَ لَمْ يَرْمَدْ أَبَدًا - (هب) عن ابن عباس - (ض)
 ٨٥٠٧ - مَنْ اكْتَوَى أَوْ اسْتَرَقَى فَقَدْ بَرِئَ مِنَ التَّوَكُّلِ - (حم ت ■ ك) عن المغيرة - (صح)
 ٨٥٠٨ - مَنْ أَكْثَرَ مِنَ الْاسْتِغْفَارِ جَعَلَ اللَّهُ لَهُ مِنْ كُلِّ هَمٍّ فَرْجًا - وَمِنْ كُلِّ ضِيقٍ مَخْرَجًا ، وَرَزَقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ - (حم ك) عن ابن عباس - (صح)
 ٨٥٠٩ - مَنْ أَكْثَرَ ذِكْرَ اللَّهِ فَقَدْ بَرِئَ مِنَ النِّفَاقِ - (طص) عن أبي هريرة - (صح)

يجمع على ضعفه وهذا الحديث قد رواه ابن حبان في صحيحه كما تقرر فعدول المؤلف عن الصحيح وإيراد الضعيف من سوء التصرف اهـ .

(من اكتمل بالإثم يوم عاشوراء لم يرمد أبداً) لأن في الاكتحال به مزية للعين وتقوية للبصر ومدد للروح متصل بصر العين فإذا اكتمل فذهبت الغشاوة وصل النفع إلى بصر الروح ووجد له راحة وخفة فاذا كان ذلك منه في ذلك اليوم نال البركة فعوفى من الرمد (دق) عن الحاكم عن عبد العزيز بن محمد عن علي بن محمد الوراق عن الحسين بن بشر عن محمد بن الصلت بن جوير عن الضحاك (عن ابن عباس) ثم قال أغنى البيهقي إسناده ضعيف بمرة قال وجوير ضعيف والضحاك لم يلق ابن عباس اهـ وقال الحاكم منكر وأنا أبرأ إلى الله من عهدة جوير فقال السخاوي قلت بل هو موضوع وقال الزركشي لا يصح فيه أثر وهو بدعة وقال ابن رجب في لطائف المعارف كل ما روى في فضل الاكتحال والاختصاب والغتسال فيه موضوع لا يصح وقال ابن حجر حديث إسناده واه جدا وأورده ابن الجوزي في الموضوعات من هذا الوجه بسند ليس فيه غير أحمد بن منصور وهو إسناده مختلف بهذا المتن قطعاً اهـ .

(من اكتمل أو استرقى فقد برئ من التوكل) لفعله ما يسئ التنزه عنه من الاكتمال لخطره والاسترقاء بما لا يعرف من كتاب الله لاحتمال كونه شركاً أو هذا فيمن فعل معتمداً عليها لا على الله فصار بذلك بريئاً من التوكل فإن فقد ذلك لم يكن بريئاً منه وقد سبق أن السكى لا يترك مطلقاً ولا يستعمل . مطلقاً بل عند تعينه طريقاً للشقاء وعدم قيام غيره مقامه مع مصاحبة اعتقاد أن الشفاء بإذن الله تعالى والتوكل عليه وقال ابن قتيبة : السكى نوعان كي الصحيح لئلا يعتل فهذا الذي قيل فيه من اكتمل لم يتوكل لأنه يريد أن يدفع القدر والقدر لا يدافع . والثاني كي الجرح إذا فسد والعضو إذا قطع فهو الذي شرع التداوى فيه فإن كان لا مراً محتمل بخلاف الأولى لما فيه من تعجيل التعذيب بالنار لا مراً غير محقق (حم ت هـ ك عن المغيرة) بن شعبة قال الترمذي حسن صحيح وصححه ابن حبان والحاكم

(من أكثر من الاستغفار) وفي رواية للبيهقي من لزم الاستغفار (جعل الله له من كل هم فرجاً ومن كل ضيق مخرجاً ورزقه من حيث لا يحتسب) مقتبس من قوله تعالى ■ ومن يثق بالله يجعل له مخرجاً ، لأن من داوم على الاستغفار وقام بحقه كان متقياً وناظراً إلى قوله قدس ■ استغفروا ربكم إنه كان غفاراً يرسل السماء عليكم مدراراً ، قال الحكيم وأشار بالإكثار إلى أن الآدمي لا يخلو من ذنب أو عيب ساعة فساعة والعذاب عذابان أدنى وأكبر فالأدنى عذاب الذنوب والعيوب فإذا كان العبد مستيقظاً على نفسه فكلماً أذنب أو أعتب أتبعهما استغفاراً فلم يبق في وبالها وعذابها وإذا لها عن الاستغفار تراكت ذنوبه بلجأت الهموم والضيق والعسر والعناء والتعب فهذا عذابه الأدنى وفي الآخرة عذاب النار وإذا استغفر تنصل من الهم فصار له من الهموم فرجاً ومن الضيق مخرجاً ورزقه من حيث لا يحتسب (حم ك) في التوبة (عن ابن عباس) قال الحاكم صحيح ورده الذهبي بأن فيه الحكم بن مصعب فيه جهالة اهـ وقال في المذهب مجهول وظاهر صنيع المصنف أن هذا لم يخرج من أحد من الستة وليس كذلك بل أخرجه أبو داود والنسائي في يوم وإيلة قال الحافظ العراقي وضعفه أبو حاتم وقال الصدر المناوي فيه الحكم بن مصعب لا يحتج به .

٨٥١٠ - مَنْ أَكْثَرَ ذِكْرَ اللَّهِ أَحَبَّهُ اللَّهُ تَعَالَى - (فر) عن عائشة - (ض)

٨٥١١ - مَنْ أَكْرَمَ الْقَبِيلَةَ أَكْرَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى - (قط) عن الوضين بن عطاء مرسل - (ض)

٨٥١٢ - مَنْ أَكْرَمَ أَمْرًا مُسْلِمًا فَإِنَّمَا يُكْرِمُ اللَّهُ تَعَالَى - (طس) عن جابر - (ض)

٨٥١٣ - مَنْ أَكَلَ لَحْمًا فَلَيْتَ وَضًا - (حم طب) عن سهل بن الحنظلية - (ح)

٨٥١٤ - مَنْ أَكَلَ الطَّيْنَ فَكَأَنَّمَا أَغَانَ عَلَى قَتْلِ نَفْسِهِ - (طب) عن سلمان (ض)

(من أكثر ذكر الله فقد برئ من النفاق) لأن في إكثار الذكر دلالة على محبته لله لأن من أحب شيئا أكثر من ذكره ومن أحبه فهو مؤمن حقا (طس عن أبي هريرة) وفيه موصل بن إسماعيل قال الذهبي في الذيل قال البخاري منكر الحديث وسهل بن أبي صالح أورده الذهبي في الضعفاء وقال ثقة وقال ابن معين وغيره ليس بقوى اه ورواه عنه أيضا البيهقي في الشعب .

(من أكثر ذكر الله أحبه الله تعالى) قال في الحكم لا تترك الذكر لعدم حضورك مع الله فيه لأن غفلتك عن وجود ذكره أشد من غفلتك في وجود ذكره فعسى أن يرفعك من ذكر مع وجود غفلة إلى ذكر مع وجود يقظة ومن ذكر مع وجود يقظة إلى ذكر مع وجود حضور ومن ذكر مع وجود حضور إلى ذكر مع غيبة عما سوى المذكور وما ذلك على الله بعزيز ، (فر عن عائشة) وفيه أحمد بن سهل الواسطي قال الذهبي قال الحاكم له مناكير ونعيم بن مودع قال النسائي غير ثقة .

(من أكرم القبيلة) فلم يستقبلها ولم يستدبرها بيول ولا غائط احتراماً لكونها جهة مظومة (أكرم الله تعالى) أي في الدنيا أو في الآخرة أو فيهما جزاء وفايا (قط عن الوضين بن عطاء مرسل) وفيه بقية بن الوليد والكلام فيه تقدم لكن بعضه مارواه الدارقطني أيضا في سننه عن طاووس مرسل قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا أتى أحدكم البراز فليكرم قبلة الله فلا يستقبلها ولا يستدبرها وما رواه الطبراني في تهذيب الآثار عن سراقه بن مالك مرفوعا إذا أتى أحدكم الغائط فليكرم قبلة الله فلا تستقبلوا القبلة وفيه أحمد بن ثابت الملقب فرخويه منهم

(من أكرم امرأ مسلما فإنما أكرم الله تعالى) لفظ رواية الطبراني من أكرم أخاه المؤمن والقصد بالحديث الحث على تراحم المؤمنين وتعاطف بعضهم على بعض والنحو من التدابر والتقاطع واحتقار المسلم والمحافظة على توقيره وتظيمه والإحسان إليه بالقول والفعل (طس عن جابر) بن عبد الله قال في الميزان خبر باطل اه لكن قال الحافظ العراقي حديث ضعيف وقال تلميذه الهيثمي فيه بحر بن كثير وهو متروك اه

(من أكل لحما فليتوضأ) أي لحم إبل كما يرشد إليه بعض الروايات أو لحما مسته النار كما جاء في الأخبار من الأمر بالوضوء مما مسته وكيفما كان فالخبر منسوخ أو محمول على الندب (حم طب عن سهل بن الحنظلية) روى الحسنه قال الهيثمي وفيه سليمان بن أبي الربيع لم أر من ترجمه والقاسم بن عبد الرحمن مختلف في الاحتجاج به .

(من أكل الطين فكأنما) وفي رواية فإنما (أعان على قتل نفسه) لأنه ردى مؤذ يسد مجارى العروق شديد البرد واليس قوى التجفيف يمنع استطلاق البطن ويورث نفث الدم وقروح الدم وقد استدل بعض المجتهدين على ذهابه إلى تحريم أكل الطين بقوله تعالى «كلوا مما في الأرض» وما قال كلوا الأرض قال الحرالي والطين متخمر الماء والتراب (طب عن سلمان) قال الهيثمي فيه يحيى بن يزيد الأهوازي جهله الذهبي وبقية رجاله رجال الصحيح اه وفي الميزان يحيى بن يزيد الأهوازي حديثه في أكل الطين لم يصح والرجل لا يعرف اه وقال ابن حبان الحديث باطل وكذا قال الخطيب وقال ابن الجوزي موضوع وقال الرافعي أخبار النهي عن أكل الطين لا يثبت منها شيء وقال ابن حجر جمع ابن منده فيها جزم

٨٥١٥ — مَنْ أَكَلَ ثُومًا أَوْ بَصَلًا فَلْيَعْتَزِلْنَا ، وَلْيَعْتَزِلْ مَسْجِدَنَا ، وَلْيَقْعُدْ فِي بَيْتِهِ - (ق) عن جابر - (صح)
 ٨٥١٦ — مَنْ أَكَلَ بِالْعِلْمِ طَمَسَ اللَّهُ عَلَى وَجْهِهِ ، وَرَدَّهُ عَلَى عَقِيْبِهِ ، وَكَانَتْ النَّارُ أَوَّلَى بِهِ - الشيرازى عن
 أبى هريرة - (ض)

ليس فيه ما ثبت وعقد لها البيهقي بابا ، وقال لا يصح منها شيء وقال المصنف في الدرر تبعا للزركشى أحاديثه لا تصح
 وقضية صنيع المصنف أنه لما لم يتعرض أحد من الستة لتخريمه والامر بخلافه فقد خرج ابن ماجه باللفظ المزبور عن أبى هريرة
 (من أكل ثوما) بضم الثاء المثلثة (أو بصلا) أى نيشا من جوع أو غيره كما في لفظ رواية البخارى (فليعتزلنا أو
 ليعتزل) شك من الراوى (مسجدنا) أيها المسلمون أى الأماكن المعدة للصلاة ؛ فالمراد بالمسجد الجنس كما يدل عليه
 رواية أحمد مساجدنا فالإضافة لللابسة أو تقديره مسجد أهل ملتنا ، وأما ما قيل الإضافة تفيد أن النهى خاص
 بمسجد المصطفى صلى الله عليه وسلم أو المسجد الذى فرضه للصلاة فيه يوم خيبر فقد تعقبوه بأن علة النهى تأذى الملائكة
 وإذا شامل للمصلى منقردا وقضيته ترك الصلاة إلى التنصل من الأرائحة وذلك قد يفضى بخروج الوقت وهو محرم فلزم
 إما جواز تأخير الصلاة إلى خروج الوقت أو حرمة أكل ذلك لأن ما أفضى لمحرم يحرم وكل منهما منتف والجواب
 أن أداء الصلاة فى الوقت فرض والفرض لا يترك عند اجتماعه بمحرم وبأن المراد بالملائكة الملائكة الذين مع المصلى
 فإنه لا بد أن يكون معه من ملائكة ينوى بهم عند التسليم عن يمينه وشماله فلا يلزم من كون الجماعة متروكة بتأذى
 جمع من المؤمنين مع ملائكتهم كون الصلاة متروكة بتأذى ملائكة المصلى وحده ، وألحق بهذين كل ما آذى ربحه
 كالسكراث وأخذ منه أن كل من به ما يؤذى الناس كجذام وبرص وبخروج جراحة فضاحة وذات ريح تؤذى ونحو سماك
 وزبال وقصاب يمنع من المسجد ، وقال ابن عبد البر : ومنه يؤخذ أن من آذى الناس بلسانه يمنع من المسجد إلا أن
 ما ذكر من منع الأجزاء وما معه نازع فيه ابن المنير بأن أكل الثوم أدخل فى نفسه المانع اختيارا بخلاف أولئك
 وأشار ابن دقيق العيد إلى أن هذا كله توسع غير مرضى (وليقتد) بواو العطف وفى رواية أو ليقعد (فى بيته) بالشك
 وهو أخص من الاعتزال لأنه أعم من أن يكون فى البيت أو غيره ، وقيل إنه تأكىد لما قبله على وجه المبالغة
 (تنبيه) قال فى الفتح حكم رحبة المسجد وما قرب منها حكمه (ق) فى الصلاة (عن جابر) بن عبد الله قال نهى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عن أكل الثوم والبصل والكراث فغلبتنا الحاجة فأكلنا منها فذكره ورواه عنه أيضا أبو داود
 والنسائى قال المصنف وهو متواتر

(من أكل بالعلم) يعنى اتخذ عليه ذريعة إلى جلب المال والنكالب على جمعه رجاء أن يقضى من الدنيا وطره
 ويتنعم بأكل الطيبات (طمس الله على وجهه) وفى رواية الديلمى طمس الله عز وجل عينه (ورده على عقيبه وكانت
 النار أولى به) وإن انتفع الناس بعلمه لأن ما أفسد بعلمه أكثر مما أصلحه بقوله إذ لا يستجرى الجاهل على الرغبة
 فى الدنيا إلا باستجراء العالم واتخاذهم العلم مجلبة لحطامها فقد صار علمه سببا لجرأة عباد الله على معاصيه ونفسه الجاهلة
 مع ذلك تمنيه وترجيه وتخيل له أنه خير من كثير من الناس وبذلك ينقطع عن التوبة فيخاف عليه سوء الخاتمة فإياك
 يا مسكين أن تدعن لتزويره وتبدل بحبل غروره قال حجة الإسلام والعلم النافع بما يزيد الخوف من الله والبصيرة
 بعيوب النفس ويقلل الرغبة فى الدنيا ويزيد الرغبة فى الآخرة ويطلع على مكائد الشيطان وغروره وكيفية
 تلبسه على علماء الشر حتى عرضهم لمقت الله وسخطه حيث أكلوا الدنيا بالدين واتخذوا العلم ذريعة إلى أخذ الأموال
 من السلاطين وأكل أموال الأوقاف واليتامى والمساكين وصرف همهم طول نهارهم إلى طلب الجاه والمزلة فى قلوب
 الخلق واضطروهم ذلك إلى المماراة والمنافسة والمباهاة - إلى هنا كلام الحجة (الشيرازى) فى الألقاب (عن أبى هريرة)
 ورواه عنه أيضا أبو نعيم والديلمى

٨٥١٧ - مَنْ أَكَلَ فَشَبَعَ ، وَشَرَبَ فَرَوَى ، فَقَالَ : « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنِي وَأَشْبَعَنِي وَسَقَانِي وَأَرْوَانِي »
خَرَجَ مِنْ ذُنُوبِهِ كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ - (ع) وابن السني عن أبي موسى - (ض)

٨٥١٨ - مَنْ أَكَلَ قَبْلَ أَنْ يَشْرَبَ ، وَتَسَحَّرَ ، وَمَسَّ شَيْئًا مِنَ الطَّيِّبِ ؛ قَوَّى عَلَى الصِّيَامِ - (هـ) (ب)
عن أنس - (ض)

٨٥١٩ - مَنْ أَكَلَ فِي قِصْعَةٍ ثُمَّ لَحَسَهَا ، اسْتَغْفَرَتْ لَهُ الْقِصْعَةُ - (حم ت هـ) عن نيشة - (ح)

٨٥٢٠ - مَنْ أَكَلَ مَعَ قَوْمٍ تَمَرًا فَلَا يَقِرُّ إِلَّا أَنْ يَأْذَنُوا لَهُ - (طب) عن ابن عمر - (ح)

(من أكل فشبع وشرب فروى) بفتح فكسر (فقال الحمد لله الذي أطعمني وأشبعني وسقاني وأرواني) خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه أي كحاله وقت ولادة أمه له في كونه لا ذنب له والظاهر أن المراد الصغار لا الكبار كنظائره وفي رواية لأبي داود عن أنس مرفوعا من أكل طعاما ثم قال الحمد لله الذي أطعمني هذا الطعام ورزقنيه من غير حول مني ولا قوة غفر له ماتقدم من ذنبه وما تأخر وفي الحديث دليل على جواز الشبع ورد علي من كرهه من الصوفية والمكروه منه ما يزيد على الاعتدال وهو الأكل بكل البطن حتى لا يترك للماء ولا للنفس مساعا وحينئذ قد ينتهي إلى التحريم (ع وابن السني عن أبي موسى) الأشعري قال الهيثمي فيه من لم أعرفه وقال ابن حجر سنده ضعيف اهـ . ووجهه أن فيه محمد بن إبراهيم الشامي قال الذهبي : في الضعفاء قال ابن حبان يضع الحديث وحرب بن شريح قال أعنى الذهبي ليته بعضهم

(من أكل قبل أن يشرب) في الصوم (وتسحر ومس شيئا من الطيب) أي في ليل الصوم (قوى على الصيام) لأن الطيب غذاء الروح (هـ عن أنس) بن مالك

(من أكل في قصعة) بفتح القاف أي من أكل طعاما من آنية قصعة أو غيرها (ثم لحسها) تواضعا واستكانة وتعظيما لما أنعم الله به عليه وصيانة لها عن الشيطان (استغفرت له القصعة) لأنه إذا فرغ من طعامه لحسها الشيطان فاذا لحسها الإنسان فقد خلصها من لحسه فاستغفرت له شكرا بما فعل ولا مانع شرعا ولا عقلا من أن يخلق الله في الجناد تميزا ونطقا أو ذلك كناية عن حصول المغفرة له ابتداء لأنه لما كان حصول المغفرة بواسطة لحسها جعلت كأنها طلبت له المغفرة وقال القاضي معناه أن من أكل فيها ولحسها تواضعا واستكانة وتعظيما لما أنعم الله عليه من رزق وصيانة عن التلف غفر له ولما كانت المغفرة بسبب لحس القصعة جعلت كأنها تستغفر له وتطلب المغفرة لأجله؛ لا يقال التسمية عند الأكل دافعة للشيطان فلا حاجة إلى لحسها لدفعه لانا نقول هو إذا سمي علي أكله ثم رفض ما بقي ذهب سلطان التسمية وحراسته فاذا استقصى لحسها شكرت له فسألت ربها المغفرة وهي الستر لذنوبه حيث سترها قال زين الحفاظ وإذا سلت الطعام بأصبعه كان لاحسا للقصعة بواسطة الأصبع خلافا لما زعمه ابن العربي من أن اللبس إنما يكون بلسانه قال في المطامح وشرب الماء الذي يغسل به القصعة لم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم وأما ما يفعله أجلاف المريدين من بيعه والتداء عليه فبدعة وضلالة (حم ت هـ) في الأطعمة (عن نيشة) بمعجمة مصفرا ابن عبد الله الهذلي ويقال له نيشة الخير وقيل هو ابن عمرو بن عوف الهذلي وكذا رواه عنه الدارمي وابن شاهين والحكيم وغيرهم وقال الترمذي غريب وكذا قال الدارقطني

(من أكل مع قوم تمرا) لفظ رواية ابن حبان من تمر وهم شركاء فيه (فلا يقرن) تمرة بتمرة ليا كلهما معا (إلا أن يأذنوا له) فلا ينهى قال النووي اختلف في النهي هل هو للتحريم أو للكراهة والصواب التفصيل فإن كان الطعام مشتركا لم يحز القرآن إلا بإذن صريح أو ما يقوم مقامه من قرينة قوية تغلب ظن الرضى وإن كان له وحده فالأدب

٨٥٢١ - مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ اللَّحُومِ شَيْئًا فَلْيَغْسِلْ يَدَهُ مِنْ رِيحٍ وَضَرِهِ . لَا يُؤْذِي مَنْ حِذَاءَهُ (ع)
عن ابن عمر - (ض)

٨٥٢٢ - مَنْ أَكَلَ طَيِّبًا ، وَعَمَلَ فِي سُنَّةٍ ، وَأَمِنَ النَّاسُ بِوَأَثْقِهِ ، دَخَلَ الْجَنَّةَ - (ت ك) عن أبي سعيد (ض)

٨٥٢٣ - مَنْ أَلْطَفَ مُؤْمِنًا أَوْ خَفَّ لَهُ فِي شَيْءٍ مِنْ حَوَائِجِهِ صَغُرَ أَوْ كَبُرَ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُخْدِمَهُ
مِنْ خَدَمِ الْجَنَّةِ - البزار عن أنس - (ض)

تركه ككلمة يقتضى الشره إلا أن يكون مستعجلاً يريد به الإسراع لشغل آخر قال وقول الخطابي المنع كان في زمن قلة العيش وأما الآن فلا حاجة للاستئذان مردود إذ العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب لو ثبت كيف وهو غير ثابت اه . قال ابن حجر ولعل النووي أشار إلى ما أخرجه ابن شاهين والبزار في تفسيره عن يريد رفعه كنت نهيتمكم عن القران في التمر وإن الله وسع عليكم فأقرنوا ؛ فإن في إسناده ضعفاً ، وقد حكى الحازمي الإجماع على جواز القران أى للمالك أو للأذن قال ابن حجر وفي معنى التمر الرطب والزبيب والعنب ونحوها لوضوح العلة الجامعة (طب عن ابن عمرو) بن العاص رمز المصنف لحسنه ورواه ابن حبان في صحيحه بلفظ من أكل مع قوم من تمر فلا يقرن فإذا أراد أن يفعل ذلك فليستأذنهم فإن أذنوا فليفعل

(من أكل من هذه اللحوم فليغسل يده من ريح وضره) بفتح الواو والضاد المعجمة : أى دسده وزهوه مته يعنى يزيل رائحة ذلك بالغسل بالماء وبغيره لكن بعد لعق أصابعه كما تقدم حيازة لبركة الطعام كما تقدم (لا يؤذى من حذاه) من الآدميين أو الملائكة فترك غسل اليد من الطعام مكروه لتأذى الحافظين به (ع عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي فيه الوازع بن نافع وهو متروك وقال الحافظ العراقي وبعده القسطلاني في سننه ضعيف وذلك لأن فيه محمد بن سبله فإن كان ابن كهيل في الضعفاء المذهبي وأهى الحديث أو البناني فتركه ابن حبان عن الوازع بن نافع قال أحمد وغيره غير ثقة (من أكل طيباً) أى حلالاً (وعمل في) موافقة (سنة) نكرها لأن كل عمل يفتقر إلى معرفة سنة وردت فيه (وَأَمِنَ النَّاسُ بِوَأَثْقِهِ) أى دواهيته جمع باثقة وهى الداهية والمراد الشرور كالظلم والغش والإيذاء كذا قرره التوريشي قال الطبري وأراد أن سنة نكرة وضعت موضع المعرفة لإرادة استغراق الجنس بحسب المراده وفائدته أن كل عمل وردت فيه سنة ينبغى رعايتها حتى قضاء الحاجة وإمالة الأذى (دخل الجنة) أى من اتصف بهذه الخصلة استحق دخولها مع الفائزين الأولين أو بدون عذاب وإلا فمن لا يعمل بالسنة وكان شريراً خبيثاً ومات على الإسلام يدخلها بعد العذاب أو العفو . وهذا الحديث له عند محرجه الترمذى تنمة وهى قال رجل يارسول الله إن هذا اليوم في الناس لكثير قال وسيكون في قرون بعدى اه . بنصه (ت) قبيل باب صفة الجنة (ك) في الأطعمة (ع عن أبي سعيد) الحدرى قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال الترمذى غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه سألت محمداً يعنى البخارى عنه فلم يعرف اسم أبى بشير أحد رواته وعرفه من وجه آخر وضعفه اه ، وقال ابن الجوزى قال أحمد ما سمعت بأحد من هذا الحديث

(من أَلْطَفَ مُؤْمِنًا أَوْ خَفَّ لَهُ فِي شَيْءٍ مِنْ حَوَائِجِهِ صَغُرَ أَوْ كَبُرَ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُخْدِمَهُ) بضم فسكون وكسر الدال أى يجعل له خدماً (من خدم أهل الجنة) يتولون خدمته جزاء ومكافأة على خدمته لأخيه في دار الدنيا وإن الله لا يضيع أجر من أحسن عملاً ، وهذا لإبانة عن عظيم فضل قضاء حوائج الناس (البزار) فى مسنده (ع عن أنس) ابن مالك قال الهيثمي فيه يعلى بن ميمون وهو متروك

- ٨٥٢٤ - مَنْ أَلْفَ الْمَسْجِدِ أَلْفَهُ اللَّهُ تَعَالَى - (طس) عن أبي سعيد - (ض)
- ٨٥٢٥ - مَنْ أَلْقَى جَلْبَابَ الْحَيَاءِ فَلَا غِيَةَ لَهُ - (هق) عن أنس - (ض)
- ٨٥٢٦ - مَنْ أَمَاطَ أَدَى عَنْ طَرِيقِ الْمُسْلِمِينَ كُتِبَ لَهُ حَسَنَةٌ ، وَمَنْ تَقَبَّلَتْ مِنْهُ حَسَنَةٌ دَخَلَ الْجَنَّةَ - (خد)
- عن معقل بن يسار - (ح)
- ٨٥٢٧ - مَنْ أَمَّ قَوْمًا وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ فَإِنَّ صَلَاتَهُ لَا تَجَاوِزُ تَرْقُوتَهُ - (طب) عن جنادة - (صح)
- ٨٥٢٨ - مَنْ أَمَّ النَّاسَ فَأَصَابَ الْوَقْتَ وَأَتَمَّ الصَّلَاةَ فَلَهُ وَلَهُمْ ، وَمَنْ أُنْتَقَصَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَعَلَيْهِ وَلَا عَلَيْهِمْ - (حم ده ك) عن عتبة بن عامر - (ح)

(من ألف المسجد) أى تعود القعود فيه لنحو اعتكاف وصلاة وذكر الله عز وجل وتعلم أو تعليم علم شرعى ابتغاء وجه الله تعالى (ألفه الله تعالى) أى آواه إلى كنفه وأدخله فى حرز حفظه . قال الراغب : الألف الاجتماع مع القيام يقال ألفت بينهم ومنه الألفة ويقال المألوف ألف وأليف وألوف مآجع من أجزاء مختلفة ورتبت ترتيباً قدم فيه ماحقه أن يقدم وآخر فيه ماحقه أن يؤخر (فائدة) قال مالك بن دينار المذافقون فى المساجد كالعصافير فى الققص وكان أبو مسلم الخولاني يكثر الجلوس فى المساجد ويقول المساجد مجالس الكرام (طس عن أبي سعيد) الخدرى قال الحافظ العراقى سنده ضعيف وعزاه إلى الأوسط لا الأصغر وقال تليذه الهيثمى فيه ابن لبيعة وهو ضعيف (من ألقى) لفظ رواية ابن عدى من خلغ (جلباب الحياء فلا غيبة له) يعنى المجاهر المتظاهر بالفراخ لا غيبة له إذا ذكر بمافيه فقط ليعرف فيحذر . قال فى الفردوس : الجلباب الإزار وقيل كل ما يستتر به من الثوب وهذا فىمن أظهره وترك الحياء فيه لأن الهى عن الغيبة إنما هو لإيذائه المغتاب بما لم يعيه من شىء ظهر شينه فهو يستتره ويكره إضافته له فلا يقدر على التبرى منه وأما من فصح نفسه بترك الحياء فهو غير مبال فى ذكره لم يلحقه منه أذى فلا يلحقه وعيد الغيبة وهى ذكر العيب بظهر الغيب (هق) وكذا القضاعى (عن أنس) بن مالك قال البيهقى فى إسناده ضعف وإن صح حمل على فاسق ملعن بفسقه اه ، وقال الذهبي : أبو سعيد الساعدى أحد رجاله مجهول وفى الميزان ليس بعمدة ثم أورد له هذا الخبر . قال الحافظ العراقى ورواه عنه أيضا ابن عدى وابن حبان فى الضعفاء وأبو الشيخ فى الثواب بسند ضعيف

(من أماط الأذى) من نحو شوك وحجر (من طريق المسلمين) المسالك (كتب له) به (حسنة) ومن تقبلت منه حسنة دخل الجنة أى مع السابقين الأولين أو من غير سبق عذاب على مامر نظيره (خد) من حديث المستنير بن الأخضر بن معاوية بن قره عن أبيه عن جده (عن معقل بن يسار) قال معاوية كنت مع معقل فى بعض الطرقات فمر بأذى فأماطه فرأيت مثله فنجيته فقال ماحلك على ذلك قلت رأيتك صنعت فضعت فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال الهيثمى سنده حسن اه ومن ثم رمز المصنف لحسنه .

(من أتم قوماً) أى صلى بهم إماماً (وهم له كارهون) لمعنى مذموم فيه شرعا فان كرهوه لغير ذلك فلا كراهة فى حقه بل الملام عليهم (فإن صلاته لا تجاوز ترقوته) أى لا ترفع إلى الله رفع العمل الصالح بل أدنى شىء من الرفع كما سلف تقريره (طب) من حديث شهر بن حوشب عن أبي عبد الرحمن الصغانى (عن جنادة) بضم الجيم وخفة النون ابن أبي أمية الأزدي قال الحافظ فى الإصابة سنده ضعيف

(من أم الناس فأصاب الوقت) أى وقعت الصلاة بهم فى الوقت (وأتَمَّ الصلاة) بأن أوقعها بشروطها وأركانها (فله ولهم) أى لله ثوابها ولهم ثوابها (ومن انتقص من ذلك شيئاً) بأن كان فى صلاته خلل ككونه جنباً أو محدثاً أو ذا نجاسة خفيفة

٨٥٢٩ - مَنْ أَمَّ قَوْمًا وَفِيهِمْ مَنْ هُوَ أَقْرَأُ مِنْهُ لِكِتَابِ اللَّهِ وَأَعْلَمُ لَمْ يَزَلْ فِي ثِقَالٍ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ -
(عق) عن ابن عمر - (ض)

٨٥٣٠ - مَنْ أَمَرَكَ مِنَ الْوَلَاةِ بِمَعْصِيَةٍ فَلَا تُطِيعُوهُ - (حم ه ك) عن أبي سعيد - (صح)

٨٥٣١ - مَنْ أَمَرَ بِمَعْرُوفٍ فَلْيَكُنْ أَمْرُهُ بِمَعْرُوفٍ - (هب) عن ابن عمرو - (ض)

٨٥٣٢ - مَنْ أَمَسَى كَالَا مِنْ عَمَلٍ يَدِيهِ أَمَسَى مَغْفُورًا لَهُ - (طس) عن ابن عباس - (ض)

٨٥٣٣ - مَنْ أَمَسَكَ بِرِكَابِ أَخِيهِ الْمُسْلِمِ لَا يَرْجُوهُ وَلَا يَخَافُهُ غُفْرَ لَهُ - (طب) عن ابن عباس - (ض)

أو أخل ببعض الأركان الحقيقية (فعليه ولا عليهم) أي فعلية الوزر ولهم الثواب لأعليهم الإثم إذ لا تقصير منهم وهو المجازف (حم د ه ك) وقال علي شرط البخاري (عن عقبة بن عامر) الجهني قال عبد الحق فيه يحيى بن أيوب لا يحتج به وقال ابن القطان لولا هو لكنا نقول الحديث صحيح وقال الذهبي في المذهب تابعه ابن أبي حازم عن حرمة

(من أم قوما وفيهم من هو أقرأ منه لكتاب الله وأعلم لم يزل في ثقال) بكسر التاء المثناة وفتح الفاء أي هبوط (إلى يوم القيامة - عق) من حديث الهيثم بن عقاب (عن ابن عمر) بن الخطاب قال في الميزان والهيثم بن عقاب لا يعرف وقال عبد الحق مجهول وقال العقيلي حديث غير محفوظ ثم ساق له هذا الخبر فما أوهمه صنيع المصنف أن يخرج به العقيلي خرجه وسلبه غير جيد

(من أمركم من الولاة) أي ولاة الأمور (بمعصية فلا تطيعوه) أن لاطاعة لمخلوق في معصية الخالق هو الله أحق أن ترضوه، (حم ه ك عن أبي سعيد) الخدرى قال كنا في سرية عليها عبد الله بن حذافة وكان من أهل بدر وفيه دعاة فنزل منزلا فأوقد القوم نارا يصطلون فقال أليس لي عليكم السمع والطاعة؟ قالوا بلى قال فإني أعزم عليكم ألا تتواثبتم في النار فقام ناس فتنحجزوا حتى ظن أنهم واقعون فيها قال أمسكوا فإنما كنت أضحك معكم فلما قدموا ذكروه لرسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره

(من أمر بمعروف فليكن أمره بمعروف) أي برفق ولين فإنه أدعى للقبول (هق) من طريق الحاكم (عن ابن عمرو) بن العاص وفيه سلام بن ميمون الخواص أوردته الذهبي في الضعفاء وقال قال ابن حبان بطل الاحتجاج به وقال أبو حاتم لا يكتب حديثه ووثقه ابن معين عن زافر قال ابن عدى لا يتابع على حديثه عن الثني بن الصباح ضعفه ابن معين وقال سهل متروك عن عمرو بن شعيب مختلف فيه

(من أمسى كالاً من عمل يديه أمسى مغفورا له) ولهذا كان نبي الله داود لا يأكل إلا من عمل يده والاحاديث الدالة على طلب الكسب كثيرة وورد أنه كان أخوان في زمن المصطفى صلى الله عليه وسلم أحدهما يحترف والآخر لا يحترف فشكا المحترف أخاه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له لعلك ترزق به؛ وفيه أن الكسب لا ينافي التوكل أي حيث أيقن بالله ووثق بقضائه وقد ظاهر المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم في الحرب بين درعين ولبس المغفر وأقعد الرماة على قم الشعب وخذق حول المدينة وهاجر وأمر بالهجرة وتعاطى أسباب الأكل والشرب وأدخر لأهله قوتهم ولم ينتظر أن ينزل عليهم من السماء وقال اعقل وتوكل (طس) وكذا ابن عساكر (عن ابن عباس) قال الحافظ الزين العراقي سنده ضعيف وقال تليذه الهيثمي فيه جمعة لم أعرفهم

(من أمسك بركاب أخيه المسلم) حتى يركب أو هو راكب فشي معه (لا يرجوه ولا يخافه) بل لا كراما لله تعالى لكونه نحو عالم أو صالح أو شريف (غفر له) أي الصغائر، وكم له من نظائر (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه حفص

٨٥٣٤ - مَنْ اُنْتَسَبَ إِلَى تِسْعَةِ آبَاءٍ كُفَّارٍ يُرِيدُ بِهِمْ عِزًّا وَكِرْمًا كَانَ عَاشِرُهُمْ فِي النَّارِ - (حم) عن أبي ریحانة - (ح)

٨٥٣٥ - مَنْ اُنْتَقَلَ لِتَعَلُّمٍ عَلِيًّا غُفِرَ لَهُ قَبْلَ أَنْ يَخْطُوَ - الشيرازي عن عائشة - (ض)

٨٥٣٦ - مَنْ اُنْتَهَبَ فَلَيْسَ مِنْهُ - (حم ت) والضياء عن أنس - (حم د ه) والضياء عن جابر - (ح)

٨٥٣٧ - مَنْ اُنْظَرَ مُعْسِرًا أَوْ وَضَعَ عَنْهُ أَظْلَهُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ - (حم م) عن أبي اليسر - (صح)

٨٥٣٨ - مَنْ اُنْظَرَ مُعْسِرًا إِلَى مِيسَرَتِهِ اُنْظَرَهُ اللَّهُ بِذَنْبِهِ إِلَى تَوْبَتِهِ (طب) عن ابن عباس - (ض)

ابن عمر المازني ولم أعرفه وبقية رجاله ثقات

(من انتسب إلى تسعة آباء كفار (١) يريد بهم) يعني يريد بالانتساب اليهم (عزاً وكرماً) لفظ رواية أحد وأبو يعلى فيما وقفت عليه من النسخ وكرامة بدل كرماً (كان عاشراً في النار) أي نار جهنم لأن من أحب قوماً حشر في زميرتهم ومن افتخر بهم فقد أحبهم وزادهم وهذا نهى شديد عن الافتخار بالكفرة لكن محل ذلك كما قاله ابن حجر ما إذا أورد على طريق المفاخرة والماشجرة والظاهر أن مراده بهذا العدد التكثير لا التحديد (حم) وكذا أبو يعلى بهذا اللفظ من هذا الوجه (عن أبي ریحانة) أبو ریحانة اثنان مدني وسعدي فكان ينبغي تمييزه قال الهيثمي رجاله ثقات ومن ثم روى المصنف لحسنه وقال ابن حجر في الفتح إسناده حسن

(من انتقل) أي تحول وارتحل من بلده أو محله إلى محل آخر (ليتعلّم علماً) من العلوم الشرعية (غفر له) ماتقدم من الصفات (قبل أن يخطو) خطوة من موضعه إذا أراد بذلك وجه الله تعالى ويتعين الانتقال لتعلم الفروض العينية (الشيرازي) في الألقاب (عن عائشة) ورواه عنها ابن شاهين والديلمي

(من انتهب) أي أخذ ما لا يجوز له أخذه قهراً جهراً (فليس مناً) أي على طريقته وليس من العاملين بعملنا المطيعين لأمرنا. فأخذ المرء مال المعصوم بغير إذنه ولا علم رضاه حرام شديد التحريم بل يكفر مستحله ولو قضياً من أراك ومن هذا كره مالك - وطائفة - النهب في نثار العرس لأنه إما أن يحمل على أن صاحبه أذن للحاضرين في أخذه فظاهره يقتضي التسوية والنهب يقتضي خلافها وإما أن يحمل على أنه علق التملك على ما يحصل لكل أحد ففي صحته خلاف (حم ت والضياء) المقدسي (عن أنس) بن مالك (حم د ه والضياء) المقدسي (عن جابر) بن عبد الله قال الديلمي وفي الباب عمران بن حصين وغيره

(من أنظر معسراً) أي أهمل مديوناً فقيراً من النظرة قال الحرالي وهي التأخير المرتقب نجاهه (أو وضع عنه) أي حط عنه من دينه وفي رواية أبي نعيم أو وهب له أو وضع عنه (أظله الله في ظله) أي وقاه الله من حريوم القيامة على سبيل الكناية أو أظله في ظل عرشه حقيقة أو أدخله الجنة (يوم لا ظل إلا ظله) أي ظل الله والمراد به ظل الجنة وإضافته لله إضافة ملك وجزم جمع بالأول فقالوا المراد الكرامة والحماية من مكاره الموقف وإنما استحق المنظر ذلك لأنه أثر المديون على نفسه وأراحه فأراحه الله والجزاء من جنس العمل (حم م) في حديث طويل وكذا ابن ماجه (عن أبي اليسر).

(من أنظر معسراً إلى ميسرته أنظره الله بذنبه إلى توبته) إلى أن يتوب فيقبل توبته ولا يعاجله بعقوبة ذنبه ولا يميتة فجأة قبل التوبة جزاء وفاقاً قال ابن العربي هذا إذا أنظره من قبل نفسه لا بأمر حاكم فإن رفعه حتى أثبت لم يكن له ثواب وقد أمر الله بالصبر على المعسر في قوله وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة، فمضى علم رب الدين عسره حرم

(١) انظر حكمة التقييد بهذا العدد هل له حكمة أو لا مفهوم له، فمضى قصد بالانتساب إلى الكفار الافتخار

كان الحكم كذلك كما يشير إليه بقوله يريد بهم عزاً الخ؟ والظاهر أن المراد الزجر والتنفير عن الافتخار بهم

٨٥٢٩ - من أنظر معسراً فله بكل يوم مثله صدقة قبل أن يحل الدين ، فإذا حل الدين فأنظره فله بكل يوم مثله صدقة - (حم ه ك) عن بريدة - (صح)

٨٥٤٠ - من أنعم عليه نعمة فليحمد الله ، ومن استبطأ الرزق فليستغفر الله ، ومن حزنه أمر فليقل : لا حول ولا قوة إلا بالله ، (هب) عن علي (ح)

٨٥٤١ - من أنعم الله عليه نعمة فأراد بقاءها فليكثر من قول : لا حول ولا قوة إلا بالله ، - (طب) عن عقبه بن عامر - (ض)

٨٥٤٢ - من أنفق نفقة في سبيل الله كتبت له سبعمائة ضعف - (حم ت ن ك) عن خزيمة بن فاتك - (صح)

مطالبته وإن لم يثبت عسره عند القاضي وإبرأؤه أفضل من إنظاره على الأصح لأن الإبراء يحصل مقصود الإنظار وزيادة ولا مانع من أن المتدوب يفضل الواجب أحياناً نظراً للدارك (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي وفيه الحكم ابن الجارود وقد ضعفه الأزدي وشيخ الحاكم وشيخ شيخه لم أعرفهما .

(من أنظر معسراً فله بكل يوم مثله صدقة قبل أن يحل الدين فإذا حل الدين فأنظره فله كل يوم مثله صدقة) قال السبكي وزع أجره على الأيام يكثر بكثرتها ويقل بقلتها وسره ما يقاسيه المنظر من ألم الصبر مع تشوق القلب لماله فلذلك كان ينال كل يوم عوضاً جديداً . وقد تعلق بهذا من ذهب إلى أن إنظاره أفضل من إبرائه فإن أجره وإن كان أوفر لكنه ينتهي بنهايته (حم ه ك عن بريدة) قال الدميري انفرد به ابن ماجه بسند ضعيف وقال الحافظ العراقي سنده ضعيف وقال الذهبي في المذهب اسناده صالح وقال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح .

(من أنعم عليه بنعمة فليحمد الله) عليها لأنه يحط عنه غيب الواجب ويصون نفسه عن الكفران وترتبط به النعمة ويستمد المزيد وقيل الحمد والشكر قيد للنعمة الموجودة وقيد للنعمة المفقودة (ومن استبطأ الرزق فليستغفر الله) فإن الاستغفار يجلب الرزق ويسره استغفروا ربكم إنه كان غفاراً يرسل السماء عليكم مدراراً (ومن حزنه أمر فليقل لا حول ولا قوة إلا بالله - هب) من حديث سعيد بن داود الزبيدي عن ابن أبي حازم عن عبد العزيز بن محمد عن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين عن أبيه (عن) جده (علي) أمير المؤمنين قال ابن أبي حازم وعبد العزيز كنا جلوساً فدخل الثوري فقال له جعفر إنك رجل يطلبك السلطان وأنا يتبعني السلطان فقم غير مطرود قال سفيان فحدث لا قوم قال جعفر أخبرني أبي عن جدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكره ثم قام فداده جعفر ياسفيان خذهن ثلاث وأى ثلاث وأشار بأصبعيه اه وظاهر صنيع المصنف أن البيهقي خرج وسله والأمر بخلافه بل عقبه ببيان حاله فقال انفرد به الزبيدي عنه والمحفوظ أنه من قول جعفر وقد روى من وجه آخر ضعيف اه والزبيدي هذا أورده الذهبي في الضعفاء وقالوا ضعفه أبو زرعة وغيره وعبد العزيز قال أبو زرعة يسيء الحفظ

(من أنعم الله عليه بنعمة فأراد بقاءها فليكثر من قول لا حول ولا قوة إلا بالله) تمامه عند مخرجه الطبراني ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم : ولولا إذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة إلا بالله ، (طب عن عقبه بن عامر الجهني) قال الهيثمي فيه خالد بن نجيع وهو كذاب .

(من أنفق نفقة في سبيل الله) أي في جهاد أو غيره من وجوه القرب (كتبت له سبعمائة ضعف) أخذ منه بعضهم أن هذا نهاية التضعيف ورد بآية : والله يضاعف لمن يشاء (حم ت ن ك) كلهم في الجهاد (عن خزيمة) بضم الحاء وفتح الزاي المعجمتين بغير هاء (ابن فاتك) الأسدي شهد الحديبية وهو خزيمة بن الأخزم بن شداد بن عمرو بن فاتك نسبة لجده ولم يصح أنه شهد بدراً قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال الترمذي حسن وإنما يعرف من حديث الركين بن الربيع

- ٨٥٤٣ - من أمان قرشياً أهانه الله - (حم ك) عن عثمان - (ص)
 ٨٥٤٤ - من أهل بعمره من بيت المقدس غفر له - (ه) عن أم سلمة - (ض)
 ٨٥٤٥ - من بات على طهارة ثم مات من ليلته مات شهيداً - ابن السني عن أنس - (ض)
 ٨٥٤٦ - من بات كالأ من طلب الحلال بات مغفوراً له - ابن عساكر عن أنس - (ص)
 ٨٥٤٧ - من بات على ظهر بيت ليس عليه حجاب فقد برئت منه الذمة - (خدد) عن علي بن شيبان - (ح)

(من أمان قرشياً) القبيلة المعروفة (أهانه الله) أي من أحل بأحد من قریش هو أانا جازاه الله بمثله وقابل هوانه بهوانه ولكن هوان الله أشد وأعظم وجام في رواية عند الطبراني عن أنس تقيده بقله ووته قال الحرالي والإهانة الإطراح إذلالاً واحتقاراً (حم ك) في المناقب وكذا الطبراني وأبو يعلى والبخاري كلهم (عن عثمان) قال الهيثمي رجالهم ثقات وفي الحديث قصة ورواه الترمذي باللفظ المزبور وكان المصنف ذهل عنه

(من أهل بعمره من بيت المقدس غفر له) قال الطيبي إنه لا إهلال لأفضل وأعلا من ذلك لأنه أهل من أفضل البقاع ثم انتهى إلى الأفضل أي مطلقاً فلا غرو أن يعامل معاملة الأفضل فيغفر له وهذا يستثنى من الأمر بالإحرام من الميقات وتفضيله على الإحرام من ديرة أهله لهذا الوعد العظيم وقضية صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بكأله والأمر بخلافه بل بقيته عند أبي داود وما تقدم من ذنبه وما تأخر ووجب له الجنة اه تخذه غير جيد (ه) عن أم سلمة رمز لحسنه وفيه محمد بن إسحاق وفيه كلام ولفظ رواية ابن ماجه فيما وقفت عليه كانت كفارة لما قبلها من الذنوب، ثم إن عزوه لابن ماجه يؤذن بأنه تفرد به عن الستة وليس كذلك بل رواه أبو داود باللفظ المزبور عن أم سلمة وكان رمز المصنف بالهاء سبق قلم من الدال ثم إن فيه يحيى بن سفيان الخنسي قال أبو حاتم ليس يحتج به وقال الذهبي وثق وقال المنذرى اختلف فيه يعني في إسناده ومثته

(من بات) يعني نام (على طهارة) من الحدثين (ثم مات من ليلته) تلك (مات شهيداً) أي يكون من شهداء الآخرة لأن النفوس تخرج إلى الله في منامها فما كان طاهراً سجد تحت العرش وما كان غير طاهر تباعد في سجوده، هكذا رواه الحكيم وغيره وفي رواية لا يؤذن له في السجود فإذا بات طاهراً ومات تحت العرش حصل على مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قال الزمخشري البيوتة خلاف الظلول وهي أن يدرك الليل نمت أولم تتم والظاهر أن المراد إحياء الليل أو أكثره فإن من لازمه الطهارة الحسبة أو المعنوية يقال فلان يظل صائماً ويبيت قائماً اه (ابن السني عن أنس)

(من بات كالأ من طلب) الكسب (الحلال بات مغفوراً له) لأن طلب كسب الحلال من أصول الورع وأساس التقوى (ابن عساكر عن أنس) بن مالك

(من بات) أي نام وعبر بالبيتوتة لكون النوم غالباً إنما هو ليلاً (على ظهر بيت) يعني مكان (ليس عليه حجاب) أي حائط مانع من السقوط والحجرة المنع وفي رواية حجاب أي ستر تشبه بالحجر الذي هو العقل المانع من الوقوع في الهلكة وفي رواية حجاب بالباء وهو الذي يحجب الإنسان من الوقوع وفي أخرى حجاب وهو ما حجب به من نحو حائط يعني من نام على سطح لا ستر له تمتعه من السقوط (فقد) تصدى للهلاك (وبرئت منه الذمة) أي أزال عصمة نفسه وصار كالمهدر الذي لازمة له فربما انقلب من نومه فسقط فمات هدراً من غير تأهب ولا استعداد للموت قال الزمخشري وذلك لأن لكل أحد ذمة من الله بالكلام فإذا ألقى بيده إلى الهلكة فقد خذلته ذمة الله وتبرأت منه (خدد) في الأدب (عن علي بن شيبان) الحنفى اليماني له وفادة رمز لحسنه وفيه كما قال الذهبي أبو عمران

- ٨٥٤٨ - مَنْ بَاتَ وَفِي يَدِهِ غَمْرٌ فَأَصَابَهُ شَيْءٌ فَلَا يُلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ (خدت ك) عن أبي هريرة - (ح)
 ٨٥٤٩ - مَنْ بَاتَ وَفِي يَدِهِ رِيحٌ فَأَصَابَهُ وَضَحٌ فَلَا يُلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ - (طس) عن أبي سعيد - (ض)
 ٨٥٥٠ - مَنْ بَاعَ دَارًا ثُمَّ لَمْ يَجْعَلْ ثَمَنَهَا فِي مِثْلِهَا لَمْ يَبَارِكْ لَهُ فِيهَا - (ه) والضياء عن حذيفة - (صح)
 ٨٥٥١ - مَنْ بَاعَ عِيًّا لَمْ يَبِينْهُ لَمْ يَزَلْ فِي مَقَتِ اللَّهِ ، وَلَمْ تَزَلِ الْمَلَائِكَةُ تَلْعَنُهُ - (ه) عن وائلة - (ح)

الجوفى لا يعرف وفيه عبد الرحمن بن علي هذا قال ابن القطان هو مجهول

(من بات) وفي رواية من نام (وفي يده غمر) بفتح الغين المعجمة والميم بعدها راء : ريح لحم أو دسمه أو وسخه ؛ زاد أبو داود ولم يغسله (فأصابه شيء) أى إيذاء من بعض الحشرات (فلا يلومن إلا نفسه) تعرضه لما يؤذيه من الهوام بغير فائدة وذلك لأن الهوام وذوات السموم ربما تقصده في المنام لريح الطعام فتؤذيه (خدت) في الزهد (ك) كلهم (عن أبي هريرة) وقضية تصرف المؤلف أن الترمذى تقرد بإخراجه من بين الستة والأمر بخلافه بل رواه أبو داود قال ابن حجر بسند صحيح على شرط مسلم عن أبي هريرة رفعه من بات وفي يده غمر لم يغسله فأصابه شيء فلا يلومن إلا نفسه اه فزاد على الترمذى قوله ولم يغسله مع صحة إسناده فالقاعدة عندهم أن أبا داود مقدم في العرف إليه على الترمذى فأهماله العزو إليه مع صحة إسناده وزيادة مثته من سوء التصرف

(من بات) وفي رواية من نام (وفي يده ريح غمر) محركا (فأصابه وضح) بفتح الواو والضاد المعجمة جميعا بعدهما حاء مهملة (فلا يلومن إلا نفسه) لتكينه الشيطان من نفسه بإتيانه ما يتجسس له به ؛ والوضح عبارة عن سوء مزاج يحصل بسببه فساد بلغم يضعف القوة (طس) وكذا الزوار (عن أبي سعيد) الحذرى قال الهيثمى إسناده حسن وسبقه لتحسينه المنذرى

(من باع داراً ثم لم يجعل ثمنها في مثاها لم يبارك له فيها) لأنها ثمن الدنيا المذمومة وقد خالق الله الأرض وجعلها مسكناً لعباده وخلق الثقلين ليعبدوه وجعل ماعلى الأرض زينة لهم ولتبلوهم بهم أحسن عملاً فصارت فتنة لهم والإمان رحم ربك فصعبه وصارت سبيلاً للمعاصي فنزعت البركة منها فإذا بيعت وجعل ثمنها متجراً لم يبارك له في ثمنها ولأنه خلاف تدييره تعالى في جعل الأرض مهاداً . وأما إذا جعل ثمنها في مثاها فقد أبقى الأمر على تدييره الذى هياه له فينال له من البركة التى بارك فيها فالبركة مقرونة بتدييره تعالى لخلقها . قال الطيبي : ويبيع الاراضى وصرف ثمنها إلى أرض أودار قال الحرالى ؛ والبيع رغبة المالك عما في يده إلى ما في يد غيره (ه) فى الأحكام (والضياء) المقدسى (عن حذيفة) بن اليمان ورواه عنه أيضاً الطبرانى وغيره . قال الهيثمى : وفيه الصباح بن يحيى وهو متروك ورواه عنه أحمد وغيره وفيه إسماعيل ابن إبراهيم بن مهاجر وقد ضعفوه ورواه عنه أيضاً ابن ماجه عن سعيد بن حريث من باع منكم داراً أو عقاراً فن - بالثقاف - أن لا يبارك له إلا أن يجعله في مثله وقال المصنف هذا متواتر كذا قال

(من باع عيياً) أى معيوباً كضرب الأمير مضروبه (لم يبينه) أى لم يبين البائع للمشتري ما فيه من العيوب (لم يزل فى مقت الله) أى غضبه الشديد ، والمقت أشد الغضب (ولم تزل الملائكة تلعنه) لأنه غش الذى ابتاع منه ولم ينصح ، قال الطيبي : قد تقرر فى علم المعانى أن المصدر إذا وضع موضع الفاعل أو المفعول كان للبالغة كرجل عدل أى هو مجسم من العدل ، جعل المعيب نفس العيب دلالة على شناعة هذا البيع وأنه عين العيب ولذلك لم يكن من شيم المسلمين كما قال فى الحديث المتقدم : فان غش فليس منا . أو يقدر ذا عيب ، والتكثير للتقليل ، وفى قوله فى مقت الله مبالغة فى أن المقت أشد الغضب وجعله ظرفاً له . هذا ما وقفت عليه فى نسخ الكتاب وهو الموجود فى المصاييح والمشكاة وغيرهما والذى رأيت فى سنن ابن ماجه من باع عبداً ببيع ولم يبينه لم يزل فى مقت الله اه . وأياً ما كان فيه من باع شيئاً فعلم أنه معيب يجب عليه وكذا على كل من علم به إعلام المشتري بأن يريه إن أمكن رؤيته أو يخبره به إن لم

- ٨٥٥٢ - مَنْ بَاعَ الْخَمْرَ فَلْيُشَقِّصِ الْخَنَازِيرَ - (حم د) عن المغيرة - (ص)
 ٨٥٥٣ - مَنْ بَاعَ عُقْرَ دَارٍ مِنْ غَيْرِ ضَرُورَةٍ سَلَطَ اللَّهُ عَلَى ثَمَنِهَا تَالِفًا يُتْلَفُهُ - (طس) عن معقل ابن يسار - (ح)
 ٨٥٥٤ - مَنْ بَاعَ جِلْدَ أَضْحِيَّتِهِ فَلَا أَضْحِيَّةَ لَهُ - (ك هق) عن أبي هريرة - (ص)
 ٨٥٥٥ - مَنْ بَدَأَ بِالسَّلَامِ فَهُوَ أَوْلَى بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ - (حم) عن أمامة - (ح)

يمكن (ه) من حديث ابن سباع (عن واثلة) بن الأسقع قال أبو سباع: اشتريت ناقة من دار واثلة فلما خرجت بها أدركني يحز ردامه قال اشتريت؟ قلت نعم. قال هل بين لك ما فيها؟ قلت وما فيها؟ إنها إظهاره الصحة. قال أردت بها لحماً أو سفراً؟ قلت بل الحنج قال فان بخفها نقياً سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره وفيه عبد الوهاب ابن الضحاك قال في الكاشف قال أبو داود يضع الحديث وبقيّة وقد مر ومعاوية بن يحيى قال في الكاشف ضعفه (من باع الخمر فليشقص الخنازير) أي يذبحها بالمشقص وهو نصل عريض يعنى من استحل بيعها استحل أكلها ولم يأمره بذبحها لكنه تحذير وتعظيم لإثم بائع الخمر، كذا قرره قوم. قال ابن العربي: وهذا حديث بديع لم يفهمه من زعم أن معناه ذلك بل يربأ المرء بنفسه عن أن يضيفه إلى الرسول صلى الله عليه وسلم لما فيه من تكلف القول وضعف الاستعارة والتغلغل على مبادئ الفصاحة وإنما معناه فليعضه وليجعل أشقاصاً فيقول منه حلال ومنه حرام وذلك لأنه تعالى حرم شرب الخمر فمن أراد أن يعض حالها فيجعل الشرب وحده حراماً ويجوز البيع فليفعل كذلك في الخنزير فإنه لا فرق بين الحالين والذاتين والحكمين وأخاف أن يدخل فيه من قال إن شقصاً منه وهو الشعر حلال وهذا مما وهم فيه من رأيت تعرض لتأويله وهذا الباب الحق (حم د عن المغيرة) بن شعبة رمز المصنف لصحته (من باع عقْر دار من غير ضرورة) قال في الفردوس: عقْر الدار بفتح العين أصلها (سلط الله على ثمنها تالفاً يتلفه) لما سبق تقريره ولأن الإنسان يطلب منه أن يكون له آثار في الأرض، فلما محى أثره ببيعها رغبة في ثمنها جوزى بفواته^(١) قال في الكاشف: أخذ معاوية في إحياء أرض في آخر أمره، فقيل له ما حلك علي هذا؟ فقال ما حلتني عليه إلا قول القائل: ليس الفتى بفتى لا يستضاء به. ولا يكون له في الأرض آثار وكان ملوك فارس قد أكثروا من حفر الأنهار وغرس الأشجار وعمرها مع ما فهم من العسف، فسأل بعض الأنبياء ربه عن سبب تعميرهم؛ فأوحى الله إليهم أنهم عمروا بلادهم فعاش فيها عبادي (طس عن معقل بن يسار) قال الهيثمي فيه جماعة لم أعرفهم منهم عبد الله بن يعلى الليثي روى حسنه وفيه علي بن عثمان اللاحق قال في الميزان عن أبي خراش فيه خلاف وردّه في اللسان بتوثيق ابن حبان وجعفر بن حرب أوردّه في الميزان وقال من كبار المعتزلة (من باع جلد أضحيته فلا أضحية له) أي لا يحصل له الثواب الموعود للضحى على أضحيته^(٢) قال ابن السكّال والأضحية اسم لما يذبح في أيام النحر تقرباً إلى الله (ك) في التفسير (هق) كلاهما من حديث عبد الله بن عياش عن الأعرج (عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح وردّه الذهبي في التلخيص فقال ابن عياش ضعف وقد خرج له مسلم (من بدأ بالسّلام) علي من لقيه أو دخل عليه (فهو أولى بالله ورسوله^(٣)) لأن السّلام شرع لهذه الأمة ليأمن

- (١) وهذا مشاهد. فالإنسان لا يزال ينتفع بعقاره ويحصل له ربحه مادام باقياً فإذا باعه تصرم ثمنه
 (٢) فبيع جلدها حرام وكذا إعطاؤه للجزار وللضحى الانتفاع به كما في الأضحية المندوبة دون الواجبة بنحو نذر.
 (٣) يحتمل أن المراد أولى بأمان الله وأمان رسوله أي أولى بأن يرد عليه من سلم عليه ويؤمنه لأن السّلام معناه الأمان فيجب الرد والله أعلم بمراد نبيه

٨٥٥٦ - مَنْ بَدَأَ بِالْكَلَامِ قَبْلَ السَّلَامِ فَلَا تُجِيبُوهُ - (طس حل) عن ابن عمر - (ض)

٨٥٥٧ - مَنْ بَدَأَ جَفَاً - (حم) عن البراء - (ح)

٨٥٥٨ - مَنْ بَدَأَ جَفَاً : وَمَنْ أَتَبَعَ الصَّيْدَ غَفَلَ ، وَمَنْ أَتَى أَبْوَابَ السُّلْطَانِ افْتَنَ - (طب) عن ابن عباس - (ح)

بعضهم بعضاً ويسلم بعضهم من بعض في الدم والمال والعرض ومن ثم قال الصديق السلام أمان للعباد فيما بينهم فأولاهم بالله أو فرم حفظاً من أن يأمنه الناس ويسلبوا منه (حم عن أبي أمامة) الباهلي وفيه عبدالله بن زحر أوردته الذهبي في الضعفاء وقال له صحيفة واحدة عن علي بن يزيد

(من بدأ بالكلام قبل السلام فلا تجيبوه^(١)) لما تقرر أنه ما من للعباد فيما بينهم فمن أهمله وبدأ بالكلام فقد ترك الحق والحرمة لتحقيق أن لا يجاب وجدير بأن يهان ولا يهاب قال في التجنيس وغيره هذا في الفضاء فيسلم أولاً ثم يتكلم وأما في البيوت فيستأذن فإذا دخل سلم لقوله سبحانه وتعالى لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها ، فأمر بالاستئذان قبل السلام (طس عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي فيه هارون بن محمد أبو الطيب وهو كذاب (حل) من حديث هشام بن عبد الملك عن بقية عن عبدالعزيز بن أبي داود عن نافع (عن ابن عمر) ثم قال غريب من حديث عبدالعزيز لم نكتبه إلا من حديث بقية

(من بدأ) بدال مهمة قال الزحشرى بدوت أبدو إذا أثبت البدو وفيه قيل لأهل البادية بادية (جفا) أى من سكنها صار فيه جفاه الأعراب لتوحشه وانفراده وغلظ طبعه لبعده عن لطف الطباع ومكارم الأخلاق فيفوته الأدب ويتبدل ذهنه ويقف عن فهم دقيق المعاني ولطيف البيان فكره (حم عن البراء) بن عازب رمز لحسنه قال الهيثمي رجاله ثقات وأعاده في موضع آخر ثم قال رجاله رجال الصحيح غير الحسن بن الحكم النخعي وهو ثقة اهـ ورواه أبو داود والترمذي

(من بدأ جفاً) أى من قطن بالبادية صار فيه جفاه الأعراب (ومن أتبع الصيد غفل) بفتحات أى من شغل الصيد قلبه وألهاه صارت فيه غفلة (٢) قال الزحشرى وليس الغرض ماتزعمه جهلة الناس أن الوحش يعم الجن فمن تعرض لها خبلته وغفلته اهـ (ومن أتى أبواب السلطان افتن) زاد في رواية أحمد وما ازداد عبد من السلطان قرباً إلا ازداد من الله بعداً اهـ وذلك لأن الداخل عليهم إما أن يلتفت إلى تمنعهم فيزدرى نعمة الله عليه أو يهمل الإنكار عليهم مع وجوبه فيفسق فتضيق صدورهم باظهار ظلمهم وبقيص فعلهم وإما أن يطعم في دنيام وذلك هو السحت . قال عمار بن ياسر لعلى يا أمير المؤمنين أخبرنا عن الكفر على ماذا بنى ؟ قال علي أربع دعائم الجفاء والعمى والغفلة والشك فمن جفا احتقر الحق وجهر بالباطل ومقت العلماء ومن عمى نسي الذكر ومن غفل حاد عن الرشد وغوته الأمانى فأخذته الحسرة والندامة وبدأ له من الله ما لم يحتسب . وقضية صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل تعبه وما ازداد عبد من السلطان قرباً إلا ازداد من الله بعداً (طب عن ابن عباس) رمز لحسنه ، ظاهر حال صنيع المؤلف أنه لم يره لأحد أعلي من الطبراني ولا أحق بالعزو وهو عجيب فقد خرج باللفظ المزبور أحمد عن أبي هريرة وعن ابن عباس قال المنذرى والهيثمي وأحد إسناده أحمد رجاله رجال الصحيح خلا الحسن بن الحكم النخعي وهو ثقة اهـ وفي مسند الطبراني وهب بن منبه أوردته الذهبي في الضعفاء وقال ثقة مشهور ضعفه الفلاس

(١) فيه الحث على السلام والزجر عن تركه

(٢) والظاهر أن المراد غفل عن الذكر والعبادة . والظاهر أن الاكتساب بالاصطياد مفضول بالنسبة لبقية المباحات

- ٨٥٥٩ - من بدل دينه فاقتلوه - (حم خ ٤) عن ابن عباس - (ص)
 ٨٥٦٠ - من بر والديه طوبى له زاد الله في عمره - (خد ك) عن معاذ بن أنس - (ص)
 ٨٥٦١ - من بلغ حدا في غير حد فهو له من المعتدين - (هق) عن النعمان بن بشير - (ض)
 ٨٥٦٢ - من بلغه عن الله فضيلة فلم يصدق بها لم ينلها - (طس) عن أنس - (ض)
 ٨٥٦٣ - من بنى لله مسجدا بنى الله له بيتا في الجنة - (ه) عن علي

(من بدل دينه) أى انتقل من الإسلام لغيره بقول أو فعل مكفر وأصر (فاقتلوه) أى بعد الاستتابة وجوبا كما جاء فى بعض طرق الحديث عن عليّ وهذا عام خص منه من بدل دينه فى الباطن ولم يثبت عليه ذلك فى الظاهر لانه يجرى على إحكام الظاهر ومن بدل دينه فى الظاهر مكرها وعمومه يشمل الرجل والمرأة وعليه الأئمة الثلاثة ويهودى تنصرو عكسه وعليه الشافعى ومالك فى رواية وقال أبو حنيفة لا تقتل المرأة ولأن من شرطية لا تعم المؤث للنتهى عن قتل النساء كما لا تقتل فى الكفر الاصل لا تقتل فى الطارئ ولا فى المتقل لأن الكفر ملة واحدة (تنبه) هذا الحديث مثله أصحابنا فى الأصول إلى ما ذهبوا إليه من أن مذهب الصحابي لا يخصص العام فان الحديث من رواية ابن عباس مع قوله ان المرتدة لا تقتل (حم خ ٤ عن ابن عباس) قال ابن حجر واستدركه الحاكم قوم .

(من بر والديه طوبى له زاد الله فى عمره) قال الحكيم زيادة العمر فى هذا ونحوه على وجهين أحدهما البركة فالقصر من العمر إذا احتشى من أعمال البر أربى على كثير. الثانى أنه تعالى قدر الآجال والأرزاق والخطوط بين أهلها ثم أثبت ذلك فى أم الكتاب الذى عنده لا يطلع عليه أحد، فسا فى أم الكتاب لازيادة فيه ولا نقص وما فى صحف الملائكة يمحو منه ما يشاء ويثبت ما يشاء بالإحداث التى تكون من أهلها فى الأرض (خد ك) فى البر والصلة (عن معاذ بن أنس) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي ورواه أيضا أبو يعلى قال الذهبي ورجاله ثقات إلا زياد بن قائد فقيه خلاف وقال المنذرى رواه الطبراني وأبو يعلى والحاكم كلهم من طريق زياد بن قائد .

(من بلغ) وفى رواية أبى نعيم من ضرب (حدا فى غير حد فهو من المعتدين) أى من توجه عليه تعزير وجب على الحاكم أن لا يبلغ به الحد بأن ينقص عن أقل حدود المعزرتى جاوز ذلك فهو من المعتدين الآثمين الذين أخبر الله سبحانه أنه لا يحجم فيجب أن ينقص فى العبد عن عشرين جلدة ونصف سنة فى الحبس والتعزيب وفى الحر عن أربعين وسنة (هق عن النعمان بن بشير) ثم قال البيهقي المحفوظ مرسل

(من بلغه عن الله فضيلة فلم يصدق بها لم ينلها) أى لم يعطه الله إياها وإن أعطىها حرم من ذوق ما أنكره ولهذا قال الصوفية كل من أنكر شيئا على القوم بغير دليل عوقب بحرمان ما أنكره فلا يعطيه الله له أبدا والفضيلة ما يفضل به الشيء على غيره يقال لفلان فضيلة أى خصلة حميدة وفى حديث الديلمي عن جابر من بلغه عن الله عز وجل شيء فيه فضيلة فأخذ بها إيمانا رجاء ثوابه أعطاه الله ذلك وإن لم يكن كذلك (طس عن أنس) بن مالك ورواه عنه أيضا أبو يعلى قال الهيثمى وفيه بزيغ أبو الحليل وهو ضعيف اه . وحكم ابن الجوزى بوضعه بعد ما أورده من حديث أنس هذا وقال فيه يزيغ متروك ومن حديث جابر وقال فيه البياضى كذاب واسماعيل بن يحيى كذاب اه . وأقره المصنف وفى المقاصد عن ابن حجر هذا لا يصح .

(من بنى) بنفسه أو بنى له بأمره (الله مسجدا) أى محلا للصلاة يعنى بقصد وقفه لذلك فخرج الباني بالأجرة كما يرشد إليه السياق ونكره ليشيع فيشمل الكبير والصغير وبه صرحت رواية الترمذى واطلاق البناء غالبي فلو ملك بقعة لا بناء بها أو كان يملكه بناء فوقه مسجدا صح نظرا للمعنى (بنى الله له) إسناد البناء إليه سبحانه مجاز وأبرز الفاعل

- ٨٥٦٤ - مَنْ بَنَى مَسْجِدًا يَبْتَغِي بِهِ وَجْهَ اللَّهِ بَنَى اللَّهُ لَهُ مِثْلَهُ فِي الْجَنَّةِ - (حم ق ت ه) عن عثمان - (ص)
- ٨٥٦٥ - مَنْ بَنَى لِلَّهِ مَسْجِدًا وَلَوْ كَفْجَحَصَ قِطَاةً لَبَيَّضَهَا بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ - (حم) عن ابن عباس - (ص)
- ٨٥٦٦ - مَنْ بَنَى لِلَّهِ مَسْجِدًا بَنَى اللَّهُ لَهُ فِي الْجَنَّةِ أَوْسَعَ مِنْهُ - (طب) عن أبي أمامة - (ص)

تعظيماً واختياراً ولئلا تتنافر الضمائر أو يتوهم عوده لباني المسجد (بيتاً في الجنة) متعلق ببني وفيه أن فاعل ذلك يدخل الجنة إذ القصد ببنيانه له إسكانه إياه (م عن علي) أمير المؤمنين ظاهره أن هذا مما لم يتعرض أحد الشيخين لتخرجه وهو ذهل فقد خرجاه معا عن عثمان في الصلاة كما عزا لهما الصدر المناوي وغيره والعجب أن المصنف نفسه عزا لهما معا في الأحاديث المتواترة وعد هذا منها .

(من بني مسجداً) التنكير للشيوع فيشمل الصغير والكبير وزاد الترمذي في روايته لسمويه من بني الله يتأوفي رواية لابن ماجه من بني الله مسجداً يذكر فيه اسم الله (يتبغى به وجه الله) أي يطلب به رضاه وهو بمعنى حديث الطبراني لا يريد به رياء ولا سمعة وأياً ما كان فالمراد بالإخلاص وقد شدد الإمامة في تحريره حتى قال ابن الجوزي من كتب اسمه على مسجد بناء فهو بعيد من الإخلاص وقول بعض الشراح ومعنى يتبغى به وجه الله يطلب به ذات الله فإن بناء بقصد الفوز بالجنة والنجاة من النار لا يقدح في إخلاص الباني وابتغاء وجه الله أمر زائد هو اعلي وأجل من ذلك فلا يلائم سياق قوله (بني الله له مثله في الجنة) ولو كان المراد ذلك لقال في الجراب أعطاه الله مطلوبه أو تفضل عليه بالنظر إليه الذي وقع البناء لأجله وبقصده. فإن قلت ما الحكمة في اقتصاره في الحديث المار على الإضافة لله واقتصاره هنا على لفظ الابتغاء؟ قلت قد سمعت أن المراد النص على شرطية الإخلاص وبإضافته إلى الله تعالى في الخبر الأول علم ذلك ولما لم يذكر لفظ الجلالة في الثاني احتاج إلى إلحاق القيد. وقوله مثله أي بني مثل المسجد في الشرف ولا يلزم كون جهة الشرف متحدة فإن شرف المساجد في الدنيا بالتعبد فيها وشرف ذلك البناء في جهة الحسن الحسن أو المراد بيان وصف ذلك البيت ويكون له عشر بيوت في الجنة أو لفظ المثل يراد به الأفراد فلا يمتنع كون الجزء أبنية متعددة هي عشر مثله فلا وجه للاستشغاب بأن الحسنة بعشرة أمثالها على أن المثلية هنا بحسب الكمية والزيادة بحسب الكيفية فكم من بيت خير من عشر بل مائة بل ألف؟ أما سمعت خبر موضع شبر من الجنة خير من الدنيا وما فيها؟ وهذا أجوبة غير مرضية (حم ق ت ه) من حديث عبيد الله الخولاني (عن عثمان) بن عفان ذكر الخولاني أنه سمع عثمان يقول عند قول الناس فيه حين بني مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم انكم قد أكثرتم وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قد ذكره (من بني الله مسجداً ولو كفجحص) وفي رواية مثل مفحص (قطاة) حمله الاكثر على المبالغة لأن مفحصها بقدر ما تحفره (ليبيضا) وترقد عليه وقدره لا يكفي للصلاة فيه وزعم أن المراد بالمسجد محل السجود فحسب يأباه لفظ بني لإشعاره بوجود بناء حقيق أو مافي منناه قال ابن حجر لكن لا تمنع إرادة الآخر مجازاً إذ بناء كل شيء بحسبه وقد شاهدنا كثيراً من المساجد في طرق المسافرين يحوطونها إلى جهة القبلة وهي في غاية الصغر وبعضها لا يكون أكثر من قدر محل السجود وقال الزركشي لو هنا للتقليل وقد عده من معانيها ابن هشام الخضراوي وجعل منها لائقوا النار ولو بشق تمره والظاهر أن التقليل مستفاد بما بعد لو، لا منها (بني الله له بيتاً في الجنة) إن كان قد بني المسجد من حلال كما جاء مصرحاً به في رواية البيهقي عن أبي هريرة ولفظه من بني الله بيتاً يعبد الله فيه من مال حلال بني الله له بيتاً في الجنة من دز وياقوت اهـ . وهذا من أعظم أنواع الإعظام والإكرام لإيذانه بأنه مقره ومسكنه قد أعد له وهي وبني وأنه عند الله بمكان جليل يبني له بدار القرار بجوار الغفار (تنبيه) قال الزركشي خص القطاة بالذكر دون غيرها لأن العرب تضرب به المثل في الصدق ففيه رمز إلى المحافظة على الإخلاص في بنائه والصدق في إنشائه (سم) وكذا البزار عن أنس قال الهيشمي فيه جابر الجعفي ضعيف

(من بني الله مسجداً بني الله له في الجنة أوسع منه) فيه إشعار بأن المثلية لم يقصد بها المساواة من كل وجه وفيه

- ٨٥٦٧ - مَنْ بَنَى بِنَاءً أَكْثَرَ مِمَّا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ كَانَ عَلَيْهِ وَبِالْأَيَّامِ الْقِيَامَةِ - (هب) عن أنس - (ض)
- ٨٥٦٨ - مَنْ بَنَى بِنَاءً فَوْقَ مَا يَكْفِيهِ كُفِّرَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنْ يَحْمِلَهُ عَلَى عُنُقِهِ - (طب حل) عن ابن مسعود
- ٧٥٦٩ - مَنْ بَنَى فَوْقَ عَشْرَةِ أَذْرُعٍ نَادَاهُ مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ : يَا عَدُوَّ اللَّهِ . إِلَى أَيْنَ تُرِيدُ ؟ - (طب)
- عن أنس - (ض)
- ٨٥٧ - مَنْ تَابَ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ (م) عن أبي هريرة - (صح)

إيذان بدخول فاعل ذلك الجنة إذ القصد بالبناء له أن يسكنه وهو لا يسكنه إلا بعد الدخول (قائدة) قال ابن الجوزي من كتب اسم على مسجد بناه كان بعيدا من الإخلاص قال غيره ومن بناه بالآخرة لا يحصل له هذا الوعد المخصوص لعدم الإخلاص وإن كان يؤجر في الجنة كما أشار إليه الحديث السابق إن الله يدخل بالسهم الواحد الحديث ويبحث بعضهم أنه يدخل في الثواب المذكور من حوط على بعضه وجهه مسجدا بغير بناء ومن يملك نحو بيت فوقه مسجدا نظرا للبعث وحقيقة البناء إنما هي المباشرة لكن المعنى يقتضي دخول الأمر به وإسناد البناء إلى الله بحجاز وإبراز الفاعل فيه لتعظيم ذكره جل اسمه أو لئلا تتنافر الضمائر أو يتوهم عوده على باقي المسجد (طب عن أبي أمامة) الباهلي قال الهيثمي فيه علي بن يزيد ضعف ورواه أيضا أحمد عن ابن عمرو، بفتح العين. قال الزين العراقي وفيه الحجاج ابن أرطاة وفيه مقال.

(من بنى بناء أكثر مما يحتاج إليه كان عليه وبالأيام القيامة) ومن ثم مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يضع لينة على لينة ولا قصبة على قصبة وقيل في قوله تعالى : تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً، أنه الرياسة والتطاؤل في البناء. قال القونوي اعلم أن صور الأعمال أعراض جواهرها مقاصد العمال وعلوهم واعتقاداتهم ومتعلقاتهم وهذا الحديث وإن كان من حيث الصيغة مطلقاً فالأحوال والقرائن تخصصه وذلك أن بناء المسجد والربط ومواضع التعبد يؤجر الباني عليها اتفاقاً فالمراد هنا إنما هو البناء الذي لم يقصد صاحبه إلا التنزه والانفساح والاستراحة والرياء والسمعة وإذا كان كذلك فهمة الباني وقصده لا يتجاوز هذا العالم فلا يكون لبنائه ثمرة ولا نتيجة في الآخرة لأنه لم يقصد بما فعله أمراً وراء هذه الدار ففعله عرض زائل لا ثمرة له ولا أجر (هب عن أنس) وفيه بقية بن الوليد والكلام فيه مشهور والضحك بن حمزة. قال الذهبي في الضعفاء قال النسائي غير ثقة.

(من بنى) بناء (فوق ما يكفيه) لنفسه وأهله على الوجه اللائق المتعارف لأمثاله (كلف يوم القيامة أن يحمله على عنقه) أي وليس بحامل فهو تكليف تعجز كما مر نظيره (تنبيه) قال حجة الإسلام من أبواب الشيطان ووساوسه حب التزين في البناء والثياب والآثاث فإن الشيطان إذا رأى ذلك غالباً على قلب الإنسان باض فيه وفرخ فلا يزال يدعوه إلى عمارة الدار وتزيين سقفها وحيطانها وتوسيع أبينتها ويدعوه إلى التزين بالآثاث والدواب ويسخره فيها طول عمره وإذا أوقعه فيها استغنى عن معاودته فإن بعض ذلك يحمره لبعض فلا يزال يدرجه من شيء إلى شيء حتى يساق إليه أجله فيموت وهو في سبيل الشيطان واتباع الهوى (طب حل عن ابن مسعود) قال في الميزان هذا حديث منكر وقال الحافظ العراقي إسناده فيه لين وانقطاع

(من بنى) بناء وجعل ارتفاعه (فوق عشرة أذرع) ناداه مناد من السماء أي من جهة العلو والظاهر أنه من الملائكة (يا عدو الله إلى أين تريد) أغفل المصنف من خروجه وعزاه في الدرر إلى الطبراني (عن أنس) وفيه الريث بن سليمان

- ٨٥٧١ - مَنْ تَابَ إِلَى اللَّهِ قَبْلَ أَنْ يُغْرِغَ قَبْلَ اللَّهِ مِنْهُ - (ك) عن رجل - (صح)
 ٨٥٧٢ - مَنْ تَأَنَّى أَصَابَ أَوْ كَادَ، وَمَنْ عَجَلَ أَخْطَأَ أَوْ كَادَ - (طب) عن عقبه بن عامر - (صح)
 ٨٥٧٣ - مَنْ تَأَهَّلَ فِي بَلَدٍ فَلْيَصِلْ صَلَاةَ الْمُقِيمِ - (حم) عن عثمان - (ض)
 ٨٥٧٤ - مَنْ تَبَتَّلَ فَلَيْسَ مِنَّا (عب) عن أبي قلابه مرسل (ض)

الجري أورده الذهبي في ذيل الضعفاء وقيل كان فقيها ديناً لم يتقن السماع من ابن وهب (من تاب) أى رجوع عن ذنبه بشرطه (قبل أن تطلع الشمس من مغربها تاب الله عليه) أى قبل توبته ورضيها فرجع متطعناً عليه برحمته وذلك لأن العبد إذا جاء في الاعتذار والتصل بأقصى ما يقدر عليه قاله الله بالعفو والتجاوز وفيه تطيب لنفوس العباد وتنشيط للتوبة وبعث عليها وردع عن اليأس والقنوط وأن الذنوب وإن جلت فإن عفوه أجل وكرمه أعظم وقوله تاب الله عليه كناية عن قبول توبته لأن قبوله مستلزم لتعطف الله وترحمه عليه وقوله قبل أن تطلع حد لقبول التوبة ولها حد آخر وهو وقوعها قبل الغرغرة كما في الحديث الآتي ولصحتها شروط مبينة في الأصول والفروع (م) في الدعوات (عن أبي هريرة) ولم يخرجها البخاري

(من تاب إلى الله قبل أن يغرق) أى يأخذ في حالة النزاع (قبل الله منه) توبته ومن قبل توبته لم يعذبه أبداً قال الكلاباذي ومعلوم أن هذا وقت لا يتلافى فيه ما فات فتوبته الذم بالقلب والاستغفار باللسان أما حال الغرغرة فلا تقبل توبته ولا ينفذ تصرفه لقوله تعالى فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا لأن الاعتبار إنما هو بالإيمان بالغيب (ك) في التوبة (عن رجل) من الصحابة ولم يصححه ولا ضعفه

(من تأنى أصاب أو كاد) أن يصيب أى قارب الإصابة (ومن عجل أخطأ أو كاد) أن يخطئ لأن العجلة شؤم الطبع وجلة الخلق فجاء المشرع بضد الطبع وكفه وجعل في التأني التين والبركة فإذا ترك شؤم الطبع وأخذ بأمر الشرع أصاب الحق أو قارب لتعرضه لرضي ربه. قال الغزالي: الاستعجال هو الخصلة المفقودة للباقص الموقعة في المعاصي ومنها تبدو آفات كثيرة وفي المثل السائر إذا لم تستعجل تصل قال:

قد يدرك المتأني بعض حاجته وقد يكون مع المستعجل الزلل

ومن آفاته أنه مفوت للورع فإن أصل العبادة وملاكمها الورع والورع أصله النظر البالغ في كل شيء والبحث التام عن كل شيء هو بصده فإن كان المكاتب مستعجلاً لم يقع منه توقف ونظر في الأمور كما يجب ويتسارع إلى كل طعام يقع في الزلل والخلل (طب) وكذا في الأوساط (عن عقبه بن عامر) قال الهيثمي رواه عن شيخه بكر بن سهل وهو مقارب الحال وضعف النسائي وفيه ابن لهيعة

(من تأهل في بلد) أى تزوج بها يعنى ونوى إقامة أربعة أيام صحاح (فليصل صلاة المقيم) أى فيتم الصلاة ولا يجوز له القصر لأنه صار مقيماً (حم عن عثمان) بن عفان قال الهيثمي فيه عكرمة بن إبراهيم وهو ضعيف وسببه أنه لما حج صلى بمبنى أربع ركعات فأنكر عليه الناس فقال يا أيها الناس إنى تأملت بمكة منذ قدمت وإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قد كره. قال الهيثمي وفيه عكرمة بن إبراهيم وهو ضعيف وقال الحافظ في الفتح هذا الحديث لا يصح لأنه منقطع وفي رواه من لا يحتج به قال ويرده قول عروة: إن عائشة تأولت ما تأول عثمان ولا جائز أن يتأمل فدل علي. وهاهنا الخبر والمنقول أن إتمام عثمان أنه كان يرى القصر مختصاً بمن كان شاخصاً سائراً وأما من أقام بمكان أثناء سفره فله حكم المقيم فيتم اهـ (من تبتل) أى تخلى من النكاح وانقطع عنه كما يفعل رهبان النصارى (فليس منا) أى ليس على سنتنا وطريقتنا لكونه ترك ما علم أن الشارع نظر إليه من تكثير الأمة والمباهاة بها (عب عن أبي قلابه) بكسر القاف وخفة اللام: عبد الله بن زيد الجرمي (مرسلاً)

٨٥٧٥ - مَنْ تَبَعَ جَنَازَةً وَحَمَلَهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَدْ قَضَى مَا عَلَيْهِ مِنْ حَقِّهَا - (ت) عن أبي هريرة - (ض)

٨٥٨٦ - مَنْ تَبَعَ مَا يَسْقُطُ مِنَ السُّفْرَةِ غُمِرَ لَهُ - الحاكم في الكنى عن عبد الله بن أم حرام - (ح)

٨٥٧٧ - مَنْ تَحَلَّمَ كَاذِبًا كُلَّ يَوْمٍ الْقِيَامَةِ أَنْ يَعْقِدَ بَيْنَ شَعِيرَتَيْنِ ، وَلَنْ يَعْقِدَ بَيْنَهُمَا - (ت ه) عن ابن عباس - (صح)

٨٥٧٨ - مَنْ تَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ اتَّخَذَ جَسْرًا إِلَى جَهَنَّمَ - (حم ت ه) عن معاذ بن أنس - (ح)

(من تبع) وفي رواية من شيع (جنازة وحملها ثلاث مرار) في رواية مرات (فقد قضى ما عليه من حقها)
يحتمل أن المراد بالمثل ثلاثا أنه يحمل حتى يتعب فيترك ثم هكذا ثم هكذا. وتعلق بهذا الخبر من ذهب إلى أن السنة المشي خلف الجنازة لأن التابع والمشيح إنما يكون من خلف قلنا ليس هكذا بل يكون معه وأمامه وخلفه وليس له من هذا اللفظ موضع مخصوص بل الكل محتمل فخص أحد المواضع المحتملة فعل المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم والخليفين بعده من المشي أمامها لأنه شافع والشافع يتقدم (ت) في الجنائز (عن أبي هريرة) وقال غريب قال فيه أبو المهزم يزيد بن سفيان ضعفه شعبة اه . وقال ابن الجوزي حديث لا يصح والتمهم به أبو المهزم . وقال النسائي هو متروك الحديث .

(من تبع ما يسقط من السفرة) فأكله تواضعا واستكانة وتعظيما لما رزقه الله وصيانة له عن التلف (غفرله)
لتعظيمه المنعم بتعظيم ما أنعم به عليه والمراد الصغار دون الكبار وهو قياس النظائر (الحكيم في) كتاب (الكنى)
والالقباب (عن عبد الله بن أم حرام) بجاء وراء مهملتين .

(من تحلم) بالتشديد أى تكلف الحلم بأن زعم أنه حلم حلما أى رأى رؤيا فى حال كونه (كاذبا) فى دعواه أنه رأى ذلك فى منامه (كلف) بضم الكاف وشد اللام المكسورة (يوم القيامة أن يعقد بين شعيرتين) بكسر العين تنذيه شعيرة (ولن) يقدر أن (يعقد بينهما) لأن اتصال أحدهما بالآخرى غير ممكن عادة فهو يعذب حتى يفعل ذلك ولا يمكنه فعله فكأنه يقول يكلف ما لا يستطيعه فيعذب عليه فهو كناية عن تعذيبه على الدوام ولا دلالة فيه على جواز التكليف بما لا يطاق لأنه ليس فى دار التكليف ووجه اختصاص الشعير بذلك دون غيره لما فى المنام من الشعور وبما دل عليه فحصلت المناسبة بينهما من جهة الاشتقاق وإنما شدد الوعيد على ذلك مع أن الكذب فى اليقظة قد يكون أشد مفسدة منه إذ يكون شهادة فى قتل أو حد لأن الكذب فى النوم كذب على الله تعالى لأن الرؤيا جزء من النبوة وما كان من أجزائها فهو منه تعالى والكذب على الخالق أقبح منه على المخلوق (ت ه) عن ابن عباس (ظاهر صنيع المصنف أنه لم يخرج فى الصحيحين ولا أحدهما وهو ذهول بل هو فى البخارى فى التعبير ولفظه من تحلم بحلم لم يره كلف أن يعقد بين شعيرتين ولن يفعل اه .

(من تخطى رقاب الناس يوم الجمعة) أى من تجاوز رقابهم بالخطو إليها (اتخذ) بينائه للفاعل (جسرا إلى جهنم) (١)

(١) وظاهر الحديث أن التخطى حرام وقال شيخ الإسلام فى شرح البهجة وإذا قلنا بالكراهة أى كراهة التخطى فكلام الشيخين يقتضى أنها كراهة تنزيه واعتمده الرملى وهذا فى غير امام أورجل صالح لأن الصالح يتبرك به ولا يتأذى الناس بتخطيه وألحق بعضهم بالصالح الرجل العظيم ولو فى الدنيا قال لأن الناس يتسامحون بتخطيه ولا يتأذون به وواجد فرجة لا يصلها إلا بالتخطى ولم يرج سدها فلا يكره له وإن وجد غيرها لتقصير القوم باخلاصها لكن يسن له إن وجد غيرها أن لا يتخطى فإن رجا سدها كأن رجا أن يتقدم أحد إليها إذا أقيمت الصلاة كره وقيد بعضهم جواز التخطى للفرجة برجل أورجلين .

٨٥٧٩ - مَنْ تَخَطَّى الْحَرَمَيْنِ نَفْطُوا وَسَطَهُ بِالسَّيْفِ - (حم ك) عن عبد الله بن أبي مطرف - (ض)

٨٥٨٠ - مَنْ تَخَطَّى حَلَقَةَ قَوْمٍ بغيرِ إِذْنِهِمْ فَهُوَ عَاصٍ - (طب) عن أبي أمامة - (ض)

٨٥٨١ - مَنْ تَدَاوَى بِحَرَامٍ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ فِيهِ شِفَاءً - أبو نعيم في الطب عن أبي هريرة - (ض)

أى اتخذ لنفسه جسرا يمر عليه إلى جهنم بسبب ذلك، أو للفعول أى يجعل جسرا يمر عليه من يساق لجهنم جزاء لكل بمثل عمله وضعفه التوربشتي قال الزين العراقي والمشهور في رواية هذا الحديث اتخذ يذناه للفعول بضم التاء وكسر الحاء بمعنى أنه يجعل جسرا على طريق جهنم ليوطأ ويتخطى كما يتخطى رقاب الناس قال ويجوز بناؤه للفاعل والاول أظهر وأوفق للرواية وقد ذكره الديلمي بلفظ من تخطى رقبة أخيه المسلم جعله الله يوم القيامة جسرا ممتدا إلى جهنم اه . والتخطى حرام في بعض صورته ومكرهه في بعضها ومحل التفصيل كتب الفروع (حم ت ه عن معاذ بن أنس) قال الترمذي غريب ضعيف فيه رشدين بن سعد ضعفوه اه وتبعه عبد الحق

(من تخطى الحرمتين) أى تزوج محرمة كزوجة أبيه بعقد (نفطوا وسطه بالسيف) أى اضربوه به والمراد اقتلوه فليس المراد السيف بعينه بل القتل وجعل السيف عبارة عنه لأنه يكون ثمة غالبا فتمسك ابن القيم بظاهره وزعمه أن فيه دلالة على القتل بالتوسيط لا اتجاه له وهذا قاله فيمن تزوج امرأة أبيه بعقد على صورة الشرع قال ابن جرير وإنما كان متخطئا حرمتهن لأنه جمع بين كبيرتين إحداهما عقد نكاح على من حرم الله العقد النكاح عليه بنص تنزيهه بقوله ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم ، والثانية إتيانه فرجا محرما عليه وأعظم من ذلك إقدامه عليه بمشهد من المصطفى صلى الله عليه وسلم وإعلانه عقد النكاح على من حرم الشارع العقد عليها بكل حال ونص عليه في كتابه نصا لا يقبل تأويلا ولا شبهة ففعله دليل على تكذيبه لمحمد فيما جابه عن الدين وجود الحكمة في تنزيهه فإن كان قد أسلم فهو ردة وإن كان له عهد فإظهاره لذلك نقص فمن ثم أمر بقتله بالسيف فقتله بالسيف ليس لكونه زنا خسب فسقط الاعتراض بأن حد الزنا المنصوص عليه في الكتاب إنما هو رجم المحصن وجلده غيره ولم يخص ذلك بالزنا دون المحارم ثم قال ابن جرير الحديث مبين لخطأ من زعم أنه لو تزوج مسلم محرمة كأخته ثم وطئها عالما عامدا فالعقد شبهة تدره الحد فتوجب المهر هذا كلام الإمام ابن جرير وقد رأيت في سبب الحديث من كلام الراوى نفسه ما يخالفه وهو أن الحديث إنما ورد في رجل أكره أخته فزنا بها وفي معجم الطبراني عن صالح بن راشد أن الحجاج أتى برجل اغتصب أخته نفسها فقال احبسوه واسألوا من هنا من الصحابة فسألوا عبد الله بن مطرف فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من تخطى الحرمتين نفطوا وسطه بالسيف ثم كتبوا بذلك إلى ابن عباس فكتب إليهم بمثله اه وفي مصنف ابن أبي شيبة من طريق بكر بن عبد الله المزني أن الحجاج برجل قد وقع على ابنته فذكره . وقد اختلف العلماء فيمن وطئ محرمة على أقوال: الاول أنه زنا فيحد له وهو قول الشافعي ومالك . الثاني يقتل وهو قول أحمد . الثالث يدرؤ عنه الحد إن تزوج بشهود وهو قول أبي حنيفة وأقاموا عليه القيامة : وحاصل ما عليه الشافعي ومالك أنه إن استحل كفر وإلا فكالزنا (طب هب عن عبد الله بن أبي مطرف) بضم أوله وفتح ثانيه وشد الراء المكسورة الأزدي قال الذهبي شامى يروى له حديث لا يثبت قاله البخارى وقضية كلام المصنف أن البيهقي خرج وأقره والأمر بخلافه بل تعقبه بأن البخارى قال عبد الله بن مطرف له حجة ولم يصح إسناده اه بنصه ولما عزي الهيشي الحديث للطبراني قال وفيه رندة بن قضاة عن الأوزاعي وثقه هشام بن عمار وضعفه الجمهور وبقية رجاله ثقات اه

(من تخطى حلقة قوم) بسكون اللام (بغير إذنهم) أى ولم يعلم رضاهم (فهو عاص) أى آثم (طب عن أبي أمامة) قال الهيشي فيه جعفر بن الزبير وهو متروك

(من تداوى بحرام تكفر^(١) لم يجعل الله فيه شفاء) فإن الله لم يجعل شفاء هذه الامة فيما حرم عليها كما ورد في حديث

(١) أو غيره من سائر الأعيان النجسة مع وجود طاهر يقوم مقامه

٨٥٨٢ - مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ مِنْ غَيْرِ عَذْرِ فَلْيَتَصَدَّقْ بِدِينَارٍ ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَنِصْفُ دِينَارٍ - (حم دن حب ك) عن سمرة - (ص)

٨٥٨٣ - مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ بِغَيْرِ عَذْرِ فَلْيَتَصَدَّقْ بِدِرْهَمٍ ، أَوْ نِصْفِ دِرْهَمٍ ، أَوْ صَاعٍ ، أَوْ مِدٍّ - (هق) عن سمرة - (ص)

٨٥٨٤ - مَنْ تَرَكَ اللَّبَاسَ تَوَاضَعًا لِلَّهِ وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَيْهِ دَعَاهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رُؤُوسِ الْخَلَائِقِ حَتَّى يُخَيَّرَهُ مِنْ أَىِّ حُلٍّ الْإِيمَانُ شَاءَ يَلْبِسَهَا - (ت ك) عن معاذ بن أنس - (ص)

٨٥٨٥ - مَنْ تَرَكَ صَلَاةَ لِقَىَ اللَّهِ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانٌ - (طب) عن ابن عباس - (ض)

ويسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما إثم كبير ومنافع للناس، والمحرم وإن أثر في إزالة المرض لكن يعقبه أمراض قلبية ومن شرب الخمر للتداوى أثم. نعم يجوز التداوى بمعجون بخمر ولو لتعجيل شفاء بشرط إخبار طبيب مسلم أو معرفة المتداوى وعدم ما يقوم مقامه (أبو نعم في) كتاب (الطب) النبوي (عن أبي هريرة)

(من ترك الجمعة) من تلزمه (من غير عذر) وهو من أهل الوجوب (فليتصدق) ندبا مؤكدا (بدينار) أى منقال إسلامي (فإن لم يجد فنصف دينار) فإن ذلك كفارة الترك والأمر للتدب لا للوجوب (حم دن حب ك) من حديث قدامة (عن سمرة) بن جندب قال ابن الجوزي حديث لا يصح قال البخاري لا يصح سماع قدامة من سمرة وقال أحمد قدامة لا يعرفه وقال الدميري حديث منقطع مضطرب وذكر نحوه ابن القيم

(من ترك الجمعة بغير عذر) وهو من أهل الوجوب (فليتصدق) ندبا مؤكدا (بدرهم) فضة (أو نصف درهم أو صاع أو مد) وفي رواية أو نصف صاع وفي أخرى أو نصف مد وقد وقع التعارض بين هذا الحديث وما قبله ويمكن أن يقال في الجمع إن هذا بالنسبة لأصل السنة وأما كمالها فلا يحصل إلا بما ذكر في الأول (هق عن سمرة) بن جندب قال الدميري اتفقوا على ضعف هذه الروايات كلها وقول الحاكم حديث ضعيف مردود وهذا مع ما قبله اضطراب يضعف لاجله (من ترك اللباس) أى لبس الثياب الحسنة وفي رواية ترك ثوب جمال (تواضعا لله تعالى) أى لا يقال إنه متواضع أو زاهد ونحوه والناقد بصير (وهو يقدر عليه دعاه الله يوم القيامة على رؤس الخلائق) أى يشهره بين الناس ويباهى به ويقال هذا الذى صدرت منه هذه الخصلة الحميدة (حتى يخيره من أى حلل الإيمان شاء يلبسها) ومن ثم كان النبي صلى الله عليه وسلم يلبس الصوف ويعتقل الشاة وفي رواية لأحمد من ترك أن يلبس صالح الثياب وهو يقدر عليه تواضعا لله تعالى والباقي سواء قال أبو البقاء أن يلبس مفعول ترك أى ترك لبس صالح الثياب وهو يقدر جملة في مرضع الحال وتواضعا يجوز كونه مفعولا له أى للتواضع وكونه مصدرا في محل الحال أى متواضعا ثم هذا إشارة إلى أن الجزء من جنس العمل وأن التواضع الفعلي مطلوب كالقولى وهذا من أعظم أنواع التواضع لأنه مقصور على نفس الفاعل فمقاساته أشق بخلاف التواضع المتعدى فانه خفض الجناح وحسن التخلق ومزاولته أخف على النفس من هذا لرجوعه لحسن الخلق لكن بزيادة نوع كسر نفس ولين جانب ولما أرادوا أن يغيروا زى عمر عند إقباله على بيت المقدس زجرهم وقال إنا قوم أعزنا الله بالإسلام فلن نلتمس العز بغيره (تنبيه) عترف بعضهم التواضع بأنه الخضوع لغة وعرفا بأنه حط النفس إلى ما دون قدرها وإعطائها من التوقير أقل من استحقاقها (ت ك) في الإيمان واللباس (عن معاذ بن أنس) وأقره الذهبي في باب الإيمان وضعفه في باب اللباس فقال عبد الرحيم بن ميمون أحدر رواه ضعفه ابن معين اه وأورده ابن الجوزي في العلل وأعله به

(من ترك صلاة) أى من الخمس عامدا عالما بغير عذر (لقى الله وهو عليه غضبان) أى مستحقا لعقوبة المخطوب

- ٨٥٨٦ - مَنْ تَرَكَ صَلَاةَ الْعَصْرِ حَبِطَ عَمَلُهُ - (حم خ ن) عن بريدة - (ص)
 ٨٥٨٧ - مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ مُتَعَمِّدًا فَقَدْ كَفَرَ جَهَارًا - (طس) عن أنس - (ص)
 ٨٥٨٨ - مَنْ تَرَكَ الرَّمْيَ بَعْدَ مَا عَلَيْهِ رَغْبَةٌ عَنْهُ فَإِنَّهَا نِعْمَةٌ كَفَرَهَا - (طب) عن عقبة بن عامر - (ح)
 ٨٥٨٩ - مَنْ تَرَكَ ثَلَاثَ جُمُعٍ تَهَاوَنًا بِهَا طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ - (٤ حم ك) عن أبي الجعد - (ص)

عليهم فإن شاء رضى عليه وسامحه وإن شاء عذبه وشاحه قال الطيبي إذا أطلق الغضب على الله حمل على الغاية وهي إرادة الانتقام فترك الفريضة أو تفويتها بلا عذر كبيرة فإن لازم تركها ومات على ذلك فهو من الأشقياء الخاسرين إلا أن يدركه عفو الله (تنبيهه) قال القيصرى الوجود كله بأجزائه مصل لله بدوام وجود الوجود لا ينفك عن الصلاة فإنه في مقام العبودية لله فمن حقيق النظر رأى الوجود كله باطنا وظاهرا مصليا فمن ترك الصلاة فقد خالف الخليفة كلها ولذلك يحشر مع فرعون وهامان كما جاء في بعض الأخبار (طب عن ابن عباس) قال الهيثمى فيه سهل ابن محمود ذكره ابن أبي حازم وقال لم يرو عنه إلا الدورق وسعدان وبقية رجاله رجال الصحيح

(من ترك صلاة العصر) أى متعمدا كما في الرواية الآتية (حبط) وفي رواية البخارى فقد حبط بكسر الموحدة (عمله) أى بطل كمال ثواب عمله يومه ذلك. وأخذ بظاهرة المعتزلة فأحبوا الطاعة بالمعصية وخص العصر لأنها مظنة التأخير بالتعب من شغل النهار أولان فوتها أقبح من فوت غيرها لكونها الوسطى المخصوصة بالامر بالمحافظة عليها على القول المنصوص قال ابن تيمية وهي التى عرضت على من قبلنا فضيعوها فالحفاظ عليها له الاجر مرتين وهي التى لما فانت سليمان فعل بالخيل ما فعل وهي خاتمة فرائض النهار وبفوتها يصير عمل نهاره أبتى غير كامل الثواب فتعييره بالحبوط وهو البطلان ليس للتفريع والنهويل لحسب كما ظن وسلف في شرح خبر الذى تفوته صلاة العصر ماله تعلق بذلك قال الحرالى والإحباط من الحبط وهو فساد فى الشيء الصالح يفسده عن وهم صلاحه اه (حم خ ن) كلهم فى الصلاة (عن بريدة) بضم الموحدة وفتح الراء وسكون التحتية ودال مهملة ابن الحبيب بحاء فصاد مهملة لم يخرج مسلم

(من ترك الصلاة متعمدا فقد كفر جهارا) أى استوجب عقوبة من كفر أو قارب أن يخلف عن الإيمان بالخلل عروته وسقوط عماده كما يقال لمن قارب البلد إنه بلغها أو فعل فعل الكفار وتشبه بهم لأنهم لا يصلون أو فقد ستر تلك الأقوال والأفعال المخصوصة التى كلفه الله بأن يبدىها (طس عن أنس) بن مالك قال الهيثمى رجاله موثقون إلا محمد بن أبى داود البغدادى فما أدرى أهو أم لا؟ اه وقال ابن حجر الحديث سئل عنه الدارقطنى فقال رواه أبو النضر عن أبى جعفر عن الربيع موصولا ووقفه أشبه بالصواب اه وقال الحافظ العراقى فى مسنده مقال. نعم روى أحمد بسند رجاله ثقات من ترك صلاة متعمدا فقد برئت منه ذمة محمد اه

(من ترك الرمي) بالسهم (بعد ما عليه رغبة عنه فإنها) أى الخصلة التى هى معرفة الرمي ثم أهملها (نعمة كفرها) فإنه يشكى العدو ونعم العون فى الحرب وهذا خرج مخرج الزجر والتغليظ فتعلم الرمي مندوب وتركه بعد معرفته مكروه. نعم شرط ندبه عدم الأكباب عليه بحيث تضع بعض الواجبات بسببه وإلا فلا يطلب بل يكره بل قد يحرم إذ لا يجوز ترك فرض لسنة ومحله أيضا ما لم يعارضه ما هو أهم منه ومن ثم لما سئل عنه بعض العلماء قال هو حسن لكننا أيامك فانظر بما تقطعها (طب عن عقبة بن عامر) ورواه عنه الطيالسى

(من ترك ثلاث جمع تهاونا بها) أى إهانة وعدل إلى التفاعل للدلالة على أن الجمعة شأنها أنها أعلى رتبة وأرفع مكانة من أن يتصور فيه الاستهانة بوجه فلا يقدر أحد على إهانتها إلا تكلفا وزورا قال أبو البقاء وتهاونا منصوب على أنه مفعول له ويجوز أن يكون منصوبا فى موضع الحال أى تهاونا (طبع الله على قلبه) أى ختم عليه وغشا ومنعه الطافه وجعل فيه الجهل والجفاء والقسوة أو صير قلبه قلب منافق والطبع بالسكون الختم وبالتجريك الدنس

- ٨٥٩٠ - مَنْ تَرَكَ ثَلَاثَ جُمُعَاتٍ مِنْ غَيْرِ عَذْرِ كُتِبَ مِنَ الْمُنَافِقِينَ - (طب) عن أسامة بن زيد - (صح)
 ٨٥٩١ - مَنْ تَزَوَّجَ فَقَدْ اسْتَكْمَلَ نِصْفَ الْإِيمَانِ ، فَلْيَتَّقِ اللَّهَ فِي النِّصْفِ الْبَاقِي - (طس) عن أنس (ض)
 ٨٥٩٢ - مَنْ تَزَيَّنَ بِعَمَلِ الْآخِرَةِ وَهُوَ لَا يَرِيدُهَا وَلَا يَطْلُبُهَا لَعْنٌ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ - (طس)
 عن أبي هريرة

وأصله من الوسخ يغشى السيف ثم استعمل فيما يشبه ذلك من الآثام والقبائح (حم ٤ ك) في المناقب (عن أبي الجعد)
 الضمري ويقال الضميرى بالتصغير قال الترمذى عن البخارى لا أعرف اسمه وقال لا أعرف له إلا هذا الحديث لكن
 ذكر العسكرى أن اسمه الاقرع وقيل جنادة صحابي له حديث قتل يوم الجمل قال الحاكم مرة هو على شرط مسلم وأخرى
 سكت قال الذهبي في التلخيص هو حسن وقال في الكبارى سنده قوى وعده المصنف في الاحاديث المتواترة .

(من ترك ثلاث جمعات من غير عذر كتب من المنافقين) أراد النفاق العملى قال في فتح القدير صرح أصحابنا بأن
 الجمعة فرض أكد من الظهر وبإكفار جاحدها (فائدة) قال الغزالى اختلف رجل إلى ابن عباس يسأله عن رجل
 مات لم يكن يشهد جمعة ولا جماعة فقال في النار فلم يزل يتردد اليه شهراً يسأله عن ذلك فيقول في النار (طب عن أسامة
 ابن زيد) قال الهيثمى فيه جابر الجعفى وهو ضعيف عند الأكثر لكن له شاهد صحيح وهو خبر أبى يعلى عن الخبر
 يرفعه من ترك الجمعة ثلاث جمع متواليات فقد نبذ الاسلام وراء ظهره قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح .

(من تزوج فقد استكمل نصف الإيمان) وفي رواية نصف دينه (فليتنق الله في النصف الباقي) جعل التقوى
 نصفين نصفاً تزوجاً ونصفاً غيره قال أبو حاتم المقيم لدين المرء في الأغلب فرجه وبطنه وقد كنى بالتزويج أحدهما
 قال الطيبى وقوله فقد استكمل جواب ، والشرط فليتنق الله عطف عليه أو الجواب الثانى والأول عطف على الشرط
 فعليه السبب مركب والمسبب مفرد فالمعنى أنه معلوم أن التزويج نصف الدين فمن حصله فعليه بالنصف الباقي وهذا
 أبلغ لإيدانه بأنه معلوم مقدر وعلى الوجه الآخر إعلام بذلك فلا يكون مقدرًا وعلى الأول السبب مفرد والمسبب
 مركب (فائدة) قال الغزالى عن بعضهم غلبت على شهوة في بدئ إرادتى بما لم أطق فأكثر الضجيج
 إلى الله فرأى شخص في المنام فقال تحب أن يذهب ما تجد وأضرب عنقك قلت نعم قال مد رقبتك فددتها فجرد سيفاً
 من نور وضرب به عنق فأصبحت وقد زال ما بي فبقيت معافى سنة ثم عاودنى ذلك فاشتد فرايت شخصاً يخاطبني فيما
 بين صدرى وجنبى يقول ويحك كم تسأل الله رفع ما لا يحب رفعه تزوج فانقطع ذلك عني وولدت (طب)
 بل في معاجمه الثلاثة (عن أنس) بن مالك قال الهيثمى ورواه بإسنادين وفيهما يزيد الرقاشى وجابر الجعفى وكلاهما
 ضعيف . وقد وثقا . وقال الحافظ العراقى سنده ضعيف اه وذلك لأن فيه عمرو بن أبى سلة أورده الذهبي في الضعفاء
 وقال ثقة وقال أبو حاتم لا يحتج به اه وقال ابن الجوزى حديث لا يصح وفيه آفات ورواه الحاكم بلفظ من تزوج
 امرأة فقد أعطى نصف العبادة قال ابن حجر وسنده ضعيف

(من تزى بعمل الآخرة وهو لا يريد لها ولا يطلبها لعن في السموات والأرض) لفظ رواية الطبرانى فيما
 وقفت عليه من النسخ الارضين بالجمع وذلك لما اشتمل عليه من التدليس والتحلى بأوصاف التدليس وذلك من
 علامات النفاق إذ المنافق من يظهر خلاف ما يبطن (تنبيه) قال ابن عربى من مرض الاحوال النفسانية التى يجب
 التداوى منها حجة الصالحين ليشتهر أنه منهم وهو في نفسه مع شهوته فإن حضر معهم سماعاً وقد عشق أمرداً وجرية
 فأصابه وجد وغلب عليه حال من عشقه يصبح ويتنفس الصعداء ويقول الله أو هو هو ، ويشير بإشارات الصوفية لفظن
 الحاضرون أنه حال إلهى مع كونه ذا وجد صحيح وحال صحيحة لكن فيها وقد خاب من دسائمه قال ومن أمراض
 الاحوال أن يلبس دون ما في نفسه بما يحل له فتى عرف هذه العلل وأدواها واستعملها نفع نفسه قال وكان في زمن

٨٥٩٣ - من تشبه بقرهم فهو منهم - (د) عن ابن عمر (طس) عن حذيفة - (ح)

نور الدين شيخ كثير الزعقات والتبديدات في حال وجده بالله بحيث كان يشعب على الطائفين حال طوافه فكان يطوف على سطح الحرم وكان صادق الحال فابتلى بحب مغنية فانتقل وجده اليها والناس يظنون أنه في الله فجاء إلى الصوفية ورعى خرقة وذكرك قصته وقال لا أكذب في حالي ولزم خدمة المغنية فأخبرت أنه من الأولياء وابتلى فاستحيت وثابت ببركة صدقه ولزمت خدمته فزال ذلك التعلق من قلبه ورجع لحاله فلبس خرقة ولم ير أن يكذب مع الله في حاله فهذا حال صدقهم فليحذر من الكذب في ذلك ولا يظهر للناس إلا ما يظهر لله، إلى هنا كلامه، وفي حكمة الأشراف صاحب الرياء عند الصوفية كذا فافق علمت منه الطوية فكما أراد أن يستر ما علموا كذبوه وفضحوه

ومهما يكن عند امرئ من خليقة وإن خالها تخفى على الناس تعلم

قال ومن المرائين قوم زينوا ظاهرهم وتشبهوا بالفقراء ناصبين شبكة احتياهم على العوام فان كان ذلك حظهم من الله فيا فضيحتهم بين يديه . وروى ابن كامل في معجمه وابن النجار في تاريخه عن أنس قال وعظ النبي صلى الله عليه وسلم يوما فإذا رجل قد صعق فقال صلى الله عليه وسلم من ذا الذي لبس علينا ديننا إن كان صادقا فقد شهد نفسه وإن كان كاذبا محقه الله (طس عن أبي هريرة) قال المنذرى ضعيف وقال الهيثمي فيه إسماعيل بن يحيى التيمي وهو كذاب اه فكان ينبغي للمصنف حذفه من الكتاب

(من تشبه بقرهم) أى تزييا في ظاهره بزيمهم وفي تعرفه بفعلهم وفي تخلفه بخلفهم وسار بسيرتهم وهدبهم في ملبسهم وبعض أفعالهم أى وكان التشبه بحق قد طابق فيه الظاهر الباطن (فهو منهم) وقيل المعنى من تشبه بالصالحين وهو من أتباعهم يكرم كما يكرمون ومن تشبه بالفاسق يهان ويخذل كهم ، ومن وضع عليه علامة الشرف أكرم وإن لم يتحقق شرفه وفيه أن من تشبه من الجن بالحيات وظهر يصورهم قتل وأنه لا يجوز الآن لبس عمامة زرقاء أو صفراء كذا ذكره ابن رسلان ، وبأبلغ من ذلك صرح القرطبي فقال لو خص أهل الفسوق والمجون بلباس منع لبسه لغيرهم فقد يظن به من لا يعرفه أنه منهم فيظن به ظن السوء فيأثم الظان والمظنون فيه بسبب العون عليه ، وقال بعضهم قد يقع التشبه في أمور قلبية من الاعتقادات وإرادات وأموار خارجية من أقوال وأفعال قد تكون عبادات وقد تكون عادات في نحو طعام ولباس ومسكن ونكاح واجتماع وافتراق وسفر وإقامة وركوب وغيرها وبين الظاهر والباطن ارتباط ومناسبة وقد بعث الله المصطفى صلى الله عليه وسلم بالحكمة التي هي سنة وهي الشريعة والمهاج الذي شرعه له فكان مما شرعه له من الأقوال والأفعال ما يبين سبيل المغضوب عليهم والضالين فأمر بمخالفتهم في الهدى الظاهر في هذا الحديث وإن لم يظهر فيه مفسدة لأمر منها أن المشاركة في الهدى في الظاهر تؤثر تناسبا وتشابها بين المتشابهين تعود إلى موافقة ما في الأخلاق والأعمال وهذا أمر محسوس فإن لابس ثياب العلماء مثلا يجد من نفسه نوع انضمام إليهم ولا لابس ثياب الجند المقاتلة مثلا يجد من نفسه نوع تخلف بأخلاقهم وتصير طبيعته منقادا لذلك إلا أن يمنعه مانع ومنها أن المخالفة في الهدى الظاهر توجب مباينة ومفارقة توجب الانقطاع عن موجبات الغضب وأسباب الضلال والانعطاف على أهل الهدى والرضوان ومنها أن مشاركتهم في الهدى الظاهر توجب الاختلاط الظاهر حتى يرتفع التمييز ظاهرا بين المهديين المرضيين وبين المغضوب عليهم والضالين إلى غير ذلك من الأسباب الحكيمة التي أشار إليها هذا الحديث وما أشبهه وقال ابن تيمية هذا الحديث أقل أحواله أن يقتضى تحريم التشبه بأهل الكتاب وإن كان ظاهره يقتضى كفر المتشبه بهم فكما في قوله تعالى ومن يتولهم منهم فإنه منهم ، وهو نظير قول ابن عمرو من بنى بأرض المشركين وصنع نيروزهم ومهرجاناتهم وتشبه بهم حتى يموت حشر يوم القيامة معهم فقد حمل هذا على التشبه المطلق فانه يوجب الكفر ويقتضى تحريم أبعاض ذلك . وقد يحمل منهم في القدر المشترك الذي شابههم فيه فان كان كفرا أو معصية أو شعارا لها كان حكمه كذلك (ه) في اللباس (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الزركشي فيه ضعف ولم يروه عن ابن خالد إلا كثير بن مروان

٨٥٩٤ - مَنْ تَصَبَّحَ كُلَّ يَوْمٍ بِسَبْعِ تَمَرَاتٍ عَجْوَةٍ لَمْ يَضُرَّهُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ سَمٌ وَلَا سِحْرٌ - (حم ق د)
عن سعد - (صح)

وقال المصنف في الدرر سنده ضعيف « وقال الصدر المناوى فيه عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان وهو ضعيف كما قاله المنذرى « وقال السخاوى سنده ضعيف لكن له شواهد ، وقال ابن تيمية سنده جيد « وقال ابن حجر في الفتح سنده حسن (طس عن حذيفة) بن اليمان . قال الحافظ العراقي : سنده ضعيف « وقال الهيثمى : رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه على بن غراب وثقه غير واحد وضعفه جمع وبقية رجاله ثقات اه . وبه عرف أن سند الطبرانى أمثل من طريق أبى داود

(من تصبح كل يوم) أى أكل فى الصباح تفعل من صبحت القوم أى سقيتهم الصبح والأصل فى الصبح شرب الغداة « وقد يستعمل فى الأكل أيضا لأن شرب اللبن عند العرب بمنزلة الأكل (سبع تمرات) بفتح الميم جمع تمرة (عجوة) بنصبه صفة أو عطف يان تمرات وهى ضرب من أجود التمر^(١) (لم يضره فى ذلك اليوم) ظرف معمول ليضره أو صفة لقوله (سم) (بتثنية السين) (ولاسحر) وليس ذلك عاما فى العجوة بل خاصا بعجوة المدينة بدليل رواية مسلم من أكل سبع تمرات عما بين لابتيها أى المدينة لم يضره ذلك اليوم سم قال القرطبي فطابق هاتين الروايتين مقيد بالآخرى حيث أطلق العجوة هنا راد بعجوة المدينة واختصاص بعض الثمار فى بعض الأماكن كن بعض الخواص فى بعض الأشياء غير بعيد وهذا من باب الخواص التى لا تدرك بقياس ظنى وما تكلفه بعضهم من ترجيعه إلى القياس وزعمه أن السموم إنما تقتل لافراط بردها فإذا دام على التصبح بالعجوة تحكمت فيه الحرارة واستعانت بها الحرارة الغريزية فقابل ذلك برد السم فبرأ صاحبه اه : فما لا ينبغي أن يلتفت إليه : أما أولا فلأن هذا وإن يقع فى السم لا ينفع فى السحر وأما ثانيا فلأن ذلك يدفع كما قال القرطبي خصوصية عجوة المدينة بل خصوصية العجوة مطلقا بل خصوصية التمر فإن من الادوية الحارة ماهو أبلغ فى ذلك منه كاهو معروف عند أهله فالصواب القول باختصاص ذلك بعجوة المدينة وجهاتها لأن الخطاب لهم فهو من العام الذى أريد به الخصوص وقد يكون الشيء دواء نافعا لاهله فى محله وفى بعضها سم قاتل : ثم هل ذلك خاص بمن المصطفى صلى الله عليه وسلم أو عام ؟ فوالآن ترجع بعضهم الأول قال بعض المحققين والذى يدفع الاحتمال التجربة المتكررة فإن وجد ذلك كذلك الآن علم أنها خاصة دائمة وإلا فخاصة مخصوصة وبما تقرر علم أنه لا اتجاه لزعم بعضهم أن ذلك لخاصية فى هواء المدينة أو لكون التمر حافظا لصحة أهلها لكونه غذاء وهو بمنزلة الحنطة لغيرهم قال القرطبي وتخصيصه بسبع لخاصية لهذا العدد عليها الشارع وقد جاء ذلك فى مواضع كثيرة لقول المصطفى صلى الله عليه وسلم فى مرضه صبوا على من سبع قرب وقوله غسل الإناء من ولوغ الكلب سبعا وقد جاء هذا العدد فى غير الطلب كقوله تعالى «سبع بقرات سمان» ، «وسبع عجاف» ، وسبع كسفى يوسف «وسبع سنبلات» ، وكذا سبعون وسبعائة فن جاء من هذا العدد مجيئ التداوى فذلك لخاصة لا يعلمها إلا الله ومن أطلعها عليها وما جاء فى غيره فالعرب تضع هذا العدد للتكثير لا لإرادة عدد بعينه ولا حصر اه . وقال بعضهم خص السبع لأن لهذا العدد خاصية ليست لغيره فالسموات والأرض والأيام والطواف والسعى ورمى الجمار وتكبير العيد فى الأولى سبع وأسنان الإنسان والنجوم سبع والسبعة جمعت معانى العدد كله وخواصه إذ العدد شفع ووتر والوتر أول وثانى والشفع كذلك فهذه أربع مراتب أول وثان ووتر أول وثان ولا تجمع هذه المراتب فى أقل من سبعة وهى عدد كامل جامع لمراتب العدد الأربعة الشفع والوتر والأوائل والثوانى والمراد بالوتر الأول الثلاثة وبالثنان الخمسة وبالشفع الأول الاثنان والثانى

(١) وألينه : وفى رواية بتمر المدينة ، وقال ابن الأثير : العجوة ضرب أكبر من الصيحان يقرب إلى السواد وهو مما غرسه النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة يده .

- ٨٥٩٥ - مَنْ تَصَدَّقَ بِشَيْءٍ مِنْ جَسَدِهِ أُعْطِيَ بِقَدْرِ مَا تَصَدَّقَ - (طب) عن عبادة - (ح)
- ٨٥٩٦ - مَنْ تَطَبَّبَ وَلَمْ يَعْلَمْ مِنْهُ طِبٌّ فَهُوَ ضَامِنٌ - (د ن ه ك) عن ابن عمر - (ص)
- ٨٥٩٧ - مَنْ تَعَذَّرَتْ عَلَيْهِ التِّجَارَةُ فَعَلَيْهِ إِبْهَانٌ - (طب) عن شرحبيل بن السمط - (ص)
- ٨٥٩٨ - مَنْ تَعَظَّمَ فِي نَفْسِهِ ، وَاخْتَالَ فِي مِشْيَتِهِ ؛ لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانُ (حم خد) عن ابن عمرو (ح)

الأربعة والأطباء اعتناء عظيم بالسبعة سيما في البحارين وقال بقراط كل شيء في هذا العالم يفدر على سبعة أجزاء وشرط الانتفاع بهذا وما أشبهه حسن الاعتقاد وتلقيه بالقبول (حم) في الاطعمة (د) في الطب (عن سعد) بن أبي وقاص (من تصدق بشيء من جسده أعطى بقدر ما تصدق) يعنى من جنى عليه لإنسان كأن قطع منه عضوا أو أزال منفعة فحقا عنه لوجه الله أثابه الله تعالى عليه بقدر الجنابة ويحتمل أن المراد بالتصدق بذلك أن يباشر بعض الطاعة ببعض بدنه كأن يزيل الأذى عن الطريق بيده فيثاب بقدر ذلك؛ أخرج ابن سعد عن الربيع بن خيثم أنه كان يكتس الحش بنفسه فقيل له إنك تكفى هذا قال إني أحب أن أخذ بنصيبى من المهنة (طب عن عبادة) بن الصامت رمز لحسنه ورواه عنه أحمد أيضاً باللفظ المزبور قال الهيثمى بعدما عزاه لأحمد فى المسند والطبرانى رجال المسند رجال الصحيح اهـ. فاقضى أن رجال الطبرانى ليسوا كذلك فكان ينبغى للمصنف عزوه له

(من تطبب ولم يعلم منه طب) أى من تعاطى الطب ولم يسبق له تجربة ، ولفظ التفعّل يدل على تكلف الشيء والدخول فيه بكلفة ككونه ليس من أهله (فهو ضامن) لمن طبه بالدية إن مات بسببه لتهوره بإقدامه على ما يقتل ومن سبق له تجربة وإتقان لعلم الطب بأخذه عن أهله فطب وبذل الجهد الصناعى فلا ضمان عليه قال الخطابى لا أعلم خلافا أن المعالج إذا تعدى قتاف المريض ضمن أى بالدية لا القود إذ لا يستبد به بدون إذن المريض والضمنان على العاقلة؛ وشمل الخبر من طب بوصفه أو قوله وهو ما يخص باسم الطبائى وبمروده وهو الكحال وبمراهمه وهو الجرائحى وبموساه وهو الخائن وبريشته وهو الفاسد وبمحاكمه وشرطه وهو الحجام وبخلعه ووصله ورباطه وهو المجرب وبمكواته وناره وهو الكواء وبقربته وهو الخافق فاسم الطبيب يشمل الكل ونخصيصه ببعض الأنواع عرف حادث (د ن) متصلا ومنقطعا (ه) فى الديات (ك) فى الطب (عن ابن عمرو) بن العاص قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى ورواه الدارقطنى من طريقين عن ابن عمرو أيضا وقال لم يستدع عن ابن جريج غير الوليد بن مسلم وغيره يرويه مرسلًا قال الفريانى وفيه عيسى بن أبى عمران فى طريق وقال أبو حاتم غير صدوق يرويه عن الوليد بن مسلم وفى طريق آخر محمد بن الصباح وثقه أبو زرعة وله حديث منكر

(من تعذرت عليه التجارة) الظاهر أن التعذر قلة الربح وعدم سهولته (فعليه إبهان) أى يلزم التجادة بها فإنها كثيرة الربح وهو فيها أسهل تناولاً من غيرها وعمان بضم العين وخفة الميم بلد باليمن وصقع من البحرين وقرية على البحر بجنب البصرة وعمان بفتح العين وشد الميم مدينة فى أرض البلقاء من كور دمشق والحديث يحتملها ويظهر أن الكلام فى ذلك الزمن فلا يلزم اطراذه إلى هذا الزمان (طب عن شرحبيل) بضم المعجمة وفتح الراء وسكون المهملة (ابن السمط) بكسر المهملة وسكون الميم وقيل بفتح المهملة وكسر الميم الكندى أمير حمص لمعاوية وكان من فرسانه قال الذهبى اختلف فى صحبته وجزم ابن سعد بأن له وفادة

(من تعظم فى نفسه) أى تكبر وتجوه (واختال فى مشيته) أى تكبر وتبختر وأعجب فى نفسه فيها (لقى الله وهو عليه غضبان) أى يفعل به ما يفعله الغضبان بالمغضوب عليه لمنازعة له فى إزاره وردائه تعالى فإن شاء عذبه وإن شاء عفا عنه وفيه أن ذلك كبيرة (١) (حم خد عن ابن عمر) بن الخطاب رمز لحسنه وهو كما قال أو أعلى فقد قال الهيثمى (١) والكلام فى الاختيال فى غير الحرب أما فيها فطوبى؛ ومن التكبر الترفع فى المجالس والتقدم والغضب إذا لم

٨٥٩٩ - مَنْ تَعَلَّقَ شَيْئًا وَكَلَّ إِلَيْهِ - (حم ت ك) عن عبد الله بن حكيم - (ح)

٨٦٠٠ - مَنْ تَعَلَّمَ الرَّمْيَ ثُمَّ تَرَكَ فَقَدْ عَصَانِي - (ه) عن عقبة بن عامر

٨٦٠١ - مَنْ تَعَلَّمَ عِلْمًا لِغَيْرِ اللَّهِ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ - (ت) عن ابن عمر - (ح)

رجالہ رجال الصَّحیح وقال المنذرى رواه محتج بهم فی الصَّحیح (من تعلق شیئاً أى تمسك بشیء من المداواة واعتقد أنه فاعل للشفاء أو دافع للداء (وكل إليه) أى وكل الله شفاءه إلى ذلك الشیء فلا یحصل شفاؤه أو المراد من علق تيممة من تائم الجاهلية یظن أنها تدفع أو تنفع فإن ذلك حرام والحرام لا دواء فيه وكذا لو جهل معناها وإن تجرد عن الاعتقاد المذكور فإن من علق شیئاً من أسماء الله الصریحة فهو جائز بل مطلوب محبوب فإن من وكل إلى أسماء الله أخذ الله بيده وأما قول ابن العربی: السنة فی الأسماء والقرآن الذکر دون التعلیق فممنوع أو المراد من تعلقت نفسه بمخلوق غیر الله وكله الله إليه فمن أنزل حوائجه بالله والتجأ إليه وفوض أمره كله إليه كفاه كل مؤنة وقرب عليه كل بعيد ويسر له كل عسير ومن تعلق بغيره أو سكن إلى علمه وعقله واعتمد علی حوله وقوته وكله الله إلى ذلك وخذله وحرمه توفيقه وأهمله فلم تصحح مطالبه ولم تيسر مآربه وهذا معروف علی القطع من نصوص الشریعة وأنواع التجارب (حم ت ك عن عبد الله بن عليم) بالتصغير الجهني أبو سعيد الكوفي أدرك المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ولم يره فروى عن عمر وغيره وقد سمع كتاب النبي صلى الله عليه وسلم إلى جهينة

(من تعلم الرمی) بالشباب (ثم تركه فقد عصاني) (١) لانه قد حصلت له أهلية الدفاع عن الدين ونكاية العدو فتعين قيامه بوظيفة الجهاد فإذا تركه حتى جهله فقد فرط فی القيام بما تعين عليه وتشديد الوعيد يفيد حرمة بل إنه كبيرة لكن مذهب الشافعية الكراهة وألقى ابن الصلاح بأن الرمی أفضل من الضرب بالسيف لأن فضيلة كل منهما إنما هي من حيث كونه عدة وقوة لأهل الطاعة علی أهل المعصية والرمی أبلغ فی ذلك (ه عن عقبة بن عامر) الجهني وفيه عثمان ابن نعيم قال فی الميزان نفرد عنه ابن لهيعة ومن منا كبره هذا الحديث الراوى له ابن ماجه اه

(من تعلم علماً لغير الله) كالتنعم بالدنيا والتوصل إلى الجاه والمزلة عند الحكماء (فليتبوا مقعده من النار) أى فليتخذ له فيها منزلاً فإنها داره وقراره؛ هكذا سافه المؤلف فيما وقفت عليه من النسخ وقد سقط من قلبه بعضه فإن لفظ رواية الترمذی وابن ماجه من تعلم علماً لغير الله أو أراد به غير الله فليتبوا مقعده من النار هكذا ساقه عنهما جمع منهم المنذرى قال ابن عطاء الله جعل الله العلم الذى علمه من هذا وصفه حجة عليه وسبباً فی تحصيل العقوبة لديه ولا یغرنك أن يكون به انتفاع للبادى والحاضر وفى الخبر إن الله لیؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر ومثل من يتعلم العلم لاكتساب الدنيا والرفعة فيها كمن رفع العذرة بملعقة من الباقوت فما أشرف الوسيلة وما أخسر المتوسل إليه قال السيد السهمودى وقد جرت العادة الإلهية بتميز هذا القسم من المنتسبين للعلم عن يعتدى به منهم بإظهار ما يخفيه من مضمراته وكشف ما يستتره من عوراته سيما المنهمك فی الدنيا المستعبد لأهلها لیمیز الله الخبيث من الطيب، ومثل هذا يجب تجنبه أوحى الله إلى داود لا تجعل بينى وبينك عالماً مفتوناً فيصعدك عن محبتي أولئك قطاع الطريق علی عبادى. وليت شعري من شهد بقلبه أن الله هو الفعال وأنه لا نافع ولا ضار إلا هو وأن قلوب العباد بيده وأنه لا يناله من الدنيا إلا ما قسم

يبدأ بالسلام وجحد الحق إذا ناظر والنظر إلى العامة كأنه ينظر إلى البهائم وغير ذلك فهذا كله يشمله الوعيد وإنما لقيه وهو عليه غضبان لانه نازعه فی خصوص صفته إذ السكبر ياء رداؤه

(١) وفى رواية فليس منا أى ليس على طريقتنا ولا سنتنا كما قال ليس منا من ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية، ومن غشنا فليس منا، وهو ذم بلا شك

٨٦٠٢ - مَنْ تَقَحَّمَ فِي الدُّنْيَا فَهُوَ يَتَقَحَّمُ فِي النَّارِ - (هـ) عن أبي هريرة - (ض)

٨٦٠٣ - مَنْ تَمَسَّكَ بِالسُّنَّةِ دَخَلَ الْجَنَّةَ - (قط) في الأفراد عن عائشة - (ض)

٨٦٠٤ - مَنْ تَمَنَّى عَلَى أُمَّتِي الْغَلَاءَ لَيْلَةً وَاحِدَةً أَحْبَطَ اللَّهُ عَمَلَهُ أَرْبَعِينَ سَنَةً - ابن عساكر عن ابن عمر - (ض)

٨٦٠٥ - مَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ - (حل) عن أبي هريرة - (ح)

له كيف يقصد بعلمه غير الله من جلب الدنيا وقد مزاج قلبه العلم فإنه لا يأتيه إلا ما قدر له منها وأن هذا القصد لا يفيد من الدنيا إلا الخسران (ت عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه ابن ماجه أيضا قال المنذرى ورواه الترمذى وابن ماجه كلاهما عن خالد بن درنك عن ابن عمر ولم يسمع منه ورجالها ثقات .

(من تقحم في الدنيا) أى رضى نفسه وتهاقت في تحصيلها ولم يحتز عن الحرام والشبه (فهو يتقحم في النار) أى نار جهنم يقال قحم في الأمر رضى بنفسه فيه ^{بغير} روية (هـ عن أبي هريرة) قضية كلام المصنف أن يخرج به البيهقي خرجه وسيله والأمر بخلافه فإنه تعقبه بما نصه قال أبو حازم تفرد به حفص بن عمر المهرقاني عن يحيى بن سعيد اهـ .

(من تمسك بالسنة) من السنن بفتح السين الطـيق يعنى من تمسك بطريق مرضية يقتدى به فيها (دخل الجنة) أى مع السابقين الأولين وإلا فالؤمن الفاسق الزانغ المبتدع يدخلها بعد العذاب أو العفو؛ وظاهر صنيع المصنف أن ذا هو الحديث بنامه والأمر بخلافه بل بقيقته قالت عائشة قلت يا رسول الله وما السنة قال حب أهلك وصاحبه عمر اهـ بنصه وبالجملة فعلمة الفوز بالجنة التمسك بالسنة قال أبو يزيد البسطامي هممت أن أسأل الله كفاية مؤنة الطعام والنساء ثم قلت كيف يجوز لى أن أسأل ما لم يسأله النبي صلى الله عليه وسلم وقال الداراني ربما وقع في قلبى نكته من نكته القوم أياما فلا أقبل إلا بشاهدين عدلين الكتاب والسنة وقال الجنيد الطرق كلها مسدودة عن الخلق إلا على من اقتفى أثر المصطفى صلى الله عليه وسلم وقال العارف ابن قوام كانت الأحوال تطرقنى في بدايتى فنهانى شيخى عن الكلام فاستأذنت الشيخ فى المضى لوالدنى فأذن وقال سيحدث لك الليلة أمر عجيب فأنبت ولا تجزع فلما خرجت ذاهبا سمعت صوتا من جهة السماء فرفعت رأسى فإذا نور كأنه سلسلة يتداخل بعضها فى بعض فالتقت على ظهري حتى أحسست ببردها فرجعت فأخبرت الشيخ فقال هذه سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأذن لى فى الكلام (قط فى الأفراد) من حديث عمر مولى عفرة عن هشام (عن عائشة) قال ابن الجوزى فى العلل وعمر ضعيف وقال ابن حبان يقلب الأخبار ولا يحتج به .

(من تمنى على أمتى الغلاء ليلة واحدة أحبط الله عمله أربعين سنة) الظاهر أن المراد به مزيد الزجر والتهويل والتنفير عن ذلك الفعل لاحقيقة الإحباط وذلك لأنه لما كانت الأنفس مجبولة على محبة الاستئثار على الغير حذرنا بما لا يحل من ذلك وهول الأمر لمزيد الزجر (ابن عساكر) فى التاريخ من طريق مأمون السلمى عن أحمد بن عبد الله الشيبانى عن بشر بن السرى عن عبد العزيز بن أبي رواد عن نافع (عن ابن عمر) بن الخطاب أورده المؤلف فى مختصر الموضوعات من زيادته على أصله ثم قال مأمون وشيخه كذابان هكذا قال وعجب منه كيف خرج به هنا مع اعترافه بذلك وكأنه نسى ما قرره ثم ؟ وأما ابن الجوزى فإنه أورده من حديث الخطيب عن سليمان بن عيسى السجزي عن عبد العزيز به ثم قال موضوع قال مخرجه الخطيب منكرا جدا لا أعلم رواه غير سليمان وهو كذاب اهـ وفى الميزان سليمان بن عيسى السجزي هالك وقال أبو حاتم كذاب وقال ابن عدى وضاع ومن بلاياه هذا الخبر اهـ فعدل المؤلف عن طريق فيها كذاب واحد إلى طريق فيها كذابان .

(من تواضع لله) أى لأجل عظمة الله تواضعا حقيقيا وهو كما قال ابن عطاء الله ما كان ناشئا عن شهوة عظيمة الحق وتجلي صفته فالتواضع للناس مع اعتقاد عظمة فى النفس واقتدار ليس بتواضع حقيق بل هو بالتكبر أشبه (رفعه الله) لأن من أذل

٨٦٠٦ - مَنْ تَوَضَّأَ كَمَا أَمَرَ ، وَصَلَّى كَمَا أَمَرَ ، غُفِرَ لَهُ مَا قَدَّمَ مِنْ عَمَلٍ - (حم ن ه حب) عن أبي أيوب ، وعقبة بن عامر - (صح)

٨٦٠٧ - مَنْ تَوَضَّأَ عَلَى طَهْرٍ كُتِبَ لَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ - (د ت ه) عن ابن عمر - (ض)

نفسه لله فقد بذل نفسه لله فيجازه الله بأحسن ما عمل؛ وأخرج أبو نعيم في الحلية عن ابن سودة أوحى الله إلى موسى أتدري لما اصطفتيك على الناس برسالاتي وبكلامي قال لا يارب قال لأنه لم يتواضع لي أحد قط تواضعك؛ وزاد في رواية ومن تكبر على الله وضده الله حيث يحمله في أسفل السافلين وجاء في رواية تفسير الرفعة هنا بأنه يصيره في نفسه صغيراً وفي أعين الناس كبيراً وقيل التواضع لله أن يضع نفسه حيث وضعا الله من المعجز وذل العبودية تحت أوامره سبحانه بالامتثال وزواجه بالانزجار وأحكامه بالتسليم للأفكار ليكون عبداً في كل حال فيرفقه بين الخلائق وإن تعدى طوره وتجاوز حده وتكبر وضده بين الخلائق وقال الطبري في التواضع مصالحة الدارين فلما استعمله الناس في الدنيا زالت من بينهم الشجاعة واستراحوا من نصب المباهاة والمناخرة وقضية صنيع المؤلف أن هذا هو الحديث بتامه والامر بخلافه بل بقيته عند مخرجه أبو نعيم في الحلية وقال انتعش رفعك الله فهو في نفسه صغير وفي أعين الناس عظيم ومن تكبر خفضه الله وقال آخر خفضك الله فهو في نفسه كبير وفي أعين الناس صغير حتى يكون أهون من كلب اهـ . (تمت) قال ابن الحاج قال بعض أهل النحيق من رأى أنه خير من الكلب فالكلب خير منه قال وهذا واضح؛ ألا ترى أن الكلب بقطع بدم دخله النار وغيره من المكلفين قيدخلها؟ فالكلب والحالة هذه أفضل منه قال فمن أراد الرفعة فليترافع الله فإن الرفعة لا تقع إلا بقدر النزول؛ ألا ترى أن الماء لما نزل إلى أسفل الشجرة صعد إلى أعلاها كأن سائلاً سأله ما صعد بك ههنا وأنت قد نزلت تحت أصلها؟ فقال لسان حاله من تواضع لله رفعه الله (تنبيه) قال في الحكم : ما طلب لك شيء مثل الاضطراب ولا أسرع بالهرب إليك من الذلة والافتقار (حل) وكذا القضاء (عن أبي هريرة) قال الحافظ العراقي رواه ابن ماجه بلفظ من تواضع لله رفعه الله ومن تكبر وضعه الله؛ قال : أعنى العراقي وإسناده حسن ورواه أحمد والبخاري عن عمر بلفظ من تواضع لله رفعه الله وقال انتعش نعشك الله فهو في أعين الناس عظيم وفي نفسه كبير قال الهيثمي رجالها رجال الصحيح وقال ابن حجر في الفتح خرج ابن ماجه من حديث أبي سعيد رفعه بلفظ من تواضع لله رفعه الله حتى يحمله في أعلى عليين قال وصححه ابن حبان بل خرج مسلم في الصحيح والترمذي في الجامع بلفظ ماتوا تواضع أحد الله لإرفعه الله هكذا خرجاه معا عن أبي هريرة رفعه فالضرب عن ذلك كله صنفنا وعزوه إلى أبي نعيم وحده مع ابن سننه من العجب العجيب

(من توضع كما أمر) بالبناء للفعول أي كما أمره الله من استيعاب الشروط والفروض (وصلى كما أمر) كذلك (غفر له ما تقدم من عمل) أي من عمل السيئات والمراد الصغائر بقرينة قوله في الخبر الممار ما اجتنبت الكبائر والمراد الصلاة المفروضة بدليل الخبر المذكور ، وفيه دليل على فضل الوضوء وأنه مكفر للذنوب وعلى شرف الصلاة عقبه وأن النعادة الواحدة قد يرجى منها غفران ما تقدم من الذنوب وأن الثواب من كرم الله إذ العبد لا يستحق بصلاة مغفرة ذنوب كثيرة ولو كان ذلك على حكم محض الجزاء وتقدير الثواب بالفعل لكانت العبادة الواحدة تكفر السيئة الواحدة فلما كفرت ذنوبا كثيرة عرف أن المغفرة من الكريم بفضلها العميم وليست على حكم المقابلة ولا على قضية المعاوضة (حم ن ه حب عن أبي أيوب) الانصاري (و) عن (عقبة بن عامر) الجهني . قال الهيثمي : رجاله موثقون

(من توضع) أي جدد وضوءه (علي طهر) قال الولي العراقي : أي مع طهر، فعلي معناها هنا المصاحبة كقوله تعالى « وآتى المال على حبه » اهـ . أي مع طهر الوضوء الذي صلى به فرضاً أو نفلاً كما بيذه فعل راوى الخبر وهو ابن عمر فمن لم يصل به شيئاً لا يسن له تجديده فإن فعل كره ، وقيل حرم ، وأياً ما كان لا ينال الثواب الموعود بقوله (كتب)

- ٨٦٠٨ - مَنْ تَوَضَّأَ بَعْدَ الْغُسْلِ فَلَيْسَ مِنَّا - (طب) عن ابن عباس - (ض)
 ٨٦٠٩ - مَنْ تَوَضَّأَ فِي مَرَضٍ بَوْلُهُ فَاصَابَهُ الْوَسْوَاسُ فَلَا يُلَوِّمُ إِلَّا نَفْسَهُ - (عد) عن ابن عمرو - (ض)
 ٨٦١٠ - مَنْ تَوَضَّأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهَا وَلَعِمَتْ ، وَمَنْ اغْتَسَلَ فَالْغُسْلُ أَفْضَلُ - (حم ٣) وابن خزيمة
 عن سمرة - (ح)

بالبناء للجهول ورواية الترمذي كتب الله ، ولعل المؤلف لم يستحضرها حيث قال في فتاويه الحديثية انفظ الحديث كتب له بالبناء للجهول من غير ذكر الله اهـ . وذكر ذلك رد على السائل حيث كتب كتب الله (له) بالتجديد (عشر حسنات) أى عشر وضوءات إذ أقل ما وعد به من الأضغاف الحسنة بعشر ، وأفاد أن الوضوء لكل صلاة لا يجب وما ورد مما يخالفه منسوخ كما مر وندب تجديده أى لمن صلى صلاة ؛ وخرج الغسل فلا يسن تجديده عند الشافعية كالتيتم (فائدة) سئل المؤلف عن حديث الوضوء نور علي نور : فنقل عن المنذرى والعراقي أنهما لم يريا من خرجاه وأن ابن حجر ذكر أن رزينا أورده في كتابه قال ومعناه ظاهر لأن الوضوء يكسب أعضاؤه نورا ، ولهذا قيل باشتقاقه من الوضوء ودليله قصة الغرة والتججيل فكان الوضوء على الوضوء يقوى ذلك النور ويزيده إذا لم يعرض من الحديث ما يقتضى ستره قال وقد كان شيخنا شيخ الإسلام شرف الدين المناوى يذكر لنا أن العارفين يشاهدون الحدث على الأعضاء ويرتبون عليه مقتضاه . قال وفيه إشارة إلى ذلك (د ت ه) كلهم في الطهارة (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الترمذي سنده ضعيف وفي المذهب فيه عبدالرحمن بن زياد لين ونقل بعضهم عن البخارى أنه حديث منكر وقال البغوى في شرح السنة إسناده ضعيف ، وذكره النووى في الخلاصة في فصل الضعيف وقال قال في شرح أبي داود هو ضعيف في إسناده ضعيفان عبدالرحمن بن زياد الأفرى وأبو غطفان مجهول عينا وحالا قال الولى العراقى فان قلت الشواهد في الباب موجودة منها حديث أنس وابن حنظلة وبريدة أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ لكل صلاة قلت ليس فى شىء من هذه الأحاديث تعيين هذا الثراب وإنما فيها وجود ذلك من فعل المصطفى صلى الله عليه وسلم اهـ وعن جرى على ضعفه المؤلف فى فتاويه الحديثية فقال المشهور تضعيفه ، قال ابن حجر سنده ضعيف

(من توضأ بعد الغسل) من نحو جنابة (فليس منا) أى ليس من العاملين بسنتنا المتبعين لمنهجنا لأن الغسل يكفى للحدث الأكبر والأصغر لكن مذهب الشافعى أن الغسل يس له الوضوء وتحصل السنة بتقدمه وتوسطه وتأخيرها لكن التقديم أفضل (طب عن ابن عباس) قال فى الميزان غريب جدا وفيه أبان بن عياش واه وبوسف بن خالد السهمى قال يحى كذاب

(من توضأ فى موضع بوله فأصابه الوسواس فلا يلوم إلا نفسه) أى فلا يلوم صاحب الشرع الأمر بالوضوء لانه لم يفعله فى محله أو على وجه لا يتسلط منه الشيطان بالوسواس الذى إنما ينشأ عن خيل فى العقل أو قلة فى الفقه . والوسواس بفتح الواو حديث النفس كما فى الصحاح وفى النهاية حديث النفس فى الأفكار ، وفى المشارق ما يلقبه الشيطان فى القلب وأصله الحركة الحفزية وهى من أسماء الشيطان أيضا وبكسرهما مصدر بمعنى الوسوسة وهى كلام فى اختلاط وفيه أنه يكره الوضوء فى الموضع الذى بال فيه وقد أشار فى الحديث إلى تعليل النهى بأن هذا الفعل يورث الوسواس ومعناه أن المتطهر يتوهم أنه أصابه شىء من قطره أو رشاشه فيحصل له وسواس (عد عن ابن عمرو) بن العاص وهو من حديث منصور بن عمار عن ابن لبيعة والكلام فيه معروف قال الولى العراقى وحكم العقيلى عليه بالوقف تحكم لادليل عليه (من توضأ يوم الجمعة فيها) قال الزخشرى الباء متعلقة بفعل مضمرة أى فهذه الخصلة أو الفعلة ينال الفضل والخصلة هى الوضوء (ونعمت) أى ونعمت الخصلة هى ، لحذف المخصوص بالدح وقيل أى فبالرخصة أخذو نعمت السنة التى ترك ، وفيه انحراف عن مراعاة حق اللفظ فإن الضمير الثانى يرجع إلى غير ما يرجع إليه الضمير الاول ويحتمل أن يقال فعليه

٨٦١١ - مَنْ تَوَلَّى غَيْرَ مَوَالِيهِ فَقَدْ خَلَعَ رِبْقَةَ الْإِسْلَامِ مِنْ عُنُقِهِ - (حم) والضياء عن جابر - (صح)

٨٦١٢ - مَنْ جَادَلَ فِي خُصُومَةٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ لَمْ يَزَلْ فِي سَخَطِ اللَّهِ حَتَّى يَنْزِعَ - ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة عن أبي هريرة - (صح)

٨٦١٣ - مَنْ جَامَعَ الْمُشْرِكَ وَسَكَنَ مَعَهُ فَإِنَّهُ مِثْلُهُ - (د) عن سمرة - (ح)

بتلك الفعلة اه وقال غيره هو كلام يطلق للتجوز والتحسين أى فأهلا بتلك الخصلة أو الفعلة المحصلة للواجب ونعمت الخصلة هى أو فبالسنة أخذ أى بما جوزته من الاقتصاد على الوضوء ونعمت الخصلة أو الفعلة لأن الوضوء تطهير لجميع البدن إذ البدن باعتبار ما يخرج منه من الحدث غير متجزئ فكان الواجب غسل جميعه غير أن الحدث الخفيف لما كثر وقوعه كان فى إيجابه حرج فاكتفى الشارع بغسل الأعضاء التى هى الأطراف تسهيلا على العباد وجعله طهارة لكل بدن كالصلوات فإنها خمس بثواب خمسين فلما كان تطهيرها للجميع كان تسكفيرا لخطايا الجميع وقوله فيها ونعمت يفيد أن الوضوء قربة مقصودة فلا يصح بدون نية فهو رد على الحنفية (ومن اغتسل) يومها (فالمغسل أفضل) من الاقتصاد على الوضوء لأنه أكمل وأشمل وفيه ندب الغسل لمريد الجمعة وهو سنة مؤكدة يكره تركها كما مر مرارا (حم ٣ وابن خزيمة) فى صحيحه من حديث الحسن (عن سمرة) بن جندب بضم الدال وتفتح قال الترمذى حسن قال فى الإمام من يحمل رواية الحسن عن سمرة على الاتصال يصحح هذا الحديث قال ابن حجر وهو مذهب المدبني وقيل لم يسمع منه إلا حديث العقيقة وقيل لا مطلقا

(من تولى غير مواليه) أى اتخذ غيرهم وليا يرثه ويعقل عنه وزاد فى رواية تقييده بغير إذنهم قال جمع ولا مفهوم له بل ذكرنا كيدا للتحريم قال ابن حجر ويحتمل أن يكون قوله من تولى شاملا للمعنى الاعلى من الموالاة وإن منها مطلق النصرة والاعانة والإرث ويكون قوله بغير إذن مواليه يتعلق بمفهومه بالأولين بمساعدا الإرث وقال ابن العرى التولى لغير الموالى يكون بوجوه منها أن يكون حليفا لقوم فيخلع حلفهم ليعقده مع غيرهم (فقد خلع ربقة الاسلام من عنقه) أى أهمل حدود الله وأوامره ونواهيه وتركها بالكلية وأصل الربقة عروة فى حبل تجعل فى عنق الدابة تمسك به فاستعير للاسلام أى ما يشد به نفسه من عرى الاسلام وأحكامه وذلك لأن من رغب عن موالاة من أنعم عليه بالحرية كافر بالنعمة ظالم بوضع الولاء فى غير محله ومن كفر نعمة العباد فهو بكفران نعم الله أجدر (حم والضياء المقدسى (عن جابر) بن عبد الله قال الهيمى فيه خالد بن حبان وثقه أبو زرعة وبقية رجاله رجال الصحيح

(من جادل فى خصومة) أى استعمل المراء والتعصب (بغير علم لم يزل فى سخط الله حتى ينزع) أى يترك ذلك ويتوب منه توبة صحيحة وأخذ الذهبى وغيره منه أن الجدال بغير علم من الكبائر قال الغزالي والمراء طعن فى كلام الغير لإظهار خلل فيه والجدال عبارة عن مراء يتعلق باظهار المذاهب وتقريرها والخصومة لجاح فى الكلام ليستوفى به مال أو حق مقصود وذلك يكون ابتداء ويكون اعتراضا والمراء لا يكون إلا باعتراض على كلام سبق (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشى (فى) كتاب (ذم الغيبة) والاصبهانى فى الترغيب والترهيب (عن أبي هريرة) قال الذهبى فيه رجاء أبو يحيى صاحب السقط وهو لين وقال الحافظ العراقى وفيه رجاء أبو يحيى ضعفه الجمهور

(من جامع المشرك) بالله والمراد الكافر وأنص على الشرك لأنه الأغلب حينئذ (وسكن معه) أى فى ديار الكفر (فانه مثله) أى من بعض الوجوه لأن الإنفال على عدو الله وموالاته توجب إعراضه عن الله ومن أعرض عنه تولاه الشيطان ونقله إلى الكفران قال الزمخشري وهذا أمر معقول فان موالاة الولي وموالاته عدوه متافيان قال :

تود عدوى ثم تزعم أننى صديقك ليس النول عنك بعازب

وفيه إبرام وإلزام بالتصلب فى مجانبة أعداء الله ومباعدتهم والتحرز عن مخالطتهم ومعاشرتهم لا يتخذ المؤمنون

٨٦١٤ - من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله إليه يوم القيامة - (حم ق ٤) عن ابن عمر - (صح)

الكافرين أولياء من دون المؤمنين، والمؤمن من أولي عموالة المؤمنين وإذ أوالى الكافر جره ذلك إلى تداعي ضعف إيمانه فزجر الشارع عن مخالطته بهذا التغليب العظيم حسبا لمسادة الفساد بآيها الذين آمنوا إن تطيعوا الذين كفروا يردوكم علي أعقابكم فتنقلبوا خاسرين، ولم يمنع من صلة أرحام من لهم من الكافرين ولا من مخالطتهم في أمر الدنيا بغير سكنى فيما يجرى مجرى المعاملة من نحو بيع وشراء وأخذ وعطاء ليأولوا في الدين أهل الدين ولا يضرهم أن يبارزوا من لا يجاريهم من الكافرين ذكره الحرالي وفي الزهد لأحمد عن ابن دينار أوحى الله إلى نبي من الأنبياء قل لقومك لا تدخلوا مداخل أعدائي ولا تلبسوا ملابس أعدائي ولا تركبوا مراكب أعدائي فتكونوا أعدائي كما هم أعدائي وقوله من جاء مع المشرك ظن بعضهم أن معناه أتى معه مناصرا وظهيرا فجاء فعل ماض ومع المشرك جار ومجرور وقال بعضهم معناه نكح الشخص المشرك يعني إذا أسلم فتأخرت عنه زوجته المشركة حتى بانث منه فخر من وطنه إياها ويؤيده ما روى عن سمرة بن جندب مرفوعا لا تساكبنوا المشركين ولا تتجامعوا بهم فمن ساكنهم أو جامعهم فهو منهم وأفاد الخبر وجوب الهجرة أي على من عجز عن إظهار دينه وأمكنته بغير ضرر (تنبيه) قال ابن تيمية المشابهة والمشاركة في الأمور الظاهرة توجب مشابهة ومشاكله في الأمور الباطنة والمشاركة في الهدى الظاهر توجب مناسبة وائتلافا وإن بعد المكان والزمان وهذا أمر محسوس فراققتهم ومساكنتهم ولو قليلا سبب لوقوع مامر واكتساب أخلاقهم التي هي ملعونة ولما كان مظنة الفساد خفي غير منضبط علق الحكم به وأدير التحريم عليه فساكنتهم في الظاهر سبب ومظنة لمشايتهم في الأخلاق والأفعال المذمومة بل في نفس الاعتقادات فيصير مساكن الكافر مثله وأيضا المشاركة في الظاهر تورث نوع مودة ومحبة وموالاتة في الباطن كما أن المحبة في الباطن تورث المشابهة وهذا مما يشهد به الحس فإن الرجلين إذا كانا من بلد واجتمعا في دار غربة كان بينهما من المودة والائتلاف أمر عظيم بموجب الطبع وإذا كانت المشابهة في أمور دنيوية تورث المحبة والموالاتة فكيف المشابهة في الأمور الدينية؟ فالموالاتة للمشركين تنافي الإيمان ومن يتولمهم منك فانه منهم (د عن سمرة) بن جندب رمز المصنف لحسنه وفيه سليمان بن موسى الاموي الأشدق قال في الكاشف قال النسائي ليس بالقوى وقال البخاري له مناكير

(من جر ثوبه) وفي رواية لمسلم ثيابه وفي رواية ذكرها الذهبي في السكائر شيئا بدل ثوبه فينبه به أن الأزار والسر اويل والجبلة ونحوها من كل ملبوس فيه الوعيد قال الزين العراقي بل ورد عند أبي داود دخول الإمامة فيه قال وهل المراد جرح طرفها على الأرض أو المبالغة في تعاليها وتعليقها؟ الظاهر الثاني لأن جرحها على الأرض غير معهود والإسبال في كل شيء بحسبه (خيلاء) بضم الخاء وقد قبل بكسرهما حكاه القرطبي أي سبب الخيلاء أي العجب والتكبر في غير حالة القتال كما أفاده حديث آخر وفي رواية من مخيلة ولفظ رواية مسلم من الخيلاء وحقيقة المخيلة حالة الخيلاء كالشبهة حالة الشباب وأصله أن يخيل إليه أي يحول فيه الظن بنزلة ليس هو فيها وفي رواية لمسلم من جر إزاره لا يريد بذلك إلا المخيلة (لم ينظر الله إليه) وفي رواية لمسلم فإن الله لا ينظر إليه نظر رحمة يدبر عن المعنى الكائن عند النظر بالنظر لأن من نظر إلى متواضع رحمه ومن نظر إلى متكبر مقتته والرحمة والمقت مسييان عن النظر ذكره الزين العراقي وقال الكشاف نسبة النظر لمن يجوز عليه النظر كناية لأن من اعتد بالشخص التفات إليه ثم كثر حتى صار عبارة عن الإحسان وإن لم يكن هناك نظر ولمن لا يجوز عليه حقيقة النظر وهو تقلب الحديقة والله منزه عن ذلك فهي بمعنى الإحسان مجاز عما وقع في حق غيره كناية (يوم القيامة) خصه لأنه محل الرحمة المستمرة بخلاف رحمة الدنيا فقد تنقطع بما يتجدد من الحوادث وتتمته الحديث عند البخاري فقال أبو بكر يارسول الله إن إزارى يسترخى إلا أن أتعاهده فقال له إنك لست بمن يفعله خيلاء قال ابن عبد البر ومفهوم الحديث أن الجاز لغير الخيلاء لا يلحقه الوعيد إلا أن جر القميص وغيره من الثياب مذموم

- ٨٦١٥ - من جرد ظهر امرئ مسلم بغير حق لقى الله وهو عليه غضبان - (طب) عن أبي أمامة
 ٨٦١٦ - من جعل قاضياً بين الناس فقد ذبح بغير سكين - (حم د ه ك) عن أبي هريرة - (صح)
 ٨٦١٧ - من جلب على الخيل يوم الرهان فليس مناً - (طب) عن ابن عباس - (ض)
 ٨٦١٨ - من جمع بين الصلاتين من غير عذر فقد أتى باباً من أبواب الكبائر - (ت ك) عن ابن عباس - (ض)

بكل حال وقال النووي لا يجوز الإسبال تحت الكعبين للخيلاء فإن كان لغيرها كره (حم ق ع) كلهم في اللباس إلا النسائي في الزينة (حم عن ابن عمر) بن الخطاب زاد أبو داود والترمذي والنسائي قال ابن عمر قالت أم سلمة يا رسول الله فكيف تصنع النساء بذيولهن قال يرخين شبراً قالت إذن تنكشف أقدامهن قال فترخيه ذراعاً لا يردن عليه ، وإسناده صحيح ورواه الطبراني عن ابن مسعود باللفظ المذكور وزاد وان كان على الله كريماً (من جرد ظهر امرئ مسلم) أي عزاه من ثيابه (بغير حق لقي) بالقاف (الله وهو) أي والحال أنه (عليه غضبان) والمراد فيما يظهر أنه جرده من ثيابه ليضربه وفعل ويحتمل على بعد أن المراد هنك العورة وهذا وعيد شديد يفيد أن ذلك كبيرة (طب) وكذا في الأوسط (عن أبي أمامة) قال الهيثمي كالمندري وإسناده جيد وقال ابن حجر في الفتح في سنده مقال .

(من جعل قاضياً بين الناس) بأن تولى القضاء بينهم (فقد ذبح) أي من تصدى له وتولاه فقد تعرض لهلاك دينه فالذبح مجاز عنه لأنه أسرع أسبابه بل أعظم إذ الذبح المتعارف يحصل به الإزهاق والإراحة وهذا ذبح (بغير سكين) بل بعذاب أليم فضرر المثل ليكون أبلغ في الزجر وأشد في التوقي لخطره وقال القاضي قوله بغير سكين يريد به تخنق وتغريق وإحراق وحبس عن طعام وشراب فإنه أصعب وأشد من القتل بالسكين لما فيه من مزيد التعذيب وامتداد مدته ، شبهت به التولية لما في الحكومة من الخطر والصعوبة ويحتمل أن المراد أن التولية إهلاك لكن لا بآلته المحسوس فينبغي أن لا يستشرف له ولا يحرص عليه (حم د ه ك) في القضاء كلهم (عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال العراقي إسناده صحيح وقال ابن حجر أعله ابن الجوزي وقال لا يصح وليس كما قال وكفاه قوة تخريج النسائي له وقد صححه الدارقطني وغيره .

(من جلب على الخيل يوم الرهان) ككتاب ما يجعل مان غلب يقال ترأهن القوم أخرج كل واحد منهم رهناً ليفوز بالجميع إذا غلب (فليس مناً) الجلب في السباق أن يتبع الرجل فرسه إنساناً فيزجره ويصيح حناً على السبق، والمراد ليس على طريقتنا (طب عن ابن عباس) ورواه عنه ابن أبي عاصم أيضاً وقال ابن حجر بعد لإيراده عنه وعن الطبراني إسناده ابن أبي عاصم لا بأس به أي وطريق الطبراني مضعف وذلك لأن فيه عنده ضرار بن صرد قال الذهبي في الضعفاء قال النسائي متروك اه . وبه يعرف أن المصنف لم يصب في عدوله عن ابن أبي عاصم واقتصاره على الطبراني

(من جمع بين صلاتين من غير عذر) كسفر ومطر وكذا مثل به الشافعي للعذر (فقد أتى باباً من أبواب الكبائر) تمسك به أبو حنيفة علي منع الجمع في السفر وقال الشافعية السفر عذر كما تقرر (ت ك) كلاهما من حديث خنس عن عكرمة (عن ابن عباس) قال الحاكم وخنس ثقة ورده الذهبي في تايخيه بأنهم ضعفوه قال في تنقيح التحقيق لم يتابع الحاكم على توثيقه فقد كذبه أحمد والنسائي والدارقطني وقال البيهقي تفرد به خنس وهو ضعيف لا يحتج به وذكره ابن حبان في الضعفاء وتركه ابن عسك ورواه الدارقطني من هذا الوجه وقال فيه خنس أبو علي الرجبي متروك وقال ابن حجر خرجه الترمذي وفيه خنس أبو قيس وهو واه جداً وحكم ابن الجوزي بوضعه ونوزع بما هو تعسف

- ٨٦١٩ - مَنْ جَمَعَ الْمَالَ مِنْ غَيْرِ حَقِّهِ سَلَطَهُ اللَّهُ عَلَى الْمَاءِ وَالطَّيْنِ - (هـ) عَنْ أَنَسٍ - (ض)
- ٨٦٢٠ - مَنْ جَمَعَ الْقُرْآنَ مَتَعَهُ اللَّهُ بِعَقْلِهِ حَتَّى يَمُوتَ - (عَد) عَنْ أَنَسٍ - (ض)
- ٨٦٢١ - مَنْ جَهَّزَ غَازِيًا حَتَّى يَسْتَقِلَّ كَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ حَتَّى يَمُوتَ أَوْ يَرْجِعَ - (هـ) عَنْ عُمَرَ - (ح)
- ٨٦٢٢ - مَنْ حَافِظٌ عَلَى أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ قَبْلَ صَلَاةِ الظُّهْرِ - وَأَرْبَعٍ بَعْدَهَا حُرِّمَ عَلَى النَّارِ - (٤ ك) عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ - (ص)
- ٨٦٢٣ - مَنْ حَافِظٌ عَلَى سُبْحَةِ الضُّحَى غُفِرَتْ لَهُ ذُنُوبُهُ ، وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ - (ح م ت هـ) عَنْ

للمصنف فإن سلم عدم وضعه فهو واه جداً

(من جمع المال من غير حقه سلطه الله على الماء والطين) أى سبب لجامعه صرفه في البنيان الذى للرياء والسمعة أو فوق ما يحتاجه أو نحو ذلك (هـ عن أنس) بن مالك وظاهر صنيع المصنف أن يخرج الیهى خرجه وأقره والامر بخلافه بل عقبه بما نصه محمد بن عبد الرحمن القشيري أى أحد رجاله من شيوخ بقية المجهولين اهـ وبقية مرء الكلام فيه غير مرء وفي الميزان عن ابن عدى محمد بن عبد الرحمن هذا منكر الحديث وساق له أخبارا هذا منها وقال قال الأزدي كذاب متروك الحديث اهـ

(من جمع القرآن) لعمل المراد حفظه فانهم بوبوا عليه ثواب حافظ القرآن (متعه الله بعقله حتى يموت) أى لا يزال عقله موفراً تاماً كاملاً لا يعتريه خلل ولا خبل كما يعرض لمن أدركه الهرم وطعن في السن غالباً (عد) من حديث رشدين بن سعد عن جرير بن حازم عن حميد (عن أنس) بن مالك قال ابن الجوزي في العلل قال ابن عدى لا يرويه عن جرير غير رشدين ورشدين قال يحيى ليس بشيء والنسائي متروك اهـ

(من جهز غازياً) أى هياً له أسباب سفره أو أعطاه عدة الغزو ومنه تجهيز العروس وتجهيز الميت (حتى يستقل) وفي رواية للبخاري أو خلفه في أهله بخير (كان له مثل أجره حتى يموت أو يرجع) أى يستوى معه في الأجر إلى انقضاء غزوه بموته أو فراغ الوقعة فالوعد مرتب على تمام التجهيز المشار إليه بقوله حتى يستقل وعلى انقضاء الغزو وذهب البعض إلى أن المراد بالأخبار الواردة بمثل ثواب الفعل حصول الأجر بغير تضعيف وأن التضعيف يختص بالمباشرة ؛ وهل هذا الثواب مقصور على من جهز من لا يستطيع الجهاد أو عام؟ احتمالان أرجحهما الثاني إذ يكون يقدر على الجهاد ويمتنعه الشبح ، ومثل المجزأ المعين كما في خبر مرء وأفاد قوله يستقل أنه لو جهز بعضاً وترك بعضاً لا يحصل له الثواب الموعود بل له بقدر ما جهز وكذا جميع الطاعات من أعان عليها كان له مثلها كما ذكره بعضهم (هـ عن عمر) ابن الخطاب رمز المصنف لحسنه ورواه عنه أيضاً أبو يعلى والبخاري قال الهيثمي بعد ما عزاه لها وفيه صالح بن معاذ شيخ البزار وبقية رجاله ثقات

(من حافظ على أربع ركعات قبل صلاة الظهر وأربع بعدها حرم على النار) أى نار جهنم وفي رواية حرمه الله على النار وفيه أن رواتب الظهر أربع قبلها وأربع بعدها لكن المؤكد ركعتان قبلها وركعتان بعدها (٤) في الصلاة (ك) من حديث مكحول عن عنبسة بن أبي سفيان (عن أم حبيبة) قال الذهبي في المذهب هذا الحديث معلل على وجوه وهو منقطع ما بين مكحول وعنبسة وقال أبو زرعة مكحول لم يسمع من عنبسة.

(من حافظ على شفعة الضحى) بضم الشين وقد تفتح من الشفع بمعنى الزوج والمراد ركعتا الضحى ويروى بالفتح والضم كالغرفة وإنما سماها شفعة لأنها أكثر من واحدة قال القتيبي الشفع الزوج ولم أسمع به مؤثراً إلا هنا وأحسبه ذهب بتأنيته إلى الفعل أو الصلاة الواحدة (غفرت له ذنوبه) وإن كانت مثل زبد البحر أى كثيرة جداً والمراد

أبي هريرة - (ح)

- ٨٦٢٤ - مَنْ حَافَظَ عَلَى الْأَذَانِ سَنَةً وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ - (هـ) عن ثوبان - (ض)
 ٨٦٢٥ - مَنْ حَاوَلَ أَمْرًا بِمَعْصِيَةٍ كَانَ أَبْعَدَ لِمَا رَجَا ، وَأَقْرَبَ لِمَجِيءِ مَا أَتَقَى - (حل) عن أنس - (صح)
 ٨٦٢٦ - مَنْ حَجَّ لِلَّهِ فَلَمْ يَرْفُثْ وَلَمْ يَنْسُقْ رَجَعَ كَيَوْمِ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ - (حم خ ن ه) عن أبي هريرة - (صح)
 ٨٦٢٧ - مَنْ حَجَّ هَذَا الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَيْسَ كُنْ آخِرُ عَهْدِهِ الطَّوَافَ بِالْبَيْتِ - (حم ٣) والضياء عن
 الحارث الثقفي - (صح)

الصفائر علي وزان مامر (حم ت) عن أبي هريرة (وفيه النهاس بن فهم القيسي قال في الميزان تركه القطان وضعفه ابن معين ثم أورد له هذا الخبر

(من حافظ علي الأذان سنة وجبت له الجنة) الذي وقفت عليه في أصول صحيحة من الشعب بدل وجبت الخ أوجب الجنة فليُنظر والمراد من حافظ علي ذلك محتسبا كما قيده به في روايات أخر (هـ عن ثوبان) مولى النبي صلى الله تعالى عليه وعلي آله وسلم وفيه أبو قيس الدمشقي عن عبادة بن نسي أوردته الذهبي في الضعفاء والمتروكين فقال كأنه المصلوب منهم

(من حاول أمرا) أي حصوله أو دفعه (بمعصية) لله (كان أبعد لما رجا) أي أمل (وأقرب لمجيء ما اتقى - حل) من حديث عبد الوهاب بن نافع عن مالك عن إسحق بن عبد الله بن أبي طلحة (عن أنس) ثم قال غريب من حديث مالك وإسحاق لم يكتبه إلا من حديث محمد بن أحمد بن إدريس عن عبد الوهاب بن نافع قال العقيلي منكر الحديث فقال الذهبي قلت بل هالك

(من حج) زاد الطبراني والدارقطني أو اعتمر (لله) أي لا ابتغاء وجه الله طلبا لرضاه والمراد الإخلاص بأن لا يكون قصده نحو تجارة أو زيارة ويحتمل يتكلف الحمل علي الظاهر من أن المراد ابتغاء النظر إلى وجه الله في الآخرة ورجاء الجنة والتخلص من النار (لم يرفث) أي يفحش من القول أو يخاطب امرأة بما يتعلق بجهاج، فاؤه مثلثة في الماضي والمضارع قال ابن حجر والأفصح الفتح في الماضي والضم في المستقبل (ولم يفسق) أي لم يخرج عن حد الاستقامة بفعل معصية أو جدال أو مراء أو ملاحاة نحو رقيق أو أجبر، والقاء في لم يرفث عطف على الشرط وجوابه (رجع) أي صار (كيوم) بجزه على الإعراب وفتحته على البناء وإضافته لقوله (ولدت أمه) في خلوه عن الذنوب وهو يشمل الكبائر والتبعات وإليه ذهب القرطبي وعياض لكن قال الطبري وهو محمول بالنسبة إلى المظالم علي من تاب وعجز عن وفائها وقال الترمذي هو مخصوص بالمعاصي المتعلقة بحق الله لا العباد ولا يسقط الحق نفسه بل من عليه صلاة يسقط عنه إثم تأخيرها لأنفسها فلو أخرها بعده تحدد إثم آخر، ولم يذكر الجدال مع النهي عنه في الآية لأنه أريد به الخصومة مع الرفقاء اكتفاء بذكر البعض أو خروجا عن حدود الشريعة في الفسق أو لاختلاف في الموقف لم يحتاج لذكره هنا (حم خ ن ه) عن أبي هريرة) ظاهر صنيع المصنف أنه من تفردات البخاري عن صاحبه والامر بخلافه فقد عزاه لها جمع منهم الصدر المناوي .

(من حج هذا البيت أو اعتمر فليكن آخر عهده الطواف بالبيت) طواف الوداع فهو واجب وإن نفر من منى جبر بالدم ولا يلزم حائضا طهرت خارج مكة ولو مكث بعده أعاده (حم ٣ والضياء) المقدسي (عن الحارث) ابن أوس أو ابن عبد الله بن أوس (الثقفي) قال الذهبي له حديث واحد في طواف الوداع اختلف فيه علي الحاجاج ابن أوطاة اه ومراده هذا الحديث .

- ٨٦٢٨ - من حج فزار قبري بعد وفاتي كان كمن زارني في حياتي - (طب حق) عن ابن عمر (ض)
- ٨٦٢٩ - من حج عن أبيه أو أمه فقد قضى عنه حجته، وكان له فضل عشر حجج - (قط) عن جابر (ض)
- ٨٦٣٠ - من حج عن والديه أو قضى عنهما مغرمًا بعثه الله يوم القيامة مع الأبرار - (طس قط) عن ابن عباس - (ض)
- ٨٦٣١ - من حدث عني بحديث يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين - (حم م ه) عن سمرة - (صح)

(من حج فزار قبري بعد وفاتي كان كمن زارني في حياتي) ومن ثم ذهب جمع من الصوفية إلى أن الهجرة إليه ميتاً كمن هاجر إليه حياً. وأخذ منه السبكي أنه تسن زيارته حتى للنساء وإن كانت زيارة القبور لمن مكروهة وأطال في إبطال مازعه ابن تيمية من حرمة السفر لزيارته حتى على الرجال (طب) عن ابن عمر قال الهيثمي فيه عائشة بنت يونس ولم أجد من ترجمها (حق عن ابن عمر) بن الخطاب ثم قال البيهقي تفرد به حفص بن سليمان وهو ضعيف وقال ابن عدى حفص هذا هو القارئ ضعفه جداً مع إمامته في القراءة وروى بالكذب والوضع ورواه الدارقطني باللفظ المزبور عن ابن عمر وأعله بأن فيه حفص بن أبي داود ضعفه ومن ثم أورده ابن الجوزي في الموضوع لكن نازعه السبكي (من حج عن أبيه أو أمه فقد قضى عنه حجته وكان له فضل عشر حجج^(١)) قال المحب الطبري لا أعلم أحداً قال بظاهرة من الإجزاء عنهما بحج واحد وهو محمول علي أنه يقع للأصل فرضاً وللفرع ثواباً (قط عن جابر) بن عبد الله وفيه عثمان بن عبد الرحمن ضعفه وقال الغرياني في مختصر الدارقطني فيه محمد بن عمرو البصري الأنصاري كان يحيى ابن سعيد يضعفه جداً وقال ابن نمير لا يساوى شيئاً.

(من حج عن والديه) لفظ رواية الدارقطني أبوه (أو قضى عنهما بعثه الله يوم القيامة مع الأبرار) جمع بار وهو الكثير البر المتسع في الإحسان المتجنب العقوق والعصيان (طس قط عن ابن عباس) قال الهيثمي بعد ما عزاها للطبراني فيه صلة بن سليمان العطار متروك وفي الميزان قال النسائي متروك والدارقطني يترك حديثه قال ومن مناكيره هذا الخبر اه وقال الغرياني في اختصار الدارقطني فيه صلة بن سليمان عن ابن جريح تركوه قال ابن عدى عامة ما يرويه لا يتابع عليه وقال ابن معين ليس بثقة وقال مرة كان كذاباً ترك الناس حديثه قال النسائي متروك الحديث اه فإياه صنيع المصنف أن يخرج الدارقطني خرجه وسلمه غير جيد.

(من حدث) وفي رواية ابن ماجه من روى (عني بحديث) لفظ روايات ابن ماجه حديثاً وفي رواية له من روى عني حديثاً (وهو) أي والحال أنه (يرى) بضم ففتح يظن ويفتحين ذكره بعضهم وقال النووي يرى ضبطنا بضم الياء والكاذبين بكسر الهمزة وفتح النون علي الجمع قال وهذا هو المشهور في اللفظين وقال عياض الرواية عندنا الكاذبين علي الجمع قال الطبري ورواه أحد الكاذبين من باب القلم أحد اللسانين والحال أحد الأبوين يعلم أنه كذب بكسر الكاف مصدر ويفتح فكسر أي ذك كذب علي حذف مضاف أو المصدر بمعنى الفاعل (فهو أحد الكاذبين) بصيغة الجمع باعتبار كثرة الثقة وبالتثنية باعتبار المفتري والناقل عنه والاول كما في الديباج أشهر فليس لراوى حديث أن يقول قال الرسول إلا إن علم محته ويقول في الضعيف روى أو بلغنا فان روى ما علم أو ظن وضعه ولم يبين حاله أندرج في جملة الكاذبين لإعائته المفتري علي نشر فريته فيشاركه في الإثم كمن أعان ظالمًا ولهذا كان بعض التابعين يهاب الرفع ويوقف قائلًا الكذب علي الصحابي أهون (حم م) في أول صحيحه (ه) في السنة (عن سمرة) بفتح فضم ففتح بن جندب بضم الدال وفتحها ولم يخرج البخاري، رواه ابن ماجه عن سمرة من طريقين وعن علي من طريقين وعن المغيرة من طريق واحد.

(١) أي إذا كان الفاعل قد حج عن نفسه؛ والقصد: الترغيب في الحج عن الوالدين

٨٦٣٢ - مَنْ حَدَّثَ بِحَدِيثٍ فَعَطَسَ عِنْدَهُ فَهُوَ حَقٌّ - الحكيم عن أبي هريرة - (ح)

٨٦٣٣ - مَنْ حَسَبَ كَلَامَهُ مِنْ عَمَلِهِ قَلَّ كَلَامُهُ إِلَّا فِيمَا يَعْنِيهِ - ابن السني عن أبي ذر (ض)

٨٦٣٤ - مَنْ حَضَرَ مَعْصِيَةً فَكَّرَ فِيهَا فَكَأَنَّمَا غَابَ عَنْهَا ، وَمَنْ غَابَ عَنْهَا فَرَضِيهَا فَكَأَنَّهُ حَضَرَهَا - (هـ)
عن أبي هريرة - (ض)

٨٦٣٥ - مَنْ حَضَرَ إِمَامًا فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لَيْسَ سَكَّتَ (طس) عن ابن عمر - (ض)

(من حدث بحديث) وفي رواية حديثا (فعطس عنده فهو حق) لأن للروح كشف غطاء عن الملكوت وذكرك هنالك فإذا تحرك لذلك تنفس وهو عطاسه فإذا كان في ذلك الوقت كان وقت تحقق الحديث (الحكيم) الترمذي من طريق معاوية بن يحيى عن أبي الزناد عن الأعرج (عن أبي هريرة) قال المصنف في الدرر تبعا للزركشي وحسنه النووي في فتاويه وأخطأ من قال إنه باطل وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لاشهر من الحكيم وهو عجب فقد خرج الطبراني في الأوسط وأبو يعلى باللفظ المذكور كلهم من الطريق المذكور وقال أعني الطبراني لا يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا بهذا الاسناد وكذا أبو يعلى والدبلي قال الهيثمي وفيه معاوية بن يحيى الصدفي وهو ضعيف اهـ . وعزاه النووي في الأذكار لأبي يعلى ثم قال كذا اسناده ثقات متقنون إلا بقية بن الوليد فختلف فيه قال وأكثر الحفاظ والأئمة يحتجون بروايته عن الشاميين وقد رواه معاوية الشامي ومن خرج به البيهقي في الشعب وقال إنه منكر اهـ . وبالجملة هو حديث ضعيف لاموضوع كما قال ابن الجوزي ويكنى في رده قول النووي في فتاويه له أصل أصيل اهـ وقول بعضهم حديث باطل وإن كان اسناده كالشمس إذ كيف يجوز أن يثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم شهد بصدق كل محدث عطس عنده ولم أرى في الناس من كذاب ومحدث يبطل قارن حديثه العطاس : رده الزركشي وغيره بأن إسناده إذا صح ولم يكن في العقل ما ياباه وجب تلقيه بالقبول وقد صح في الحديث العطاس من الله وكان هذا الأمر المضاف إلى الله حق ولا يضاف إليه إلا حق .

(من حسب كلامه من عمله قل كلامه فيما لا يعنيه) قال الغزالي بين هذا الخبر أن حرص الإنسان على معرفة ما لا حاجة له به علاجه أن يعلم أن الموت بين يديه وأنه مسئول عن كل كلمة وأن أنفاسه رأس ماله وأن لسانه شبكته يقدر على أن يقتنص بها الحور العين وإهماله وتضييعه خسران مبین، هذا علاجه من حيث العلم وأما علاجه من حيث العمل فالعزلة ولزوم السكوت (ابن أبي السني عن أبي ذر) .

(من حضر معصية) وهي مخالفة الشارع بترك واجب أو فعل محرم ، أعم من الكبائر والصغائر (ففكرها فكأنما غاب عنها ومن غاب عنها فرضيها فكأنه حضرها) لأن من ود شيئا كان من عمله ولهذا خاطب الله سبحانه بني إسرائيل بقوله « وإذ قاتلتم أنفسكم مع أن القاتلين هم الماضون من أسلافهم » (هـ عن أبي هريرة) وفيه يحيى بن أبي سليم وابن أبي سليمان قال الذهبي غير قري .

(من حضر إماما) أي مجلسه والمراد الإمام الأعظم ومثله نوابه وكذا القضاة وكل ذي ولاية عامة (فليقل خيرا أوليسكت) قال في الفردوس يعني بالإمام السلطان ويلحق به من ذكر (طس عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي فيه صالح بن محمد بن زياد وثقه أحمد وضعفه جمع وبقيته رجاله ثقات وأعاده في موضع آخر وقال فيه محمد بن محمد بن محمد التمار قال ابن حبان ثقة وربما أخطأ وقد أكثر عنه الطبراني .

٨٦٣٩ - مَنْ حَفِظَ عَشْرَ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِ سُورَةِ الْكَهْفِ عَصِمَ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ - (حم م د ن) عن أبي الدرداء - (صح)

٨٦٤٠ - مَنْ حَفِظَ لِسَانَهُ وَصَمَّعَهُ وَبَصَرَهُ يَوْمَ عَرَفَةَ غُفِرَ لَهُ مِنْ عَرَفَةَ إِلَى عَرَفَةَ - (هب) عن الفضل وعن أبي هريرة - (صح)

٨٦٤١ - مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا فَلْيَأْتِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ، وَلْيَكْفُرْ عَنْ يَمِينِهِ - (حم م ت) عن أبي هريرة - (صح)

من نحو زنا ولواط وسحاق ومقدماتها فن قصره على الزنا فقد قصر في رواية من حفظ لي ومعنى كون النبي صلى الله عليه وسلم محفوظا له أنه طالب لهذه المحافظة ونفعها راجع إليه لأنه هو الهادي واهتداء المدلول نافع له (دخل الجنة) أي مع السابقين الأولين أو من غير سابقة عذاب وإلا فلولا لم يحفظها دخل أيضا بعد التعذيب بل إن سويح لم يمتد (حم ك) في الحدود وكذا أبو يعلى والطبراني كلهم (عن أبي موسى) الأشعري قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال المنذري رواه ثقات وقال الهيثمي رجال الطبراني وأبو يعلى ثقات والظاهر أن الراوى الذى سقط عند أحمد سليمان بن يسار (من حفظ عشر آيات من أول) وفي رواية من آخر (سورة الكهف عصم من فتنة الدجال) لما في قصة أهل الكهف من العجائب فمن علمها لم يستغرب أمر الدجال فلا يفتن أو لأن من تدبر هذه الآيات وتأمل معناها حذرته فأمن منه أو هذه خصوصية أودعت في السورة (١) ومن ثم ورد في رواية كلها وعليه يجتمع رواية من أول ومن آخر ويكون ذكر العشر استدراجا لحفظ الكل والتعريف للعهد أو للجنس لأن الدجال من يكثر الكذب والتقية وفي خبر يكون في آخر الزمان دجالون وفيه جواز الدعاء بالصمة من نوع معين والممتنع الدعاء بطلقها لاختصاصها بالنبي صلى الله عليه وسلم والملك (حم م) في الصلاة (د) في الملاحم (ن) كلهم (عن أبي الدرداء) وهم الحاكم فاستدركه وقال الترمذى حسن صحيح ولم يخرج البخارى

(من حفظ لسانه) أي صانه عن النطق بالكذب وغيره من المحرمات (وصمعه) من الاستماع إلى ما لا يجوز كغيبة وتيمية (وبصره) عن النظر إلى محرم أو صورة مليحة بشهوة نفس أو إلى مسلم بعين الاحتقار (يوم عرفة غفر له من عرفة إلى عرفة) ظاهر اللفظ يشمل الواقف بعرفة وغيره لكن قضية السياق أن الكلام في الحاج الواقف بها فتدبر (هب عن الفضل) بن عباس ورواه عنه أبو يعلى أيضا

(من حلف على يمين) أي بها وهو مجموع المقسم به والمقسم عليه لكن المراد هنا المقسم عليه مجازاً ذكر الكل وإرادة للبعض (فرأى غيرها خيراً منها فليأت الذى هو خير وليكفر عن يمينه) يعنى من حلف يميناً جزماً ثم بدا له أمر فعلة أفضل من إبرار يمينه فليفع ذلك الأمر ويكفر بعده فعله وفي جواز التكفير قبل الحنث وبعد اليمين خلاف جوزه الشافعية ومنعه الحنفية (فائدة) قيل اليمين ضرورى لا يعتقر إلى تعريف وقيل غير ضرورى للاختلاف في التعاليق هل هي أيمان أو التزامات؟ والضرورى لا يختلف وإذا بطل كونه ضرورياً فالنظر يفتقر للتعريف وعرفه ابن العربى بأنه ربط العقد بالامتناع من الفعل أو القدوم عليه بمعظم حقيقة أو اعتقاداً ونوزع بخروج اليمين الغموس واللغو والتعاليق (حم م ت) في الأيمان (عن أبي هريرة) قال أتم رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم فرجع إلى أهله فوجد الصبية ناموا فأتاه أهله بطعام فحلف لا يأكل لأجل الصبية ثم بدا له فأكل فأتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأخبره فذكره، ولم يخرج البخارى

(١) فمن تدبرها لم يفتن بالدجال ويجوز أن يكون التخصيص بها لما فيها - أي العشر الآيات الأولى - من ذكر التوحيد وخلاص أصحاب الكهف من شر الكفرة المتجبرة

٨٦٣٦ - مَنْ حَفِظَ عَلَى أُمَّتِي أَرْبَعِينَ حَدِيثًا مِنْ السَّنَةِ كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا وَشَهِيدًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (عَد)
عن ابن عباس - (ض)

٨٦٣٧ - مَنْ حَفِظَ عَلَى أُمَّتِي أَرْبَعِينَ حَدِيثًا مِنْ سُنَّتِي أَدْخَلْتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي شَفَاعَتِي - ابن النجار عن
أبي سعيد - (ص)

٨٦٣٨ - مَنْ حَفِظَ مَا بَيْنَ قَقْمِيهِ وَرِجْلَيْهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ - (حَم ك) عن أبي موسى - (ص)

(من حفظ على أمتي) يعني نقل إليهم بطريق التخريج والاسناد على ما سيجي. (أربعين حديثا من السنة) صحاحا أو حسانا قيل أو ضعافا يعمل بها في الفضائل (كنت له شفعيا وشهيدا يوم القيامة) وفي رواية كتب في زمرة العلماء وحشر في زمرة الشهداء وفي رواية بعثه الله يوم القيامة في زمرة الفقهاء والعلماء قال الاصفهاني واختلاف في هذه فذهب بعضهم إلى أنها أربعين من أحاديث الأحكام وذهب بعضهم إلى أن الشرط أن تكون خارجة عن الطعن سليمة من القدح كيفما كانت وذهب آخرون إلى أنها أحاديث على مذهب الصوفية فيما يتعلق بآداب النفس والمعاملات وذهب بعضهم إلى أنها أحاديث تصلح للمتقين وتوافق حال المتبصرين وكلها صواب والمرجع إلى حقيقة يقين العبد وما أدت الله لأهل طاعته من الثواب في دار الحساب وكل من ذهب إلى واحد من هذه الأقوال لحاظ عليه بجد واجتهاد وقام به بمعرفة ورشاد نال من الله ما وعده رسوله يوم المهاد ووجه إشار هذا العدد بذلك أن الأربعين أقل عدده ربع عشر صحيح فكلما دل حديث الزكاة على تطهير ربع العشر الباقي فكذا العمل بربع عشر الأربعين يخرج باقيا عن كونه غير معمول به فخصت بالذكر إشارة لذلك (عَد عن ابن عباس) قال النووي طرقة كلها ضعيفة وقال الزين العراقي رواه أيضا ابن عبد البر في العلم من حديث ابن عمر وضعفه وقال العلاقي تفرد به إسحاق بن نجيج الملقب قال أحمد وابن معين كذاب وقال ابن عدى وضاع وقال صالح هذا الحديث باطل وقال البيهقي في الشعب بين مشهور بين الناس وليس لإسناده بصحيح وقال ابن عساكر الحديث روى عن علي وعمر وأنس وابن عباس وابن مسعود ومعاذ وأبي أمامة وأبي الدرداء وأبي سعيد بأسانيد فيها كلها مقال ليس للتصحيح فيها مجال لكن كثرة طرقة تقويه وأجود طرقة خبر معاذ مع ضعفه

(من حفظ على أمتي أربعين حديثا من سنتي) ونقلها إليهم (أدخلته يوم القيامة في شفاعتي (١)) فإن لم ينقلها إليهم لم يشمل هذا الوعد وإن حفظ عن ظهر قلب إذ المدار على نفع الأمة ولم يوجد واستنباط معنى من النص يخصه سائغ ثم إن كان نقلها بطريق الإسناد والاجتهاد كما فعل البخاري وأضرابه فهو أعلا درجات النقل وإن كان يأخذها من دواوين أولئك كمنقل المصنف ونحوه ففي دخوله في هذا الوعد وقته إذ لم يحفظ هو على الأمة وإنما حافظه صاحب الكتاب المدون الذي تعب في تخرجه وتسليم دخوله فليس كدخول المستند للمجتهد وإنما له أجر أفراد الحديث من ذلك الديوان وتقريب تناوله لأجر إسناده وحاصله أنه إن لم يحفظه الحفظ التام لم يدخل في الوعد الدخول التام؛ ذكره العز بن جماعة وحاول بعض أهل القرن العاشر اعتراضه فلم يأت بباطل (ابن النجار) في تاريخه (عن أبي سعيد) الخدرى قال ابن حجر حديث من حفظ ورد في رواية ثلاثة عشر صحابيا خرجها ابن الجوزي في العلل بين ضعفها كلها وأفرده المنذرى بجزء ولخصت القول فيه في الإملاء ثم جمعت طرقة في جزء ليس فيها طريق تسلم من علة قاذحة اهـ.

(من حفظ ما بين ققميه) بضم الفاء وفتحها لحية وهو الفم من أكل الحرام وقبيح الكلام (ورجليه) وهو الفرج

(١) قال العلقي الحفظ هو ضبط الشيء ومنعه من الضياع فتارة يكون حفظ العلم بالقلب وإن لم يكتب وتارة في الكتاب وإن لم يحفظ بقلبه الو حفظ في كتابه ثم نقل إلى الناس دخل في وعد الحديث وإن كتبها في عشرين كتابا

٨٦٤٢ - مَنْ حَلَفَ بِغَيْرِ اللَّهِ فَقَدْ أَشْرَكَ - (حم ت ك) عن ابن عمر - (ح)

٨٦٤٣ - مَنْ حَلَفَ فَلْيَحْلِفْ بِرَبِّ الْكَعْبَةِ - (حم هق) عن قتيلة بنت صبيح - (ض)

٨٦٤٤ - مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ صَبْرٍ يَقْتَطِعُ بِهَا مَالَ امْرِئٍ مُسْلِمٍ هُوَ فِيهَا فَاجِرٌ لِقَى اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانُ (حم ق ٤) عن الأشعث بن قيس ، وعن ابن مسعود - (صح)

(من حلف بغير الله فقد كفر) وفي رواية أشرك أى فعل فعل أهل الشرك أو تشبه بهم إذ كانت أيمانهم بآبائهم وما يعبدون من دون الله أو فقد أشرك في تعظيم من لم يكن. أن يعظمه لأن الأيمان لا تصلح إلا بالله فالخالف بغيره معظم غيره مما ليس له فهو يشرك غير الله في تعظيمه ورجحه ابن جرير . ومن هذا التقرير علم أن من زعم أن الخبر ورد على منهج الزجر والتغليظ فقد تنكف ، قال النووي ومن المكروه قول الصائم وحق هذا الخاتم الذى على فمى (حم ت ك) فى الأيمان (عن ابن عمر) بن الخطاب وقال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي فى التلخيص وقال فى الكباير إسناده على شرط مسلم وقال الزين العراقى فى أماليه رجاله ثقات

(من حلف) أى أراد الحلف (فليحلف برب الكعبة) لا بالكعبة فإن الحلف بمخلوق مكروه وإن كان عظيماً كالكعبة والأنبياء والملائكة وإقسام الله ببعض مخلوقاته تنبيه على شرفها (حم هق عن قتيلة) بقاف مضمومة ومثناة فوقية مفتوحة مصغراً (١) (بنت صبيح) الجهنية والأنصارية محامية من المهاجرات .

(من حلف على يمين) أى على مخلوف يمين قال القاضى إنما قال على يمين تنزيلاً للحلف منزلة المحلوف عليه اتساعاً (صبر) بفتح الصاد وسكون الموحدة هى التى تلزم ويجبر حالها عليها حال كونه (يقطع بها) أى بسبب اليمين (مال) وفى رواية حق (امرئ) وهى بالترجيح أحق لعمومها وشمولها غير المال كحد قذف ونصيب زوجة فى قسم ونحو ذلك (مسلم) قيد اتفاق لا احترازى فالذى كذلك بل حقه أو جب رعاية لإمكان أن يرضى الله المسلم المظلوم يوم الجزاء برفع درجاته فيعفو عنه ظالمه والكافر لا يصلح لذلك (هو فيها فاجر) أراد بالفجور لازمه وهو الكذب وقال القاضى أقام الفجور مقام الكذب ليدل على أنه من أنواعه (لقى الله) يوم القيامة (وهو عليه غضبان) فيعامله معاملة المغضوب عليه من كونه لا ينظر إليه ولا يكلمه ولا يكرمه بل يهينه ويعذبه أو وهو عليه غضبان أى مرید لعقوبته وإذا لقيه وهو يريد هاجاز بعد ذلك أن يرفع عنه تمامه بشرط أن لا يكون متعلق بإرادته عذاب واصلب فإن ما تعلق به وصف الإرادة لا بد من وقوعه. وغفران الجرائم أصل من أصول الدين إما بالموازنة أو بالطول المحض . والتون للهويل أو الإشارة إلى عظم هذه الجريمة وفى رواية لقي الله أجذم وفى أخرى أو جب الله له النار وحرّم عليه الجنة وهذا خرج مخرج الزجر والمبالغة فى المنع بدليل تأكيد لإيجاب النار فى الرواية الأخيرة بتحريم الجنة فإن أحدهما يستلزم الآخر والمقام يقتضى التأكيد إذ تركب هذه الجريمة قد بلغ فى الاعتماد الغاية حيث اقتطع حق امرئ لا تعلق له به واستخف بحرمة الإسلام ومع ذلك فلا يجرى على ظاهره و فيه أن اقتطاع الحق يوجب دخول النار إلا أن يبرئ صاحب الحق أو يعفو عن الحق والكلام فيما إذا حلف باسم من أسمائه تعالى أو بصفة من صفاته فإن حلف بغير ذلك فليس يمين شرعى وإنما سموه الفقهاء يميناً مجازاً كن حلف بطلاق أو عتاق أو مشى لأنه إنما علق فعله بشرط فانه إذا وقع الشرط وقع المشروط (حم ق ٤) عن الأشعث بن قيس (بن معديكرب بن معاوية الكندى اسمه معديكرب وفد فى قومه

(١) قالت قتيلة جاجبر إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال نعم القوم أنتم يا محمد لولا أنكم أشركون قال سبحانه الله وما ذلك قال تقولون والكعبة إذا حلفتم فأهل رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً ثم قال إنه قد قال من حلف فليحلف برب الكعبة ثم قال نعم القوم أنتم لولا أنكم تجعلون لله نداً قال وما ذاك قال تقولون ما شاء الله وشئت قال فأهل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال إنه قد قال من قال ما شاء الله فليقل ثم شئت

٨٦٤٥ - مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَقَالَ : « إِنْ شَاءَ اللَّهُ » فَقَدْ اسْتَتَى - (د ن ك) عن ابن عمر - (ح)

٨٦٤٦ - مَنْ حَلَفَ بِالْأَمَانَةِ فَلَيْسَ مِنْهَا - (د) عن بريدة - (صح)

٨٦٤٧ - مَنْ حَمَلَ عَلَيْنَا السَّلَاحَ فَلَيْسَ مِنْنا - مالك (حم ق ن ه) عن ابن عمر

فأسلموا ثم ارتد بعد النبي صلى الله عليه وسلم فأسر فأسلم فزوجه أبو بكر أخته ثم شهد اليرموك والقادسية وكان ممن أزم علياً بالتحكيم (وابن مسعود) وهذا الحديث فيه قصة وذلك أن ابن مسعود لما حدث بذلك في مجلسه دخل الأشعث بن قيس فقال ما يحدثكم أبو عبد الرحمن قالوا كذا وكذا قال صدق في نزلت كان بيني وبين رجل أرض باليمن فخاصمته إلى المصطفى صلى الله عليه وسلم فقال هل لك بيته قلت لا قال فيميتته قلت إذن يحلف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك - فذكره - فنزلت إن الذين يشتركون به عهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً الآية .

(من حلف على يمين) أى من حلف يميناً بالله أو بطلاق (فقال) متصلاً باللفظ (إن شاء الله فقد استتني^(١)) أى فلا حنث عليه كما في رواية الترمذى وذلك لأن المشيئة وعدمها غير معلوم والوقوع بخلافها محال . وفي تعبيره بالقضاء في فقال إشعار بالاتصال لأنها موضوعة لغير التراخي فتى انفصل الاستثناء لم يؤثر والاستثناء استفعال من المثني بضم فسكون من ثنيت الشيء إذا عطفته فان المستثنى عطف بعض ما ذكره لأنها عرفاً إخراج بعض ما تناوله اللفظ بالآلا وأخواتها (د ن ك) في الإيمان وصححه (عن ابن عمر) بن الخطاب يرفعه ووقفه بعضهم وقول الترمذى لم يرفعه غير أبي أيوب تعقبه مغطاي بأن غيره رفعه أيضاً وقال ابن حجر رجاله ثقات .

(من حلف بالأمانة) أى الفرائض كصلاة وصوم وحج (فليس مننا) أى ليس من جملة المتقين معدوداً ولا من جملة أكابر المسلمين محسوباً وليس من ذوى أسوتنا فإنه من ديدن أهل الكتاب ولأنه سبحانه أمر بالحلف بأسمائه وصفاته ، والأمانة أمر من أموره فالحلف بها يوم التسوية بينها وبين الأسماء والصفات فنموا عنه كما نموا عن الحلف بالآباء قال الطبري ولعله أراد الوعيد عليه لكونه حلفاً بغير الله وصفاته ولا تتعاق به الكفارة وفاقاً وقال الشافعية من قال عليّ أمانة الله لأفعلن كذا وأراد اليمين كان يميناً وإلا فلا وقال أشهب المالكي الأمانة محتملة فإن أريد بها بين الخلق فغير يمين وإن أريد بها التي هي من صفات ذاته تعالى فهي يمين ولهذا صح الحلف بالصفات^(٢) (د) في الإيمان والتذور (عن بريدة) وإسناده صحيح كما في الأذكار وفي الرياض حديث صحيح .

(من حمل) وفي رواية من شهر (علينا السلاح) أى قاتلنا بالسلاح فهو منصوب بنزع الخافض وجعلهم مفعول حمل وعلينا حال أى حمله علينا لا لنا لنحو حراسة عن دفع عدو ذكره الطبري ، وهو هنا ما أعد للحرب وفي رواية يدل السلاح السيف وكفى بالخل عن المقاتلة أو القتل اللازم له غالباً قال ابن دقيق العيد يحتمل أن يراد بالخل ما يصاد بالوضع ويكون كناية عن القتال به ويحتمل أن المراد حمل للضرب به وكيفما كان ففيه دلالة على تحريم قتال المسلمين والتشديد فيه وقال ابن العربي حمل السلاح لا يخلو أن يكون باسم حراة أو تأويل أو ديانة فإن كان لحراة فجزاؤه نص في الكتاب أو منازعة في ولاية فهم البغاة بشرطه أولديانة فإن كانت بدعة فإن كفرناه بها فمردد وإلا فمكحارب في القتل والقتال (فليس مننا) إن استحل ذلك فإن لم يستحل فالمراد ليس متخلفاً بأخلاقنا ولا عاملاً بطرائقنا . أطلقه مع احتمال إرادة ليس على ملتنا مبالغة في الزجر عن إدخال الرعب على الناس وجمع الضمير ليعم جميع الأمة (مالك^(١)) ولا فرق بين الحلف بالله أو بالطلاق أو بالعاق عند أكثرهم وقال مالك والأوزاعي إذا حلف بطلاق أو عتاق فالاستثناء لا يغني عنه شيئاً وقال المالكية الاستثناء لا يعمل إلا في يمين تدخلها الكفارة ولا بد من قصد التعليق فلو قصد التبرك بذكر الله أو أطلق وقع الطلاق .

(٢) وإذا قال الحالف وأمانة الله كانت يميناً عند أبي حنيفة ولم يعدها الشافعي يميناً .

٨٦٤٨ - مَنْ حَمَلَ بِجَوَانِبِ السَّرِيرِ الْأَرْبَعِ غُفِرَ لَهُ أَرْبَعُونَ كَبِيرَةً - ابن عساكر عن وائلة - (ض)

٨٦٤٩ - مَنْ حَمَلَ مِنْ أُمِّي أَرْبَعِينَ حَدِيثًا بَعَثَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَقِيهًا عَالِمًا - (عد) عن أنس - (ض)

٨٦٥٠ - مَنْ حَمَلَ سَلْعَتَهُ فَقَدْ بَرَّئَ مِنَ الْكِبَرِ - (هب) عن أبي أمامة - (ض)

٨٦٥١ - مَنْ حَمَلَ أَخَاهُ عَلَى شِسْعٍ فَكَأَنَّمَا حَمَلَهُ عَلَى دَابَّةٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - (خط) عن أنس (ض)

٨٦٥٢ - مَنْ حُوسِبَ عَذَبَ - (ت) والضياء عن أنس - (ح)

حم ق ن ه عن ابن عمر بن الخطاب ورواه مسلم عن أبي هريرة وزاد فيه ومن غشنا فلايس منا .

(من حمل بجوانب السرير) الذي عليه الميت (الأربع غفر له أربعون كبيرة) ومنه أن حمل الجنائز ليس فيه دناءة بل هو مستحب لما فيه من بر الميت وإكرامه وبهذا أخذ الحنفية فذهبوا إلى أن الأربع أفضل من الحمل بين العمودين وقال الشافعية الحمل بين العمودين أفضل (ابن عساكر) في التاريخ (عن وائلة) ين الاسقع ورواه عنه أيضا الطبراني في الكبير والوسط وفيه على بن سارة وهو ضعيف كما قال الهيثمي

(من حمل من) وفي رواية عن (أمي أربعين حديثا بعثه الله) في رواية لقي الله (يوم القيامة فقيها عالما) يعني حشر يوم القيامة في زمرة الفقهاء والعلماء أو أعطى مثل ثواب الفقيه العالم وجعل معه في درجته وهذا تنويه عظيم بفضل رواية الحديث وحفظه (عد عن أنس) وفيه عمر بن شاذان قال في الميزان بصري واه له عن أنس نحو عشرين حديثا منا كبير وقال ابن عدى له نسخة نحو عشرين حديثا غير محفوظة ثم سرد منها هذا الخبر ثم قال في الميزان قلت هذا من وضع سليمان بن سلمة اه

(من حمل) من السوق (سلعته) بكسر السين بضاعته والجمع ساع كسدره وسدر ولفظ رواية البيهقي من حمل بضاعته (فقد برئ من الكبر) وذلك لما يلزم الحمل من التواضع وطرح النفس إلى الخراب وإذا كان ذا قِيمٍ يحمل متاعه فكيف بمن يحمل أمتعة الناس إعانة لهم؟ والكبر أي المظرودين من منازل النعيم وهذا حديث على التواضع وترك عادة أهل النخوة (هب) وكذا ابن لال (عن أبي أمامة) قضية صنيع انصاف أن يخرج البيهقي خروجه وأفره والأمر بخلافه بل تعقبه بقوله في إسناده ضعف اه وذلك لأن فيه سويد بن سعيد وهو ضعيف عن بقية وهو مدلس عن عمرو بن موسى الدمشقي قال في الميزان لا يعتمد عليه ولا يعرف ولعله الوجهي

(من حمل أخاه) في الدين (على شسع) في رواية على شسع نعل والشسع بالكسر قبالة النعل (فكأنما حمله على دابة في سبيل الله) في رواية بدله فكأنما حمله على فرس شاك في السلاح في سبيل الله (خط عن أنس) وفيه محمد ابن جبار قال الخطيب يحدث بمنا كبير اه وأورده الذهبي في الضعفاء وقال قال ابن منده ليس بذلك والصوري ضعيف وفيه أبو معمر مجهول وعبد الواحد بن زيد بال الذهبي قال البخاري والنسائي متروك وقال ابن الجوزي حديث لا يصح

(من حوسب عذب) بالبناء المفهول يعني من حوسب بمنأشة كما يدل عليه الخبر الآتي من نوقش الحساب عذب والمراد هنا المبالغة في الاستيفاء والمعنى، وتحرير الحساب يفضي إلى استحقاق العذاب لأن حسنات العبد موقوفة على القبول، وإن لم تقع الرحمة المنتضية للقبول لا تحصل النجاة (ن والضياء) المقدسي (عن أنس) بن مالك وقضية أقصر المصنف أن هذا الحديث مما لم يخرج في أحد النسخين وهو ذول فقد أخرجه مسلم في أخر صحيفه من حديث عائشة بلفظ من حوسب يوم القيامة عذب قيل أليس قال الله فسوف يحاسب حسابا يسيرا فقال ليس ذلك الحساب إنما ذلك العرض من نوقش الحساب يوم القيامة عذب اه بنصه

٨٦٥٣ - مَنْ خَافَ أَدْلَجَ ، وَمَنْ أَدْلَجَ بَلَغَ الْمَنْزِلَ ، أَلَا إِنَّ سَلْعَةَ اللَّهِ غَالِيَةً ، أَلَا إِنَّ سَلْعَةَ اللَّهِ الْجَنَّةُ -
(ت ك) عن أبي هريرة - (ح)

٨٦٥٤ - مَنْ خَبَبَ زَوْجَةً أَمْرِيٍّ أَوْ مَمْلُوكَةً فَلَيْسَ مِنَّا - (د) عن أبي هريرة - (ح)

٨٦٥٥ - مَنْ خَتَمَ الْقُرْآنَ أَوَّلَ النَّهَارِ صَلَّتْ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ حَتَّى يُصْبِحَ ، وَمَنْ خَتَمَهُ آخِرَ النَّهَارِ صَلَّتْ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ حَتَّى يُصْبِحَ - (حل) عن سعد - (ض)

٨٦٥٦ - مَنْ خَتَمَ لَهُ بِصِيَامٍ يَوْمَ دَخَلَ الْجَنَّةَ - البزار عن حذيفة - (صح)

(من خاف أدلج) بسكون الدال مخففاً سار من أول الليل وأما بالتشديد فمعناه سار من آخره (ومن أدلج بلغ المنزل) يعني من خشى الله أتى منه كل خير ومن أمن اجترأ على كل شر ، كذا في الكشف ، وقال في الرياض المراد التسمير في الطاعة . وفي الترغيب معناه من خاف الزمه الخوف السلوك إلى الآخرة والمبادرة بالعمل الصالح خوف القواطع والعوائق . وقيل هو حث على قيام الليل . جعل قيامه من علامات الخوف لأن الخائف يدلج أي يمنعه الخوف من نوم كل الليل . والأظهر أنه ضرب مثلاً لكل من خاف الردى أو فوت ما يتمنى أن يصل إلى السير بالسرى ولا يركن إلى الراحة والهوى حتى يبلغ المني (ألا إن سلعة الله غالية) أي رفيعه القدر (ألا إن سلعة الله الجنة) قال الطيبي هذا مثل ضرب به لسالك الآخرة فإن الشيطان على طريقه ، والنفس وأمانيه الكاذبة أعوانه ، فإن تيقظ في سيره وأخلص في عمله أمن من الشيطان وكيدته ومن قطع الطريق انتهى ؛ وثمن هذه السلعة العمل الصالح المشار إليه بقوله ، والباقيات الصالحات خير عند ربك ثواباً . وقال العلاني أخبر أن الخوف من الله هو المقتضى للسير إليه بالعمل الصالح والمشار إليه بالإدلاج وعبر ببلوغ المنزل عن النجاة المترتبة على العمل الصالح وأصل ذلك كله الخوف (ت) في الزهد (ك) في الرقاق (عن أبي هريرة) قال الترمذي حسن غريب وقال الحاكم صحيح وأقره الذهبي لكن تعقبه الصدر المناوى بأن فيه عندهما يزيد بن سنان ضعفه أحمد وابن المديني اه وقال ابن طاهر يزيد متروك والحديث لا يصح مسنداً وإنما هو من كلام أبي ذر

(من خب) بخاء معجمة ثم موحدة تحتية مكررة (زوجة امرئ) أي خدعها وأفسدها (أو مملوكة فليس منا) أي ليس على طريقتنا ولا من العاملين بقرائين أحكام شريعتنا قال شيخنا الشعراوي ومن ذلك ما لوجهاته امرأة غضبانه من زوجها ليصالح بينهما مثلاً فبسط لها في الطعام ويزيد في النفقة والإكرام ولو إكراها لزوجها فربما مالت لغيره وازدردت ما عنده فيدخل في هذا الحديث ، ومقام العارف أن يؤخذ نفسه باللازم وإن لم يقمده . قال وقد فعلت هذا الخلق مراراً فأضيق على المرأة الغضبانة وأوصى عيالي أن يجوعوها لترجع وتعرف حق نعمة زوجها . وكذا القول في العبد (د عن أبي هريرة) وفيه هارون بن محمد أبو الطيب قال في المبران قال ابن معين كذاب ثم أورد له هذا الخبر (من ختم القرآن أول النهار صلت عليه الملائكة) أي استغفرت له الملائكة (حتى يمسي) أي يدخل في المساء (ومن ختمه آخر النهار صلت عليه الملائكة حتى يصبح) أي يدخل في الصباح يحتمل أن المراد بالملائكة الحفظة ويحتمل أن المراد الملائكة الموكلين بالقرآن وسماعه (حل عن سعد) بن أبي وقاص وفيه هشام بن عبد الله قال الذهبي في الضعفاء قال ابن حبان كثرت مخالفته للأثبات ثم روى له حديثين موضوعين ومصعب بن سعد قال أغنى الذهبي خروجه ابن تدي (من ختم له بصيام يوم) أي من ختم عمره بصيام يوم بأن مات وهو صائم أو بعد فطره من صومه (دخل الجنة) أي مع السابقين الأولين أو من غير سبق عذاب (البزار) في مسنده (عن حذيفة) بن اليان قال الهيثمي رجاله موثقون

٨٦٥٧ - مَنْ خَرَجَ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَتَّى يَرْجِعَ - (ت) والضياء عن أنس - (صح)

٨٦٥٨ - مَنْ خَضَبَ بِالسَّوَادِ سَوْدَ اللَّهِ وَجْهَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (طب) عن أبي الدرداء - (ض)

٨٦٥٩ - مَنْ خَلَقَهُ اللَّهُ لَوَاحِدَةٍ مِنَ الْمَنْزِلَتَيْنِ وَفَقَهُهُ اللَّهُ لِعَمَلِهَا - (طب) عن عمران - (ح)

٨٦٦٠ - مَنْ دَخَلَ الْبَيْتَ دَخَلَ فِي حَسَنَةٍ وَخَرَجَ مِنْ سَيِّئَةٍ مَغْفُورًا لَهُ - (طب) عن ابن عباس (ح)

٨٦٦١ - مَنْ دَخَلَ الْحَمَامَ بِغَيْرِ مِثْرٍ لَعَنَهُ الْمَلَكُ - (شيراى عن أنس) - (ض)

٨٦٦٢ - مَنْ دَخَلَتْ عَيْنُهُ قَبْلَ أَنْ يَسْتَأْذِنَ وَيُسَلِّمَ فَلَا إِذْنَ لَهُ ، وَقَدْ عَصَى رَبَّهُ - (طب) عن عبادة

(من خرج) لفظ رواية الترمذى من خرج من بيته (في طلب العلم) أى الشرعى النافع الذى أريد به وجه الله (فهو في سبيل الله) أى حكمه حكم من هو في الجهاد (حتى يرجع) لما في طلبه من إحياء الدين وإدلال الشيطان وإتباع النفس كما في الجهاد فلذلك أشبهه؛ وفي قوله حتى يرجع إشارة إلى أنه بعد الرجوع وإنذار القوم له درجة أعلى من تلك الدرجة لأنه حينئذ وارث الأنبياء في تكميل الناقصين (ت) في العلم (والضياء) في المختارة (عن أنس) وقال الترمذى حسن غريب ولم يرفعه بعضهم وفيه خالد بن يزيد اللؤلؤى قال العقيلي لا يتابع علي كثير من حديثه ثم ذكر له هذا الخبر قال الذهبي واه مقارب

(من خضب شعره بالسواد سود الله وجهه) دعاء أو خبر (يوم القيامة) وهذا ويتشد يد يفيد التحريم؛ وبه أخذ جمع شافعية فخرموه به لغير الجهاد فيجوز به لإرهاب العدو، ورجحه النووي، ومنهم من فرق بين الرجل والمرأة فأجازاه لما دونه واختاره الحلبي (طب) من رواية الوضين عن جنادة عن أبي الدرداء قال الزين العراقى في شرح الترمذى فيه الوضين بن عطاء ضعيف وقال ابن حجر في الفتح سنده لين وقال في الميزان قال أبو حاتم هذا حديث موضوع اهـ. وذلك لأن فيه جعفر بن محمد بن فضال وهو الدقاق قال الذهبي كذبه الدارقطني ومحمد بن سليمان بن أبي داود قال أبو حاتم منكر الحديث وجنادة ضعفه أبو زرعة

(من خلقه الله لواحدة من المنزلتين وفقه الله لعملها) فمن خلقه الله للسعادة أفدره على أعمالها حتى تكون الطاعة أيسر الأمور عليه ومن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام، ومن خلقه للشقاوة منعه الإلطف حتى تكون الطاعة أعسر شيء عليه وأشدّه ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجاء (طب عن عمران) رمز لحسنه (من دخل البيت) أى الكعبة المعظمة (دخل في حسنة وخرج من سيئة مغفورا له) ترغيب عظيم في دخول الكعبة، قال العراقى ونسبه متفق عليه لكن محله مالم يؤذوا بتأذى بنحو زحمة قال الشافعى واستحب دخول البيت إن كان لا يؤذى أحدا بدخوله (طب هب عن ابن عباس) قال البيهقي تفرد به عبد الله بن المؤمل وهو ضعيف وقال الحب الطبرى هو حسن غريب وقال الهيثمى بعد ما عزاه للطبرانى فيه عبد الله بن المؤمل وفيه ضعف ووثقه ابن سعد (من دخل الحمام بغير مِثْرٍ) سائر لعورته عن العيون (لعنه الملك) أى الحفاظان الكاتبان حتى يستتر؛ وفيه أن كشف العورة أو بعضها بحضرة من لا يحل له النظر إليها حرام فإن كان بحضرة من يحل له النظر إليها أو كان خاليا وكشفها لحاجة جاز (الشيراى عن أنس) بن مالك

(من دخلت عينه) أى نظر بعينه إلى من في الدار من أهلها وهو بالباب (قبل أن يستأنس ويسلم فلا إذن له) أى فلا ينبغي لرب الدار أن يأذن له (وقد عصى ربه) ومن ثم جاز لرب الدار أن يرميه وإن انفقت عينه (طب) من حديث إسحاق بن يحيى (عن عبادة) بن الصامت قال الهيثمى وإسحاق لم يدرك عبادة وبقية رجاله ثقات اهـ

٨٦٦٣ - مَنْ دَعَا إِلَى هُدًى كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلُ أُجُورٍ مَنْ تَبِعَهُ ، لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أُجُورِهِمْ شَيْئاً ،
وَمَنْ دَعَا إِلَى ضَلَالَةٍ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ مِثْلُ آثَامٍ مَنْ تَبِعَهُ لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ آثَامِهِمْ شَيْئاً - (حم م ٤)
عن أبي هريرة - (صح)

(من دعا إلى هدى) أى إلى ما يهتدى به من العمل الصالح ، ونكره ليشيع فيتناول الحقير كإمالة الأذى عن الطريق (كان له من الأجر مثل أجور من تبعه) فبه ابتدعه أو سبق إليه لأن اتباعهم له تولد عن فعله الذى هو من سنن المرسلين (لا ينقص ذلك) الإشارة إلى مصدر كان (من أجورهم شيئاً) دفع ما يتوهم أن أجر الداعى إنما يكون بالتنقيص من أجر التابع وضمه إلى أجر الداعى فكما يترتب الثواب والعقاب على ما يشره ويزاوله يترتب كل منهما على ما هو سبب فعله كالارشاد إليه والحث عليه قال البيضاوى أفعال العباد وإن كانت غير موجبة ولا مقتضية للثواب والعقاب بذاتها لكن الله تعالى أجرى عاداته بربط الثواب والعقاب ارتباط المسببات بالأسباب وفعل ماله تأثير في صدوره بوجه ، ولما كانت الجهة التي بها استوجب الجزاء المتسبب غير الجهة التي استوجب بها المباشر لم ينقص أجره من أجره شيئاً ، وكذا يقال فيما يأتي إلى هذا كلام القاضي ، وقال الطيبي : الهدى إما الدلالة الموصلة إلى البغية أو مطلق الارشاد وهو في الحديث ما يهتدى به من الأعمال وهو بحسب التنكير مطلق شائع في جنس ما يقال له هدى يطلق على ما قل وكثر والحقير والعظيم فأعظمه هدى من دعا إلى الله وعمل صالحاً وأدناه هدى من دعا إلى إمالة الأذى ولهذا عظم شأن الفقيه الداعى المندرج حتى فضل واحد منهم على ألف عابد ولأن نفعه يعم الأشخاص والاعصار إلى يوم الدين (ومن دعا إلى ضلالة) ابتدعها أو سبق بها (فان عليه من الإثم مثل آثام من تبعه) لتولده عن فعله الذى هو من خصال الشيطان والعبد يستحق العقوبة على السبب وما تولد منه : كما يعاقب السكران على جنائته حال سكره وإذا كان السبب محظوراً لم يكن السكران معذوراً فأنه يعاقب على الأسباب المحرمة وما تولد منها كما يثيب على الأسباب المأمور بها وما تولد منها ، ولهذا كان على قاتل القاتل لآخيه كفيل من ذنب كل قاتل ومر أن ذا لا يعارضه حديث وإذا مات الإنسان انقطع عمله ، إلا من ثلاث لأنه فيه بتلك الثلاث على ما في معناها من كل ما يدوم النفع به للغير (ولا ينقص ذلك من آثامهم شيئاً) ضمير الجمع في أجورهم وآثامهم يعود لمن باعتبار المعنى فان قيل إذا دعا واحد جمعاً إلى ضلالة فاتبعوه لزم كون السيئة واحدة وهى الدعوة مع أن هنا آثاماً كثيرة قلنا تلك الدعوة فى المعنى متعددة لأن دعوى الجمع دفعة دعوة لكل من أجابها فان قيل كيف التوبة عما تولد وليس من فعله والمرء إنما يتوب عما فعله اختياراً قلنا يحصل بالندم ودفعه عن الغير ما أمكن (تنبيه) أخذ المقرئ من هذا الخبر أن كل أجر حصل للشهيد حصل للنبي صلى الله عليه وسلم بسببه مثله والحياة أجر فيحصل للنبي صلى الله عليه وسلم مثلها زيادة على ماله من الأجر الخاص من نفسه على هذا المهتدى وعلى ماله من الأجور على حسناته الخاصة من الأعمال والمعارف والأحوال التي لاتصل جميع الأمة إلى عرف نشرها ولا يبلغون معاشر عسرها فجميع حسنات المسلمين وأعمالهم الصالحة في صحائف نبينا صلى الله عليه وسلم زيادة على ماله من الأجر مع مضاعفة لا يحصيها إلا الله لأن كل مهتد وعامل إلى يوم القيامة يحصل له أجر ويتجدد لشيخه فى الهداية مثل ذلك الأجر ولشيخ شيخه مثله وللشيخ الثالث أربعة والرابع ثمانية وهكذا تضعف كل مرتبة بعدد الأجور الحاصلة بعده إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وبذلك يعرف تفضيل السلف على الخلف فإذا فرضت المراتب عشرة بعد النبي كان للنبي صلى الله عليه وسلم من الأجر ألف وأربعة وعشرون فإذا اهتدى بالعاشر حادى عشر صار أجر النبي صلى الله عليه وسلم ألفين وثمانية وأربعين وهكذا كلما ازدادوا واحداً يتضاعف ما كان قبله أبداً (حم م ٤ عن أبي هريرة) ولم يخرج به البخارى

٨٦٦٤ - مَنْ دَعَا لِأَخِيهِ بِظَهْرِ الْغَيْبِ قَالَ الْمَلِكُ الْمُوَكَّلُ بِهِ : « آمِينَ ، وَلَكَ بِمِثْلٍ » - (م د) عن أبي الدرداء - (صح)

٨٦٦٥ - مَنْ دَعَا عَلَى مَنْ ظَلَمَهُ فَقَدْ انتصر - (ت) عن عائشة - (ض)

٨٦٦٦ - مَنْ دَعَا رَجُلًا بِغَيْرِ اسْمِهِ لَعَنَتْهُ الْمَلَائِكَةُ - ابن السني عن عمير بن سعد - (صح)

٨٦٦٧ - مَنْ دَعَى إِلَى عُرْسٍ أَوْ نَحْوِهَا فَلْيَجِبْ - (م) عن ابن عمر - (صح)

٨٦٦٨ - مَنْ دَفَعَ غَضَبَهُ دَفَعَ اللَّهُ عَنْهُ عَذَابَهُ ، وَمَنْ حَفِظَ لِسَانَهُ سَتَرَهُ اللَّهُ عَوْرَتَهُ - (طس) عن أنس - (صح)

٨٦٦٩ - مَنْ دَفَنَ ثَلَاثَةً مِنَ الْوَلَدِ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ النَّارَ - (طب) عن وائلة - (ح)

(من دعا لأخيه) في الدين (بظهر الغيب) أي في غيبته (قال الملك الموكل به آمين ، ولك بمثل) بالتونين أي بمثل ما دعوت له به (م د عن أبي الدرداء)

(من دعا على من ظلمه فقد انتصر) أي أخذ من عرض الظالم فنقص من إثمه فنقص ثواب المظلوم بحسبه وهذا إخبار بأن من انتصر ولو بلسانه فقد استوفى حقه فلا إثم عليه ولا أجر له فالحديث تعريض بكراهة الانتصار وندب العفو يجعل أجره على الله « ولمن صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الأمور » وفيه شفقتة على جميع أئمة مظلومهم وظالمهم فأما مظلومهم فأحب له العفو لئلا يحرم الأجر وظالمهم خوف أن يدعو عليه المظلوم فيجاب وقد مدح الله المنتصرين من البغي كما مدح العافين فحمل الثاني على من نذر منه البغي فيقال عثرته والاول على ما إذا كان الداعي تجاوز جراً ونجوراً (ت عن عائشة) ذكر في العلل أنه سئل عنه البخاري فقال لا أعلم أحداً رواه غير أبي الاحوص لكن هو من حديث أبي حمزة وضعف أبا حمزة جداً اهـ

(من دعا رجلاً بغير اسمه لعنته الملائكة) أي دعت عليه بالبعد عن منازل الأبرار ومواطن الأخيار ولعل المراد أنه دعاه بلقب يكرهه بخلاف ما لو دعاه بنحو يا عبد الله (ابن السني) أحمد بن محمد وكذا ابن لال (عن عمير بن سعد) هما في الصحابة اثنتان أنصاري وعبدى فكان ينبغي تمييزه قال ابن الجوزي قال النسائي هذا حديث منكرو .

(من دعى إلى عرس) أي إلى وليمة عرس (أو نحوه) نكتان وعقيقة (فليجب) وجوباً في وليمة العرس عند توفر الشروط المبينة في الفروع وندباً في غيرها وأخذ بظاهره بعض الشافعية فأوجب الإجابة إلى الدعوة مطلقاً عرساً أو غيره بشرطه ونقله ابن عبد البر عن العنبري قاضي البصرة وزعم ابن حزم بأنه قول جمهور الصحب والتابعين وهو الذي فهمه ابن عمر من الخبر فعند عبد الرزاق قال ابن حجر بإسناد صحيح عن ابن عمر أنه دعى إلى طعام فقال رجل أعفني فقال ابن عمر إنه لا عافية لك من هذا فقم وجزم باختصاص الوجوب بوليمة النكاح المالكية والحنفية والحنابلة وجمهور الشافعية وبالع سرخسي منهم فنقل فيه الإجماع (م) في الوليعة (عن ابن عمر) بن الخطاب قال في الميزان أخرجه مسلم في صحيحه عن ابن راهويه عن عيسى عن بنية وليس لبقية في الصحيح سواء أخرجه شاعداً اهـ ورواه عنه أبو داود أيضاً

(من دفع غضبه دفع الله عنه عذابه) مكافأة له على كظم غيظه وقهر نفسه لله (ومن حفظ لسانه) أي عن الواقعة في أعراض الناس أو عن النطق بما يحرم (ستر الله عورته) عن الخلق فلا يطلع الناس على عيوبه (طس) وكذا في الأوسط (عن أنس) بن مالك وضعفه المنذرى وقال الهيثمي فيه عبد السلام بن هلال وهو ضعيف (من دفن ثلاثة من الولد) أي من أولاده ذكوراً أو إناثاً ولعل المراد من أولاد الصلب ويحتمل شموله لأولاد الأولاد (حرم الله عليه النار) أي نار جهنم بأن يدخل الجنة من غير عذاب بالكلية ؛ وظاهره أن الكلام في المسلم

٨٦٧٠ - مَنْ دَلَّ عَلَى خَيْرٍ فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِ فَاعِلِهِ - (حم م د ت) عن ابن مسعود - (ح)

٨٦٧١ - مَنْ ذَبَّ عَنْ عَرَضٍ أَخِيهِ بِالْغِيَةِ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَقْبِيَهُ مِنَ النَّارِ - (حم طب) عن اسماء بنت يزيد - (ح)

٨٦٧٢ - مَنْ ذَبَحَ لِضَيْفِهِ ذَبِيحَةً كَانَتْ فِدَاةً مِنَ النَّارِ - (ك) في تاريخه عن جابر - (ض)

(طب عن وائلة) بن الأسقع رمز لحسنه وقال الهيثمي فيه سنن مجهول .

(من دل على خير) شمل جميع أنواع الخصال الحميدة (فله) من الأجر (مثل أجر فاعله) أى له ثواب كما لفاعله ثواب ولا يلزم تساوى قدرهما ، ذكره النووى ، أو أن المراد المثل بغير تضعيف . وقد مر هذا غير مرة .

(تأنيه) علم من هذا الحديث وحديث من دعا إلى هدى المتقدم أن كل أجر حصل المدال والداعى حصل للمصطفى صلى الله عليه وسلم مثله زيادة على ماله من الأجر الخاص من نفسه على دلالته أو هدايته للهتدى وعلى ماله من الأجور على حسناته الخاصة من الأعمال والمعارف والأجور التى لا تصل جميع أمتة إلى عرف نشرها ولا يبلغون عشر عشرها وهكذا نقول إن جميع حسناتنا وأعمالنا الصالحة وعبادات كل مسلم مسطرة فى صحائف نبيينا صلى الله عليه وسلم زيادة على ما له من الأجر ويحصل له من الأجور بعدد أمتة أضاعافا مضاعفة لا تحصى يقصر العقل عن إدراكها لأن كل مهد ودال وعالم يحصل له أجر إلى يوم القيامة ويتجدد لشيخه فى الهداية مثل ذلك الأجر ولشيخه مثله وللشيخ الثالث أربعة والرابع ثمانية وهكذا تضعف فى كل مرتبة بعدد الأجور الحاصلة قبله إلى أن ينتهى إلى المصطفى صلى الله عليه وسلم إذا فرضت المراتب عشرة بعد النبي صلى الله عليه وسلم كان للنبي صلى الله عليه وسلم من الأجر ألف وأربعة وعشرون فإذا اهتدى بالعائس حادى عشر صار أجر النبي صلى الله عليه وسلم ألفين وثمانية وأربعين وهكذا كل ما زادوا حدا يتضاعف ما كان قبله أبدا إلى يوم القيامة وهذا أمر لا يحصره إلا الله فكيف إذا أخذ مع كثرة الصحابة والتابعين والمسلمين فى كل عصر وكل واحد من الصحابة يحصل له بعدد الأجور الذى ترتبت على فعله إلى يوم القيامة وكل ما يحصل لجميع الصحابة حاصل بجماعته للنبي صلى الله عليه وسلم وبه يظهر رجحان السلف على الخلف وأنه كلما ازداد الخلف ازداد أجر السلف وتضاعف ومن تأمل هذا المعنى ورزق التوفيق اتبعته همته إلى التعليم ورغب فى نشر العلم ليتضاعف أجره فى الحياة وبعد الممات على الدوام ويكف عن إحداث البدع والمظالم من المكوس وغيرها فإنها تضاعف عليه السيئات بالطريق المذكور مادام يعمل بها عامل ؛ فليتأمل المسلم هذا المعنى وسعادة الدال على الخير وشقاوة الدال على الشر ، وقدم بعض هذا فى حديث من دعا (حم م) فى الجهاد وفيه قصة (د) فى الأدب (ت) فى العلم (عن أبي مسعود) البدرى قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فاستحمله فقال ما عندى فقال رجل أنا أدله على من يحمله فذكره .

(من ذب) أى من دفع (عن عرض أخيه) زاد فى رواية لمسلم (بالغية) قال الطيبى هو كناية عن الغيبة كأنه قيل من ذب عن غيبة أخيه فى غيبته وعلى هذا فقوله بالغية ظرف ويجوز كونه حالا (كان حقا على الله أن يقبىه) وفى رواية أن يعتقه (من النار) زاد فى رواية وكان حقا علينا نصر المؤمنين ، قال الطيبى هو استشهاد لقوله كان حقا الخ وفيه أن المستمع لا يخرج من إثم الغيبة إلا بأن ينكر بلسانه فان خاف لم يقبىه فان قدر على القيام أوقطع الكلام لزمه وإن قال بلسانه أسكت وهو مشته ذلك بقلبه فذلك نفاق قال الغزالى ولا يكفى أن يشير باليد أن أسكت أو بحاجبه أو رأسه وغير ذلك فانه احتقار المذكور بل ينبغى الذب عنه صريحا كما دلت عليه الأخبار (حم طب عن أسماء بنت يزيد) قال المنذرى إسناد أحمد حسن ؛ وقال الهيثمي إسناد حسن ؛ وقال الصدر المناوى إسناد ضعيف والمؤلف رمز لحسنه .

(من ذبح لضيفه ذبيحة) لا كراما له لأجل الله (كانت فداة من النار) أى نار جهنم فلا يدخلها إلا لتحلة القسم

٨٦٧٣ - من ذرعه القى وهو صائم فليس عليه قضاء، ومن استقاء فليقض - (٤ ك) عن أبي هريرة - (ح)

٨٦٧٤ - من ذكر الله ففاضت عيناه من خشية الله حتى يصيب الارض من دموعه لم يعذبه الله يوم

الْقِيَامَةِ - (ك) عن أنس - (ح)

٨٦٧٥ - مَنْ ذَكَرَ اللَّهَ عِنْدَ الْوُضْوءِ طَهَّرَ جَسَدَهُ كُلَّهُ، فَإِنْ لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ لَمْ يَطْهَرْ مِنْهُ إِلَّا مَا أَصَابَ

الماء - (عب) عن الحسن الكوفي مرسل - (ض)

٨٦٧٦ - مَنْ ذَكَرَ أَمْرًا بِمَا لَيْسَ فِيهِ لِيَعْيِيهِ حُبُّهُ اللَّهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ حَتَّى يَأْتِيَ بِنَفَاقِ مَاقَالَ - (طَب) عَنْ

أبي الدرداء - (ص)

٨٦٧٧ - مَنْ ذَكَرَ رَجُلًا بِمَا فِيهِ فَقَدْ اغْتَابَهُ - (ك) في تاريخه عن أبي هريرة - (ص)

بل يكرم بالجنة كما أكرم ضيفه بإحسان الضيافة (ك) في تاريخه من حديث أبي عوانة عن عامر بن شعيب عن عبد الوهاب الثقفي عن جده عن الحسن (عن جابر) بن عبد الله ثم قال الحاكم عامر بن شعيب روى أحاديث مشكورة بل أكثرها موضوع اهـ . فعزو المصنف الحديث لخرجه وسكوته عما عقبه به من بيان القادح لا ينبغي .

(من ذرعه) بذال معجمة وراء وعين مفتوحات أى غلبه (القي وهو صائم) فرضا (فليس عليه قضاء) يجب (ومن استقام) أى تكلف القي عامدا عالما (فليقض) وجوبا لبطان صومه وهذا التفصيل أخذ الشافعي (ع ك) في الصوم (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضا الدارمي وابن حبان والدارقطني وغيرهم وذكر الترمذي أنه سأل عنه البخاري فقال لا أراه محفوظا، وقد روى من غير وجه ولا يصح إسناده وأنكره أحمد، وقال الدارمي زعم أهل البصرة أن هشاما وهم فيه.

(من ذكر الله ففاضت عيناه) أي الدموع من عينه فأسند الفيض إلى العين مبالغة كأنها هي التي فاضت؛ ولما كان فيض العين تارة يكون من الخشية وتارة يكون من الشوق وتارة من المحبة بين أن الكلام هنا في مقام الخوف فقال (من خشية الله حتى يصيب الأرض من دموعه لم يعذب الله يوم القيامة) فإنه تعالى لا يجمع على عبده خوفين فمن خافه في الدنيا لم يخفه يوم الفرع إلا كبر بل يكون من الأمنين المطمئنين الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون (ك) في التوبة (عن أنس) بن مالك: وقال صحيح وأقره عليه الذهبي .

(من ذكر الله عند الوضوء طهر جسده كله) أى ظاهره وباطنه (فان لم يذكر اسم الله) عند وضوئه (لم يظهر منه إلا ما أصاب الماء) أى من الظاهر دون الباطن وذلك وقع نظر الخاق وطهارة الباطن يعنى القاب بالذكر وخلوه عن الأخلاق الذميمة. وقع نظر الحق فن اقتصر على طهارة ظاهره فهو كن أراد أن يدعو ملكا لبيته وتركه شحونا بالقدر واشتغل في تخصيص ظاهر الدار، وما أجدر من فعل ذلك بالوار (عب تن الحسن) الضبي (السكراني مرسل) قال الذهبي ثقة قال عبدالحق وفيه محمد بن أبان لا أعرفه الآن وقال ابن القطان فيه من لا يعرف البتة وهو مرداس بن محمد راويه عن أبان اه ورواه الدارقطني عن أبي هريرة مستندا مرفوعا قال الحافظ العراقي وسنده أيضا ضعيف

(من ذكر امرأ بما) وفي رواية بشيء (ليس فيه ليعيبه) به بين الناس (حبسه الله) عن دخول الجنة (في نار جهنم حتى يأتي بنفاذ ما قال) أي وليس بقادر على ذلك فهو كناية عن دوام تعذيبه يعني طوله من قيل الخبر المار كلف أن يعقد بين شعيرتين ونحو ذلك (طب عن أبي الدرداء) قال المنذرى إسناده جيد وقال الهيثمي رواه الطبراني عن شيخه مقدم بن داود وهو ضعيف

(من ذكر رجلا بما فيه من النقائص والعيوب (فقد اغتابه) والغيبة حرام فعليه أن يستحله؛ تمامه عند محرجه

٨٦٧٨ - مَنْ ذُكِرَتْ عِنْدَهُ فَلَمْ يَصِلْ عَلَى فَقَدْ شَقِيَ - ابن السني عن جابر - (ح)
 ٨٦٧٩ - مَنْ ذُكِرَتْ عِنْدَهُ خُطِئَ الصَّلَاةَ عَلَى خَطِئِ طَرِيقِ الْجَنَّةِ - (طب) عن الحسين - (ح)
 ٨٦٨٠ - مَنْ ذُكِرَتْ عِنْدَهُ فَلْيَصِلْ عَلَى ؛ فَإِنَّهُ مَنْ صَلَّى عَلَى مَرَّةٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرًا - (ت) عن أنس - (صح)
 ٨٦٨١ - مَنْ ذَهَبَ بَصْرُهُ فِي الدُّنْيَا جَعَلَ اللَّهُ لَهُ نُورًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، إِنْ كَانَ صَالِحًا - (طس) عن ابن مسعود - (ح)

٨٦٨٢ - مَنْ ذَهَبَ فِي حَاجَةِ أَخِيهِ الْمُسْلِمِ فَقَضَيْتَ حَاجَتَهُ كُتِبَتْ لَهُ حَجَّةٌ وَعُمْرَةٌ ، وَإِنْ لَمْ تَقْضِ كُتِبَتْ لَهُ عُمْرَةٌ - (هب) عن الحسن بن علي - (ض)
 ٨٦٨٣ - مَنْ رَأَى عَوْرَةَ فَسْتَرَهَا كَانَ كَمَنْ أَحْيَا مَوْتُودَةً مِنْ قَبْرِهَا - (خدك) عن عقبة بن عامر - (ح)

ومن ذكره بما ليس فيه فقد بهتته اه بنصه (ك في تاريخه) أي تاريخ نيسابور (عن أبي هريرة) وفيه أبو بكر بن أبي صبرة المدني قال في الميزان ضعفه البخاري وغيره وقال أحمد كان يضع الحديث فقال ابن عدي ليس بشيء ثم ساق له أخبارا هذا منها

(من ذكرت عنده فلم يصل علي فقد شق) حيث أحرم نفسه أفضل الصلاة عليه المقرب لدخول الجنة المبعد عن النار قال في الأذكار ويستحب لقارئ الحديث ومن في معناه إذا ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرفع صوته بالصلاة والسلام عليه بلا مبالغة ولا يقتصر على أحدهما ، والحديث يدل على وجوب الصلاة عليه كلما جرى ذكره واليه صار جمع من المذاهب الأربعة وقبل يجب ذلك في العمر مرة فقط (ابن السني عن جابر) بن عبد الله رمز المصنف لحسنه وليس كما زعم فقد جزم النووي في الأذكار بضعف إسناده

(من ذكرت عنده غطى الصلاة على خطيئ طريق الجنة) فلم ينجح قصده ابخله بما يرغب فيه عن مستحقه وفي رواية لابن عاصم « من ذكرت عنده فغشى الصلاة على خطيئ طريق الجنة » قال في الإتحاف ومعنى النسيان فيه الترك كما قال تعالى « أتتكم آياتنا فنسيتها » وليس المراد به الذم لأن الناسي غير مكلف (طب عن الحسين) بن علي بن أبي طالب رمز لحسنه قال الهيثمي وفيه بشر بن محمد الكندي أو بشير فإن كان بشر فقد ضعفه ابن المبارك وابن معين والدارقطني وغيرهم وإن كان بشير فلم أر من ذكره اه وقال القسطلاني حديث معلول

(من ذكرت عنده فليصل على فانه) أي الشأن (من صلى على مرة واحدة) أي طالب لي من الله دوام التشريف (صلى الله عليه عشرا) أي رحمه وضاعف أجره عشر مرات هكذا سياق الحديث عند مخرجه والظاهر أن فيه حذفاً والتقدير من ذكرت عنده ولم يصل على فقد شق أو فقد فاته ثواب كثير أو نحو ذلك (ت) وكذا الطبراني وابن السني (عن أنس) بن مالك قال النووي في الأذكار وإسناده جيد قال الهيثمي رجاله ثقات

(من ذهب بصره في الدنيا) أي بعمى أو فقء عين أو تغويرها أو إخراجها (جعل الله له نوراً يوم القيامة) إن كان صالحاً (الظاهر أن المراد مسلماً كما قالوه في خبر أو ولد صالح يدعو له) (طس عن ابن مسعود) رمز لحسنه قال الهيثمي فيه بشر بن إبراهيم الأنصاري وهو ضعيف

(من ذهب في حاجة أخيه المسلم) لأجل الله (فقضيت حاجته كتب له حجة وعمره وإن لم تقض كتب له عمره) أي كتب له بذلك أجر عمره مقبولة مكافأة له على ذلك (هب عن الحسن بن علي) أمير المؤمنين

(من رأى) من أخيه المؤمن (عورة) أي عيباً أو خللاً أو شيئاً أتيحاً (فسترها) عليه (كان كمن أحيا مودودة من قبرها) يعنى كان ثوابه كثواب من أحيا مودودة أي كمن رأى حياً مدفوناً في قبره فأخرج من القبر كيلاً يموت ووجه الشبه

٨٦٨٤ - مَنْ رَأَى شَيْئًا يُعْجِبُهُ فَقَالَ : « مَا شَاءَ اللَّهُ ، لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ » ، لَمْ تَضُرَّهُ الْعَيْنُ - ابن السني عن أنس - (ض)

٨٦٨٥ - مَنْ رَأَى حَيَّةً فَلَمْ يَقْتُلْهَا مَخَافَةَ طَلِبِهَا فَلَيْسَ مِنَّا - (طب) عن أبي ليلى - (ح)

٨٦٨٦ - مَنْ رَأَى مَبْتَلًى فَقَالَ : « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي عَافَانِي مِمَّا ابْتَلَاكَ بِهِ » ، وَفَضَّلَنِي عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقَ تَفْضِيلًا ، لَمْ يُصِبْهُ ذَلِكَ الْبَلَاءُ - (ت) عن أبي هريرة - (ح)

٨٦٨٧ - مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ ، وَذَلِكَ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ - (حم م ٤) عن أبي سعيد - (صح)

أن الساتر دفع عن المستور الفضيحة بين الناس التي هي بمنزلة الموت فكانه أحياء كما دفع الموت عن المودة من أخرجها من القبر وهذا في عورة مسلم غير متجاهر بنفسه كما مر (خذ في الأدب ك) في الحدود وصححه وأقره الذهبي (عن عقبة بن عامر) قال كاتبه دجين كان لنا جيران يشربون الخمر فنهتهم فأبوا فأردت أن أدعو لهم الشرط أي أعوان السلطان فقال عقبة دعهم فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره

(من رأى شيئاً يعجبه) لفظ رواية الديلمي والبخاري شيئاً فأعجبه له أو لغیره (فقال ما شاء الله لا قوة إلا بالله) أي لا قوة على الطاعة إلا بمعونته (لم تضره العين) وفي حديث عن عامر بن ربيعة فليدع بالبركة قال البخاري وهذا مما جرب لمنع الإصابة بالعين (ابن السني عن أنس) بن مالك ورواه عنه أيضاً البخاري والديلمي قال الهيثمي وفيه أبو بكر الهذلي ضعيف جداً

(من رأى حية فلم يقتلها مخافة طلبها) أي أن يطالب بدها في الدنيا والآخرة ويحتمل أن المراد مخافة أن تطلبه هي فتعدو عليه (فليس منا) أي ليس من العاملين بأوامرنا المراعين لقوانيننا زاد أبو داود ما سلمنا من منذ حاربناهم (طب عن أبي ليلى) بفتح اللامين رمز لحسنه قال الهيثمي فيه محمد بن أبي ليلى وهو سيئ الحفظ وبقية رجاله ثقات (من رأى مبتلياً) في بده أو دينه (فقال الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاك به وفضلني على كثير ممن خلق تفضيلاً) لم يصبه ذلك البلاء) سبق أن الطيبي زعم أن الخطاب فيما ابتلاك يشعر بأن الكلام في عاص خلع الربة من عنقه لافي مبتلي بنحو مرض أو نقص خلقة ويسن السجود لذلك شكراً لله على سلامته منه وفي الأذكار قال العلماء ينبغي أن يقول هذا الذكر سرا بحيث يسمع نفسه ولا يسمعه المبتلي إلا أن يكون بليته معصية فيسمعها إن لم يخف مفسدة (ت) في الدعوات (عن أبي هريرة) وقال الترمذي غريب اهـ . ورمز لحسنه ، قال الصدر المناوي وفيه عمرو بن دينار قهرمان آل الزبير بهري ليس بقوي

(من رأى) يعني علم (منكم) معشر المسلمين المكافين القادرين فالخطاب لجميع الأمة حاضرها بالمشافهة وغائبا بطريق التبع أو لأن حكمه على الواحد حكمه على الجماعة (منكرا) أي شيئاً قبحه الشرع فعلا أو قولاً ولو صغيرة (فليغيره) أي فليزله وجوباً شرعاً وقال المعتزلة عقلاً ثم إن علم أكثر من واحد فكمفاية وإلا فعين لقوله تعالى «ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير» والواجب أن يزيله (يده) حيث كان مما يزال بها ككسر آلة هو وآنية خمر (فإن لم يستطع) الإنكار يده بأن ظن لحوق ضرره به ليكون فاعله أقوى منه (ف) الواجب تغييره (بلسانه) أي بالقول كاستغاثته أو توبيخه أو تذكيره بالله أو إغلاظ بشرط أن لا يغلب ظن أن المنهى يزيد عناداً أو أن لا يعلم عادة أنه لا يؤثر على ما عليه إلا كثر لكن في الروضة خلافه ثم إن كان المأثور ظاهراً كصلاة وصوم لم يختص بالعلماء وإلا اختص بهم أو بمن علم منهم وأن يكون المنكر مجمعاً عليه أو يعتقد فاعله تحريره أو حله وضعفت شبهته جداً كشكاح متعة ولا يناقض الخبر «عليكم أنفسكم»

٨٦٨٨ - مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَتَمَثَّلُ فِي - (حم خ ت) عن أنس

لأن معناه إذا كلمتم ما أمرتم به لا يضركم تفصير غيركم (فإن لم يستطع) ذلك بلسانه لوجود مانع تخوف فتنة أو خوف على نفس أو عضو أو مال محترم أو شهر سلاح (فقبله) ينكره وجوباً بأن يكرهه به ويعزم أنه لو قدر يقول أو فعل فعل وهذا واجب عيناً على كل أحد بخلاف الذي قبله فأفاد الخبر وجوب تغيير المنكر بكل طريق يمكن فلا يكفي الوعظ لمن يمكنه إزالته بيده ولا القلب لمن يمكنه باللسان (وذلك) أى الإنكار بالقلب (أضعف الإيمان) أى خصاله فالمراد به الإسلام أو آثاره وثمراته فالمراد به حقيقة من التصديق وليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل وصلاح الإيمان وجريان شرائع الأنبياء الكرام إنما يستمر عند استحكام هذه القاعدة في الإسلام قال القصرى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أقوى شعب الإيمان بوجه وأضعفها بوجه فتغييره باليد واللسان أقوى وتغييره بالقلب أضعف الإيمان (حم م) في الإيمان (٤) في مواضع متعددة من حديث طارق بن شهاب (عن أبي سعيد) قال طارق أول من بدأ يوم العيد بالخطبة قبل الصلاة مروان فقام إليه رجل فقال الصلاة قبل الخطبة فقال قد ترك ما هنالك فقال أبو سعيد أما هذا فقد قضى ما عليه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره

(من رأى في المنام) أى في حال النوم وقال العصام في وقت النوم - فيه نظر - أى رأى بصفى التى أنا عليها وهكذا غيرها على ما يأتى إيضاحه (فقد رأى) أى فليبشر بأنه رأى حقيقة أى حقيقة كما هى فلم يتحد الشرط والجزاء وهو فى معنى الاخبار أى من رأى فأخبره بأن رؤيته حق ليست بأضغاث أحلامية ولا تخيلات شيطانية ثم أردف ذلك بما هو تميم للمعنى وتعليل للحكم فقال (فإن الشيطان لا يتمثل فى) وفى رواية لمسلم فإن الشيطان لا ينبغي له أن يتشبه بى وفى أخرى له لا ينبغي أن يتمثل فى صورتى وفى رواية لغيره لا يتكوننى وذلك لئلا يتدرب بالكذب على لسانه فى النوم وكما استحال تصوره بصورته يقظة إذ لو وقع اشتبه الحق بالباطل؛ ومنه أخذ أن جميع الأنبياء كذلك؛ وظاهر الحديث أن رؤياه صحيحة وإن كان على غير صفته المعروفة وبه صرح النووى مضعفاً لتقييد الحكم الترمذى وعياض وغيرهما بما إذا رآه على صورته المعروفة فى حياته وتبعه عليه بعض المحققين ثم قال فإن قيل كيف يرى على خلاف صورته المعروفة ويراه شخصان فى حالة واحدة فى مكانين والبدن الواحد لا يكون إلا فى مكان واحد؛ قلنا التغير فى صفاته لافى ذاته فتكون ذاته حيث شاء الله وصفاته متخيلة فى الأذهان والإدراك لا يشترط فيه تحقق الإبصار ولا قرب المسافة ولا كون المتخيل ظاهراً على الأرض حياً حياة دنيوية وإنما الشرط كونه موجوداً وما ذكر ملخص من كلام القرطبي حيث قال اختلف فى معنى الحديث فقال قوم من الناصرين هو على ظاهره فمن رآه فى النوم رأى حقيقته كما يرى فى اليقظة وهو قول يدرك فساد يبادى العقل إذ يلزم عليه أن لا يراه أحد إلا على صورته التى مات عليها وأن لا يراه اثنان فى وقت واحد فى مكانين وأن يحى الآن ويخرج من قبره ويخاطب الناس ويخلو قبره عنه فيزار غير جسده ويسلم على غائب لأنه يرى ليلاً ونهاراً على اتصال الأوقات وهذه جهالات لا يتفوه بالتزاهى من له أدنى مسكة من عقل وملزم ذلك مختل مخبول وقال قوم من رآه بصفته فرؤياه حق أو غيرها فأضغاث أحلام ومعلوم أنه قد يرى على حالة مخالفة ومع ذلك تكون تلك الرؤيا حقاً كما لو روى قدماً بلداً أو داراً بجسمه فانه يدل على امتلاء تلك البلدة بالحق والشرع وتلك الدار بالبركة وكثيراً ما وقع ذلك قال والصحيح أن رؤيته على أى حال كان غير باطلة ولا من الأضغاث بل حق فى نفسها وتصوير تلك الصورة وتمثيل ذلك المثل ليس من الشيطان بل مثل الله ذلك للرأى بشرى فينبسط للخير أو إنذار فيزجر عن الشر أو تنبيه على خير يحصل وقد ذكرنا أن المرمى فى المنام أمثلة المرئيات لا أنفسها غير أن تلك الأمثلة تارة تطابق حقيقة المرمى وتارة لا وأن المطابقة قد تظهر فى اليقظة على نحو ما أدرك فى النوم، وقد لا، فإذا لم تظهر فى اليقظة كذلك فالمقصود بتلك الصورة معناها لا عينها، ولذا خالف المثل

٨٦٨٩ - مَنْ رَأَى فَقَدْ رَأَى الْحَقَّ ؛ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَتَزَيَّ بِى - (حم ق) عن أبى قتادة - (ص)

٨٦٩٠ - مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَسِيرَانِي فِي الْيَقَظَةِ ، وَلَا يَتَمَثَّلُ الشَّيْطَانُ بِي (ق د) عن أبى هريرة - (ص)

صورة المرئى بزيادة أو نقص أو تغير لون أو زيادة عضو أو بفضه فكله تنبيه على معاني تلك الأمور اه وحاصل كلامه أن رؤيته بصفته إدراك لذاته وبغيرها إدراك لمثاله فالأولى لا تحتاج لتعبير والثانية تحتاجه ولسلفنا الصوفية ما يوافق معناه ذلك وإن اختلف اللفظ حيث قالوا هنا ميزان يجب التنبيه له وهو أن الرؤية الصحيحة أن يرى بصورته الثابتة بالنقل الصحيح فإن رآه بغيرها كطويل أو قصير أو شيخ أو شديد السمرة لم يكن رآه وحصول الجزم في نفس الرائي بأنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم غير حجة بل ذلك المرئى صورة الشرع بالنسبة لاعتقاد الرائي أو خياله أو صفته أو حكم من أحكام الإسلام أو بالنسبة للمحل الذي رأى فيه تلك الصورة قال القونوي كان عربى وقد جربناه فوجدناه لم ينخرم قالوا والمصطفى صلى الله عليه وسلم وإن ظهر بجميع أسماء الحق وصفاته تخلفا وتحققا فمقتضى رسالته للخلق أن يكون الأظهر فيه حكما وسلطنة من صفات الحق الهداية والاسم الهادى والشيطان مظهر الاسم المضل والظاهر بصفة الضلالة فهما ضدان فلا يظهر أحدهما بصورة الآخر والنبي صلى الله عليه وسلم خلق للهداية فلو ساغ ظهور إبليس بصورته زال الاعتماد عليه فلذلك عصم صورته عن أن يظهر لها شيطان فإن قيل عظمة الحق تعالى لا صورته له معية توجب الاشتباه بخلاف النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله وسلم وأيضا مقتضى حكمة الحق أن يفضل ويهذى من يشاء بخلاف النبي صلى الله عليه وسلم فإنه مقيد بالهداية ظاهر بصورتها فتجب عصمة صورته من مظهرية الشيطان اه وقال عياض لم يختلف العلماء في جواز صحة رؤية الله في النوم وإن رقى على صفة لا يليق بجلاله من صفات الاجسام لتحقيق أن المرئى غير ذات الله إذ لا يجوز عليه التجسم ولا اختلاف الحالات بخلاف النبي صلى الله عليه وسلم فكانت رؤيته تعالى في النوم من باب التمثيل والتخييل وقال ابن العربي في رؤية الله في النوم أو هام وخواطر في القلب بأمثال لا تليق به في الحقيقة ويتعالى عليها وهى دلالات للرأى على أمر كان ويكون كسائر المرئيات وقال غيره رؤيته تعالى في النوم حق وصدق لا كذب فيها في قول ولا فعل (حم خ ت عن أنس) قال الهيثمى رجال أحمد رجال الصحيح قال المصنف والحديث متواتر

(من رأى) يعنى في النوم (فقد رأى الحق) أى الرؤيا الصحيحة الصادقة وهى التى يريها الملك الموكل ، يضرب أمثال الرؤية بطريق الحكمة لبشارة أو نذارة أو معاتبة ليكون على بصيرة من أمره وتوفيق من ربه؛ وأبعد البعض فقال يمكن أن يراد بالحق هو الله مبالغة تنبيهها على من رآه على وجه المحبة والاتباع كأنه رأى الله كقوله من أحبني فقد أحب الله ومن أطاعني فقد أطاع الله اه . وهذا بأباه قوله (فإن الشيطان لا يتزيى بى) بالزى المعجمة أى لا يظهر فى زى وفى رواية فإن الشيطان لا يتكوننى أى لا يتكلم كونا مثل كوني، ذكره الكرماني ، وقال غيره قوله لا يتزيى بى أى لا يستطيع ذلك ، يشير إلى أنه تعالى وإن مكنته من التصور فى أى صورة أراد فانه لا يمكنه من التصور فى صورة النبي . قال ابن أبى جمره : الشيطان لا يتصور بصورته أصلا فن رآه فى صورة حسنة فذاك حسن فى دين الرائي وإن كان فى جوارحه من جوارحه شين أو نقص فذلك خلل فى دين الرائي قال هذا هو الحق وقد جرب فوجد كذلك وبه تحصل الفائدة الكبرى فى رؤياه حتى يظهر الرائي هل عنده خلل أم لا؟ لأن المصطفى صلى الله عليه وسلم نوراني كالمرآة الصقيلة فما كان فى الناظر فيها من حسن أو غيره تصور فيها وهى فى ذاتها حسنة لا تنقص ولا شين فيها وكذا يقال فى كلامه فى النوم فما وافق سننه فهو حق وما لم يوافقها غلغل فى سمع الرائي؛ قال ويؤخذ من قوله فإن الشيطان الخ أن من تمثلت صورة المصطفى صلى الله عليه وسلم فى خاطره من أرباب القلوب وتصوره فى عالم سره أنه يكلمه أن ذلك يكون حقا بل هو أصدق من رأى غيرهم لتنوير قلوبهم (حم ق عن أبى قتادة) قال الهيثمى رجال أحمد رجال الصحيح (من رأى فى المنام فسيرانى فى اليقظة) بفتح القاف رؤية خاصة فى الآخرة بصفة القرب والشفاعة قال الدمامي

٨٦٩١ - من رأيتموه يذكر أبا بكر وعمر بسوء فإني أريد الإسلام - ابن قانع عن الحجاج السهمي - (ض)

وهذه بشارة لرائيه بموته على الإسلام لأنه لا يراه في القيامة تلك الرؤية الخاصة باعتبار القرب منه إلا من تحقق منه الوفاة على الإسلام اه . وقال جمع منهم ابن أبي حمزة بل يراه في الدنيا حقيقة قال وذا عام في أهل التوفيق ومحتمل في غيرهم فان خرق العادة قد يقع للزندق إغواء وإملاء وقد نص على إمكان رؤيته بل وقوعها أعلام منهم حجة الإسلام وقول ابن حجر يلزم عليه أن هؤلاء صحابة وبقاء الصحبة للقيامه رد بأن شرط الصحبة رؤيته على الوجه المتعارف قال الحجة وليس المراد أنه يرى بدنه بل مثالا له صار آلة يتأدى بها المماني والآلة تكون حقيقة وخيالية والنفس غير المثال المتخيل فما رآه من التشكل ليس روح النبي صلى الله عليه وسلم ولا شخصه بل مثاله اه ، وقال الشاذلي لو حجب عني طرفه عين ما عدت نفسي مسلما ، وكان بعضهم إذا سئل عن شيء قال حتى أعرضه عليه ثم يطرق ثم يقول قال كذا فيكون كما أخبر لا يتخلف (ولا يمثل الشيطان بي) استئناف جواب لمن قال ما سبب ذلك يعني ليس ذلك المنام من قبيل تمثل الشيطان بي في خيال الراي بما شاء من التخيلات (فائدة) سئل شيخ الإسلام زكريا عن رجل زعم أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يقول له مر أمتي بصيام ثلاثة أيام وأن يعيدوا بعدها ويخطبوا فهل يجب الصوم أو يندب أو يجوز أو يحرم ؟ وهل يكره أن يقول أحد للناس أمركم النبي عليه الصلاة والسلام بصيام أيام لأنه كذب عليه ومستندة الرؤيا التي سمعها من غير رائيتها أو منه ؟ وهل يمتنع أن يتسمى إبليس باسم النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم ويقول للناس إنه النبي عليه الصلاة والسلام ويأمره بطاعة ليتوصل بذلك إلى معصية كما يمتنع عليه التشكل في صورته الشريفة أم لا ، وبه تتميز الرؤية له صلى الله عليه وآله وسلم الصادقة من الكاذبة ؟ وهل يثبت شيء من أحكام الشرع بالرؤية في النوم ؟ وهل المرئي ذاته صلى الله عليه وسلم وأروحه أو مثل ذلك ؟ أجاب لا يجب على أحد الصوم ولا غيره من الأحكام بما ذكر ولا مندوب بل قد يكره أو يحرم لسبب إن غلب على الظن صدق الرؤية فله العمل بما دلت عليه مالم يكن فيه تغيير حكم شرعي ولا يثبت بها شيء من الأحكام لعدم ضبط الرؤي لا للشك في الرؤية ويحرم على الشخص أن يقول أمركم النبي صلى الله عليه وسلم بكذا فيما ذكر بل يأتي بما يدل على مستنده من الرؤية إذ لا يمتنع عقلا أن يتسمى إبليس باسم النبي صلى الله عليه وسلم ليقول للناس إنه النبي ويأمره بالطاعة ؛ والرؤية الصادقة هي الخالصة من الاضغاث والاضغاث أنواع : الأول تلاعب الشيطان ليحزن الراي كأنه يرى أنه قطع رأسه ، الثاني أن يرى أن بعض الانبياء يأمره بمحرم أو محال ، الثالث ما تتحدث به النفس في اليقظة تمنيا ليراه كما هو في المنام ، ورؤية المصطفى صلى الله عليه وسلم بصفته المعلومة إدراك لذاته ورؤيته بغير صفته إدراك لمثاله فالأولى لا تحتاج إلى تعبير والثانية تحتاج إليه ويحمل على هذا قول النووي الصحيح أنه يراه حقيقة سواء كانت صفته المعروفة أو غيرها وللعلماء في ذلك كلام كثير ليس هذا محل ذكره وفيما ذكرته كفاية اه بنصه (ق) في الرؤيا (دع عن أبي هريرة) ورواه الطبراني وزاد ولا بالكعبة وقال لا تحفظ هذه اللفظة إلا في هذا الحديث

(من رأيتموه) أي علمتموه (يذكر أبا بكر) الصديق (وعمر) الفاروق (بسوء) كسب وتنقيص (فإنما يريد الإسلام) أي فإنما قصده بذلك تنقيص الإسلام والطعن فيه فإنهما شيخان الإسلام وبهما كان تأسيس الدين وتقرير قواعده وقمع المرتدين وفتح الفتوحات وفي رواية للدبلي من رأيتموه يذكر أبا بكر وعمر بسوء فاقتلوه فإنما يريدني والإسلام . وقوله فإنما الخ استئناف يبين كأنه قيل ما سبب قتله فأجاب بأن بينه وبينهما كمال اتحاد فمن سبهما فكأنه سبه ومن سبه سب الإسلام فيقتل وهذا محمول على سب يتضمن تكفيرا بدليل قوله في الحديث الآتي من سب الانبياء قتل ومن سب أصحابي جلد وهذا الحديث رواه الحافظ عبد الباقي (ابن قانع) في معجم الصحابة في ترجمة الحجاج بن منبه من حديث إبراهيم بن منبه بن الحجاج بن منبه (عن) أبيه عن جده (الحجاج) بن منبه (السهمي) بفتح

٨٦٩٢ - مَنْ رَابَطَ فُوقَ نَاقَةٍ حَرَّمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ - (عق) عن عائشة - (ض)

٨٦٩٣ - مَنْ رَابَطَ لَيْلَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَانَتْ لَهُ كَأَلْفِ لَيْلَةٍ صِيَامُهَا وَقِيَامُهَا (ه) عن عثمان - (صح)

٨٦٩٤ - مَنْ رَاحَ رَوْحَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَانَ لَهُ بِمِثْلِ مَا أَصَابَهُ مِنَ الْغُبَارِ مِسْكًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (ه) والضياء
عن أنس - (ح)

٨٦٩٥ - مَنْ رَأَى بِاللَّهِ لَغَيْرِ اللَّهِ فَقَدْ بَرِئَ مِنَ اللَّهِ - (طب) عن أبي هند - (ض)

المهمة وسكون الماء وآخره ميم نسبة إلى مهم بن عمرو من ولده خاق كثير من الصحابة فمن بعدهم قال في الميزان هو حديث منكر جدا وإبراهيم مجهول لا أعلم له راويا غير أحمد بن إبراهيم الكريزي ولم يذكر ابن عبد البر ولا غيره الحجاج ابن منه في الصحابة بل ذكروا الحجاج بن الحرث السهمي من هاجر إلى أرض الحبشة وليس هو هذا وقال في الإصابة في إسناده غير واحد من المجهولين

(من رابط) من الرابط بكسر ففتح مخففا وهو ملازمة الثغر أى المكان الذى بيننا وبين الكفار (فوق ناقة) بضم الفاء وتفتح ما بين الحلبتين من الوقت لأنها تحلب ثم تترك سوية يرضعها الفصيل لتدر وخص الناقة بالذكر لكثرة تداولهم لحلبها فهو أقرب للتعميم (حرمة الله على النار) أى منعه عنها كما فى « وحرام على قرية » ومعناه حرم الله النار عليه والمراد نار الخلود وإلا فمعلوم أن من رابط ولو طول عمره وعصى من جهة أخرى يدخل النار إن لم يعف عنه ثم يخرج منها بالشفاعة والفضل (تنبيه) قال ابن حبيب الرابط شعبة من الجهاد وبقدر خوف ذلك الثغر يكون كثرة الاجر وقال أبو عمرو شرع الجهاد لسفك دماء المشركين وشرع الرابط لصدون دماء المسلمين وصون دقاتهم أحب إلى من سفك دماء أولئك وهذا يدل على أنه مفضل على الجهاد (عق) من حديث محمد بن حميد عن أنس بن جندب عن هشام عن أبيه (عن عائشة) ثم قال أعنى العقيل إن كان محمد بن حميد ضبطه وإلا فلا يس أنس ممن يحتج بحديثه اه وفى الميزان عن أبي حاتم أنس بن جندب مجهول وأورده العقيل أيضا فى ترجمة سليمان بن مرقاع من حديثه وقال منكر الحديث لا يتابع عليه ذكره الحافظ فى اللسان وسبقه ابن الجوزى فقال حديث منكر لا يعرف إلا بسليمان بن مرقاع ولا يتابع عليه وسليمان منكر الحديث

(من رابط) أى راقب العدو فى الثغر المقارب لبلاده (ليلة فى سبيل الله كانت تلك الليلة) أى ثوابها (كألف ليلة صيامها وقيامها) أى مثل ثواب ألف ليلة يصام يومها ويقام فيها فإضافة الصيام إلى الليل لادنى ملاسة وإلا فالليل لا يصام فيه قيل وهذا فى من ذهب للثغر لحراسة المسلمين فيه مدة لا فى سكانه أبدا وهم وإن كانوا حامية غير مرابطين قال ابن حجر وفيه نظر لأن ذلك المكان قد يكون وطنه وينوى الإقامة فيه لدفع العدو (ه عن عثمان) بن عفان وفيه هشام ابن عمار وقد مر وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم قال فى الكاشف ضعفه وصعب بن ثابت قال فى الكاشف بين لخلطه (من راح رَوْحَةً فى سبيل الله) أى فى الجهاد لإعلاء كلمة الدين (كان له بمثل ما أصابه من الغبار) أى غبار التراب (مسكا يوم القيامة) أى يكون ما أعد له يوم القيامة من النعيم قدر ذلك الغبار الذى أصابه فى المعركة وفى ذهابه إليها مسكا يتنعم به وعلى هذا فالمراد الحقيقة ويحتمل أنه من قبيل التشبيه البليغ أو الاستعارة التبعية والمراد كثرة الثواب بكل رَوْحَةٍ لغزو (ه والضياء) المقدسى (عن أنس) بن مالك ، وفيه شيب البجلي قال أبو حاتم لين نقله عنه فى الكاشف

(من رأى بالله) أى بعمل من أعمال الآخرة المقربة من الله الجالبة لرضاه (لغير الله) أى فعل ذلك لالله بل ليراه الناس فيعتقد ويعظم أو يعطى (فقد برئ من الله) يعنى لم يحصل له منه تعالى على ذلك العمل ثواب بل عقاب إن لم

٨٦٩٦ - مَنْ رَبِّي صَغِيرًا حَتَّى يَقُولَ : « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » ، لَمْ يُحَاسِبْهُ اللَّهُ - (طس عد) عن عائشة - (ض)

٨٦٩٧ - مَنْ رَحِمَ وَلَوْ ذَبِيحَةَ عَصْفُورٍ رَحِمَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (خد طب) والضياء عن أبي أمامة - (صح)

٨٦٩٨ - مَنْ رَدَّ عَنْ عِرْضِ أَخِيهِ رَدَّ اللَّهُ عَنْ وَجْهِهِ النَّارَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (حم ت) عن أبي الدرداء

يعف عنه لكونه شركا خفيا وقد سئل الشافعي عن الرياء فقال على البديهة هو فتنة عقدها الهوى حيال أبصار قلوب العلماء فنظروا بسوء اختيار النفوس فأحبطت أعمالهم اه . قال الغزالي : وإذا يدل علي علمه بأسرار القلب وعلم الآخرة (طب عن أبي هند) الداري يزيد قال الهيثمي وفيه جماعة لم أعرفهم

(من ربي صغيرا حتى يقول لا إله إلا الله لم يحاسبه الله) أي في الموقف ، والصغير شامل لولد وولده وغيره للتييم ولغيره وذلك لأن كل مولود يولد على فطرة الإسلام وأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه كما في الحديث فمن رباه تربية موافقة للفطرة الاصلية حتى يعقل ويشهد شهادة الحق جوزى على ذلك بإدخال الجنة بغير حساب مطلقا ويحتمل أن المراد بغير حساب مفسر بكونه يسيرا سليم العاقبة فلخلوه عن الضرر والمشقة عبر عنه بعدم الحساب مبالغة حثا على تأديب الأطفال لاسيما الأيتام بأداب الاسلام ليمرنوا على ذلك وينشأوا عليه ، والظاهر أن الكلام في مجتنب الكبائر ، ويحتمل الإطلاق وفضل الله واسع (طس) عن أبي عمير عبد الكبير بن محمد عن الشاذ كوني عن عيسى بن يونس عن هشام عن عروة عن عائشة (عد) عن قاسم بن علي الجوهري عن عبد الكبير عن الشاذ كوني عن عيسى عن هشام عن عروة (عن عائشة) ثم قال يخرج ابن عدى لا يصح وأصل البلاء فيه من أبي عمير قال وقد رواه إبراهيم بن البراء عن الشاذ كوني وإبراهيم حدث بالآباطيل قال الهيثمي فيه سليمان بن داود الشاذ كوني وهو ضعيف اه . وقال في الميزان متنه موضوع وقال في اللسان خبر باطل والشاذ كوني هالك اه .

(من رحم ولو ذبيحة عصفور) بضم أوله وحكى فتحه قيل سمي به لانه عصي وفر (رحمه الله) أي تفضل عليه وأحسن إليه (يوم القيامة) ومن أدركته الرحمة يومئذ فهو من السابقين إلى دار النعيم وخص العصفور بالذكر لكونه أصغر ما كول يندبح وإذا استلذمت رحمته رحمة الله مع حقارته وهوانه على الناس فرحة مافوقه سيما لآدمي أولى ؛ وأفاد معاملة الذبيحة حال الذبح بالشفقة والرحمة وإحسان الذبيحة كما ورد مصرح به في عدة أخبار . وخرج أحمد خبر قيل يارسول الله إنني أذبح الشاة وأنا أرحمها فقال إن رحمتها رحمتك الله وخرج عبد الرزاق أن شاة انفلتت من جزار حتى جاءت النبي صلى الله عليه وسلم فاتبها فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم اصبري لأمر الله وأنت يا جزار فسهها للوث سواق رفيقا ومن الرفق بها والرحمة بها أن لا يذبح أخرى عندها ولا يحد السكين وهي تنظر فقد مر النبي صلى الله عليه وسلم برجل واضع رجله على صفحة شاة وهو يحذ شفرته وهي تلحظه فقال أفلا قبل هذا ؟ تريد أن تبتها موتات ؟ رواه الطبراني وغيره (تنبيه) قال ابن عربي : عم برحمتك وشفقتك جميع الحيوان والمخلوقات ولا تقل هذا نبات هذا جماد ماعنده خبر ، نعم عنده أخبار أنت ماعندك خبر فترك الوجود علي ماهو عليه وارحمه برحمة موجدته ولا تنظر فيه من حيث مايقام فيه في الوقت حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين (خد طب والضياء) المقدسي (عن أبي أمامة) قال الهيثمي رجاله ثقات اه . وفي الميزان في ترجمة الوليد بن جميل عن أبي حاتم وله أحاديث منكورة وساق منها هذا

(من رد عن عرض أخيه) في الدين أي رد علي من اغتابه وشان من أذاه وعابه (رد الله عن وجهه) أي ذاته وخصه لأن تعذيبه أنكى في الإيلام وأشد في الهوان (النار يوم القيامة) جزاء بما فعل وذلك لأن عرض المؤمن كدنه فمن هتك عرضه فكأنه سفك دمه ومن عمل على صون عرضه فكأنه صان دمه فيجازي على ذلك بصونه عن

٨٦٩٩ - مَنْ رَدَّ عَنْ عِرْضِ أَخِيهِ كَانَ لَهُ حِجَابًا مِنَ النَّارِ - (هق) عن أبي الدرداء - (ح)

٨٧٠٠ - مَنْ رَدَّ عَادِيَةَ مَاءٍ أَوْ عَادِيَةَ نَارٍ فَلَهُ أَجْرُ شَهِيدٍ - (النوسي في قضاء الخوائج عن علي - (ض)

٨٧٠١ - مَنْ رَدَّتْهُ الطَّيْرَةُ عَنْ حَاجَتِهِ فَقَدْ أَشْرَكَ - (حم طب) عن ابن عمرو - (ح)

٨٧٠٢ - مَنْ رُزِقَ فِي شَيْءٍ فَلْيَلْزِمَهُ - (هب) عن أنس - (ض)

٨٧٠٣ - مَنْ رُزِقَ تَقَى فَقَدْ رُزِقَ خَيْرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ - أبو الشيخ عن عائشة - (ض)

النار يوم القيامة إن كان ممن استحق دخولها وإلا كان زيادة رفعة في درجاته في الآخرة في الجنة والعموم المستفاد من كلمة من مخصوص بغير كافر وغير فاسق متجاهر كما مر وزاد الطبراني في روايته وكان حقاً علينا نصر المؤمنين، (حم ت عن أبي الدرداء) قال الترمذي حسن قال ابن القطان وماله من الصحة أن فيه مرزوق التيمي وهو والد يحيى بن بكير وهو مجهول الحال

(من رد عن عرض أخيه) في الاسلام (كان له) أي الرد أي ثوابه (حججاً من النار) يوم القيامة وذلك بظهر الغيب أفضل منه بحضوره وإذا رد عن عرضه فأحرى أن لا يتولى ذلك فيقتابه بل ينبغي أن يكشفه فيما ينكر منه لكن بلطف فذلك من نصره له كما دل عليه خبر أنصر أخاك ظالماً أو مظلوما الحديث (هق عن أبي الدرداء) رمز لحسنه وظاهر صنيع المصنف أنه لا يوجد في أحد دواوين الاسلام الستة مع أن الترمذي أخرجه

(من رد عادية ماء أو عادية نار فله أجر شهيد) أي من صرف ماء جارياً متعدياً أو متجاوزاً إلى إهلاك معصوم أو صرف ناراً كذلك فله مثل أجر شهيد من شهداء الآخرة مكافأة له على إنقاذه معصوماً من الغرق أو الحرق (النوسي) بفتح النون وسكون الواو وسين مهملة نسبة إلى نوس (في كتاب) فضل (قضاء الخوائج) للناس (عن علي) أمير المؤمنين

(من ردت الطيرة عن حاجته فقد أشرك) بالله تعالى لاعتقاده أن الله شريكاً في تقدير الخير والشر وتعالى الله عن ذلك علواً كبيراً وعذاً وأرد على منهج الزجر والتهويل وظاهر صنيع المؤلف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه أحد قالوا يارسول الله ما كفارة ذلك قل يقول أحدكم اللهم لا خير إلا خيرك ولا طير إلا طيرك ولا إله غيرك اهـ. فينبغي لمن طرقة الطيرة أن يسأل الله تعالى الخير ويستعين به من الشر ويمضي في حاجته متوكلاً عليه (حم طب عن ابن عمرو) بن العاص ومن لحسنه وفيه ابن طيبة وبقية رجاله ثقات ذكره الهيثمي

(من رزق في شيء فليزمه) أي جعلت معيشته في شيء فلا ينتقل عنه حتى يتغير، ذكره الغزالي، وذلك أنه قد لا يفتح عليه في المنتقل إليه فيصير فارغاً بطلاً والمسلم إذا احتاج أول ما يبدل دينه كما رواه البيهقي (هب عن أنس) بن مالك وفيه محمد بن عبد الله الأنصاري قال الذهبي اتهم أي بالوضع وهو ضعيف عن فروة بن وائس الكلبي وقد ضعفه الأزدي عن هلال بن جبير قال أعني الذهبي وفيه جهالة ورواه عنه أيضاً ابن ماجه قال الحافظ العراقي بسند حسن لما أوهمه صنيع المصنف أنه لم يخرج أحد من الستة غير جيد ومن أخرجه لابن ماجه والدليل وغيره

(من رزق تقى فقد رزق خير الدنيا والآخرة) يعني من منحه الله الهداية والتقوى فقد أعطاه الله خير الدارين وصار عليه كريماً بقوله تعالى إن أكرمكم عند الله أتقاكم (أبو الشيخ) بن حبان في الثواب (عن عائشة) فيه عبد الصمد ابن النعمان أورده الذهبي في ذيل الضعفاء وقال صدوق مشهور وقال الدارقطني غير قوى وعيسى بن ميمون فإن كان الخواص فقد ضعفوه أو القرشي وهو الظاهر فهو متهم كما ذكره الذهبي.

٨٧٠٤ - مَنْ رَزَقَهُ اللَّهُ امْرَأَةً صَالِحَةً فَقَدْ أَعَانَهُ عَلَى شَطْرِ دِينِهِ فَلْيَتَّقِ اللَّهَ فِي الشَّطْرِ الْبَاقِي - (ك)
عن أنس - (صح)

٨٧٠٥ - مَنْ رَضِيَ مِنَ اللَّهِ بِالْيَسِيرِ مِنَ الرِّزْقِ رَضِيَ اللَّهُ مِنْهُ بِالْقَلِيلِ مِنَ الْعَمَلِ - (هـ) عن علي - (ض)

٨٧٠٦ - مَنْ رَضِيَ عَنِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ - ابن عساكر عن عائشة - (ض)

(من رزقه الله امرأة صالحة فقد أعانه على شطر دينه فليتق الله في الشطر الباقي) وذلك لأن أعظم البلاء القادح في الدين شهوة البطن وشهوة الفرج وبالمراة الصالحة تحصل العفة عن الزنا وهو الشطر الأول فيبق الشطر الثاني وهو شهوة البطن فأوصاه بالتقوى فيه لتكامل ديانتة وتحصل استقامته وهذا التوجيه أولى من قول بعض الموالى المرأة الصالحة تمنع زوجها عن القباحة الخارجية فعبر عن إعانتها إياه بالشطر بمعنى البعض مطلقا أو بمعنى النصف انتهى . وقيد بالصالحة لأن غيرها وإن كانت تعفه عن الزنا لكن ربما تحمله على التورط في المهالك وكسب الحطام من الحرام ، وجعل المرأة رزقا لأننا إن قلنا إن الرزق ما ينتفع به كما أطلقه البعض فظاهر وإن قلنا إنه ما ينتفع به للتغذى كما عبر البعض فكذلك لأنه كما أن ما يتغذى به يدفع الجوع كذلك النكاح يدفع التوقان إلى الباء فيكون تشبيها بليغا أو استعارة تبعية قال ابن حجر في الفتح هذا الحديث وإن كان فيه ضعف فمجموع طرقه تدل على أنه لما يحصل به المقصود من الترغيب في الزواج أصلا لكن في حق من يتأتى منه النسل (ك) في النكاح من حديث زهير بن محمد عن عبد الرحمن بن يزيد (عن أنس) بن مالك قال الحاكم صحيح فتعقبه الذهبي بأن زهيراً وثق لكن له مناكير اه وقال ابن حجر سنده ضعيف

(من رضى من الله باليسير من الرزق) بأن لم يضجر ولم يتسخط وقنع بما أعطاه الله وشكره عليه وأجل في الطلب وترك الكد والتعب (رضى الله منه بالقليل من العمل) فلا يعاقبه على إقلاله من نوافل العباداة كما مر ويكون ثواب ذلك العمل القليل عند الله أكثر من ثواب العمل الكثير مع عدم الرضا وطلب الإكثار والكد بالليل والنهار فمن سأل سأل له ومن رضى فله الرضا ومن سخط فعليه السخط وليس له إلا ما قدر ، فرغ ربك من ثلاث ، وفي الطبراني عن أبي سعيد يرفعه من سخط رزقه وبث شكواه لم يصعد له إلى الله عمل ولقي الله وهو عليه غضبان قال الحرالي والرضا هو إقرار ما ظهر عن إرادة (هـ عن علي) أمير المؤمنين وفيه إسحاق بن محمد القروي أورده الذهبي في الضعفاء وقال النسائي ليس بثقة ووهاه أبو داود وتركه الدارقطني وقال أبو حاتم صدوق لقن لذهاب بصره وقال مرة يضطرب ، وقال الحافظ العراقي : رويناه في أمالي المحاملي بإسناد ضعيف من حديث علي ومن طريق المحاملي رواه في مسند الفردوس

(من رضى عن الله) بقضائه وقدره (رضى الله تعالى عنه) بأن يدخله الجنة ويتجلى عليه فيها حتى يراه عياناً . قال الطيبي : ولعلو شأن هذه المرتبة التي هي الرضا من الجاندين خاص الله كرام الصاحب بها حيث قال « رضى الله عنهم ورضوا عنه » قال بعضهم ورضا العبد عن الله أن لا يحتاج في سره أدنى حزازة من وقوع قضاء من أقضيته بل يجد في قلبه لذلك برد اليقين وثاج الصدر وشهود المصلحة وزيادة الطمأنينة ، ورضا الله عن العبد تأمينة من سخطه وإحلاله دار كرامته . وقال السهروردي الرضا يحصل لانشرائح القلب وانفساحه وانشرائح القلب من نور اليقين فإذا تمكن النور من الباطن اتسع الصدر وانفتحت دين البصيرة وعان حسن تدبير الله فيزوع التسخط والتضجر لأن انشرائح الصدر يتضمن حلاوة الحب وفعل المحبوب بوقع الرضا عند المحب الصادق لأن المحب يرى أن الفعل من المحبوب مراده واختباره فيفنى في لذة رؤية اختيار المحبوب عن اختيار نفسه ، وقال بعض العارفين : الرضا عن الله باب الله الأعظم وجنة الدنيا ولذة العارفين والرضوان من الله في الجنة وهم في الدنيا راضون عنه فلذلك دورهم بجارى

٨٧٠٧ - مَنْ رَفَعَ رَأْسَهُ قَبْلَ الْإِمَامِ أَوْ وَضَعَ فَلَا صَلَاةَ لَهُ - ابن قانع عن شيان - (ض)

٨٧٠٨ - مَنْ رَفَعَ حَجْرًا عَنِ الطَّرِيقِ كُتِبَتْ لَهُ حَسَنَةٌ • وَمَنْ كَانَتْ لَهُ حَسَنَةٌ دَخَلَ الْجَنَّةَ - (طب)
عن معاذ - (ض)

٨٧٠٩ - مَنْ رَكَعَ ثَلَاثِي عَشْرَةَ رَكْعَةً بَنِيَ لَهُ بَيْتٌ فِي الْجَنَّةِ - (طس) عن أبي ذر - (ض)

٨٧١٠ - مَنْ رَكَعَ عَشْرَ رَكَعَاتٍ فِيمَا بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ بَنِيَ لَهُ قَصْرٌ فِي الْجَنَّةِ - ابن نصر عن عبد الكريم
ابن الحرث مرسلًا - (ض)

٨٧١١ - مَنْ رَمَى بِسَهْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ لَهُ عَدْلٌ مُحَرَّرٌ - (ت ن ك) عن أبي نجيع - (صح)

أقضيته سليمة صدورهم من القل مطهرة فلوهم عن الفساد لا يتحاسدون ولا يتباغضون • وقال ابن أبي رواد ليس الشأن في أكل الشعير ولبس الصوف ولكن في الرضا عن الله ، وقال ميمون بن مهران : من لم يرض بالقضاء فليس لحقه دواء ، وقال رجل لابن كرام أوصني . فقال اجتهد في رضا خالقك بقدر ما تجتهد في رضا نفسك (ابن عساكر) في تاريخه (عن عائشة)

(من رفع رأسه قبل رفع الإمام) من المقتدين به (أو وضع) رأسه قبل وضع الإمام رأسه من غير عذر (فلا) يجوز له ذلك ولا (صلاة له) أي كاملة فهو من قبيل لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد هذا ما عليه الشافعي وكثير من الحنفية ، وحمله بعضهم على نفي الصحة (ابن قانع) في المعجم (عن شيان) بفتح أوله المعجم ابن مالك الانصاري السلي له وفادة

(من رفع حجرا عن الطريق) أي أباط عن طريق الناس أذى من حجر أو غيره كشوك قاصدا لإزالة الضرر عنهم احتسابا وخص الحجر بالذكرك لغلبته أو لكونه أعظم ضررا أو بطريق التمثيل (كتبت له حسنة ومن كانت له حسنة دخل الجنة) أي لا بد له من دخولها إما بلا عذاب بان اجتنب الكبائر أو لم يجتنبها وعفا عنه أو لم يعف عنه وعذب فإنه لا بد أن يخرج من النار والعموم الاستفادة من كسبه من مشروط بالإيمان (طب) من حديث أبي شيبه المهرى (عن معاذ) بن جبل قال أبو شيبه كان معاذ يمشي ورجل معه فرفع حجرا من الطريق فقلت ما هذا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال اهشمي رجاله ثقات

(من ركع ثلثي عشرة ركعة بنى له بيت في الجنة) الظاهر أنه أراد صلاة الضحى وذلك هو أكثرها عند الشافعية وأفضلها عند كثير منهم (طس عن أبي ذر) .

(من ركع عشر ركعات فيما بين المغرب والعشاء بنى له قصر في الجنة) تمامه كما في رواية فقال عمر إذن تكثر قصورنا يا رسول الله وإنما استحق مصلحها القصر المذكور لأن ذلك الوقت وقت غفلة لاشتغال الناس فيه بتناول الطعام والشراب فإذا ترك العبد شهوته وأقبل على الله تعالى بإحياء ذلك الوقت المغفول عنه بالصلاة استحق ذلك القصر العظيم في دار النعيم وظاهر الحديث أن ذلك لا يشترط فيه المداومة وأن بكل عشر ركعات في ذلك الوقت قصر وبه يصرح قول عمر إذن تكثر قصورنا (ابن نصر) في كتاب الصلاة (عن عبد الكريم بن الحارث مرسلًا) ورواه عنه أيضا ابن المبارك في الزهد وغيره

(من رمى بسهم في سبيل الله فهو له عدل) بكسر الهمزة وفتحها أي مثل (محرم) زاد الحكيم في روايته ومن بلغ بسهم فله درجة في الجنة قال أبو نجيع الراوى فبلغت يومئذ ستة عشر سهما أه والمعنى من رمى بسهم بنية جهاد الكفار كان له ثواب مثل ثواب تحرير رقبة أي عتقها (ت ن ك) في الجهاد (عن أبي نجيع) بفتح النون السلي أو هو

٨٧١٢ - مَنْ رَمَى مُؤْمِنًا بِكُفْرٍ فَهُوَ كَقَتْلِهِ - (ت) عن هشام بن عامر - (ح)

٨٧١٣ - مَنْ رَمَانَا بِاللَّيْلِ فَلَيْسَ مِنَّا - (حم) عن أبي هريرة - (ح)

٨٧١٤ - مَنْ رَوَعَ مُؤْمِنًا لَمْ يُؤْمِنْ اللَّهَ رَوْعَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَمَنْ سَعَى بِمُؤْمِنٍ أَقَامَهُ اللَّهُ مَقَامَ ذُلِّ وَخِزْيِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (هب) عن أنس - (ض)

القيسي فلو ميزه لكان أولى قال حاصرنا قطر الطائف فسمعت رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم يقول فذكره قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي .

(من رمى) أى سب (مؤمنا بالكفر) بأن قال هو كافر وهو مؤمن فشبّه السب بالرمي فيكون استعارة مصرحة وذكر فعل الرمي استعارة تبعية ووجه الشبه أنه كما أن الرمي يهلك ظاهراً فالسب يهلك باطناً فاشتركا في مطلق الإهلاك لكن الثاني أولى كقول المرتضى كرم الله وجهه هـ جراحات السنان لها التثام هـ البيت (فهو كقتله) في عظم الوزر وشدة الإصر عند الله تعالى فقوله كقتله إشارة إلى خبر عرض المؤمن كدمه يعنى من سبه بالكفر هتك عرضه وعرض المؤمن كدمه فمن سبه بالكفر فكأنه سفك دمه أو المراد حكمه حكم قتله في الآخرة وحكمه فيها دخول النار (طب عن هشام بن عامر) بن أمية الأنصارى البخارى رمز المصنف لحسنه

(من رمانا بالليل) أى رمى إلى جهتنا بالقسي ايلا وفي رواية بالنبل بدل الليل (فليس منا) لأنه حاربنا ومحاربة أهل الإيمان آية الكفران أو ليس على مناجنا لأن من حق المسلم على المسلم أن ينصره ويقاقل دونه لأن يربعه فضمير المتكلم في الموضوعين لأهل الإيمان وسببه أن قوما من المنافقين كانوا يرمون بيوت بعض المؤمنين فقلاله ويشمل هذا التهديد كل من فعله من المسلمين بأحد منهم لعداوة واحتقار ومزاح لمافيه من التفريع والترويع وذهب البعض إلى أن المراد بالرمي ليلا ذكره لغيره بسوء أو قذف خفية تشبها برمي الليل (تنبيه) قدخفي معنى هذا الحديث ومعرفة سببه على بعض عظماء الروم فأتى من الخطأ والخطب بما يتعجب منه حيث قال عقب سياقه الحديث يعنى من ذكر المؤمنين بسوء في الغيبة . وتخصيص الليل بالذكر لأن الغيبة أكثر ما تتكرن بالليل ولأنه يحتمل أن يكون سبب ورود الحديث واقعا في الليل وفي قوله رمانا استعارة مكنية وتبعية إلى هنا كلامه وإنما أوردته ليعتجب منه (حم) وكذا القضاء (عن أبي هريرة) رمز المصنف لحسنه قال الهيثمي وفيه يحيى بن أبي سليمان وثقة ابن حبان وضعفه غيره وبقية رجاله رجال الصحيح ورواه الطبراني عن عبد الله بن جعفر وزاد يونس ومن رقد على سطح لا جدار له فمات قدمه هدر .

(من روع مؤمنا) أى أفرعه فأخافه كأن أشار إليه بنحو سيف أو سكين ولو هازلا أو أشار إليه بحبل يومه أنه حية (لم يؤمن الله تعالى روعته) أى لم يسكن الله تعالى قلبه (يوم القيامة) حين يفزع الناس من هول الموقف وإذا كان هذا في مجرد الروع فما ظنك بما فوقه بل يخيفه ويرعبه جزاء وفاقا يقال أمن زيد الأسد وأمن منه سلم منه وزنا ومعنى قال في المصباح وغيره والأصل أن يستعمل في سكون القلب اهـ ومنه أخذ الشافعية أن المالك يحرم عليه أخذ وديعته من تحت يد المودع لغيره لأنه إرعا باله بظن ضياعها قال بعض الأئمة ولا فرق في ذلك بين كونه جدا أو هزلا أو مزحا وجرى عليه الزركشى في التكملة نقلا عن القواعد فقال ما يفعله الناس من أخذ المتاع على سبيل المازح حرام وقد جاء في الخبر لا يأخذ أحدكم متاع صاحبه لاعبا ومن ثم اتجه جزم بعضهم بحرمته كل ما فيه إرعا بغير مطلقا (تنبيه) ما ذكر من معنى هذا الحديث في غاية الظهور وقد قرر بعض موالى الروم تقريراً يمجح السمع وينبؤ عنه الطابع فقال المعنى أن من أفرع مؤمنا وخوفه بأن قال له لم تؤمن بالله أى ما صدر منك الإيمان المنجى ولا ينفعك هذا الإيمان والحال أنه آمن بالله روعته يوم القيامة أى اكون خصمه وأخوفه بالنار يوم القيامة قال وهذا على تقدير

٨٧١٥ - مَنْ زَارَ قَبْرِي وَجَبَتْ لَهُ شَفَاعَتِي - (عدهب) عن ابن عمر - (ض)

٨٧١٦ - مَنْ زَارَنِي بِالْمَدِينَةِ مُحْتَسِبًا كُنْتُ لَهُ شَهِيدًا وَشَفِيعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (هـ) عن أنس - (ح)

أن يكون كلمة لم في قوله لم يؤمن بالله للنفي كما هو الظاهر ويحتمل أن يكون للاستفهام أى أتعلم لآى شيء تؤمن بالله؟ والإيمان بالله لا بد أن يكون على وجه يعتد به في الآخرة ولا فائدة في إيمانك هذا وقوله لم يؤمن بالله يجوز أن يكون بالتاء الفوقية والياء التحتية إلى هنا كلامه وهو عجب (ومن - من يؤمن) إلى سلطان ليؤذيه (أقامه الله تعالى مقام ذل وخزى يوم القيامة) فالسعاية حرام بل قضية الخبر أنها كبيرة وأفتى ابن عبد السلام في طائفة بأن من سعى بإنسان إلى سلطان ليغرمه شيئاً فغرمه رجع به على الساعى كشاهد رجع وكما لو قال هذا لزيد وهو لعمرى ولكن الأرجح عند الشافعية خلافه لقيام الفارق وهو أنه لا يجاب من الساعى شرعا (هـ عن أنس) بن مالك ثم قال أعنى البيهقي تفرد به مبارك بن سحيم عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس ومبارك هذا أورده الذهبي في المنزوكين : وقال قال أبو زرعة ما أعرف له حديثاً صحيحاً وعبد العزيز ضعفه ابن معين وغيره

(من زار قبري) أى من زارني في قبري فقصده البقعة نفسها ليس بقربة كذا ذكره السبكي في الشفاء وحمل عليه ما نقل عن مالك من منع شد الرحل لمجرد زيارة القبر من غير إرادة إتيان المسجد للصلاة فيه (وجبت) أى حقت وثبتت ولزمت (له شفاعتي) أى سؤالي الله له أن يتجاوز عنه قال السبكي يحتمل كون المراد له بخصوصه بمعنى أن الزائر ينحصر بشفاعة لا يحصل لغيره عموماً ولا خصوصاً أو المراد يفردون بشفاعة عمل يحصل لغيره ويكون أفرادهم بذلك تشرifa وتنويعاً بحسب الزيادة أو المراد ببركة الزيارة يجب دخولهم في عموم من تناله الشفاعة وفائدة البشرى بأنه يموت مسلماً وعليه يجب إجراء اللفظ على عمومهم إذ لو أضمر فيه شرط من الوفاة على الإسلام لم يكن لذكر الزيارة معنى إذ الإسلام وحده كاف في نيلها وعلى الأولين يصح هذا الإضمار والحاصل أن أثر الزيارة إما الموت على الإسلام مطلقاً لكل زائر وإما شفاعته تخص الزائر أخص من العامة وقوله شفاعتي في الإضافة إليه تشرifa لها إذ الملائكة وخواص البشر يشفعون للزائر نسبة خاصة فيشفع هو فيه بنفسه والشفاعة تعظم بعظم الزائر وفي ثبوت لفظية الزيارة رد على مالك حيث كره أن يقال زرنا قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم (عدهب) وكذا الدارقطني (عن ابن عمر) بن الخطاب قال ابن القطان وفيه عبد الله بن عمر العمري قال أبو حاتم مجهول وموسى بن هلال البصري قال العقيلي لا يصح حديثه ولا يتابع عليه؛ وقال ابن القطان فيه ضعيفان . وقال النوى في المجموع ضعيف جداً . وقال الغرياني فيه موسى بن هلال العبدي قال العقيلي لا يتابع على حديثه . وقال أبو حاتم مجهول . وقال السبكي بل حسن أو صحيح . وقال الذهبي طريقه كلها آئنة لكن يتقوى بعضها ببعض قال ابن حجر حديث غريب خرجه ابن خزيمة في صحيحه . وقال في القلب في سنده شيء . وأنا أبرأ إلى الله من عهده قال أعنى ابن حجر وغفل من زعم أن ابن خزيمة صحيحه وبالجملة فقول ابن تيمية موضوع غير صواب .

(من زارني بالمدينة) في حياتي أو بعد وفاتي (محسباً) أى ناوياً بزيارته وجهه الله وثوابه : وقيل له محسباً لا اعتداده بعمله فجعل حال مباشرته الفعل كأنه معتد به والاحتساب طلب الثواب كما سبق (كنت له شهيداً وشفيعاً) أى شهيداً للبعض وشفيعاً لباقيهم أو شهيداً للطبع شفيعاً للعاصي وهذه خصوصية زائدة على شهادته على جميع الأمم وعلى شفاعته العامة وفي رواية لمسلم كنت له شفيعاً أو شهيداً أو فيه معنى الواو للتقسيم كما تقرر وجعلها للشك رده عياض قال ابن الحاج والمراد أنه شهيد له بالمقام الذي فيه الأجر (يوم القيامة) مكافأة له على صنيعه قالوا وزيارة قبره الشريف من كالات الحج بل زيارته عند الصوفية فرض وعندهم الهجرة إلى قبره كهوى إليه حياً قال الحكيمة زيارة قبر المصطفى صلى الله عليه وسلم هجرة المضطرين هاجروا إليه فوجدوه مقبوضاً فانصرفوا لحقيق أن لا يخيبهم بل يوجب لهم شفاعته تقيم حرمة زيارتهم

- ٨٧١٧ - مَنْ زَارَ قَبْرَ وَالِدَيْهِ أَوْ أَحَدَهُمَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَرَأَ عِنْدَهُ يَسَّ غُفِرَ لَهُ - (عد) عن أبي بكر - (ض)
 ٨٧١٨ - مَنْ زَارَ قَبْرَ أَبِيهِ أَوْ أَحَدَهُمَا فِي كُلِّ جُمُعَةٍ مَرَّةً غُفِرَ اللَّهُ لَهُ وَكُتِبَ بَرًّا - الحكيم عن أبي هريرة - (ض)
 ٨٧١٩ - مَنْ زَارَ قَوْمًا فَلَا يُؤْمَهُمْ وَلِيُؤْمَهُمْ رَجُلٌ مِنْهُمْ - (حم د ت) عن مالك بن الحويرث - (ح)

(هب ع أنس) بن مالك رمز المصنف لحسنه وإيس بحسن فقيه ضعفاء منهم أبو المثني سليمان بن يزيد السكبي قال الذهبي ترك وقال أبو حاتم منكر الحديث

(من زار قبر والديه) لفظ رواية الحكيم أبويه (أو أحدهما يوم الجمعة فقرأ عنده يس) أي سورتها (غفر له) ذنوبه والظاهر المنقاس أن المراد الصغائر وزاد في رواية وكتب برأ بوالديه أي كان برأ بهما غير عاق مضيق حقهما فعدل عنه إلى قوله كتب لما زيد الإثبات وأنه من الراخين فيه مثبت في ديوان الأبرار ومنه قوله تعالى «فاكتبنا مع الشاهدين» أي اجعلنا في زميرتهم قال بعض موالى الروم وتخصيص يوم الجمعة بالذكر إما أن يكون اتفاقاً إن كانت المغفرة لقراءة يس سواء قرئت على القبر في يوم الجمعة أو غيرها وإما أن يكون قصدياً إن كان سبب المغفرة قراءة يس على القبر في يوم الجمعة دون غيرها لا يقال قصد الزائر بقراءتها على قبرهما نفع والديه ومغفرتهم والحديث إنما دل على المغفرة للزائر فقط لأننا نقول الظاهر إنما غفر له لكونه سبباً لحصول المغفرة بهما فدل على مغفرتهم بالأولى وقوله والديه أو أبويه من باب التغليب (عد) عن محمد بن الضحاك عن يزيد بن خالد الأصمعي عن عمر بن زياد عن يحيى بن سليم الطائفي عن هشام عن أبيه عن عائشة (عن) أبيها (أبي بكر) الصديق ثم قال ابن عدي هذا الحديث بهذا الإسناد باطل وعمر ومتمهم بالوضع اه ومن ثم اتجه حكم ابن الجوزي عليه بالوضع وتعقبه المصنف بأن له شاهداً وهو الحديث التالي لهذا وذلك غير صواب لتصريحهم حتى هو بأن الشواهد لا أثر لها في الموضوع بل في الضعيف ونحوه

(من زار قبر أبويه أو أحدهما في كل جمعة مرة غفر الله له) ذنوبه (وكتب برأ) بوالديه وقضية قوله كل اشتراط المداومة لحصول المغفرة فلما أن يحمل إطلاق الحديث الذي قبله عليه وإما أن يقال إن الزيارة في جمعة واحدة سبب حصول المغفرة فقط والمداومة شرط لكتابه برأ مع المغفرة وظاهر الحديث أن حصول المغفرة والكتابة برأ وإن لم يقرأ يس فلما أن يحمل إطلاقه على الحديث الأول أو يقال إن ما يقاسيه الزائر من نصب إدامة الزيارة كل جمعة يوجب المغفرة والكتابة وإن لم يقرأ يس والفضل للمتقدم وفي رواية لأبي الشيخ والديلي عن أبي بكر من زار قبر والديه كل جمعة أو أحدهما فقرأ عنده يس والقرآن الحكيم غفر له بعدد كل آية وحرف منها. وهناسؤال هو أن تحصيل الحاصل محال فإذا حصلت المغفرة بحرف فما الذي يكفره بقية الحروف، وأجيب بأن كل حرف يكفر البعض فيكون من قبيل قولهم إذا قبل الجمع بالجمع تنقسم الأحاد بالآحاد وزعم أنه إنما يصح إذا تساوى عدد الذنوب والحروف يرد أنه يمكن أن يقابل البعض من غير نظر إلى الأفراد كواحد بثلاثة مثلاً وفي رواية لأبي نعيم من زار قبر والديه أو أحدهما يوم الجمعة كان كحجة قال السبكي والزيارة لأداء الحق كزيارة قبر الوالدين يسن شد الرحل إليها تأدية لهذا الحق (الحكيم) الترمذي (عن أبي هريرة) ورواه الطبراني عنه بالفظه لكنه قال وكان برأ وزاد بعد قوله أحدهما سنة قال الهيثمي وفيه عبد الكريم أبو أمية ضعيف وقال العراقي رواه الطبراني وابن أبي الدنيا من رواية محمد بن النعمان يرفعه وهو معضل ومحمد بن النعمان مجهول وشيخه يحيى بن العلاء متروك وروى ابن أبي الدنيا من حديث ابن سيرين أن الرجل ليموت والداه وهو عاق لما فیدعو الله لهما من بعدهما فيكتبه الله من البارين فقال العراقي مرسل صحيح الإسناد (من زار قوماً فلا يؤمهم) أي لا يصلي بهم إماماً في موضعهم فيكره بغير إذنتهم (وليؤمهم) ندباً (رجل منهم) حيث كان في المزورين من هو أهل للإمامة فالساكن بحق أولى بالإمامة من غيره كزائره ولا ينافيه خبر البخاري عن عقبة أن النبي صلى الله عليه وسلم زاره وأمه بيته لأنه باذن عتبة ولأن الكلام في غير الإمام الأعظم قال الزين العراقي وعموم

٨٧٢٠ - مَنْ زَرَعَ زَرْعًا فَأَكَلَ مِنْهُ طَيْرٌ أَوْ عَافِيَةٌ كَانَ لَهُ صَدَقَةٌ - (حم) وابن خزيمة عن خلاد ابن السائب - (صح)

٨٧٢١ - مَنْ زَنِى خَرَجَ مِنْهُ الْإِيمَانُ ، فَإِنْ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ - (طب) عن شريك - (ح)

٨٧٢٢ - مَنْ زَنِى أَوْ شَرِبَ الْخَمْرَ نَزَعَ اللَّهُ مِنْهُ الْإِيمَانَ كَمَا يَخْلَعُ الْإِنْسَانُ الْقَمِيصَ مِنْ رَأْسِهِ - (ك) عن أبي هريرة - (صح)

٨٧٢٣ - مَنْ زَنِى زُنِيَ بِهِ وَلَوْ بِحَيِّطَانِ دَارِهِ - ابن النجار عن أنس - (صح)

الحديث يقتضى أن صاحب المنزل يقدم وإن كان ولد الزائر وهو كذلك قال وقضية التعبير بالقوم الذى هو للرجال أن الرجل إذا زار النساء يؤمنه إذا لاحقهن فى إمامة الرجال (حم د ت) وكذا النسائي والبيهقي فى السنن كلهم من حديث أبي عطية وهو العقيلي مولاهم (عن مالك بن الحويرث) قال كان مالك بن الحويرث يأتينا فى مصلانا نتحدث فحضرت الصلاة يوما فقلنا يتقدم بعضكم حتى أحدنكم لم لا أتقدم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قد كره قال الترمذى حسن وتبعه المؤلف فرمز لحسنه وتعبه الذهبى فقال هذا حديث منكر وأبو عطية مجهول

(من زرع زرعاً فأكل منه طير أو عافية) أى كل طالب رزق (كان له صدقة) أى كان له فيما يأكله العوافى ثواب كثواب الصدقة تصدق بها فى اختياره قال فى الاتحاف والعافية السباع أو نحوها مما يرد المياه والزرع (حم) وكذا الطبرانى فى الكبير من طريق أحمد ولعل المصنف أغفله ذهولاً (وابن خزيمة) فى صحيحه (عن خلاد بن السائب) قال الهيثمى إسناده حسن

(من زنى خرج منه الإيمان) إن استحل وإلا فالمراد نوره أو أنه صار منافقاً نفاقاً معصية لا نفاقاً كفر أو أنه شاب الكافر فى عمله ووقع التشبيه أنه مثله فى حل قتاله أو قتله وليس بمستحضر حال تلبسه به جلال من آمن به فهو كناية عن الغفلة التى جلبتها عليه الشهوة والمعصية تذهله عن رعاية الإيمان وهو تصديق القلب فكأنه نسى من صدق به أو أنه يسلب الإيمان حال تلبسه به فإذا فارقه عاد إليه أو المنى خرج منه الحياء لأن الحياء من الإيمان كما مر فى عدة أخبار صحاح وحسان أو هو زجر وتنفير فغلظ بإطلاق الخروج عليه لما أن مفسدة الزنا من أعظم المناسد وهى منافسة لمصلحة نظام العالم فى حفظ الإنسان وحماية الفروج وصيانة الحرمات وتوقى العداوة والبغضاء بين الناس وغير ذلك (فإن تاب تاب الله عليه) أى قبل توبته فينبغى أن يبادر بالتوبة قبل هجوم هاذم اللذات فيكون قد باع أبكاراً عرباً أتراباً كأنهن الياقوت والمرجان بقذرات دنسات مساحات أو متخذات أخذان وحوار مقصورات فى الخيام بخيئات مسيات بين الأنعام (طب عن شريك) قال الحافظ فى الفتح سنده جيد رمز لحسنه

(من زنى أو شرب الخمر نزع منه الإيمان) أى كاله (كما يخلع الإنسان القميص من رأسه) أبرز المعقول بصورة المحسوس تحقيقاً لوجه التشبيه ولم يذكر التوبة لظهورها أو للتشديد والتهديد والتهويل وذلك لأن الخمر أم الفواحش والزنا يرتب عليه المقت من الله وقد علق سبحانه فلاح العبد على حفظ فرجه منه فلا سبيل إلى الفلاح بدونه فقال وقد أفلح المؤمنون الآيات وهذا يتضمن أن من لم يحفظ فرجه لم يكن من المفلحين وأنه من الملوين العادين فقائه القلاح واستحق اسم العدوان ووقع فى اللوم فمقاساة ألم الشهوة أيسر من بعض ذلك (ك) فى الإيمان من حديث عبد الله ابن الوليد عن أبي حنيفة (عن أبي هريرة) قال الحاكم احتج مسلم بعبد الرحمن بن حنيفة وبعبد الله وأقره الذهبى فى التلخيص وقال فى الكبار إسناده جيد

(من زنى زنى به) بالبناء لما لم يسم فاعله (ولو بحيطان داره) يشير إلى أن من عقوبة الزانى ما لا بد أن

٨٧٢٤ - مَنْ زَنَى أُمَّةً لَمْ يَرْهَا تَزْنِي جِلْدَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِسَوَطٍ مِنْ نَارٍ - (حم) عن أبي ذر - (ح)
 ٨٧٢٥ - مَنْ زَهَدَ فِي الدُّنْيَا عَلَّمَهُ اللَّهُ بِلَا تَعْلَمُ ، وَهَدَاهُ بِلَا هِدَايَةٍ ، وَجَعَلَهُ بَصِيرًا ، وَكَشَفَ عَنْهُ الْعَمَى -
 (حل) عن علي - (ض)

يعجل في الدنيا وهو أن يقع في الزنا بعض أهل داره حتما مقضيا وذلك لأن الزنا يوجب هتك العرض مع قطع النظر عن لزوم الحد في الدنيا والعذاب في الآخرة فيكون سيئة وجزاء سيئة سيئة مثلها ، فيلزم أن يسلط على الزاني من يزني به بنحو حليلته والله عزيز ذو انتقام ، فإن لم يكن للزاني من يزني به أو يلاطبه من نحو حليلة أو قريب عوقب بوجه آخر فقله زنى به من قبيل المشاكلة إلا أن قوله ولو بـحيطان داره يذو عنه والظاهر أن المراد بالحيطان مزيد المبالغة ويحتمل الحقيقة بأن يحك رجل ذكره بجداره فيزل وكما أن الزنا يهتك العرض فكذا مسح الذكر بالجدار وتلوّثه بالمني ، وعلم مما تقرر أن المراد من الزنا في قوله زنى به مكافأة الزاني بهتك عرضه بالزنا ؛ هبه لنفسه أو لشخص من أتباعه والظاهر أن المرأة كالرجل فإذا زنت عوقبت بزنا زوجها وحصول الغيرة لها ووقوع الزنا في أبويها ونحوهما ورأيت في بعض التواريخ أن رجلا حصره البول فدخل خربة فبال ثم تناول عظمة فاستجم بها فبمجرد مسح ذكره بها أنزل فأخذها وعرضها على بعض أهل التشريح فقالوا إنها عظمة فرج امرأة ، وفي هذه الأحاديث أن من زنى دخل في هذا الوعيد ، هب بكرة أو محصنا سواء كان المزني بها أجنبية أو محرمة بل المحرم أخش وهبه أعزب أم متزوج لكن المتزوج أعظم ولا يدخل فيه ما يطلق عليه اسم الزنا من نظر وقبلة ومباشرة فيما دون الفرج وهو محرم لأنها من اللهم (ابن النجار) في تاريخه (عن أنس) بن مالك ورواه عنه أيضاً الديلمي باللفظ المربور

(من زنى) بالتشديد (أمة) أى رماها بالزنا لأنه زنى بها في الواقع وإلا لم يكن قوله (لم يرها تزني) له فائدة (جلده الله يوم القيامة بسوط من نار) في الموقف على رؤس الأشهاد أو في جهنم بأيدي الزبانية جزاء ما وفاقا وقوله لم يرها تزني جملة حالية من فاعل زنى أو من مفعوله والأمة أعم من كونها للقاذف أو لغيره قال المهلب أجمعوا على أن الحر إذا فذف عبداً أو أمة لم يجب عليه الحد ودل هذا الحديث على ذلك لأنه لو وجب عليه في الدنيا لذكره كما ذكره في الآخرة وإنما خص ذلك بالآخرة تمييزاً للحر من المملوك اهـ . ومن تعقب حكاية الإجماع بما ورد عن ابن عمر في أم الولد من أن قاذفها يحد فقد وهم لأن مراده به بعد موت السيد (تنبيه) قد أذنت هذه الأخبار بقبح الزنا وقد تظاهر على ذلك أرباب الملل والحل بل وبعض البهائم اتفق البخاري أن قرودة في الجاهلية زنت فرجت وساقه الإسماعيلي مطولا عن عمرو بن ميمون قال كنت باليمن في غم لاهلي فجاء قرود مع قرودة فتوسد يدها فجاء قرود أصغره فغمزها فسلت يدها من تحت رأس القرود سلا رفيقا وتبعته فوقع عليها وأنا أنظر ثم رجعت فجعلت تدخل يدها تحت خد الأول برفق فاستيقظ فرحا فشمها فصاح فاجتمعت القرودة فجعل يصيح ويرى إليها فذهبت القرودة يمنة ويسرة فجاءوا بذلك القرود فحفروا لها حفرة فرجوها وذكروا أبو عبيدة في كتاب الخيل من طريق الأوزاعي أن مهران زنى على أمه فامتنع فأدخلت بيتا وجللت بكساء فأنزى عليها فنزى فلبس شم ريح أمه عمد إلى ذكره فقطعه من أصله بأسنانه (حم عن أبي ذر) رمز لحسنه وفيه عيب الله بن أبي جعفر أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال أحمد ليس بقوى

(من زهد في الدنيا) واشتغل بالتعب (عليه الله بلا تعلم) من علق (وهده بلا هداية) من غير الله (وجعل بصيرا) يعيوب نفسه (وكشف عنه العمى) أى رفع عن بصيرته الحجب فأنجحت له الأمور فعرف الأشياء النافعة وضدها والظاهر أن المراد بالعلم علم طريق الآخرة كما يشير إليه كلام حجة الإسلام قال الحجة والذي يبعث على الزهد ترك آفات الدنيا وعيوبها وقد أكثر الناس القول فيه ومنه قول بعضهم تركت الدنيا لقلّة غنائها وكثرة عناها وسرعة فنائها

٨٧٢٦ — مَنْ سَاءَ خَلْقُهُ عَذِبَ نَفْسُهُ ، وَمَنْ كَثُرَ هَمُّهُ سَقَمَ بَدَنُهُ ، وَمَنْ لَاحَى الرِّجَالَ ذَهَبَتْ كَرَامَتُهُ ،

وَسَقَطَتْ مَرْوَتُهُ - الحرث وابن السني وأبو نعيم في الطب عن أبي هريرة

٨٧٢٧ — مَنْ سَأَلَ اللَّهَ الشَّهَادَةَ بِصَدَقَ بَلَّغَهُ اللَّهُ مَنَازِلَ الشَّهَدَاءِ ، وَإِنْ مَاتَ عَلَى فِرَاشِهِ - (م ٤) عن سهل

ابن حنيف - (صح)

٨٧٢٨ — مَنْ سَأَلَ اللَّهَ الْجَنَّةَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَالَتِ الْجَنَّةُ : « اللَّهُمَّ ادْخُلْهُ الْجَنَّةَ » ، وَمَنْ اسْتَجَارَ مِنَ النَّارِ ثَلَاثَ

مَرَّاتٍ قَالَتِ النَّارُ : « اللَّهُمَّ اجْرِهِ مِنَ النَّارِ » - (ت ن ك) عن أنس - (صح)

وخسة شركائهما قال الامام لكن يحى من هذا رائحة الرغبة لان من شكا فراق أحد أحب وصاله ومن ترك شيئا لمكان الشركاء فيه أخذه لو انفرد به فالقول البالغ له أن الدنيا عدوة الله وأنت محبه ومن أحب أحدا أبغض عدوه ولانها وسخة جيفة لسكنها ضنخت بطيب وطرزت بزيئة فاغتر بظاهرها الغافلون وزهد فيها العائلون (حل) في مناقب المرتضى (عن علي) أمير المؤمنين ورواه عنه أيضا الديلمي وفيه ضعيف

(من ساء خلقه عذب نفسه) باسترساله مع خلقه بكثرة الانفعال والقليل والقال فلا تزال نفسه شكسة يائسة فقيرة كرهة محتاجة وأما صاحب الخلق الحسن فقلبه في راحة لان نفسه طيبة غنية وبينهما بون بعيد قلب معذب وقلب مستريح (ومن كثر همهم سقم بدنه) مع أنه لا يكون إلا ما قدر (ومن لآحى الرجال) أى قاولهم وخاصهم ونازعهم (ذهبت كرامته) عليهم وأهانوه بينهم (وسقطت مروءته) وفي المثل من لآحاك فقد عاداك قال الفضيل كما رواه عنه البيهقي في الشعب لا تخالط إلا حسن الخلق فإنه لا يأتي إلا بخير ولا تخالط سيئ الخلق فإنه لا يأتي إلا بشر. وقال أبو حازم سيئ الخلق أشق الناس به نفسه هي منه في بلاء ثم زوجته ، ثم ولده ، (الحارث) بن أبي أسامة في مسنده (وابن السني وأبو نعيم) كلاهما (في الطب) النبوي (عن أبي هريرة) وفيه سلام أو أبو سلام الخراساني : قال الذهبي قال أبو حاتم متروكه (من سأل الله الشهادة بصدق) قيد السؤال بالصدق لانه معيار الاعمال ومفتاح بركاتها وبه ترجى ثمراتها (بلغه الله منازل الشهداء) مجازاة له على صدق الطلب وفي قوله منازل الشهداء بصيغة الجمع مبالغة ظاهرة (وإن مات على فراشه) لان كلا منهما نوى خيرا وفعل ما يقدر عليه فاستويا في أصل الاجر ولا يلزم من استوائهما فيه من هذه الجهة استوائهما في كفيته وتفصيله إذ الاجر على العمل ونيتته يزيد على مجرد النية فمن نوى الخلق ولا مال له يحجب به يثاب دون ثواب من باثر أعماله ولا ريب أن الحاصل للمقتول من ثواب الشهادة يزيد كفيته وصفاته على الحاصل للناوى الميت على فراشه وإن بلغ منزلة الشهيد فوما وإن استويا في الاجر لكن الاعمال التي قام بها العامل تقتضى أثرا زائدا وقربا خاصا وهو فضل الله بوقبه من إيمانه لم من التقرير أنه لا حاجة لتأويل البعض وتكلفه بتقدير من بعد قوله بلغه الله فأعط ألفاظ الرسول صلى الله عليه وسلم حقها وأنزلها منازلها يتبين لك المراد وفيه ندب سؤال الشهادة بنية صادقة (م ٤) في الجهاد من حديث سهل بن أسعد بن سهل بن حنيف عن أبيه (عن) جده (سهل بن حنيف) بضم المهملة مصغرا ولم يخرج البخاري واستدركه الحاكم فوهم وسهل هذا تابعي ثقة واسم أبيه أسعد صحابي ولد في حياة المصطفى صلى الله عليه وسلم وسماه باسم جده لانه بنت أبي أمامة أسعد بن زرارة وكناه بكنيته وجده سهل بن حنيف بن وهب الاوسى شهد بدرا وثبت يوم أحد وأبلا يومئذ بلاء حسنا وليس في الصحابة سهل بن حنيف غيره ومن لطائف إسناد الحديث أنه من رواية الرجل عن أبيه عن جده

(من سأل الله الجنة) أى دخولها بصدق وإيمان وحسن نية (ثلاث مرات قالت الجنة اللهم ادخله الجنة ومن استعاذ من النار ثلاث مرات قالت النار اللهم أجره من النار) وهذا القول يحتمل كونه بلسان القال بأن يخلق الله

٨٧٢٩ - مَنْ سَأَلَ النَّاسَ أُمُومَهُمْ تَكَثُّرًا فَإِنَّمَا يَسْأَلُ جَهَنَّمَ ، فَلْيَسْتَقِلَّ مِنْهُ أَوْ لِيَسْتَكْثِرْ - (حم م ه)
عن أبي هريرة - (صح)

٨٧٣٠ - مَنْ سَأَلَ مِنْ غَيْرٍ فَقَرَّ فَكَأَنَّمَا يَأْكُلُ الْجَمْرَ - (حم) وابن خزيمة والضياء عن حبشي بن جنادة - (صح)

٨٧٣١ - مَنْ سُئِلَ بِاللَّهِ فَأَعْطَى كُتِبَ لَهُ سَبْعُونَ حَسَنَةً - (هب) عن ابن عمر - (ض)

فيها الحياة والنطق وهو على كل شيء قدير أو بلسان الحال وتقديره قالت خزنة الجنة من قبيل قوله تعالى « واسئل القرية »، ويؤيده ذكر الجنة في قوله اللهم أدخله الجنة وإلا لقالت اللهم أدخله إياي ويحتمل كونه التفات من التكلم إلى القية وكذا الكلام في قوله قالت النار وجاء في رواية ذكر العدد في الاستجارة من النار ثلاثا وحذفه في سؤال الجنة وهو تنبيه على أن الرحمة تغلب الغضب وعلى أن عذابه شديد « إن الله شديد العقاب » فيكفي في طلب الجنة السؤال الواحد بخلاف الاستجارة من النار قال السهوي لك أن تقول ما الحكمة في تخصيص الثلاث مع أن الحسن ابن سفيان روى عن أبي هريرة مرفوعا ما سأل الله عز وجل عبد الجنة في يوم سبع مرات إلا قالت الجنة يارب إن عبدك فلان سألني فأدخله وفي رواية لأبي يعلى بإسناد على شرط الشيخين ما استجار عبد من النار سبع مرات إلا قالت النار يارب إن عبدك فلان استعاذ بك مني فأعذه وأدخله الجنة وفي رواية للطحاوي من قال أسأل الله الجنة سبعا قالت الجنة اللهم أدخله الجنة وفي رواية له إن العبد إذا أكثر مسألة الله الجنة قالت الجنة يارب إن عبدك هذا سألتنيك فأسكنه إياي - الحديث - وأجيب بأنه خص الثلاث في هذا الحديث لأنها أول مراتب السكينة والسبعة في غيرها لأنها أول مراتب النهاية في السكينة لا شتمها على أقل الجمع من الأفراد وأقل الجمع من الأزواج (ت) في صفة أهل الجنة (ن) في الاستعاذة وفي يوم وليلة وكذا ابن ماجه في الزهد خلافا لما يوهمه اقتصار المصنف على ذنبك (ك) في باب الدعاء (عن أنس) بن مالك وقال صحيح وسكت عليه الذهبي وكذا رواه عنه ابن حبان في صحيحه بهذا اللفظ من هذا الوجه

(من سأل الناس) نصب بنزع الخافض أو مفعول به (أمومهم) بدل اشتمال منه (تكثر) مفعوله أي لتكثر ماله لا الحاجة (فإنما يسأل جهم) أي سبب للعقاب بالنار أو هي قطع عظمة من الجرح حقيقة يعذب بها كإعجاز الزكاة لاخذها مالا يحل أولكتمة نعمة الله وهو كفران فإن شاء (فليستقل منه) أي من ذلك السؤال أو من المسال أو من الجمر (أو فليستكثر) أي وإن شاء فليستكثر، أمر توبيخ وتهديد من قبيل « فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر » ومن ثم قالوا من قدر على قوت يوم لم يحل له السؤال والقياس أن الدافع إن علم بحاله أثم لإعاقته على محرم إلا أن يجعله هبة لصاحبها (قائدة) أخرج ابن عساكر أن عمار بن عبد الله بن الأشجير كان يقول لابن أخيه إذا كانت لك حاجة اكتبها في رقعة فاني أصون وجهك عن الدل

يا أيها المبتغي نيل الرجال وطالب الحاجات من ذى النوال لا تحسبن الموت موت البلى

فإنما الموت سؤال الرجال كلاهما موت ولكن ذا أعظم من ذلك لذل السؤال

(حم م ه عن أبي هريرة) ولم يخرج البخاري

(من سأل) الناس (من غير فقر) أي عن غير حاجة بل لتكثر المسال (فإنما) في رواية فكأنما (ياكل الجمر) جعل المسأ كقول نفس الجمر وبالغة في التوبيخ والتهديد والمراد أنه يعاقب بالنار وقد يجعل على ظاهره وأن ما يأخذه يطعمه في الآخرة على صورة الجمر كما يكون من الزكاة بها قال النووي اتفاقا على النهي عن السؤال بلا ضرورة وفي القادر على الكسب وجهان أحدهما أنها حرام لظاهر الحديث والثاني يحل بشرط أن لا يذل نفسه ولا يلبس في السؤال ولا يؤذى المسئول وإلا حرم اتفاقا (حم وابن خزيمة) في صحيحه (والضياء) في المختارة (عن حبشي) بضم الحاء المهملة فوحدة ساكنة فعجمة بعدها ياء ثقيلة بضبطه (ابن جنادة) السلولي بفتح المهملة شهد حجة الوداع قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح (من سئل بالله) قال بعضهم قوله سأل يجوز كونه بصيغة المجهول وبصيغة المعلوم وقوله بالله أي بحب الله ورضاه

٨٧٣٢ - مَنْ سُلَّ عَنْ عِلْمٍ فَكَتَمَهُ الْجَمْعُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِلِجَامٍ مِنْ نَارٍ - (حم ٤ ك) عن أبي هريرة (صح)

٨٧٣٣ - مَنْ سَبَّ الْعَرَبَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُشْرِكُونَ - (هب) عن عمر - (ض)

٨٧٣٤ - مَنْ سَبَّ أَصْحَابِي فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ - (طب) عن ابن عباس - (ح)

وقوله (فأعطى) يجوز كونه بصيغة الفاعل أو المفعول أى أعطى السائل ما سأله امتثالاً لآية «ويطعمون الطعام على حبه» الآية (كتب له سبعون حسنة) أى إن علم أن السائل لا يصرفه في نحو فسق والظاهر أن المراد بالسبعين التسكير لا التحديد لشيوخ استعمال السبعين فيه لا شتاتها على جملة ما هو الأصل من كسور العدد فكانها العدد بأسره ولا منافاة بين هذا الحديث وقوله تعالى «من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها» لأن المراد من الآية بيان أقل مراتب الثواب في مقابلة من جاء بحسنة واحدة ولا نهاية لا كثره كما يدل عليه «ليلة القدر خير من ألف شهر» (هب عن ابن عمرو) بن العاص وفيه محمد بن مسلم الطائفي أورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه أحمد ووثقه ابن معين

(من سئل عن علم) عليه قطعاً وهو علم يحتاج إليه سائل في أمر دينه وقيل ما يلزم عليه تعليمه كمراد الإسلام يقول علي بن الإسلام والمفتي في حلال أو حرام وقيل هو علم الشهادتين (فكتمه) عن أهله (أجبه الله يوم القيامة بلجام) فارسي معرب (من نار) أى أدخل في فيه لجأماً من نار مكافأة له على فعله حيث أجمع نفسه بالسكوت في محل الكلام فالحديث خرج علي مشاكلة العقوبة للذنوب وذلك لأنه سبحانه أخذ الميثاق على الذين أوتوا الكتاب ليبيته للناس ولا يكتُمونه وفيه حث علي تعليم العلم لأن تعلم العلم إنما هو لنشره ودعوة الخلق إلى الحق والحق والكتم يزول بإبطال هذه الحكمة وهو بعيد عن الحكيم المتقن ولهذا كان جزاؤه أن يلجم تشبهاً له بالحيوان الذي سخر ومنع من قصد ما يريده فإن العالم شأنه دعاء الناس إلى الحق وإرشادهم إلى الصراط المستقيم وقوله بلجام من باب التشبيه لبيانه بقوله من نار علي وزان حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر، شبه ما يوضع في فيه من النار بلجام في الدابة ولولا ما ذكر من البيان كان استعارة لا تشبهاً (حم ٤ ك) عن أبي هريرة (قال الترمذي حسن وقال الحاكم لم يشرطهما وقال المنذرى في طرقه كلها مقال إلا أن طريق أبي داود حسن وأشار ابن القطان إلى أن فيه انقطاعاً والحديث عن أبي هريرة طرق عشرة سردا ابن الجوزي ورواهما وفي اللسان كالميزان عن العقيلي هذا الحديث لا يعرف إلا لحامد ابن محمد وأنه لا يصح اه. قال الذهبي في الكبار إسناده صحيح رواه عطاء عن أبي هريرة وأشار بذلك إلى أن رجاله ثقات لكن فيه انقطاع وساقه البيضاوي في تفسيره بلفظ من كتم علماً عن أهله قال الولي العراقي ولم أجده هكذا

(من سب العرب فأولئك) أى السابون (هم المشركون بالله) أى بسبهم لكون النبي صلى الله عليه وسلم منهم أو نحو ذلك مما يقتضى طعناً في الشريعة أو نقصاً في مجاه به صلى الله عليه وسلم وقال بعض علماء الروم المراد من سب جنس العرب من حيث إهم عرب فإنه حينئذ كافر لأن الانبياء منهم فسب الجنس يستلزم سبهم وسبهم كفر ويؤيده خبر حب العرب لإيمان وبغضهم كفر والضمير المستتر في سب يعود إلى من باعتبار اللفظ والجمع في اسم الإشارة والضمير في فأولئك هم المشركون عبارة عن من باعتبار المعنى والفاء في قوله فأولئك لتضمن معنى الشرط وضمير الفصل في هم المشركون لتأكيد إفادة الحصر للبالغة (هب) من حديث مطرف بن مغفل عن ثابت البناني (عن عمر) بن الخطاب وظاهر صنيع المصنف أن اليبقى خرج به وأقره والامر بخلافه فإنه عقبه ببيان حاله فقال تفرد به مغفل هذا وهو منكر بهذا الإسناد، هذا لفظه وفي كلام الذهبي إشارة إلى أن هذا الخبر موضوع فإنه قال في الضعفاء والمناكير مطرف بن مغفل عن ثابت له حديث موضوع ثم رأيت صرح بذلك في الميزان فقال مطرف بن مغفل له حديث موضوع ثم ساق هذا الخبر بعينه .

(من سب أصحابي) أى شتمهم (فعليه لعنة الله والملائكة والناس) أى الطرد والبعد عن مواطن الأبرار ومنازل

- ٨٧٣٥ - مَنْ سَبَّ الْأَنْبِيَاءَ قُتِلَ ، وَمَنْ سَبَّ أَصْحَابِي جُرِدَ - (ط ب) عن علي - (ض)
- ٨٧٣٦ - مَنْ سَبَّ عَلِيًّا فَقَدْ سَبَّنِي ، وَمَنْ سَبَّنِي فَقَدْ سَبَّ اللَّهَ - (حم ك) عن أم سلمة - (صح)
- ٨٧٣٧ - مَنْ سَبَّحَ سُبْحَةَ الضُّحَى حَرْفًا بِحَرْفٍ مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بَرَاءَةً مِنَ النَّارِ - سمويه عن سعد - (ض)
- ٨٧٣٨ - مَنْ سَبَّحَ فِي دُبُرِ صَلَاةِ الْغَدَاةِ مِائَةَ تَسْبِيحَةٍ ، وَهَلَّ مِائَةَ تَهْلِيلَةٍ غُفِرَ لَهُ ذُنُوبُهُ ، وَلَوْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ - (ن) عن أبي هريرة - (صح)

الاخبار والسب والدعاء من الخلق (أجمعين) تأكيد لمن سب أو الناس فقط أى كلهم وهذا شامل لمن لا بس القتل منهم لأنهم مجتهدون فى تلك الحبوب متاولون فسبهم كبيرة ونسبهم إلى الضلال أو الكفر كفر (ط ب) عن ابن عباس (رمز لحسنه قال الهيثمى فيه عبد الله بن خراش وهو ضعيف .

(من سب الانبياء قتل) لانها كحمة من أسلهم واستخفافه بحتمه وذلك كفر قال التميمي إذا انبياء بسب أو غيره كعيب شىء منهم كفر حتى من قال فى النبى ثوبه وسخ يريد بذلك عيبه قتل كفراً لا حداً ولا تقبل توبته عند جمع من العلماء وقبلها الشافعية (ومن سب أصحابي جاد) تعزيراً ولا يقتل خلافاً لبعض المالكية وبعضنا فى ساب الشيعين وبعض فيهما والחסنين (ط ب) وكذا الأوسط والصغير (عن علي) أمير المؤمنين وفيه عيب الله العمري شيخ الطبراني قال فى الميزان رماه النسائي بالكذب قال فى اللسان ومن منا كبره هذا الخبر وساقه ثم قال رواه كلهم ثقات إلا العمري .

(من سب علياً) بن أبي طالب (فقد سبني ومن سبني فقد سب الله) ومن سب الله فهو أعظم الأشقياء وفيه إشارة إلى كمال الاتحاد بين المصطفى والمرضى بحيث أن محبة الواحد توجب محبة الآخر وبغضه يوجب بغضه ولا يلزم منه تفضيل على الشيعين لما بين فى علم الكلام وقد أساء بعض علماء الروم الأدب مع الحضرة الإلهية حيث قال فى إشارة إلى كمال المناسبة والاتحاد بين هؤلاء الثلاثة وأستغفر الله من حكايته (حم ك) فى فضائل الصحابة من حديث أبي عبيد الله الجدلى (عن أم سلمة) قال الجدلى دخلت على أم سلمة فقالت أيسب رسول فيكم فقلت سبحان الله قالت سمعته يقول فذكرته قال الحاكم صحيح قال الذهبي والجدلى وثق وقال الهيثمى رجال أحمد رجال الصحيح غير أبي عبد الله الجدلى وهو ثقة .

(من سب سبحة الضحى) أى صلى صلاتها وذكر الله تعالى وقتها وداوم على ذلك (حولاً مجرمًا) بالجيم كعظم بضبط المصنف أى حولاً تاماً (كتب الله له براءة من النار) أى خلاصاً من النار بسبب اشتغاله بذلك فى ذلك الوقت ودوامه عليه وإنما خصه لأنه وقت انتشار الناس فى المعاش والغفلة عن ذكر الله وعن الصلاة ولأن فيه كلم موسى ربه وألقى السحرة سجداً كما نقل عن البيضاوى (سمويه عن سعد) بن أبى وقاص

(من سب سب) أى قال سبحان الله (فى) دبر (صلاة الغداة) أى عقب فراغه من الصبح وظاهر التقيد بها أن ذلك من خواصها فلا يحصل الموعود به على قول ما يأتى بقوله عقب غيرها ويحتمل أنه قيد اتفاق (مائة تسبيحة) بأن قال سبحان الله ثلاثة وثلاثين والحمد لله ثلاثة وثلاثين والله أكبر كذلك ولا إله إلا الله مرة فيكون المجموع مائة مرة وعبر عنه بالتسبيح أوله من تسمية الكل باسم جزئه (وهال) أى قال لا إله إلا الله (مائة تهليل غفر له ذنوبه) بهذا الشرط وهو من سب سبحة والظاهر أن المراد الصغائر كما مر نظائره غير مرة (ولو كانت) فى الكثرة (مثل زبد البحر) وهو ما يعلو على وجهه عند هيجانه واختصاص هذه الألفاظ بالذكر واعتبار الأعداد المعينة بحكمة تخصها لا يطاع

٨٧٣٩ - مَنْ سَبَقَ إِلَى مَالٍ يَسْبِقُهُ إِلَيْهِ مُسْلِمٌ فَهُوَ لَهُ - (د) والضياء عن أم جنوب - (ص)

٨٧٤٠ - مَنْ سَبَرَ عَلَى مُسْلِمٍ عَوْرَةً فَكَأَنَّمَا أَحْيَى مَيِّتًا - (طب) والضياء عن شهاب - (ص)

عليها إلا من خصه الله بمعرفة أسرار الحروف التي تركب منها هذا الذكر ومراتب قولها وسئل ابن حجر هل تحصل سنة التسبيح والتحميد والتكبير المسنون دبر الصلاة بذكرها مفارقة فأجاب بأنه يجوز الضم بأن يقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ويغزرها كذلك ويجوز التفريق بأن يقول سبحان الله حتى يتم العدد وهكذا والأفضل التفريق لزيادة العمل فيه بحركة الأصابع بالعدد (تنبيه) قال الغزالي لا تظن أن مافي التهليل والتقديس والتحميد والتسبيح من الحسنات يازاء تحريك اللسان بهذه الكلمات من غير حصول معانيها في القلب فسبحان الله كلمة تدل على التقديس ولا إله إلا الله كلمة تدل على التوحيد والحمد لله كلمة تدل على معرفة النعمة من الواحد الحق فيما وعد به من الحسنات والمغفرة ونحو ذلك يازاء هذه المعارف وإنما هو من أبواب الإيمان واليقين

(تنبيه) قال ابن حجر في الفتح قال بعضهم الأعداد الواردة كالذكر عقب الصلاة إذا رتب عليها ثواب مخصوص فزاد الآتي بها على العدد لا يحصل له الثواب المخصوص لاحتمال أن يكون لتلك الأعداد حكمة وخاصة تقوت بمجاورة ذلك قال شيخنا الحافظ أبو الفضل في شرح الترمذي فيه نظر لأنه أتى بالقدر الذي رتب الثواب عليه فإذا زاد عليه من جنسه كيف يكون الزيادة منبلة لذلك الثواب بعد حصوله اهـ . ويمكن أن يفرق بالنية فإن نوى عند الانتهاء إليه امتثال الوارد ثم أتى بالزيادة لم يضر ولا ضرر وقد بالغ القرافي في قواعده فقال من البدع المكروهة الزيادة في المندوبات المحدودة شرعا لأن شأن العظام إذا حدثوا شيئا أن يوقف عنده وبعد الخارج عنه مسيئا للأدب وقد مثله بعضهم بالدواء إذا زيد فيه سكرامثلا ضرر؛ يؤيده الأذكار المتغيرة إذا ورد لكل منها عدد مخصوص مع طلب الإتيان بجمعها متواليه لم تحسن الزيادة عليه لما فيه من قطع الولاة لاحتمال أن يكون للولاة حكمة خاصة يفوت بفوتها (ن عن أبي هريرة) رمز المصنف لصحته وقضية صنيع المؤلف أنه لم يخرج في أحد الصحيحين والأمر بخلافه فقد خرجه مسلم في الصلاة بزيادة ولفظه من سبى الله دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وحمد الله ثلاثا وثلاثين وكبر الله ثلاثا وثلاثين فتلك تسعة وتسعون ثم قال تمام المائة لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفرت خطاياهم وإن كانت مثل زبد البحر .

(من سبق إلى مالم يسبقه إليه مسلم فهو له) قال البيهقي أراه لإحياء الموات؛ وقال غيره يحتمل أن المراد بماء واحد المياه؛ ويحتمل كون ما موصولة وجملة لم يسبق صلتهما وكونها نكرة موصوفة بمعنى شيء والآخران أولى كأنها أعم والجل عليه أكل وأتم فيشمل ما كل عين وبئر ومعدن وكلح ونفط فالناس فيه سواء ومن سبق لشيء منها فهو أحق به حتى يكتفى وشمل من سبق لبقعة من نحو مسجد أو شارع وخرج الكافر فلا حق له وقوله فهو له أى فهو أحق بما سبق إليه من غيره يقدم منه بكفايته فإن زاد أزعج هذا ما قرره جمع شارحون ومن وقف على سبب الحديث وتأمله علم أن المراد إنما هو إحياء الموات ولذلك اقتصر عليه الإمام البيهقي فذكره غيره غفلة واسترسال مع ظاهر اللفظ (د) في الخراج (والضياء) المقدسى (عن أم جندب) كذا رأيت في مسودة المؤلف بخطه من غير زيادة ولا نقصان وأم جندب غفارية وأردية وظفرية فكان ينبغي التمييز ثم أن الذي في أبي داود إنما هو عن أم جندب بنت ثيملة عن أمها سودة بنت جابر عن أمها عقيلة بنت أسمر عن أبيها أسمر بن مضر بن الطائي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهكذا هو في الإصابة بخط الحافظ ابن حجر عازيا لأبي داود . وقال إسناده جيد وسبقه إلى ذلك ابن الأثير وغيره فذهل المصنف عن ذلك كله قال البغوى لا أعلم بهذا الاسناد غير هذا الحديث . وقال ابن السكن ليس لاسمر إلا هذا الحديث الواحد .

(من ستر) أى غطى (على مؤمن عورة) في بدنه أو عرضه أو ماله حسية أو معنوية ولو بنحو إغاثته على ستر دينه

٨٧٤١ - من ستر أخاه المسلم في الدنيا فلم يفضحه سره الله يوم القيامة - (حم) عن رجل - (ص)
٨٧٤٢ - من سره أن يكون أقوى الناس فليستوكل على الله - ابن أبي الدنيا في التوكل عن ابن عباس (ح)

(فكأنما أحيا ميتا) قيل ولعل وجهه أن مكشوف العورة يشبه الميت في كشف العورة وعدم الحركة فكما أن الميت يسر أهله بعود الحياة إليه فكذا من كانت عورته مكشوفة فسترت ؛ ففيه تشبيه بديع واستعارة تبعية اه . ولا يخفى تسكفه ؛ ثم هذا فيمن لم يعرف بأذى الناس ولم يتجاهر بالفساد ولا اندب رفقه لاجا كم مالم يخف فتنة لأن الستري يقويه على فعله وكذا يقال في الخبر الآتي وإلى ذلك أشار حجة الاسلام حيث قال إنما يرجوه عبد مؤمن يستر على الناس عوراتهم واحتمل في حق نفسه تقصيرهم ولم يحرك لسانه بذكر مساوئهم ولم يذكرهم في غيبتهم بما يكرهونه لوسمعه فلهذا أجدر بأن يجازى بمثله في القيامة ومحله أيضا في ذنب مضى وانقضى أما المتلبس به فتجب المبادرة بمنعه منه بنفسه أو بغيره كالحاكم حيث لم يخف مفسدة به أو بغيره من كل معصوم وليس في الحديث ما يقتضي ترك الانكار عليه فيما بينه وبينه أيضا ﴿ تنبيه ﴾ إظهار السر كإظهار العورة فكما يحرم كشفها يحرم إفشاؤها وكتمان الأسرار قد تطابق على الأمر به الملل وقد قالوا صدور الأحرار قبور الأسرار . وقيل قلب الاحق في فيه ولسان العاقل في قلبه : وقيل لبعضهم كيف أنت في كتم السر قال أستره وأستراني أستره (طب والضياء) المقدسي (عن شهاب) ورواه الطبراني في الأوسط عن مسلمة بن مخلد قال رجاء بن حيوة سمعت مسلمة بن مخلد يقول بيننا أنا على مصر فأتى البواب فقال إن أعرايا بالباب يستأذن فقلت من أنت قال جابر بن عبد الله فأشرفت عليه فقلت أنزل إليك أو تصعد قال لا تنزل ولا أصعد حديث بلغني أنك ترويه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ستر المؤمن جئت أسمعه قلت سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقول فذكره لكنه قال فكأنما أحيا مومودة فضرب بعيره راجعا .

(من ستر أخاه المسلم في الدنيا) في قبيح فعله وقوله (فلم يفضحه) بأن اطلع منه على ما يشينه في دينه أو عرضه أو ماله وأهله فلم يتكلم ولم يكشفه بالتحدث ولم يرفعه إلحا كم بالشرط المار (ستره الله يوم القيامة) أى لم يفضحه علي رؤس الخلائق باظهار عيوبه وذنوبه بل يسهل حسابه ويترك عقابه لأن الله حي كريم وستر العورة من الحياء والكرم ففيه تخلق بخلق الله والله يحب التخلق بأخلاقه ؛ ودعى عثمان إلى قوم على رية فانطلق ليأخذهم فتفرقوا فلم يدركهم فأعق رقبة شكر الله تعالى أن لا يكون جرى علي يديه خزي مسلم (حم عن رجل) من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقضية تصرف المصنف أن إذا ما لم يخرج في أحد الصحيحين وليس كذلك بل هو في البخاري في المظالم والاكرام ومسلم في الأدب ولفظهما من ستر مسلما ستره الله يوم القيامة ولفظ البخاري من ستر علي مسلم الخ فليس فيما آثره إلا زيادة قوله في الدنيا وهو صفة كاشفة فليس بعذر في العدول عما في الصحيحين عندهم ومن رواه أيضا من الستة الترمذي في الحدود عن أبي هريرة مرفوعا بلفظ ستره الله في الدنيا والآخرة وكذا أبو داود والنسائي في الرجم فضرب المؤلف عن ذلك كله صفحا وانتصاره علي أحمد غير جيد على أن فيه عند أحمد مع كون صحايه مجهولا مسلم بن أبي الدبال عن أبي سنان المدني قال الهيثمي ولم أعرفهما وبقية رجاله ثقات

(من سره) أى أفرحه والفرح كيفية نفسانية تحصل من حركة الروح التي هي القلب إلى خارج قليلا قليلا (أن يكون أقوى) في رواية أكرم (الناس) في جميع أمورهم وسائر حركاته وسكناته (فليستوكل على الله) لأنه إذا قوى توكله قوى قلبه وذهبت مخافته ولم يبال بأحد ومن يتوكل على الله فهو حسبه، وكفى به حسيبا ه ليس الله بكاف عبده ، وليس في الحديث ما يقتضي ترك الاكتساب بل يكتسب مفوضا مسلما متوكلا علي الكريم الوهاب معتمدا عليه طالبا منه غير ملاحظ لتسبب معتقدا أنه لا يعطى ويمنع إلا الله فلا يركن إلى سواه ولا يعتمد بقلبه على غيره قال الغزالي طالب

٨٧٤٣ - مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَسْتَجِيبَ اللَّهُ لَهُ عِنْدَ الشَّدَائِدِ وَالْكَرْبِ فَلْيُكْثِرِ الدُّعَاءَ فِي الرَّخَاءِ - (ت ك)
عن أبي هريرة - (ح)

٨٧٤٤ - مَنْ سَرَّهُ أَنْ يُحِبَّ اللَّهُ وَرَسُولَهُ فَلْيَقْرَأْ فِي الْمَصْحَفِ - (حل هب) عن ابن مسعود - (ض)

الكفاية من غيره هو التارك للتوكل وهو المكذب بهذه الآية فإن سؤاله في معرض الاستنطاق بالحق ولما أحكم أبناء الآخرة هذه الخصلة وأعطوها حقها تفرغوا للعبادة وتمكنوا من التفرد من الخلق والسياسة واقتحام الفيافي واستيطان الجبال والشعاب فصاروا أقوىاء العباد ورجال الدين وأحرار الناس وملوك الأرض بالحقيقة يسرون حيث شاءوا وينزلون حيث أرادوا لا عائق لهم ولا حاجز دونهم وكل الأما كن لهم واحد وكل الأزمان عندهم واحد قال الخواص ولو أن رجلا توكل على الله بصدق نية لاحتاج إليه الأمراء ومن دونهم، وكيف يحتاج ومولاه الغني الجيد؟ (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في) كتاب (التوكل عن ابن عباس) رمز لحسنه ورواه بهذا اللفظ الحاكم والبيهقي وأبو يعلى ولا يخفى وعبد بن حميد والطبراني وأبو نعيم كلهم من طريق هشام بن زياد بن أبي المقدم عن محمد القرطبي عن ابن عباس قال البيهقي في الزهد تكلموا في هشام بسبب هذا الحديث

(من سره) من السرور وهو انشراح الصدر بلذة فيها طمأنينة النفس عاجلا وذلك في الحقيقة إنما يكون إذا لم يخف زواله ولا يكون إلا فيما يتعلق بالأمور الآخروية قال :

أشد الغم عندى في سرور تيقن عنده صاحبه ارتحالا

(أن يستجيب الله له عند الشدائد والكرب) بضم الكاف وفتح الراء جمع كربة وهي غم يأخذ بالنفس لشدة (فليكثر الدعاء في الرخاء) أى في حال الرفاهية والامن والعافية لأن من شيمة المؤمن الشاكر الحازم أن يريش السهم قبل الرمي ويلتجئ إلى الله قبل الاضطرار بخلاف الكافر الشقي والمؤمن الغني وإذا مس الإنسان ضرر دعا به منيبا إليه ثم إذا خوله نعمة منه نسي ما كان يدعو إليه من قبل وجعل لله أندادا فتعين على من يريد النجاة من ورطات الشدائد والغوم أن لا يغفل بقلبه ولسانه عن التوجه إلى حضرة الحق تقدس بالحد والابتهاال إليه والثناء عليه إذ المراد بالدعاء في الرخاء كما قاله الإمام الخليمي دعاء الثناء والشكر والاعتراف باليمن وسؤال التوفيق والمعونة والتأييد والاستغفار لعوارض التقصير فإن العبد وإن جهده لم يوف ما عليه من حقوق الله تباركها ومن غفل عن ذلك ولم يلاحظه في زمن صحته وفراغه وأمنه كان صدق عليه قوله تعالى فإذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم إلى البر إذا هم يشركون، (ت ك عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح وقره الذهبي

(من سره أن يحب الله ورسوله) أى من سره أن يزداد من محبة الله ورسوله (فليقرأ القرآن نظرا) في المصحف وهذا بناء على ما هو المتبادر أن فاعل يحب العبد وقال بعض موالى الروم فاعل يحب لفظ الجلالة للرسول أى من سره أن يحبه الله ورسوله الخ وذلك لأن في القراءة نظر زيادة ملاحظة للذات والصفات فيحصل من ذلك زيادة ارتباط توجب زيادة المحبة وكان بعض مشايخ الصوفية إذا سلك مريداً أشغله بذكر الجلالة وكتبها له في كفه وأمره بالنظر إليها حال الذكر قالوا هذا أول شيء يرفع كما قاله عبادة بن الصامت ويبقى بعده على اللسان حجة، فيتهاون الناس فيه حتى نذهب بذهاب حملته ثم تقوم الساعة على شرار الناس وليس فيهم من يقول الله الله (حل هب عن ابن مسعود) ظاهر صنيع المصنف أن يخرج به البيهقي خروجه وسكت عليه والأمر بخلافه فإنه إنما ذكره مقرونا ببيان حاله فقال عقبه هكذا يروى هذا الإسناد مرفوعا وهو منكر تفرد به أبو سهل الحسن بن مالك عن شعبة اه وفيه الحر بن مالك العنبري قال في الميزان أتى بخبر باطل ثم ساق هذا الخبر وقال إنما اتخذت المصاحف بعد النبي صلى الله عليه وسلم قال في اللسان وهذا التعليل ضعيف ففي الصحيحين نهى أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو وما المانع أن يكون الله أطلع نبيه صلى الله عليه وسلم على أن صحبه يتخذون المصاحف؟ لكن الحر مجهول الحال .

٨٧٤٥ - من سره أن يجد حلاوة الإيمان فليحب المرء لا يحب إلا لله - (حم ك) عن أبي هريرة (ص)

٨٧٤٦ - من سره أن يسلم فليزِم الصمت - (هب) عن أنس

٨٧٤٧ - من سره أن ينظر إلى سيد شباب أهل الجنة فلينظر إلى الحسن - (ع) عن جابر - (ص)

٨٧٤٨ - من سره أن ينظر إلى تواضع عيسى فلينظر إلى أبي ذر - (ع) عن أبي هريرة - (ح)

(من سره أن يجد حلاوة) وفي رواية لأبي نعيم طعم (الإيمان) استعمار الحلاوة المحسوسة للكمالات الإيمانية العقلية بقرينة إضافتها إلى الإيمان بجامع الالتذاذ بكل منهما (فليحب المرء لا يحب) لشي (إلا لله) أي لا يحب إلا لأجل الله لا لغرض آخر كما أحسان وإنما قال حلاوة الإيمان لأن أصل الإيمان الذي هو التصديق لا يتوقف على تلك المحبة والمراد الحب العقلي الذي هو موجب إثبات ما يقتضيه العقل ورجحانه وإن كان على خلاف الهوى كحب المريض للدواء لا الحب الطبيعي إذ لا يكلف الله إلا وسعها (حم ك) من حديث شعبة عن أبي باح (عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح واحتج مسلم بأبي بلع قال الذهبي قلت لم لا يحتج به وقد وثق وقال البخاري فيه نظر اه وقال الحافظ العراقي في أماليه حديث أحمد صحيح وهو من غير طريق الحاكم.

(من سره أن يسلم) من السلامة لا من الإسلام أي من سره أن يسلم في الدنيا من أذى الخلق وفي الآخرة من عقاب الحق (فليزِم الصمت) عما لا يعنيه ولا منفعة فيه ليسلم من الزلل ويقل حسابه لأن خطر اللسان عظيم وآفاته كثيرة وسلامة اللسان حلاوة في القلب وعليها بواعث من الطبع والشيطان وليس يسلم من ذلك كله إلا بتقييده بلباس الشرع؛ قال الغزالي ومن آفات اللسان الخطأ والكذب والنميمة والغيبة والرياء والنفاق والفحش والمراء وتزكية النفس والتخصومة والفضول والخوض في الباطل والتعريف في الزيادة والنقص وإيذاء الخلق وهتك العورات وغير ذلك (هب) وكذا أبو الشيخ وابن أبي الدنيا (عن أنس) قال الزين العراقي كالمندري إسناد ضعيف وذلك لأن فيه محمد بن إسماعيل بن أبي فديك قال ابن أبي فديك قال ابن سعد ليس بحجة وقال الهيثمي فيه عثمان بن عبد الرحمن الوقاصي وهو متروك وقال الذهبي في الضعفاء تركوه وفي الميزان عن الأزدی عمر الوقاصي منكر الحديث وعن أبي حاتم مجهول وله حديث باطل وساق هذا الخبر.

(من سره أن ينظر إلى سيد شباب أهل الجنة فلينظر إلى الحسن) بن علي أحد الريحانيين فإنه سيدهم وأهل الجنة كلهم شباب كما دل عليه خبر أهل الجنة جرد مرد لا يفنى شبابهم ولا يصح إضافة الشباب إليهم إلا بجعل الإضافة للبيان كقوله تعالى «من بهيمة الأنعام» وفي رواية الحسين بدل الحسن (ع عن جابر) بن عبد الله رمز المصنف لصحته وليس بمسلم فقيه الربيع بن سعد الجعفي قال في الميزان كوفي لا يكاد يعرف ثم أورده هذا الخبر مما أخرجه أبو يعلى وابن حبان (من سره أن ينظر إلى تواضع عيسى) ابن مريم (فلينظر إلى أبي ذر) الغفاري فإنه في مزيد التواضع وابن الجانب وخفض الجناح وكف النفس عن الشهوات يقرب من عيسى الذي كان في ذلك على غاية الكمال ونهاية التمام وفي رواية لابن عساكر أن أبا ذر يباري عيسى ابن مريم في عبادته؛ أخرج أيضا أن جبريل كان عند النبي صلى الله عليه وسلم فأقبل أبو ذر فقال هذا أبو ذر قال وتعرفه قال هو في أهل السماء أعرف منه في أهل الأرض؛ وأفادت هذه الأحاديث أن أبا ذر تواضعه حقيق لا يمازجه رياء ولا يشوبه سفه وأنه عند الله سبحانه وتعالى بحال الرضا تشبيهه بروح الله الذي حاز قصب السبق في إظهار المسكنة والافتقار الواحد القهار (ع عن أبي هريرة) رمز لحسنه ورواه أحمد بلفظ من أحب أن ينظر إلى تواضع عيسى ابن مريم إلى ربه وصدقه وجده فلينظر إلى أبي ذر قال الهيثمي: رجاله وثقوا والبراز عن أبي مسعود بلفظ: من سره أن ينظر إلى شبيه عيسى خلقا وخلقاً فلينظر إلى

٨٧٤٩ - من سره أن يتزوج امرأة من أهل الجنة فليزوج أم أيمن - ابن سعد عن سفيان بن عتبة مرسل - (ض)

٨٧٥٠ - من سره أن ينظر إلى امرأة من الحور العين فليُنظر إلى أم رومان - ابن سعد عن القاسم ابن محمد مرسل - (ض)

٨٧٥١ - من سرته حسنته وسأته سيئته فهو مؤمن - (طب) عن أبي موسى - (ح)

أبي ذر قال الهيثمي : رجاله ثقات

(من سره أن يتزوج امرأة من أهل الجنة فليزوج) السيدة الفاضلة الجليلة حاضنة المصطفى صلى الله عليه وسلم (أم أيمن) بركة الحبشية كان ورثها من أبيه وزوجها من زيد بن حارثة فولدت له أسامة وهي التي دخل عليها أبو بكر وعمر بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم وهي تبكي فقالا مايكليك فما عند الله خير لنيه قالت إني لأعلم ذلك وإنما أبكي لانقطاع خبر السماء فهيجتهما على البكاء فبكيا ، وهذا الحديث يلحق أم أيمن بالعشرة المبشرة بالجنة فإنه كما شهد لهم بها شهد لها بها فصار دخولها إياها مقطوعا به ، والمراد بالعموم في قوله من سره أن يتزوج الخ ترغيب المؤمنين في أن يتزوجوا واحد منهم فإن مات عنها أو فارقتها تزوجها غيره وهكذا محبة فيها لكونها من أهل الجنة فإذا مات يكون معها في الجنة لأن المرء مع من أحب (ابن سعد) في الطبقات (عن سفيان بن عتبة مرسل) هو أخو قبيصة الكوفي قال الذهبي صدوق

(من سره أن ينظر إلى امرأة) أي يتأملها بعين بصيرته لا يبصره فإنه إلى الاجتنبية حرام أو أن ذلك قبل نزول الحجاب أو وهي ملتفة بإزارها أو المخاطب بذلك جماعة النسوة والمحارم فلا يقال النظر إلى الاجتنبية حرام (من الحور العين) أي إلى امرأة كأنها من الحور من حيث الكمال والجمال وكونها من أهل الجنة (فليُنظر إلى أم رومان) بنت عامر بن عويمر السكنانية على ما في التجريد أو بنت سبع بن دهمان على ما في الفردوس وهي زوج أبي بكر الصديق وأم عائشة وعبد الرحمن صحابة كيرة الشأن واسمها زينب وقيل دعد ، وزعم الواقدي ومن تبعه أنها ماتت في حياة المصطفى صلى الله عليه وسلم سنة سبع أو أربع أو خمس ونزل المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم قبرها واستغفر لها وجزم به الذهبي في التجريد لكن قال ابن حجر الصحيح أنها عاشت بعده وبكوها زوجة الصديق يعلم بخط بعض موالى الروم حيث قال في محل إشكال النظر إليها قال في الفردوس وهي بنت سبع بن دهمان زوج أبي بكر أم عائشة (ابن سعد) في طبقاته (عن القاسم بن محمد مرسل) قضية تصرف المصنف أنه لم يقف عليه مسندا لأحد وهو ذهول فقد خرج أبو نعيم والديلي من حديث أم سلمة قالت لما دفنت أم رومان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سره الخ وعلى هذا فأم رومان ماتت في زمن المصطفى صلى الله عليه وسلم

(من سرته حسنته) لكونه راجيا ثوابها موقنا بنفعها (وسأته سيئته فهو مؤمن) أي كامل الإيمان لأن من لا يرى للحسنة فائدة ولا للمعصية آفة فذلك يكون من استحكام الغفلة على قلبه فأيمانه ناقص بل ذلك يدل على استهاته بالدين فإنه يهون عظميا ويغفل عما لا يغفل الله عنه والمؤمن يرى ذنبه كالجلجل العظيم والكافر يراه كذباب مر على أنفه فالمؤمن البالغ الإيمان يتدم على خطيئته يأخذه القلق كاللديع لإبقائه بخير الآخرة وشرها بخلاف غير الكامل فإنه لا يزعج لذلك لتمام الظلمة في صدره وعلى قلبه فيحجبه عن ذلك ، ولهذا قال ابن مسعود فيما خرجته الحكيم الترمذي بأن المؤمن إذا أذنب فكأنه تحت صخرة يخاف أن تقع عليه فتقتله والمنافق ذنبه كذباب مر على أنفه فعلامه المؤمن أن توجهه المعصية حتى يسهر ليله فيما حل بقلبه من وجع الذنب ويقع في العويل كالذي فارق محبوبه من الخلق بموت أو

٨٧٥٢ - مَنْ سَعَى بِالنَّاسِ فَهُوَ لَغَيْرِ رُشْدِهِ ، أَوْ فِيهِ شَيْءٌ مِنْهُ - (ك) عَنْ أَبِي مُوسَى - (ص)
 ٨٧٥٣ - مَنْ سَكَنَ الْبَادِيَةَ جَفَا ، وَمَنْ أَتَبَعَ الصَّيْدَ غَفَلَ ، وَمَنْ أَتَى السُّلْطَانَ افْتَنَنَ - (ح م ٣) عَنْ
 ابن عباس - (ح)

غيره فيفجع لفراقه فيقع في النحيب فالؤمن الكامل إذا أذنب يحل به أكثر من المصائب لحجبه عن ربه ومن أشفق من ذنوبه فكان علي غاية الحذر منها لا يرجو آخرها سوى ربه فهو يقبل على الله وهو الذي أراده الله من عباده ليتوب عليهم ويحزل ثوابهم ، نعم السرور بالحسنة مقيد في أخبار آخر بأن شرطه ألا ينتهي إلى العجب بها فيسر بما يرى من طاعته فيطمئن إلى أفعاله فيكون قد انصرف عن الله إلى نفسه العاجزة الحقيرة الضعيفة الأمارة اللوامة فيهلك ، ولهذا قال بعض العارفين: ذنب يوصل العباد إلى الله تعالى خير من عبادة تصرفه عنه وخطيئة تفرقه إلى الله خير من طاعة تغنيه عن الله (تممة) قال الراغب : من لا يخوفه الهجاء ولا يسره الثناء لا يردعه عن سوء الفعل إلا سوط أو سيف وقيل من لم يردعه الذم عن سيئة ولم يستدعه المدح إلى حسنة فهو جمد أو بهيمة وليس الثناء في نفسه بمحمود ولا مذموم وإنما يحمده ويذمه بحسب المقاصد (طب عن أبي موسى) رمز المصنف لحسنه وليس كما قال ، فقد قال الهيثمي فيه موسى بن عتيق وهو الك في الضعيف نعم رواه الطبراني عن أبي أمامة باللفظ المذكور قال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح اه فعُدول المصنف عن الطرق الصحيحة واقتصاره على الضعيفة من سوء التصرف ثم ظاهر صنيعه أيضا أن ذا لم يخرج في أحد دواوين الإسلام الستة وإلا لما عدل عنه وهو ذهول فقد خرج النسائي في الكبرى باللفظ المزبور عن عمر فساق باسناده إلى جابر بن سمرة أن عمر خطب الناس فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سرته إلى آخر ما هنا قال الحافظ العراقي في أماليه صحيح على شرط الشيخين وأخرجه أحمد في المستند بلفظ من ساءته سيئته وسرته حسنته فهو مؤمن قال أعني العراقي حديث صحيح اه

(من سعى بالناس) أى وشى بهم إلى سلطان أو جائر ليؤذيهم وفي تعبيره بالناس إشعار بأن الكلام فيمن دأبه ذلك وعادته (فهو لغير رشده أو فيه شيء منه) أى من غير الرشد لأن العاقل الرشيد الكامل السعيد لا يتسبب إلى إيذائه الناس بلا سبب قال بعض الحنفية وإذا كان الساعي عادته السعي وإضاعة أموال الناس فعليه الضمان وإلا فلا قال الراغب والرشد عناية إلهية تعين الإنسان عند توجهه في أموره فتقويه على ما فيه صلاحه وتفرقه عما فيه فساده وأكثر ما يكون ذلك من الباطن نحو قوله تعالى (ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبل وكنا به عالمين) وكثيرا ما يكون ذلك بتقوية العزم أو بفسخه (ك عن أبي موسى) الأشعري قال الحاكم له أسانيد هذا أمثلها وتلقبه الحافظ العراقي بأن فيه سهل بن عطية قال فيه ابن طاهر في التذكرة منكر الرواية قال والحديث لا أصل له

(من سكن البادية جفا) أى غلظ قلبه وقسا فلا يرق لمعروف كبير وصلة رحم ليمده عن العلماء وقلة اختلاطه بالفضلاء فصار طبع الوحش قال القاضي وأصل التركيب للنبي عن الشيء (ومن اتبع الصيد غفل) لحرصه الملهي عن الترحم والرفقة أو لأنه إذا اهتم به غفل عن مصالحه أو لشبهه بالسباع وانجذابه عن الرفقة قال الحافظ بن حجر يكره ملازمة الصيد والإكثار منه لأنه قد يشغل عن بعض الواجبات وكثير من المندوبات ودليله هذا الحديث وقال ابن المنير الاشتغال بالصيد لمن عيشه به مشروع ولمن عرض له وعيشه بغيره مباح وأما التصيد لمجرد اللهو فهو محل النهي (ومن أتى السلطان افتنن) لأنه إن وافقه في مرامه فقد خاطر بدينه وإن خالفه فقد خاطر بروحه ولأنه يرى سعة الدنيا فيحتقر نعمة الله عليه وربما استخدمه فلا يسلم من الإثم في الدنيا والعقوبة في العقبى (تنبيه) قال ابن تيمية فيه أن سكنى الحاضرة يقتضى من كمال الإنسان في رقة القلب وغيرها ما لا تقتضيه سكنى البادية فهذا الأصل موجب كون جنس الحاضرة أفضل من جنس البادية وقد يتخلف المقتضى لمانع (حم ٣ عن ابن عباس) فيه من طريق الأربعة

٨٧٥٤ - مَنْ سَلَ سَيْفَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَدْ بَايَعَ اللَّهَ - ابن مردويه عن أبي هريرة - (ض)

٨٧٥٥ - مَنْ سَلَ عَلَيْنَا السَّيْفَ فَلَيْسَ مِنَّا - (حم م) عن سلمة بن الأكوع - (صح)

٨٧٥٦ - مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ - (ت) عن أبي هريرة - (ح)

أبو موسى لا يعرف البتة قال ابن القطان وقول الدولابي أبو موسى التيمي لا يخرججه عن الجهالة وقال الكراييسي حديثه ليس بالقائم وقول الترمذي حسن مبنى على رأى من لا يبغي على الإسلام مزيداً ، نعم له عند البرار سند حسن (من سل سيفه) فقاتل به الكفار (في سبيل الله) امتثالاً لقوله تعالى وفاقتلوا المشركين ، وغيره من الآيات (فقد بايع الله) إما من البيع لقوله تعالى وإن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ، وإما من البيعة لقوله تعالى وإن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله ، والمعنى على كلا التقديرين من حارب الكفار لإعلاء كلمة الله فقد بذل نفسه التي هي أحب الأشياء إليه ولا أحد أنفس من بذل نفسه ماعنده فيكون في أرفع منازل الجنان وناهيك بذلك فضلاً وورد في غير ما خبر أن الله يباهي بسيف الغازي وسلاحه قال في المطامح وإذا باهى الله بعبد لم يعذبه أبداً وخص السيف بالذكر لأن استعماله في القتال أغلب لا لأخراج غيره فكل من جاهد الكفار بقوس أو رمح أو حجر أو غير ذلك كذلك (ابن مردويه) في التفسير (عن أبي هريرة)

(من سل علينا السيف) أى أخرجه من غمده لإضرارنا (فليس منا) حقيقة إن استحلت ذلك وإلا فعناه ليس من العاملين على طريقتنا المتبعين لأرشادنا لدلالة الشقاق على النفاق وخرج بقوله علينا حمله لنا لنحو حراسة أو دفع عدو (حم م) في الإيمان (عن سلمة بن الأكوع) قالوا تفرد به مسلم

(من سلك طريقاً) حسية أو معنوية ونكره ليتناول أنواع الطريق الموصلة إلى تحصيل أنواع العلوم الدينية (يلتمس) حال أوصفه أى يطلب فاستعاره اللبس وهي رواية (فيه) أى في غايته وأوسيه وإرادة الحقيقة في غاية البعد للندرة (علماً) نكره ليشمل كل علم وآلته ويتدرج في ما قل وكثر وتقيده بقصد وجه الله به لا حاجة إليه لاشتراطه في كل عبادة لكن يعتذر لقائله هنا بأن تطرق الرياء للعلم أكثر فاحتج للتنبيه على الإخلاص وظاهر قوله يلمس أنه لا يشترط في حصول الجزاء الموعود به حصوله فيحصل إذا بذل الجهد بذية صادقة وإن لم يحصل شيئاً لنحو بلاد (سهل الله له به) أى بسببه (طريقاً) في الآخرة أو في الدنيا بأن يوفقه للعمل الصالح (إلى الجنة) أى إلى السلوك المفهوم من سلك ذكره بعضهم وقال الطيبي الضمير في به عائد إلى من والباء للتعدي أى يوفقه أن يسلك طريق الجنة قال ويجوز رجوع الضمير إلى العلم والباء سببية والعائد إلى من محذوف والمعنى سهل الله له بسبب العلم طريقاً من طرق الجنة وذلك لأن العلم إنما يحصل بتعب ونصب وأفضل الأعمال أحزمها فمن تحمل المشقة في طلبه سهلت له سبل الجنة سيما إن حصل المطلوب قال ابن جماعة والأظهر أن المراد أنه يجازيه يوم القيامة بأن يسلك به طريقاً لا صعوبة له فيه ولا هول إلى أن يدخله الجنة سالماً ؛ فأبان أن العلم ساعد السعادة وأس السيادة والمرقاة إلى النجاة في الآخرة والمقوم لأخلاق النفوس الباطنة والظاهرة فهو نعم الدليل والمرشد إلى سواء السبيل وتقديم الظرفين للاختصاص لأن تسهيل طريق الجنة خاص بالله وغيره في مقابلته كالأعدم لأنه في حقه غير مفيد وكذا بالنسبة لسببه فإن غير هذا السبب من أسباب التسهيل كالأعدم لأنه أقوى الأسباب المسهلة وفيه حجة باهرة على شرف العلم وأهله في الدنيا والآخرة لكن الكلام في العلم النافع لأنه الذى يترتب عليه الجزاء المذكور كما تقرر (ت) في العلم (عن أبي هريرة) رمز لحسنه وقضية صنيع المؤلف أن هذا بما لم يخرج في أحد الصحيحين وإلا لما عدل للترمذي مقتصراً وهو عجب من هذا الإمام المطالع فقد أخرجه مسلم بلفظه إلا أنه قال بدل يلمس يطلب وما أراه إلا ذهل عنه

٨٧٥٧ - مَنْ سَلَّمَ عَلَى قَوْمٍ فَقَدْ فَضَّلَهُمْ بِعَشْرِ حَسَنَاتٍ ، وَإِنْ رَدُّوا عَلَيْهِ - (عد) عن رجل - (ض)

٥٧٥٨ - مَنْ سَمِعَ الْمُؤَذِّنَ فَقَالَ مِثْلَ مَا يَقُولُ فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ - (طب) عن معاوية - (ح)

٨٧٥٩ - مَنْ سَمِعَ سَمْعَ اللَّهِ بِهِ ، وَمَنْ رَأَى رَأَى اللَّهِ بِهِ - (حم م) عن ابن عباس - (صح)

(من سلم على قوم) أى بدأهم بالسalam بدلالة السياق (فقد فضله) أى زاد عليهم فى الفضل (بعشر حسنات) لأنه ذكرهم بالسalam وأرشدهم إلى ما شرع لإظهار الأمان بين الأنام وأولى الناس بالله ورسوله من بدأهم بالسalam كما فى حديث آخر وفيه أن ابتداء السلام وإن كان سنة أفضل من رده وإن كان واجبا وزاد قوله (وإن ردوا عليه) أى رده عليه كل منهم إشارة إلى أن ما أتى به وحده أفضل من رد الجماعة أجمعين فإذا كانوا ثلاثة فردوا كلهم كان ما أتى به وحده يفضل على ما أتى به الكل بعشر حسنات وبهذا التقرير علم أن قول بعض موالى الروم قوله وإن ردوا عليه يشعر بأن رده السلام ليس بواجب وليس كذلك فلا بد من التأمل من قبيل الباطل كما لا يخفى على اللبيب الفاضل وقوله بقى فى الحديث شئ وهو أن رد السلام من الأفعال الحسنة كالسلام فمن رده يحصل للمسلم فيلزم تساويهما فى حصول عشر حسنات فكيف قوله من سلم على قوم فقد فضله بعشر حسنات وإن ردوا عليه فلا بد عن دفعه من الغبار انتهى من قبيل الهذيان كما لا يخفى على أهل هذا الشأن (عد) من حديث رجاء بن وداع الراسي عن غالب عن الحسن (عن رجل) قال غالب بينما نحن جلوس مع الحسن إذ جاء أعرابي بصوت له جهورى كأنه من رجال شنوءة فقال السلام عليكم حدثني أبى عن جدى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره قال ابن عدى لم يحضرنى له غير هذا الحديث وضعفه

(من سمع المؤذن) وفي رواية لأبى نعيم النداء بدل المؤذن (فقال مثل ما يقول) أى أجابه بمثل قوله إلا فى الحيعلتين والتثويب كاسبق (فله مثل أجره) أى فله أجر كما للمؤذن أجر ولا يلزم منه تساويهما فى الكم والكيف كما مر نظيره غير مرة (طب عن معاوية) الخليفة رمز لحسنه قال الهيثمى هو من رواية إسماعيل بن عياش عن الحجازيين وهو ضعيف فيهم وقال المنذرى مثته حسن وشواهد كثيرة

(من سمع) بالتشديد أى من نزه بعلمه وشهر ليراه الناس ويمدحوه (سمع الله به) أى شهره بين أهل العرصات وفضحه على رموس الأشهد وإنما سمي فعل المراتى سمعة ورياء لأنه بفعله ليسمع به ذكره القاضى وذكر نحوه البيضاوى وقال الثوروى معنى هذا الحديث من رأى بعلمه وسمعه للناس ليكرمه ويعظموه فقد سمع الله به الناس وفضحه يوم القيامة لكونه فعله رياء وسمعة لا لأجل الله وقيل معناه من سمع بعيوب الناس أظهر الله عيوبه وقيل أسمعته المكروه وقيل أراه ثواب ذلك ولا يعطيه إياه ليكون حسرة عليه اه قال بعض موالى الروم وكل من هؤلاء القائلين خلط المستلثين فى الحديث فالظاهر أنه لا كذلك وأن قوله من سمع سمع الله به مخصوص بالقول وقوله من رأى رأى الله به بالفعل وعليه فعنى الأول من أمر الناس بالمعروف ونهاهم عن المنكر فإما أن يأمر نفسه بما أمر الناس به أولا فإن كان الأول سمع الله به الناس بالخير يوم القيامة أى يعطى ثوابه ويدخله الجنة وإن كان الثانى سمع الله به الناس بالشر أى يظهر فضيخته يوم القيامة ويدخله النار إن لم يعف عنه ومعنى الثانى من فعل فعلا حسنا وأراد الناس فإما أن تكون إرادته إياهم بنية خالصة بأن يرغبهم فى ذلك الفعل الحسن ليحوزوا ثوابه أو ليكرمه ويعظموه فإن كان الأول أئيب عليه أو الثانى اقتضع يوم القيامة وحاصل المعنى أن من سمع سمع الله به إن خيرا غير وإن شرا فشر ومن رأى رأى الله به إن خيرا غير وإن شرا فشر ويدل عليه إطلاق الأفعال فى الحديث مع ترك المفعول لكن يعكر عليه أن الرياء والسمعة مشهوران فى الشر فقط (ومن رأى) بعمله والرياء إظهار العبادة بقصد رؤية الناس لها فيحمدوا صاحبها (رأى الله به) أى بلغ مسامع خلقه أنه مرأ وأشهره بذلك بين خلقه وقرع به أسماعهم ليشتهر بأنه مرأ فيفتضح بين الناس ذكره القاضى

٨٧٦٠ - مَنْ سَمَّى الْمَدِينَةَ «يَثْرِبَ» فَلَيْسَتْغْفِرَ اللَّهُ، هِيَ طَابَةٌ، هِيَ طَابَةٌ - (حم) عن البراء - (صح)

٨٧٦١ - مَنْ سَهَا فِي صَلَاتِهِ فِي ثَلَاثٍ أَوْ أَرْبَعٍ فَلَيْتَمَ؛ فَإِنَّ الزِّيَادَةَ خَيْرٌ مِنَ النُّقْصَانِ - (ك) عن عبد الرحمن بن عوف - (ض)

٨٧٦٢ - مَنْ سَوَّدَ مَعَ قَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ، وَمَنْ رَوَعَ مُسْلِمًا لِرِضَا سُلْطَانٍ جِئَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَهُ (خط) عن أنس - (ح)

٨٧٦٣ - مَنْ شَابَ شَيْئَةً فِي الْإِسْلَامِ كَانَتْ لَهُ نُورًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (ت ن) عن كعب بن مرة

وقال الزنجشري السبعة أن يسمع الناس عمله ويتوهم به على سبيل الرياء يعني من نوه بعمله رياء وسمعة نوه الله بريائه وتسميعه وقرع به أسماع خلقه فتعارفوه وأشهروه بذلك فيفتضح اه قال ابن حجر ورد في عدة أحاديث التصريح بوقوع ذلك في الآخرة فهو المعتمد وفيه ندب إخفاء العمل الصالح قال ابن عبد السلام لكن يستثنى من يظهره ليقبض به أو لينتفع به ككتابة العلم فمن كان إماما يستن بعلمه عالما بما لله عليه قاهراً لشیطانة استوى ما ظهر من علمه وما خفي لصحة قصده والافضل في حق غيره الإخفاء مطلقاً (حم م) في آخر صحيحه (عن ابن عباس) قضية تصرف المصنف أن ذا ما تفرد به مسلم عن صاحبه وهو وهم فقد خرج به البخاري في الرقاق

(من سمي المدينة يثرب) بفتح فسكون كانت سميت به باسم من يسكنها أولاً (فليستغفر الله) أي فليطلب منه المغفرة لما وقع فيه من الإثم (هي طابة هي طابة) لأن اليثرب الفساد والتثريب التوبيخ والمواخذة بالذنب واللوم ولا يليق بها ذلك وظاهر أمره بالاستغفار أن تسميتها بذلك حرام لأن استغفارنا إنما هو عن خطيئة وهو ظاهر كلام جمع منهم الديميري قالوا وتسميتها في التنزيل حكاية لقول المناقبين أو من باب مخاطبة الناس بما يعرفونه اه والاكثر علي الكرامة ولا ينافي الكرامة ما في الصحيحين في حديث الهجرة فإذا هي المدينة يثرب وفي رواية لا أراها إلا يثرب لأن ذلك كان قبل النهي كاذ كره السهمودي تبعاً لأصحاب الجوهرى (حم عن البراء) بن عازب ورواه أيضاً أبو يعلى قال الهيثمي ورجاله ثقات اه وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وورده ابن حجر

(من سها في صلاته في ثلاث أو أربع فليتيم فان الزيادة خير من النقصان) أخذ به الشافعية فقالوا من شك عمل يتيقنه يأخذ بالآقل وقالت الحنفية إن كان الشك ليس عادة له وجب البناء على المتيقن وإن كثر الشك منه وجب العمل بما يقع عليه التحري للزوم الحرج بتقدير الإلزام فان لم يقع تحريمه على شيء بنى على الأقل (ك) في سجود السهو عن عمار بن مطر الرهاوي عن ابن ثوبان عن أبيه عن مكحول عن كريب عن ابن عباس (عن عبد الرحمن بن عوف) رفعه قال الحاكم صحيح وورده الذهبي فقال بل عمار تركوه

(من سود) بفتح السين وفتح الواو المشددة بضبطه أي من كثر سواد قوم بأن ساكهم وعاشرهم وناصرهم فهو منهم وإن لم يكن من قبيلتهم أو بلدهم (مع قوم فهو منهم ومن روع) بالتشديد بضبطه (مسلماً لرضا سلطان جئ به يوم القيامة معه) أي مقيداً مغلولاً مثله فيحشر معه ويدخل النار معه (خط عن أنس) بن مالك

(من شاب شئبة في الإسلام) وفي رواية في سبيل الله (كانت له نوراً يوم القيامة) أي يصير الشيب نفسه نوراً يمتدى به صاحبه ويسعى بين يديه في ظلمات الحشر إلى أن يدخله الجنة والشيب وإن لم يكن من كسب العبد لكنه إذا كان بسبب من نحو جهاد أو خوف من الله ينزل منزلة سعيه فيسكبه تنف الشيب من نحو لحية وشارب وعنفقة وحاجب وعذار للفاعل والمفعول به قال النووي ولو قيل يحرم لم يبعد (ت) في الجهاد (عن كعب بن مرة) الهزلي صحابي نزل الأردن رمز لحسنه قال رأى حججاً شئبة في لحية النبي صلى الله عليه وسلم فأهوى ليأخذها فأمسك النبي صلى الله عليه وسلم يده فذكره قال الترمذي حسن صحيح

- ٨٧٦٤ - مَنْ شَابَ شَيْبَةً فِي الْإِسْلَامِ كَانَتْ لَهُ نُورًا ، مَا لَمْ يَغْيِرْهَا - الحاكم في الكنى عز أم سليم - (ح)
 ٨٧٦٥ - مَنْ شَدَّدَ سُلْطَانَهُ بِمَعْصِيَةِ اللَّهِ أَوْ هَنَّ اللَّهُ كَيْدَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (حم) عن قيس بن سعد - (ح)
 ٨٧٥٦ - مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ لَمْ يَتُبْ مِنْهَا حُرِمَ فِي الْآخِرَةِ - (حم ق ن ه) عن ابن عمر - (ص)
 ٨٧٦٧ - مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ أَتَى عَطْشَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (حم) عن قيس بن سعد وابن عمرو - (ح)
 ٨٧٦٨ - مَنْ شَرِبَ خَمْرًا خَرَجَ نُورُ الْإِيمَانِ مِنْ جَوْفِهِ - (طس) عن أبي هريرة - (ض)

(من شاب شيبة في الاسلام كانت له نوراً) يوم القيامة (مالم يغيرها) بالسواد لا يغيره لورود الامر بالتغيير بالغير وفي رواية أحمد مالم يخضبها أو يتنفها وفي رواية لابي الشيخ من شاب شيبة في سبيل الله كانت له نوراً تضيء ما بين السماء والارض إلى يوم القيامة وفي الكبير والأوسط للطبراني من شاب شيبة في الاسلام كانت له نوراً يوم القيامة فقال له رجل فإن رجلاً لا يتنفون الشيب قال من شاء فلينف نور (الحاكم في) كتاب (الكنى) والالقب (عن أم سليم) بنت ملحان الانصارى سهلة أو رميلة أو مايكة رمز لحسنه .

(من شدد سلطانه بمعصية الله) أى قوى حجته وبرهانه بارتكاب محرم كأن أقام بينة زوراً أو نحوه مستعيناً ببعض الظلمة على خصمه (أو هن الله كيدته يوم القيامة) أى أضعف تدبيره وردة خاسئاً إذ السلطان الحجة والبرهان أو هو من السلاطة والشدة بالفتح الحجة يقال شد على القوم فى القتال شداً وشداداً أى حمل عليهم والمعنى من خرج على السلطان من البغاة وشق عصاه بمعصية الله أو هن الله كيدته وعليه فالباء فى بمعصية للملابسة حال من فاعل شدد أو معنى شدد قوى من الشدة بالكسر القوة والصلابة والمراد من قوى سلطانه أى إمامه الأعظم وأعانه على محرم كالظلم أضعفه الله فالباء بمعنى على أو فى للملابسة حال من المفعول وأقرب الاحتمالات أولها (حم عن قيس بن سعد) بن عبادة قال الهيثمى وفيه ابن لهيعة وبقية رجاله ثقات وقد رمز المؤلف لحسنه .

(من شرب الخمر فى الدنيا ثم لم يتب منها) أى من شربها حتى مات وفى كلمة ثم إشارة إلى أن تراخى التوبة لا يمنع قبولها مالم يفرغ (حرم منها) بضم الحاء وبالتخفيف وفى رواية مسلم حرمها (فى الآخرة) يعنى حرم دخول الجنة إن لم يعف عنه إذ ليس ثم إلاجنة أو نار والخمر من شراب الجنة فإذا لم يشربها فى الآخرة لا يدخلها لأن شربها مرتب على دخولها فكأنه قال من شربها لا يدخل الجنة أو المراد جزاؤه أن يحرم شربها فى الآخرة عقوبة له إن دخلها، كذا فى المنصد ورجح واعترض بأنه يتألم بذلك والالم العقوبة والجنة ليست بدارها، ورد بمنع تألمه لجواز نزع شهوتها منه واعترض بأنه إذا لم يتألم لا يكون منعها جزاء فلا يرتدع عنه فى الدنيا والحديث ورد لذلك ومنع بأنه إذا لم يتألم لا يلتذها أيضاً وكفى به جزاء (حم ق ن ه عن ابن عمر) بن الخطاب ولفظ رواية مسلم من شرب الخمر فى الدنيا فلم يتب منها حرمها فى الآخرة فلم يسقها وخرج بقوله لم يتب مالمو تاب فلا يدخل فى هذا الوعيد وفيه أن التوبة من الذنب مكفرة له وبه صرح الكتاب والسنة، قال القرطبي وهو مقطوع به فى الكفر أما غيره فهل هو مقطوع أو ظنون؟ قولان والذى أقوله أن من استقرأ الشريعة قرأنا وسنة علم القطع واليقين أن الله يقبل توبة الصادقين

(من شرب الخمر أتى عطشان يوم القيامة) وذلك لأن الخمر تدفع العطش فلما شربها مع تحريمها عليه فى الدنيا فقد استعجل ما يدفع العطش فبحرم منها يوم القيامة جزاء وفاقا ومن استعجل الشئ قبل أوانه عوقب بحرمانه فيألم من حسرة وندامة حيث باع أنهاراً من خمرة لذة للشاربين بشراب نجس مذهب للعقل مفسد للدنيا والدين وبقيته عند أحد من حديث قيس ألا كل مسكر حرام (حم) وكذا أبو يعلى (عن قيس بن سعد) بن عبادة (و) عن (ابن عمرو) ابن العاص رمز المصنف لحسنه قال الزين العراقى فيه من لم يسم وقال تليذه الهيثمى فيه من لم أعرفهم (من شرب خمرأ) مختاراً (خرج نور الإيمان من جوفه) فالخارج بعض نوره لا كاله ولنظر رواية الطبرانى

٨٧٦٩ - مَنْ شَرِبَ مُسْكِرًا مَا كَانَ لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ لَهُ صَلَاةَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا - (طب) عن السائب بن يزيد - (ح)

٨٧٧٠ - مَنْ شَرِبَ بَصَقَةً مِنْ خَمْرٍ فَأَجْلَدُوهُ ثَمَانِينَ - (طب) عن ابن عمرو - (ح)

أخرج الله نور الإيمان الخ (طس) من رواية أبي عثمان الطنبدي (عن أبي هريرة) قال الزين العراقي في شرح الترمذي إسناده ضعيف؛ وقال الهيثمي فيه من لم أعرفهم: وقال المنذرى ضعيف وبه يعرف مافي ربه المؤلف لحسنه (من شرب مسكرا ما كان) أى أى شيء كان سواء كان خمرًا وهو المتخذ من العنب أو نبيذا وهو المتخذ من غيره (لم يقبل الله له صلاة أربعين يوما) زاد أحد فان مات مات كافرا وهو المتخذ من العنب أو نبيذا وهو المتخذ من غيره لم تقبل فغيرها أولى وخص الأربعين لأن الخمر يبق في جوف الشارب وعروقه وأعصابه تلك المدة فلا تزول بالكلية غالبا إلا فيها قال ابن العربي وقوله لم تقبل له صلاة أربعين يوما تعلق به وبأمثاله الصوفية على قولهم إن البدن يبقى أربعين يوما لا يطعم ولا يشرب لاجتزائه بما تقدم من غذائه لهذه المدة بما يقتضيه فضيله وتوجيه ميراثه: وقالت الغالية منهم إن موسى لما تعلق بالله بلقاء ربه نسي نفسه واشغل بربه فلم يخطر له طعام ولا شراب علي بال وذلك على الله غير عزيز وورد به خبر وإلا فتعين الجائزات من غير خبر من الله تعدى علي دينه (طب عن السائب بن يزيد) وفيه يزيد بن عبد الملك النوفلي وهو متروك وبه يعرف مافي رمز المصنف لحسنه وقضية تصرف المصنف حيث عدل للطبراني واقتصر عليه أنه لم يره مخرجا في شيء من دواوين الاسلام الستة وهو ذهول فقد خرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه في الأشربة الاول عن ابن عمرو بن العاص السكل مرفوعا بالفظ من شرب الخمر لم يقبل الله له صلاة أربعين صباحا فان تاب تاب الله عليه هذا لفظهم ثم زادوا فيه بعده

(من شرب بصقة من خمر) أى شيئا قليلا بقدر ما يخرج من الفم من البصاق (فأجلدوه ثمانين) إن كان حرا ومن فيه رق عليه نصب حد الحر وقد بين به أن ما أسكر كثيره حرم قليله وإن كان فطرة واحدة وحد شارب وإن لم يتأثر من ذلك وقد استدلل به من ذهب إلى أن حد الخمر ثمانون وهو مذهب أبي حنيفة ومالك وأحد قولي الشافعي واختاره ابن المنذر والقول الآخر للشافعي أنه أربعون وهو المشهور وجاء عن أحمد كالمذهبين وظاهر الحديث أن الشارب ليس حده إلا ما ذكر وإن تكرر منه الشرب لكن في حديث في السنن قال ابن حجر بطرق أسانيدها قوية أنه يقتل في المرة الرابعة ونقل الترمذي الإجماع على ترك القتل وهو محمول على من بعد عن نقل غيره عنه القول به كعبد الله بن عمرو وبعض الظاهرية قال النووي وهو قول باطل مخالف لإجماع الصحابة فمن بعدهم والحديث الوارد فيه منسوخ إما بحديث لا يحل دم امرئ مسلم إلا باحدى ثلاث وإما بأن الإجماع دل على نسخه قال الحافظ قلت بل دليل النسخ منصوص وهو ما خرجه أبو داود والشافعي من طريق الزهري عن قبيصة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شرب الخمر فأجلدوه إلى أن قال فإذا شرب في الرابعة فاقتلوه قال فأتى رجل قد شرب جلد ثم أتى به في الرابعة قد شرب جلد ثم أتى به جلد ثم أتى به جلد فرفع القتل عن الناس فكان رخصة اه ثم قال الحافظ وقد استقر الإجماع على أن لا يقتل فيه قال وحديث قبيصة على شرط الصحيح لأن إيهام الصحابي لا يضرب وله شواهد منها عند النسائي وغيره عن جابر فان عاد الرابعة فاضربوا عنقه فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل قد شرب أربع مرات فلم يقتله فرأى المسلمون أن الحد قد رفع ثم قال النسائي هذا مما لا اختلاف فيه بين أهل العلم وقال أحاديث القتل منسوخة وقال الترمذي لا نعلم بين أهل العلم في القديم والحديث اختلافا في هذا قال وسمعت محمدا يعني البخاري يقول إنما كان هذا يعني القتل في أول الأمر ثم نسخ بعد وقال ابن المنذر فان الأصل فيمن شرب الخمر أن يضرب وينكأ به ثم نسخ بجلده فان تكرر أربعاً قتل ثم نسخ ذلك بالأخبار الثابتة بالإجماع إلا ممن شذ عن لا يعد خلافة خلافا قال الحافظ وأشار به إلى بعض أهل الظاهر وهو ابن حزم (طب عن ابن عمرو) بن العاص قال الهيثمي فيه حميد بن كريب ولم أعرفه اه

٨٧٧١ - مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ - البزار عن ابن عمر - (ح)

٨٧٧٢ - مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ النَّارَ - (حمم ت) عن عبادة - (ص)

٨٧٧٣ - مَنْ شَهِدَ شَهَادَةً يُسْتَبَاحُ بِهَا مَالُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ أَوْ يَسْفِكُ بِهَا دَمًا فَقَدْ أَوْجَبَ النَّارَ - (طب)

ورواه أيضا عنه أبو يعلى باللفظ المزبور قال ابن حجر وسنده واه .

(من شهد أن لا إله إلا الله) أى مع محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم فاكتمى بأحد الجزئين عن الآخر (دخل الجنة) ابتداء أو بعد تطهيره بالنار فالمراد لا بد من دخولها وفى رواية للشيخين أدخله الله الجنة على ما كان من العمل قال البيضاوى فيه دليل على المعزلة فى مقامين أحدهما أن العصاة من أهل القبلة لا يخلدون فى النار لعدم قوله من شهد الثانى أنه تعالى يعفو عن السيئات قبل التوبة واستيفاء العقوبة فإن قوله على ما كان من العمل حال من قوله أدخله الجنة والعمل غير حاصل حينئذ بل الحاصل حال إدخاله استحقاق ما يناسب عمله من ثواب أو عقاب؛ فإن قيل ما ذكر يوجب أن لا يدخل أحد النار من العصاة قلنا اللازم منه عموم العفو وهو لا يستلزم عدم دخول النار لجواز أن يعفو عن بعضهم بعد الدخول وقبل استيفاء العذاب؛ هذا وليس يحتم عندنا أن يدخل النار أحد من الأمة بل العفو عن الجميع بموجب وعده بنحو قوله ويغفر الذنوب جميعا (البزار) فى مسنده (عن عمر) بن الخطاب ورواه الطبرانى من حديث جابر بلفظ من شهد أن لا إله إلا الله خالصا من قلبه دخل الجنة ولم تمسه النار ورواه الشيخان بلفظ من شهد أن لا إله إلا الله وجبت له الجنة وذكر المصنف أنه بهذا اللفظ متواتر رواه نحو ثلاثين صحابيا .

(من شهد أن لا إله إلا الله) أداة المحصر لقصر الصفة على الموصوف تصر أفراد لأن معناه الألوهية منحصرة فى الله الواحد فى مقابلة من يزعم اشتراك غيره معه وليس قصر قلب لأن أحدا من الكفار لم ينه عن الله وإنما أشرك معه غيره ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله (وأن محمدا رسول الله) صادقا من قلبه كما قيد به فى أخبار آخر وزعم أن شهد بمعنى صدق بقلبه فلا يحتاج إلى تقدير غير مرضى لأنه حينئذ إما أن يكون بمعنى صدق مجردا عن الإقرار باللسان أو معه فالأول يستلزم محذورا آخر وهو أن يكون المصدق بقلبه الذى لم يقر بلسانه بلا عذر مؤمنا إذ لا يدخلها إلا مؤمن وليس كذلك والثانى يستلزم الجمع بين المعنيين المختلفين بلفظ واحد وهو ممنوع ذكره بعض الكاملين (حرم الله عليه النار) أى نار الخلود وإذا تجنب الذنوب أو تاب أو عفى عنه وظاهره يقتضى عدم دخول جميع من شهد الشهادتين النار لما فيه من التعميم لكن قامت الأدلة القطعية على أن طائفة من عصاة الموحدين يعذبون ثم يخرجون بالشفاعة فلم أن ظاهره غير مراد فكانه قال إن ذلك مقيد بمن عمل صالحا أو فيمن قالها تابيا ثم مات على ذلك أو أن ذلك قبل نزول الفرائض والأوامر والنواهي أو خرج مخرج الغالب إذ الغالب أن الموحدين يعمل الطاعة ويجتنب المعصية وجاء فى أحاديث مرت وبأنى بعضها تقييد ذلك بقوله الشهادة مخلصا قال الحكيم والإخلاص أن تخلص إيمانك حتى لا تفسده شهوات نفسك (تنبيه) قال محقق قد يتخذ نحو هذا الحديث البطلة والاباحية ذريعة إلى طرح التكاليف ورفع الأحكام وإبطال الأعمال ظانين أن الشهادة كافية فى الخلاص وذا يستلزم طى بساط الشريعة وإبطال الحدود والزواجر السمعية ويوجب كون الترغيب فى الطاعة والتحذير من المعصية غير متضمن طائلا وبالأصل باطلا بل يقتضى كون الانحلال من ربة التكليف والانسلال عن قيد الشريعة والخروج عن الضبط والولوج فى الخيوط وترك الناس سدى من غير مانع ولا دافع وذلك مفض إلى خراب الدنيا والآخرة قيل وفيه أن مرتكب الكبيرة لا يخلد فى النار؛ واعترض بأن المسألة قطعية والدليل ظنى (حمم ت) عن عبادة بن الصامت حدث به وهو فى الموت وذكر أنه لو لم يصل إلى تلك الحالة لما حدث به ضنا به

(من شهد شهادة) باطلة (يستباح بها مال امرئ مسلم أو يسفك بها دمه) ظلما (فقد أوجب النار) أى فعل فعلا

عن ابن عباس - (ح)

٨٧٧٤ - من شهر سيفه ثم وضعه قدمه هدر - (ن ك) عن ابن الزبير - (ص)

٨٧٧٥ - من صام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه - (حم ق ٤) عن أبي هريرة - (ص)

أوجب له دخولها وتعذيبه بها فشهاده الزور من الكبائر (طب عن ابن عباس) ورواه عنه البزار أيضاً وزاد من شرب شراباً حتى يذهب عقله الذي رزقه الله إياه فقد أتى باباً من أبواب الكبائر وقال الهيثمي وفيه حاش وأسمه حسين بن قيس وهو متروك وزعم أنه شيخ صدوق رمز المصنف لحسنه

(من شهر سيفه) من غمده (ثم وضعه قدمه هدر) أي من أخرجه من غمده للقتال وأراد بوضعه ضرب به ذكره الديلمي وابن الأثير وقيل معنى وضعه ضرب به (ن ك عن) عبد الله (بن الزبير) بن العوام وأخرجه عنه أيضاً الطبراني مرفوعاً وخرجه النسائي موقوفاً قال ابن حجر والذي وصله ثقة.

(من صام رمضان) أي في رمضان يعني صام أيامه كلها (إيماناً) مفعول له أي صامه إيماناً بفرضيته أو حال أي مصداقاً أو مصدر أي صوم مؤمن (واحتساباً) أي طلباً للثواب غير مستثقل لصيامه ولا مستطيل لأيامه (غفر له ما تقدم من ذنبه) اسم جنس مضاف فيشمل كل ذنب لكن خصه الجمهور بالصغار وفي الحديث الآتي وما تأخر واستشكاله بأن الغفر الستر فكيف يتصور فيما لم يقع منع بأن من لم يقع فرض وقوعه مبالغة وفيه فضل رمضان وصيامه وأن تنال به المغفرة وأن الإيمان وهو التصديق والاحتساب وهو الطوعية شرط لنيل الثواب والمغفرة في صوم رمضان فينبغي الإتيان به بذية خالصة وطوية صافية امتثالاً لأمره تعالى واتكالا على وعده من غير كراهية وملا له لما يصيبه من أذى الجوع والعطش وكلفة الكف عن قضاء الوطر بل يحتسب النصب والتعب في طول أيامه ولا يتمنى سرعة انصرامه ويستلذ مضاضته فإذا لم يفعل ذلك فقد مر في حديث رب صائم ليس له من صيامه إلا الجوع (تنبيه) قال في الروض قال سيبويه مما لا يكون العمل إلا فيه كاه المحرم وصفر يريد أن الاسم العلم يتناول اللفظ كله وكذا إذا قلنا الأحد أو الاثنين فإن قلنا يوم الأحد شهر المحرم كان ظرفاً ولم يجر مجرى المفعولات وذلك العموم من اللفظ لأنك تريد في الشهر وفي اليوم ولذلك قال صلى الله عليه وسلم من صام رمضان ولم يقل شهر رمضان ليكرن العمل كله قال وهذه فائدة تساوي رحلة قال الكرماني ولو ترك الصوم فيه لمرض ونيته أنه لولا العذر صامه دخل في هذا الحكم كما لو صلى قاعدا لعذر فإن له ثواب القائم (حم ق) في الصوم (عن أبي هريرة) وفي الباب غيره أيضاً

(من صام رمضان إيماناً) تصديقاً بثواب الله أو أنه حق (واحتساباً) لأمر الله به طالباً للأجر أو إرادة وجه الله لالتجو رياء فقد يفعل المكلف الشيء معتقداً أنه صادق لكنه لا يفعله مخلصاً بل لتجو خوف أو رياء (غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر) قال الكرماني من متعلق بغفر أي غفر من ذنبه ما تقدم فهو منصوب المحل أو مبيته لما تقدم فهو منصوب وهو مفعول مالم يسم فاعله فرفع المحل والذنب وإن كان عاماً إلا أنه اسم جنس مضاف فيقتضي مغفرة كل ذنب حتى تبعات الناس لكن علم من الأدلة الخارجية أن حقوق الخلق لا بد فيها من رضا الخصم فهو عام خص بحق الله إجماعاً بل وبالصغار عند قوم وظاهره أن ذلك لا يحصل إلا بصومه كله فإن صام بعضه وأطرب بعضه لعذر كمرض وكان لولاه اصمام لأنه جاز الثواب لتقدم نية ذكره ابن جماعة، والصوم أقسام: صيام العوام عن مفسدات الصيام، وصوم الخواص عنها وعن إطلاق الجوارح في غير طاعة، وصوم خواص الخواص حفظ قلوبهم عما سوى الله ففطرهم ظاهراً كفطر المسلمين ولا يفطرون باطناً إلى يوم الدين فإذا شاهدوا مولاهم ونظروا إليه عياناً أفطروا (خط عن ابن عباس) ورواه أيضاً أحمد والطبراني بهذه الزيادة، قال الهيثمي: ورجاله موثقون إلا أن حماداً شك في وصله وإرساله وقال في اللسان في ترجمة عبد الله العمري بعد ما نقل عن النسائي إنه رماه بالكذب ومن

- ٨٧٧٦ - مَنْ صَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ - (خط) عن ابن عباس - (ض)
- ٨٧٧٧ - مَنْ صَامَ رَمَضَانَ وَاتَّبَعَهُ سِتًّا مِنْ شَوَّالٍ كَانَ كَصَوْمِ الدَّهْرِ - (حم م ٤) عن أبي أيوب - (صح)
- ٨٧٧٨ - مَنْ صَامَ رَمَضَانَ وَسِتًّا مِنْ شَوَّالٍ وَالْأَرْبَعَاءِ وَالْخَمِيسَ دَخَلَ الْجَنَّةَ - (حم) عن رجل - (ض)
- ٨٧٧٩ - مَنْ صَامَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ فَقَدْ صَامَ الدَّهْرَ كُلَّهُ - (حم ت ن ه) والضياء عن أبي ذر - (خ)
- ٨٧٨٠ - مَنْ صَامَ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بَعَدَ اللَّهُ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ سَبْعِينَ خَرِيفًا - (حم ق ت ن) عن أبي سعيد - (صح)

مناكيره هذا الخبر وما تقدم قال تفرد العمري بقوله وما تأخر وقد رواه الناس بدونها
(من صام رمضان وأتبعه ستاً من شوال) لم يقل ستة مع أن العدد مذكور لأنه إذا حذف جاز الوجهان (كان كصوم الدهر) في أصل التضعيف لافي التضعيف الحاصل بالفعل إذ المثلية لا تقتضي المساواة من كل وجه؛ نعم يصدق على فاعل ذلك أنه صام الدهر مجازاً فأخرجه مخرج التشبيه للبالغة والحث وهذا تقرير يشير إلى أن مراده بالدهر السنة وبه صرح بعضهم لكن استبعده بعض آخر قائلا: المراد الأبد لأن الدهر المعروف باللام للعمر، وخص شوال لأنه زمن يستدعي الرغبة فيه إلى الطعام لوقوعه عقب الصوم فالصوم حينئذ أشق فتوابه أكثر، وفيه ندب صوم السنة المذكورة وهو مذهب الشافعي قال الزاهدي وصومها متتابعاً أو متفرقاً يكره عند أبي حنيفة وعن أبي يوسف يكره متتابعاً لا متفرقاً^(١) وعن مالك يكره مطلقاً (حم م ٤) كلهم في الصوم واللفظ لمسلم ولفظ أبي داود فكانما صام الدهر (عن أبي أيوب) الأنصاري ولم يخرج البخاري. قال الصدر المناري: وطعن فيه من لا علم عنده وغيره قول الترمذي حسن والكلام في روايه وهو سعد بن سعيد، واعتنى العراقي بجمع طرقه فأسنده عن بضعة وعشرين رجلاً رَوَاهُ عَنْ سَعْدِ بْنِ سَعِيدٍ أَكْثَرَهُمْ حِفَظُ أَثْبَاتٍ

(من صام رمضان وستاً من شوال والأربعاء والخميس دخل الجنة) بالمعنى المار. قال بعض موالى الروم قوله الأربعاء والخميس يحتمل أن يكونا من شوال غير الستة منه ويحتمل أن يكونا من جميع الشهور وهو الظاهر (حم عن رجل) من الصحابة قال الهيثمي فيه من لم يسم وبقية رجاله ثقات

(من صام ثلاثة أيام من كل شهر) قيل الأيام البيض وقيل أي ثلاث كانت (فقد صام الدهر كله) وفي رواية فذلك صوم الدهر كله ووجهه أن صوم كل يوم حسنة وه من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها، فمن صام ثلاثاً من كل شهر فكانه صام الشهر كله (حم ت ن ه والضياء) المقدسي (عن أبي ذر) قال الديلمي وفي الباب أبو هريرة وغيره

(من صام يوماً في سبيل الله) أي لله ولو وجهه أو في الغزو أو الحج (بعد الله وجهه) أي ذاته، والعرب تقول وجه الطريق تريد به عينه (عن النار) أي نجاه منها أو عجل لإخراجه منها قبل أن يهلك أو أن الاستحقاق، عبر عنه بطريق التمثيل ليكون أبلغ لأن من كان مبعداً عن عدوه بهذا القدر لا يصل إليه البتة (سبعين خريفاً) أي سنة أي نجاه وباعده عنها مسافة تقطع في سبعين سنة إذ كل مامر خريف انقضت سنة قيل لأنه آخر فصولها الأربع فهو من إطلاق اسم البعض على الكل وذكر الخريف من ذكر الجزء وإرادة الكل، وخصه دون غيره من الفصول لأنه وقت بلوغ الثمار وحصول سعة العيش وذلك لأنه جمع بين تحمل مشقة الصوم ومشقة الغزو فاستحق هذا التشريف وذكر السبعين على عادة العرب في التكثير لكن هذا مقيد في الغزو بما إذا لم يضعفه الصوم عن القتال وإلا ففطره أفضل من

(١) قال الحصكفي في شرح التوير وندب صوم الست من شوال ولا يكره التتابع على المختار خلافاً للثاني والاتباع المكروه أن يصوم الفطر وخمسة بعده فلو أفطر الفطر لم يكره بل يستحب ويسن.

٨٧٨١ - مَنْ صَامَ يَوْمَ عَرَفَةَ غُفِرَ اللَّهُ لَهُ سَنَتَيْنِ : سَنَةَ أَمَامِهِ ، وَسَنَةَ خَلْفِهِ - (ه) عن قتادة بن النعمان - (ص)

٨٧٨٢ - مَنْ صَامَ يَوْمًا مِنَ الْمَحْرَمِ فَلَهُ بِكُلِّ يَوْمٍ ثَلَاثُونَ حَسَنَةً - (ط) عن ابن عباس - (ض)

٨٧٨٣ - مَنْ صَامَ يَوْمًا تَطَوُّعًا لَمْ يَطَّلِعْ عَلَيْهِ أَحَدٌ لَمْ يَرْضَ اللَّهُ لَهُ بِثَوَابِ دُونَ الْجَنَّةِ - (خط) عن سهل ابن سعد - (ض)

٨٧٨٤ - مَنْ صَامَ الْأَبَدَ فَلَا صَامَ وَلَا أَفْطَرَ - (حم ن ه ك) عن عبد الله بن الشخير - (ص)

٨٧٨٥ - مَنْ صَامَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِنْ شَهْرِ حَرَامٍ : الْخَمِيسِ ، وَالْجُمُعَةِ ، وَالسَّبْتِ ، كُتِبَ لَهُ عِبَادَةُ سَنَتَيْنِ - (طس) عن أنس - (ح)

صومه (حم ق ت ن عن أبي سعيد) الخدرى

(من صام يوم عرفة غفر الله له سنتين سنة أمامه وسنة خلفه) وفي رواية أسلم يكفر السنة التي قبله أى التي هو فيها والسنة التي بعده أى التي بعدها أى الذنوب الصادرة في العامين . قال النووي : والمراد غير الكبائر . وقال البلقيني الناس أقسام : منهم من لا صغائر له ولا كبائر فصوم عرفة له رفع درجات ، ومن له صغائر فقط بلا إصرار فهو مكفر له باجتناّب الكبائر ، ومن له صغائر مع الإصرار فهي التي تكفر بالعمل الصالح كصلاة وصوم ، ومن له كبائر وصغائر فالمكفر له بالعمل الصالح الصغائر فقط ، ومن له كبائر فقط يكفر عنه بقدره كان يكفر من الصغائر (ه عن قتادة بن النعمان) رمز المصنف لصحته مع أن فيه هشام بن عمار ، وفيه مقال سلف ، وعياض بن عبد الله قال في الكشف قال أبو حاتم ليس بقوى

(من صام يوما من المحرم فله بكل يوم ثلاثون حسنة) ومن ثم ذهب جمع إلى أن أفضل الصيام بعد رمضان المحرم وخصه بالذكر لأنه أول السنة فمن عظمه بالصوم الذى هو من أعظم الطاعات جوزى بإجزاء الثواب ولا تعارض بين قوله ثلاثون حسنة وبين آية من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ، لأن الآية مبينة لأقل رتب الثواب ولا حد لا كثرة كما يفهمه ، لبلة القدر خير من ألف شهر ، (ط) عن ابن عباس قال الهيثمي : فيه الهيثم بن حبيب ضعفه الذهبي

(من صام يوما تطوعا لم يطلع عليه أحد) من الناس (لم يرض الله له بثواب دون الجنة) أى دخولها بغير عذاب أو مع السابقين الأولين والظاهر أنه لو أخفاه جهده فاطلع عليه غيره اضطرابا لا اختيارا منه أنه لا يضرب في حصول الجزاء المذكور لأن المقصود بالجزاء من صام لوجه الله من غير شوب رياء بوجهه وذلك حاصل (خط عن سهل بن سعد) وفيه عصام بن الوضاح قال الذهبي له منا كبير قال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به

(من صام الأبد) أى سرد الصوم دائما (فلا صام ولا أفطر) قال الزمخشري لنافية بمنزلة نفي قوله تعالى فلا صدق ولا صلي ، اه ، وقال النووي : هذا دعاء عليه أو إخبار بأنه كالذى لم يفعل شيئا لأنه اعتاد ذلك لم يجد رياضة ولا مشقة يتعلّق بها مزيد ثواب فكانه لم يصم اه . ونوزع في الأول بأن الدعاء إنما يكون في مقابلة فعل منكر أو قبيح ولا كذلك صوم الدهر من حيث إنه صوم فلا يحسن الدعاء عليه وفي الثاني بمنع عدم حصول المشقة لأن الصوم ليس كالإفطار فلا يتخوّن مشقة غايته أن يفطر يوم وصوم يوم أشقّ فالأولى أن يقال معناه أن صومه وفطره سواء لا ثواب ولا عقاب فلا ينبغي فعله وزعم أن هذا فيمن لم يفطر الأيام المبينة رده ابن القيم بأنه ذكر ذلك جوابا لمن قال رأيت من صام الدهر ولا يقال في جواب من صام حراما لا صام ولا أفطر فإن دأموذ أن يفطره وصومه سواء كما تقرر ولا كذلك من صام الحرام فصوم يوم وفطر يوم أفضل (حم ن ه ك) في الصوم (عن عبد الله بن الشخير) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي (من صام ثلاثة أيام من شهر حرام : الخميس والجمعة والسبت) بين الثلاثة أيام بقوله الخميس والجمعة والسبت ولم

- ٨٧٨٦ - مَنْ صَامَ يَوْمًا لَمْ يَخْرِقْهُ كُتِبَ لَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ - (حل) عن البراء - (ض)
- ٨٧٨٧ - مَنْ صَبَرَ عَلَى الْقُوَّةِ الشَّدِيدِ صَبْرًا جَمِيلًا أَسْكَنَهُ اللَّهُ مِنَ الْفِرْدَوْسِ حَيْثُ شَاءَ - أبو الشيخ
عن البراء - (ض)
- ٨٧٨٨ - مَنْ صَدَعَ رَأْسَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاحْتَسَبَ غُفْرَ لَهُ مَا كَانَ قَبْلَ ذَلِكَ مِنْ ذَنْبٍ - (طب) عن
ابن عمرو - (ض)
- ٨٧٨٩ - مَنْ صَرَعَ عَنْ دَابَّتِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ - (طب) عن عقبة بن عامر - (ض)

يبين شهر حرام وقد قيل يحتمل أنه ليعمه كما بين في تفسير قوله والشهر الحرام، ووجه كتابته سنتين أن صوم الثلاثة أيام بمنزلة عبادة سنة وكونها من شهر حرام بمنزلة عبادة سنة (كتب له عبادة سنتين) وظاهر الحديث حصول هذا الثواب الموعود وإن لم يداوم وفضل الله واسع (طس) من حديث يعقوب بن موسى المدني عن مسلبة (عن أنس) ابن مالك قال الهيثمي ويعقوب مجهول ومسلبة إن كان الحشني فهو ضعيف وإن كان غيره فلم أعرفه
(من صام يوماً لم يخرقه كتب له عشر حسنات) لأن صومه حسنة والحسنة تضاعف بالعشر والمراد كما في الإنحاف لم يخرقه بما نهى الصائم عنه وقال بعض موالى الروم ضمير الفاعل فيه عائذ إلى الصوم ويحتمل عوده إلى اليوم الذي صام فيه وكيف كان فعناه أنه لم يصدر منه شيء من المنكرات في ذلك اليوم وإلا أحبط ثوابه فلا يكتب له شيء. وفي قوله لم يخرقه استعارة تعرف بالتأمل (د حم) وكذا الطبراني في الأوسط (عن البراء) بن عازب وفيه خباب الكلبي مدلس ذكره الهيثمي

(من صبر على القوت الشديد) أي المعيشة الضيقة والفقر المدقع (صبراً جميلاً) أي من غير تضجر ولا شكوى بل رضا بالقضاء والقدر امتثالاً لقوله تعالى وإن الله مع الصابرين، (أسكنه الله من الفردوس حيث شاء) مكافأة له على صبره على الضيق والفتنة في الدنيا والفردوس أعلى درجات الجنة وأصله البستان الذي يجمع محاسن كل بستان قال بعض موالى الروم والظاهر أن إضافة الجنة إلى الفردوس أي الواقع في بعض الروايات من إضافة العام إلى الخاص كشجر أراك وعلم الفقه ويوم الأحد وقيل من قبيل الإضافة البيانية (أبو الشيخ) بن حبان في الثواب (عن البراء) بن عازب وفيه إسماعيل بن عمرو البجلي قال الذهبي ضعفه وفضيل بن مرزوق ضعفه ابن معين وغيره وظاهر صنيع المصنف أن ذا لم يخرقه أحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز في الديباجة مع أن الطبراني خرجه باللفظ المزبور عن البراء المذكور قال الهيثمي وفيه إسماعيل البجلي ضعفه الجمهور وبقية رجاله رجال الصحيح

(من صدع رأسه) أي حصل له وجع في رأسه والصداع وجع الرأس ويقال هو وجع أحد شقي الرأس والمبتادر من الحديث الأول لكن يكون من قبيل التجريد كقوله «سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً الآية (في سبيل الله) أي في الجهاد أو الحج أو نحو ذلك (فاحتسب) أي طلب بذلك الثواب من عند الله (غفر الله له ما كان قبل ذلك من ذنب) مكافأة له على ما قاساه من مشقة السفر والغربة ومشقة الوجع ويؤخذ منه أنه نبه بالصداع على غيره من الأمراض لاسيما إن كان أشق والظاهر أن المراد الصغائر (طب) وكذا البزار (عن ابن عمرو) بن العاص قال المنذرى والهيثمي سنده حسن

(من صرع عن دابته) في سبيل الله فمات (فهو شهيد) أي من شهداء المعركة إن كان سقوطه بسبب القتال وعلى ذلك ترجم البخاري - باب فضل من صرع في سبيل الله فمات فهو منهم - أي من المجاهدين، فلما كان الحديث ليس على شرطه أشار إليه بالترجمة في الباب مارواه أبو داود والحاكم والطبراني عن أبي مالك الأشعري مرفوعاً ومن وقصه فرسه أو بعيره في سبيل الله أو لدغته هامة أو مات على أي حتف شاء الله فهو شهيد؛ والصرع كما في القاهوس وغيره الطرح

٨٧٩٠ - مَنْ صَلَّى الصُّبْحَ فَهُوَ فِي ذِمَّةِ اللَّهِ فَلَا يَبْعَثُ اللَّهُ فِي شَيْءٍ مِنْ ذِمَّتِهِ - (ت) عن أبي هريرة - (ح)

٨٧٩١ - مَنْ صَلَّى رَكْعَةً مِنَ الصُّبْحِ ثُمَّ طَلَعَتِ الشَّمْسُ فَلْيَصِلْ الصُّبْحَ - (ك) عن أبي هريرة

٨٧٩٢ - مَنْ صَلَّى الْبَرْدَيْنِ دَخَلَ الْجَنَّةَ - (م) عن أبي موسى - (ص)

على الأرض وعلة معروفة تمنع الأعضاء النفيسة عن أفعالها ممعاً غير تام وسيبه شدة تعرض في بعض بطون الدماغ أو في بعض مجارى الأعضاء من خلط غليظ أو لزج فيمنع الروح عن السلوك فيها سلوكاً طبيعياً فتتشجع الأعضاء والمراد بالحديث السقوط عن الدابة حال قتال الكفار بسببه على أى وجه كان إما بطرح الدابة له أو بعروض تلك العلة في تلك الحالة عروضاً ناشئاً عن القتال كأن أورثه شدة الانفعال (طب عن عقبة بن عامر) الجهني قال الهيثمي رجاله ثقات وقال ابن حجر إسناده حسن

(من صلى الصبح) في رواية مسلم في جماعة وهي مقيدة للإطلاق (فهو في ذمة الله) بكسر الذا لعهده أو أمانه أو ضمانه فلا تعرضوا له بالأذى (فلا يبعثكم الله) ولنظر رواية مسلم فلا يطلبكم الله وفي رواية الترمذي فلا تخفروا الله (بشيء من ذمته) قال ابن العربي هذا إشارة إلى أن الحفظ غير مستحيل بقصد المؤذى إليه لكن الباري سيأخذ حقه منه في إخفاء ذمته فهو إخبار عن إيقاع الجزاء لا عن وقوع الحفظ من الأذى وقال البيضاوي ظاهره النهي عن مطالبة إياهم بشيء من عهده لكن المراد نهيهم عن التعرض لما يوجب المطالبة في نقض العهد واختفاء الذمة لا على نفس المطالبة قال ويحتمل أن المراد بالذمة الصلاة المقتضية للأمان فالمعنى لا تركوا صلاة الصبح ولا تنهوا في شأنها فينتقض العهد الذي بينكم وبين ربكم فيطلبكم الله به ومن طلبه الله للمواخظة بما فرط في حقه أدركه ومن أدركه كبه على وجهه في النار وذلك لأن صلاة الصبح فيها كلفة وتناقل فأداؤها مظنة لإخلاص المصلي والمخلص في أمان الله وقال الطيبي قوله لا يطلبكم أو لا يبعثكم فيه عبارات لأن الأصل لا تخفروا ذمته فجاء بالنهي كإثباته بصرح به بضمير الله ووضع المنهى الذي هو مسبب موضع التعرض الذي هو سبب فيه ثم أعاد الطلب وكرر الذمة ورتب عليه الوعيد والمعنى أن من صلى الصبح فهو في ذمة الله فلا تعرضوا له بشيء ولو يسيراً فإنكم إن تعرضتم بذكركم وإن تفوتوه فيحيط بكم من جوانبكم والضمير في ذمته يعود لله لا إلى من تعرضتم (ت) في الصلاة (عن أبي هريرة) رمز لحسنه وقضية صنع المصنف أن ذا مما لم يخرج في أحد الصحيحين وهو ذهول فقد خرج مسلم في الصلاة باللفظ المزبور وزاد ما سمعته

(من صلى ركعة من الصبح ثم طلعت الشمس فليصل الصبح) أى فليتمها بأن يأتي بركعة أخرى وتكون أداء فلا دلالة فيه على قول أبي حنيفة إن طلوع الشمس في صلاة الصبح مفسد لها وتوجيه الحديث على ما قيل النهي عن الصلاة في الأوقات المكروهة خلاف الظاهر على أن بعضهم نازع في نسبة ذلك إليه وخص الصبح لا لاختصاصها بهذا الحكم بل لأن ذلك يغلب فيها لغلبة النوم (ك) في الصلاة من حديث أبي النضر أحمد بن عتيق المروزي (عن أبي هريرة) ثم قال على شرطهما إن كان ابن عتيق حفظاً وهو ثقة ورواه الدارقطني بهذا اللفظ من حديث بشير بن نهيك عن أبي هريرة وقال أبو نهيك وثقه النسائي وغيره وقال أبو حاتم لا يحتج به

(من صلى البردين) بفتح الموحدة وسكون الراء صلاة الفجر والعصر لأنهما في بردى النهار أى طرفيه والمراد أداؤهما وقت الاختيار (دخل الجنة) مفهومه أن من لم يصلهما لا يدخلها وهو محمول على المستحل أو أراد دخولها ابتداء من غير عذاب وعبر بالماضى عن المضارع لمزيد التأكيد يجعل متحقق الوقوع كالواقع وخصهما لزيادة شرفهما أو لأنهما مشهودتان تشهدهما ملائكة الليل والنهار أولكرونها فليلتان مشقتان على النفوس لكونهما وقت التشاغل والتناقل ومن راعاهما راعى غيرهما بالاولى ومن حافظ عليهما فهو على غيرهما أشد محافظة وماعسى يقع منه تفریط

٨٧٩٣ - مَنْ صَلَّى الْفَجْرَ فَهُوَ فِي ذِمَّةِ اللَّهِ ، وَحَسَابُهُ عَلَى اللَّهِ - (ط) عن والد أبي مالك الأشجعي - (ح)

٨٧٩٤ - مَنْ صَلَّى الْغَدَاةَ كَانَ فِي ذِمَّةِ اللَّهِ حَتَّى يُمْسِيَ - (ط) عن ابن عمر

٨٧٩٥ - مَنْ صَلَّى الْعِشَاءَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا قَامَ نِصْفَ لَيْلِهِ ، وَمَنْ صَلَّى الصُّبْحَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا صَلَّى

اللَّيْلَ كُلَّهُ - (حم م) عن عثمان - (ض)

٨٧٩٦ - مَنْ صَلَّى الْعِشَاءَ فِي جَمَاعَةٍ فَقَدْ أَخَذَ بِحِظِّهِ مِنْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ - (ط) عن أبي أمامة - (ح)

فبالحرى أن يقع مكفراً فيغفر له ويدخل الجنة ذكره النمازي وهـ كذا كله بناء على أن من شرطية ؛ وقوله دخل الجنة جواب الشرط وذهب القراء إلى أنها موصولة والمراد الذين يصلونها ولما فرضت الصلاة ثم ماتوا قبل فرض الخمس لأنها فرضت أولاً ركعتين بالغداة وركعتين بالعشي ثم فرضت الخمس فهو خبر عن ناس مخصوصين ، وهذا غريب (م) عن أبي موسى الأشعري قضيته أن دائماً تفرد به مسلم عن صاحبه وهو ذهل فقد عزاه الديلمي للشيخين معا في الصلاة (من صلى الفجر) أى صلاة الفجر بإخلاص وفي رواية صلاة الصبح (فهو في ذمة الله) أى في أمانته وخص الصبح لأن فيها كلفة لا يواظبها إلا خالص الإيمان فيستحق الأمان (وحسابه على الله) أى فيما يخفيه وهو تشبيه أى كالواجب عليه فى تحقق وقوع محاسبته على ما يخفيه من رياء أو غيره فيثيب المخلص ويجازى المسمى بعدله أو يعفو عنه بفضل له وزعم أن المراد حساباً على الله فيما يفرط منه من الذنوب فى غير الصلاة فإنه وإن حفظ من المحن ذلك اليوم بصلاته إياها لكانه إذا فرط منه ذنب آخر قد يؤاخذ به فى الآخرة لا يخفى ما فيه من الشك والقول بعض موالى الروم معناه أنه لا يعرف قدر ثوابه إلا الله بعيد (ط) عن والد أبي مالك الأشجعي قال الهيثمى فيه الهيثم بن يمان ضعفه الأزدي وبقية رجاله رجال الصحيح اهـ ورواه مسلم بلفظ من صلى الصبح فهو فى ذمة الله فلا يطلبكم الله بشئ من ذمته فإنه من يطلبه من ذمته بشئ فيدركه فيكبه فى نار جهنم

(من صلى الغداة) أى الصبح مخلصاً (كان فى ذمة الله حتى يمسي) أى يدخل فى المساء قال بعضهم والظاهر أن القيد معتبر فى الحديث الذى قبله وما كان من قبيله وأفاد الحديث التهديد الأبالغ والوعيد الأشد على إحقار ذمة الملك القهار والتحذير من إيذاء من صلى الغداة وفى رواية لابی داود : من صلى الفجر ثم قعد يذكر الله حتى تطلع الشمس وجبت له الجنة (ط) عن ابن عمر بن الخطاب

(من صلى العشاء فى جماعة) أى معهم (فكأنما قام نصف الليل) أى اشتغل بالعبادة إلى نصف الليل (ومن صلى الصبح فى جماعة فكأنما صلى الليل كله) نزل صلاة كل من طر فى الليل منزلة نوافل نصفه ولا يلزم منه أن يبلغ ثوابه ثواب من قام الليل كله لأن هذا تشبيه فى مطلق مقدار الثواب ولا يلزم من تشبيه الشئ بالشئ أخذه بجميع أحكامه ولو كان قدر الثواب سواء لم يكن لمصلى العشاء والفجر جماعة منفعة فى قيام الليل غير التعب ذكره البيضاوى وقال الطيبي لم يرد بقوله فكأنما صلى الليل كله ولم يقل قام ليلاً كل قوله صلى الصبح (حم م) فى الصلاة من حديث عبد الرحمن بن أبي عمرة (عن عثمان) بن عفان قال عبد الرحمن دخل عثمان المسجد بعد صلاة المغرب فقعده وحده فقعده إليه فقال ابن أخى سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم يقول تذكره وظاهره أنه من تفرّدات مسلم عن صاحبه وعن بقية الستة وليس كذلك بل رواه أبو داود والترمذى عن عثمان أيضاً نعم هو ما تفرّد به عن البخارى (من صلى العشاء فى جماعة) أى معهم أى ثم صلى الصبح فى جماعة كما قيد به فى روايات آخر (فقد أخذ بحظه من ليلة القدر) أخذه الشافعى فقال فى القديم من شهد العشاء والصبح ليلة القدر فقد أخذ بحظه منها قال أبو زرعة ولا يعرف له فى الجديد ما يخالفه ، وفى المجموع مانص عليه فى القديم ولم يتعرض له فى الحديث بموافقة ولا مخالفة فهو

٨٧٩٧ - مَنْ صَلَّى فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً تَطَوُّعًا بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ - (حم م دن هـ) عن أم حبيبة - (صح)

٨٧٩٨ - مَنْ صَلَّى قَبْلَ الظُّهْرِ أَرْبَعًا كَانَ كَعَدَلِ رَقَبَةٍ مِنْ بَنِي إِسْمَاعِيلَ - (طب) عن رجل - (ح)

٨٧٩٩ - مَنْ صَلَّى قَبْلَ الظُّهْرِ أَرْبَعًا غُفِرَ لَهُ ذُنُوبُهُ يَوْمَهُ ذَلِكَ - (خط) عن أنس - (ض)

٨٨٠٠ - مَنْ صَلَّى الضُّحَى أَرْبَعًا وَقَبْلَ الْأُولَى أَرْبَعًا بَنَى لَهُ بَيْتٌ فِي الْجَنَّةِ - (طس) عن أبي موسى - (ح)

٨٨٠١ - مَنْ صَلَّى قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعًا حَرَّمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ - (طب) عن ابن عمرو - (ح)

مذهبه بلاخلاف (طب عن أبي أمامة) رمز لحسنه قال الحافظ العراقي فيه مسلمة بن علي وهو ضعيف وذكره مالك في الموطأ بلاغا عن سعيد بن المسيب اهـ . وقال الهيثمي فيه مسلمة وهو ضعيف ورواه الخطيب في التاريخ من حديث أنس بلفظ من صلى ليلة القدر العشاء والفجر في جماعة فقد أخذ من ليلة القدر بالنصيب الوافر .

(من صلى في اليوم واللييلة) وفي رواية في كل يوم ولييلة (اثنتي عشرة ركعة) في رواية مسلم سجدة بدل ركعة (تطوعا بنى الله له بيتا في الجنة) ذكر اليوم دون اللييلة وأن السنن الرواتب فيهما كما بينه خبر مسلم لأن ذلك كان معلوما عندهم والمراد الحث على المداومة أو لأن أكثر الصلاة في اليوم وفيه رد علي مالك في قوله لا راتبة لغير الفجر وهذا الحديث له ثمة عند الترمذي عن أم حبيبة وهي بعد قوله في الجنة أربعا قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل صلاة الفجر (حم م دن هـ عن أم حبيبة) قالت فما تركنهن منذ سمعتهن وصحح الحاكم إسناده ولم يخرج به البخاري

(من صلى قبل الظهر أربعا غفر له ذنوبه يومه ذلك) يعني الصغائر كما مر والأربع قبل الظهر من السنن الرواتب لكن المؤكد منها ثنتان والأفضل أن يصلي الأربع بتسليمتين عند الشافعية وبتسليمة واحدة عند الحنفية وفيه الصلاة الواحدة قد يرجى منها غفران ذنوب كثيرة وأن الثواب من فضله تعالى وكرمه إذ لا يستحق العبد بأربع ركعات غفران عدد ذنوب ولو كان على حكم الجزاء وتقدير الثواب بالفعل كانت الصلاة الواردة تسكفر سيئة واحدة كما مر (خط) في ترجمة أبي سليمان الداراني من حديثه وماله غيره (عن أنس) بن مالك وفيه محمد بن عمر بن الفضل قال الذهبي متهم بالكذب

(من صلى قبل الظهر أربعا كان له) من الأجر (كعدل رقبة) أي مثل عتق نسمة (من بنى إسماعيل) خصه لشرفه ولكونه أبا العرب ولمناسبته لعنقه في القصة المعروفة ببناء علي أنه الذي بع فأفاد أن الفرائض رواتب وهو رأى الجمهور وقال مالك لا رواتب ولا توقيت لما عدا ركعتي الفجر (طب عن رجل) من الانصار رمز لحسنه قال الهيثمي وفيه عمرو الانصاري والرجل الانصاري لم أعرفهما وبقية رجاله ثقات

(من صلى الضحى أربعا وقبل الأولى أربعا بنى له بيت في الجنة) وفي رواية بنى الله له بيتا في الجنة والظاهر أن المراد بقوله وقبل الأولى الظهر فإنها أول الصلوات المفروضة في ليلة الإسراء وهي أول الفرائض المفعولة في الضحى والضحى كما يراد به صدر النهار يراد به النهار كما في قوله تعالى دَأْن يَأْتِيهِمْ بَأْسُنَا ضُحًى فِي مَقَابِلَةِ قَوْلِهِ دَيَّانًا وفيه نذب صلاة الضحى وهو المذهب المنصور وزعم أنها بدعة مؤول قال الحافظ العراقي وقد اشتهر بين العوام أن من صلاها ثم قطعها عمي فتركها كثير خوفا من ذلك ولا أصل له (طس عن أبي موسى الأشعري) رمز لحسنه قال الهيثمي في موضع

فيه جماعة لم أجد من ترجمهم وفي موضع فيه جماعة لا يعرفون (من صلى قبل العصر أربعا) من الركعات (حرمة الله على النار) هذا لفظ الطبراني في الكبير ولفظه في الاوسط

٨٨٠٢ - مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْمَغْرِبِ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَتَكَلَّمَ كُتِبَتْ لَهُ فِي عِلِّيْنِ - (عب) عن مكحول مرسل - (ض)

٨٨٠٣ - مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْمَغْرِبِ سِتَّ رَكَعَاتٍ لَمْ يَتَكَلَّمْ فِيمَا بَيْنَهُنَّ بِسُوءٍ عَدِلْنَ لَهُ بِعِبَادَةِ ثَلَاثَةِ عَشْرَةِ سَنَةً - (ت ه) عن أبي هريرة - (ض)

٨٨٠٤ - مَنْ صَلَّى مَا بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ فَإِنَّهَا صَلَاةُ الْأَوَّابِينَ - ابن نصر عن محمد بن المنكدر مرسل - (ض)

لم تسمه النار وإلى ندب أربع قبل العصر ذهب الشافعي لكنها عنده غير مؤكدة وخالف الحنفية وأولوا الحديث بأنه ليس لبيان سنة العصر بل لمجرد بيان أن من صلى قبله أربعاً تطوعاً حرم على النار (طب عن ابن عمرو) بن العاص قال جئت ورسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم قاعد في أناس من أصحابه فيهم عمر فأدركته في آخر الحديث ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صلى الخ فقلت هذا حديث جيد فقال عمر بن الخطاب ما فاكك من صدر الحديث أجود قلت فهات قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه من شهد أن لا إله إلا الله دخل الجنة مرز لحسنه قال الهيشمي فيه عبد الكريم أبو أمية ضعيف وعزاه أعني الهيشمي في موضع آخر إلى أوسط الطبراني وقال فيه حجاج ابن نصير الاكثر علي ضعفه .

(من صلى بعد المغرب ركعتين قبل أن يتكلم) أى بشيء من أمور الدنيا ويحتمل الاطلاق (كثبتاً) بالبناء للمفعول والفاعل الملائكة بإذن ربهم وفي رواية رفعتاه (في عليين) علم لديوان الخير الذي دون فيه كل ما عملته الملائكة وصلحاه الثقلين سمي به لأنه سبب الارتفاع إلى أعلى الجنة أو لأنه مرفوع في السماء السابعة حيث يسكن الكروبيون والمغرب في الأصل اسم زمان مفعول من الغروب وتسمى صلاة المغرب صلاة الشاهد لطول نجم حينئذ يسمى الشاهد نسبت إليه وما قيل إنه لا استواء الشاهد والحاضر والمسافر في عددها فضعيف إذ الصبح لا تقصر ولا تسمى كذلك (عب عن مكحول مرسل) ورواه عنه أيضاً ابن أبي شيبة وعبد الرزاق ورواه في مسند الفردوس مسنداً عن ابن عباس بلفظ من صلى أربع ركعات بعد المغرب قبل أن يتكلم أحداً رفعت له في عليين وكان كمن أدرك ليلة القدر في المسجد الأقصى قال الحافظ العراقي وسنده ضعيف .

(من صلى بعد المغرب ست ركعات لم يتكلم فيما بينهن بسوء عدلن له بعبداء ثلثي عشرة سنة) قال البيضاوي إن قلت كيف تعدل العبادة القليلة الكثيرة فإنه تضيق لما زاد من العمل الصالح وقد قال تعالى وإنا لأنضيق أجور من أحسن عملاً ، قلت الفعلان إذا اختلفا نوعاً فلا إشكال إذ القدر اليسير من جنس قد يزيد في القيمة والبدل على ما يزيد مقداره ألف مرة وأكثر من جنس آخر وإن اتفقا فلعل القليل يكتسب بمقارنته ما يخصه من الأوقات والأحوال ما يرجح على أمثاله ثم إن من العبادات يتضاعف ثوابها عشرة أضعاف على مراتب العبادات كما قال عليه الصلاة والسلام الصدقة بعشر أمثالها والقرض بسبعين فاعل القليل في هذا الوقت والحال بسببها يضاعف أكثر ما يضاعف الكثير في غيرهما فيعادل المجموع المجموع ويحتمل أن المراد أن ثواب القليل مضاعفاً يعادل ثواب الكثير غير مضاعف وهذا الكلام سؤال وجواباً يجري في جميع نظائره اه وقال الطبري هذا وأمثاله من باب الحث والترغيب فيجوز أن يفضل ما لا يعرف فضله على ما يعرف وإن كان أفضل حثاً وتحريضاً (ت) في الصلاة (عن أبي هريرة) قال الترمذي غريب ضعيف اه وذلك لأن فيه عمر بن أبي شعث قال البخاري منكر الحديث وضعفه جدا وقال ابن حبان لا يحل ذكره إلا على سبيل القدح يضع الحديث على الثقات .

(من صلى ما بين المغرب والعشاء فانها) في رواية فان ذلك (صلاة) في رواية من صلاة (الأوابين) ثم تلى قوله تعالى إنه كان الأوابين غفورا ، قال الزحشرى هم التوابون الرجاعون عن المعاصي والأوب والتوب والثوب أخوات والقصد والإيدان بفضل الصلاة فيما بين العشاءين وهي ناشئة الليل وهي تذهب بلاغات النهار وتهذب آخره قال

٨٨٠٥ - مَنْ صَلَّى بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ عَشْرِينَ رَكْعَةً بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ - (هـ) عن عائشة - (ض)

٨٨٠٦ - مَنْ صَلَّى سِتَّ رَكَعَاتٍ بَعْدَ الْمَغْرِبِ قَبْلَ أَنْ يَتَكَلَّمَ غُفِرَ لَهُ بِهَا ذُنُوبُ خَمْسِينَ سَنَةً - ابن نصر عن ابن عمرو - (ض)

٨٨٠٧ - مَنْ صَلَّى الضُّحَى ثَلَاثِي عَشْرَةَ رَكْعَةً بَنَى اللَّهُ لَهُ قَصْرًا فِي الْجَنَّةِ مِنْ ذَهَبٍ - (ت هـ) عن أنس

٨٨٠٨ - مَنْ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ فِي خَلَاءٍ لَا يَرَاهُ إِلَّا اللَّهُ وَالْمَلَائِكَةُ كَتَبَ لَهُ بَرَاءَةً مِنَ النَّارِ - ابن عساكر عن جابر - (ض)

الغزالي وإحياء ما بين العشاءين سنة مؤكدة لها فضل عظيم وقيل إنه المراد بقوله سبحانه وتعالى « تتجافى جنوبهم عن المضاجع » وفي الكشف عن علي بن الحسين أنه كان يصلي بينهما ويقول أما سمعتم قوله تعالى « إن ناشئة الليل هي أشد وطأ » ولم يبين عدة صلاة الاوابين تنبيها على الإكثار من الصلاة بينهما زيادة على سنة المغرب والعشاء قال بعض موالى الروم والظاهر أن خبر من في الحديث مخدوف تقديره من صلي ما بين المغرب والعشاء يكون في زمرة الاوابين المقبولين عند الله لمشاركتهم إياهم في تلك الصلاة فقوله فإنها صلاة الاوابين أشار إلى أنه علة الحكم المخدوف وقائم مقامه (ابن نصر) في كتاب الصلاة (عن محمد بن المنكدر) - (مرسلا) ورواه عنه أيضا ابن المبارك في الرقائق

(من صلي بين المغرب والعشاء عشرين ركعة بنى الله له بيتا في الجنة) قال المظهر المفهوم من الحديث أن السنة المذكورة في الحديث المسار والعشرين في هذا الحديث هي مع الركعتين الراتبتين وقال ابن الصلاح فيه ندب صلاة الرغائب لأنه مخصوص بما بين العشاءين فهو يشملها من جهة أن اثني عشر داخلة في عشرين وما فيها من الاوصاف الزائدة لا يمنع من الدخول في العموم وخالفه ابن عبد السلام (هـ عن عائشة) ورواه الترمذي عنها مقطوع السند

(من صلي ست ركعات بعد المغرب قبل أن يتكلم) يحتمل الإطلاق ويحتمل أن المراد الكلام السوء أخذ من الخبر المسار والجل على الأعم أتم (غفر له بها ذنوب خمسين سنة) يعني الصغائر الواقعة في هذه المدة ولا تدافع بينه وبين خبر الاثني عشر السابق لأن ذلك في الكتابة وهذا في المحو وقد ورد في عظم فضل الصلاة بعد المغرب أخبار كثيرة غير ما ذكر منها خبر من صلي بعد المغرب في ليلة الجمعة ركعتين يقرأ في كل ركعة منها بفاتحة الكتاب مرة واحدة وإذا زلزلت خمس عشرة مرة هون الله عليه سكرات الموت وأعاده من عذاب القبر ويسر له الجواز على الصراط قال ابن حجر في أماليه سنده ضعيف (ابن نصر) في الصلاة (عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه محمد بن غزوان قال في الميزان عن أبي زرعة منكر الحديث وعن ابن حبان يقلب الأخبار ويرفع الموقوف

(من صلي الضحى ثلثي عشرة ركعة بنى الله له قصرًا في الجنة من ذهب) قال الحافظ الزين العراقي في شرح الترمذي يحتمل أن يكون الضحى مفعول صلي أي صلاة الضحى وثلثي عشرة تمييز ويحتمل أن يكون مفعول صلي ثلثي عشرة وأن يكون الضحى ظرفا أي من صلي وقت الضحى وتمسك به من جعل الضحى ثلثي عشرة ركعة وهو ما في الروضة كأصلها لكن الأصح عند الشافعية أن أكثرها ثمان ولا خلاف في أن أقلها ركعتان ووقتها من ارتفاع الشمس إلى الزوال ووقتها المختار إذا مضى ربع النهار وكان المصطفى صلى الله عليه وسلم يصلها في بعض الأحيان ويتركها في بعض خوف أن يعتقد الناس وجوبها كما ترك المواظبة على التراخي لذلك (ت هـ) في باب صلاة الضحى (عن أنس) بن مالك وذكر الترمذي في العلل أنه سأل عنه البخاري فقال هو من حديث غيره وقال المناوي ذكر النووي هذا الحديث في الأخبار الضعيفة وقال ابن حجر سنده ضعيف

(من صلي ركعتين في خلاء لا يراه إلا الله والملائكة كتب له براءة من النار) في الآخرة مما يعذب به المنافق

- ٨٨٠٩ - مَنْ صَلَّى عَلَى وَاحِدَةٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا عَشْرًا - (حم م ٣) عن أبي هريرة - (صح)
 ٨٨١٠ - مَنْ صَلَّى عَلَى وَاحِدَةٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرَ صَلَوَاتٍ ، وَحَطَّ عَنْهُ عَشْرَ خَطِيئَاتٍ ، وَرَفَعَ لَهُ عَشْرَ دَرَجَاتٍ - (حم خد ن ك) عن أنس
 ٨٨١١ - مَنْ صَلَّى عَلَى حِينَ يُصْبِحُ عَشْرًا وَحِينَ يُمْسِي عَشْرًا أَدْرَكَتْهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (طب) عن أبي الدرداء - (ح)

من النار أو يشهد له بأنه غير منافق فإن المنافقين إذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى وهذا حاله بخلافهم ذكره الطيبي وفيه دليل على شرف الصلاة التي تقع في السر بحيث لا يطلع عليها أحد من الناس وأنها من أرجى الصلاة وأقربها للقبول (ابن عساكر) في تاريخه (عن جابر) بن عبد الله ورواه عنه أيضا أبو الشيخ والديلمي فاقصر المصنف على ابن عساكر غير جيد

(من) شرطية والمشروط (صلي) وجزاء الشرط قوله الآتي وهو صلى الله عليه بها عشرا (على واحدة) زاد البزار في روايته من تلقاء نفسه (صلى الله عليه بها عشرا) أى من دعا لى مرة رحمه الله وأقبل عليه بعطفه عشر مرات والدعاء له بالمغفرة وإن كان تحصيل الحاصل لكن حصول الأمور الجزئية قد يكون مشروطا بشروط من جملة الدعاء ومن ثم حرص أمته على الدعاء بالوسيلة والمراد برحمة الله له إعطاء الفضل بالدرجات المقدرة له في علمه وذلك لا يتعدد فذكر العشرة للبالغة في التكثير لا لإرادة عدد محصور وفيه فضل الصلاة عليه وأنه من أجل الأعمال وأشرف الأذكار كيف وفيه موافقة على ما قال عزت قدرته وإن الله وملائكته يصلون على النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم ولولم يكن للصلاة عليه ثواب إلا أنه يرجى بها شفاعته كما في الخبر الآتي لكان يجب على العاقل أن لا يغفل عن ذلك (حم م ٣) في الصلاة (عن أبي هريرة) واللفظ لمسلم ولم يخرج البخاري

(من صلى على) أى طلب لى من الله دوام التعظيم والترقي وقوله (واحدة) للتأكيد (صلى الله عليه بها عشر صلوات) أى رحمه وضاعف أجره بشهادة من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها قال الطيبي الصلاة من العبد طلب التعظيم والتبجيل لجناب المصطفى ومن الله على العبد إن كان بمعنى الغفران فيكون من باب المشاكلة من حيث اللفظ لا المعنى وإن كان بمعنى التعظيم فيكون من الموافقة لفظا ومعنى وهذا الوجه لثلا يتكرر معنى الغفران (وحط عنه عشر خطيئات) جمع خطيئة وهي الذنب (ورفع له عشر درجات) أى رتبها عالية في الجنة وفائدة ذكره وإن كانت الحسنة بعشر أنه سبحانه لم يجعل جزاء ذكره إلا ذكره فكذا جعل جزاء ذكر نبيه ذكر من ذكره ولم يكتف بذلك بل زاده الحط والرفع المذكورين : وقال الحرالي إن صلاة الله على عباده لإقباله عليهم بعطفه لإخراجهم من حال ظلمة إلى رفعة نور . هو الذى يصلى عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات إلى النور فصلاته عليهم لإخراجهم من ظلمات ما أوقفهم في حوب تلك الابتلاءات (نتيجه) ذكر هنا أن الواحدة بعشرة وفي خبر أحمد عن ابن عمرو من صلى على النبي صلى الله عليه وسلم واحدة صلى الله عليه وملائكته سبعين صلاة قال في الإتحاف قد اختلف مقدار الثواب في هذه الأحاديث ويجمع بأنه كان يعلم بهذا الثواب شيئا فشيئا فكلما علم بشيء قاله (حم خد ن) في الصلاة (ك) في الدعاء (عن أنس) بن مالك قال الحالك صحيح وأقره الذهبي وصححه ابن حبان ، وقال ابن حجر رواه ثقات .

(من صلى على حِينَ يُصْبِحُ عَشْرًا وَحِينَ يُمْسِي عَشْرًا أَدْرَكَتْهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ) أى تدركه فيها شفاعته خاصة غير العامة وفي هذا الحديث وما قبله وبعده دلالة على شرف هذه العبادة من تضعيف صلاة الله وتكفير السيئات ورفع الدرجات والإغاثة بالشفاعة عند شدة الحاجة إليها قال الآبي وقضية اللفظ حصول الصلاة بأى لفظ كان وإن كان الراجح الصفة الواردة في التشهد وفيه دليل على فضل الصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم وأنه من

٨٨١٢ - مَنْ صَلَّى عَلَى عِنْدِ قَبْرِى سَمِعْتُهُ وَمَنْ صَلَّى عَلَى نَائِيَا أَبْلَغْتُهُ - (هب) عن أبي هريرة - (ض)

٨٨١٣ - مَنْ صَلَّى عَلَى صَلَاةٍ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ قِيرَاطًا ، وَالْقِيرَاطُ مِثْلُ أَحَدٍ - (عب) عن علي - (ح)

٨٨١٤ - مَنْ صَلَّى عَلَى صَلَاةٍ لَمْ يُتِمَّهَا زَيْدٌ عَلَيْهِمَا مِنْ سُبُحَاتِهِ حَتَّى تَتِمَّ - (طب) عن عائذ بن قرظ - (ح)

٨٨١٥ - مَنْ صَلَّى خَلْفَ إِمَامٍ فَلْيَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ - (طب) عن عبادة - (خ)

أفضل الأعمال وأجل الأذكار بموافقة الجبار على ما قاله إن الله وملائكته يصلون على النبي، صلى الله عليه وسلم ولو لم يكن للصلاة عليه ثواب إلا رجاء شفاعته لكفى (طب عن أبي الدوداء) رمز لحسنه قال الحافظ العراقي وفيه انقطاع وقال الهيثمي رواه الطبراني بأسنادين أحدهما جيد لكن فيه انقطاع لأن خالدًا لم يسمع من أبي الدرداء .

(من صلى على عند قبري سمعته ومن صلى على نائيا) أى بعيدا عنى (أبلغته) أى أخبرته به من أحد من الملائكة وذلك لأن لروحه تعلقا بمقر بدنه الشريف وحرام على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء فخاله كحال النائم الذى ترقى روحه بحسب قواها إلى ما شاء الله له مما اختص به من بلوغه غاية القدرة له بحسب قدره عند الله فى المملوكات الأعلى ولها بالبدن تعلق فلذا أخبر به جماعة صلاة المصلى عليه عند قبره ؛ وذال انبائه ما مر فى خبره حيثما كنتم فصلوا على من أن معناه لا تتكلفوا المعاودة إلى قبري فإن صلاتكم تبلغنى حيث كنتم ماذا لك إلا لأن الصلاة فى الحضور مشافهة أفضل من الغيبة لكن المنهى عنه هو الاعتقاد الراجع للحشمة المخالف لكمال المهابة والإجلال (هب عن أبي هريرة) قال ابن حجر فى الفتح سنده جيد وهو غير جيد قال البيهقي رواه فى الشعب وفى كتاب حياة الأنبياء من حديث محمد بن مروان عن الأعشى عن أبي هريرة وضعفه فى كتاب حياة الأنبياء بن مروان هذا وأشار إلى أن له شواهد . وقال العقيلي حديث لا أصل له وقال ابن دحية موضوع تفرد به محمد بن مروان السدى قال وكان كذابا وأورده ابن الجوزى فى الموضوع وفى الميزان ابن مروان السدى تركوه واتهم بالكذب ثم أورد له هذا الخبر

(من صلى على صلاة كتب الله له قيراطا) أصله قراط بالتشديد قلب أحد المتجانسين ياء بدليل جمعه على قراريط كدنيار ودناير (والقيراط مثل أحد) أى مثل جبل أحد فى عظم القدر وهذا يستلزم دخول الجنة لأن من لا يدخلها لا ثواب له والمراد بالقيراط هنا نصيب من الاجر وهو من مجاز التشبيه ؛ شبه المعنى العظيم بالجسم العظيم وخص القيراط بالذكر لأن غالب ما تقع به المعاملة إذ ذاك كان به فالمراد تعظيم الثواب فمثل للعبان بأعظم الجبال خلفا وأكثرها إلى النفوس المؤمنة حبا ويمكن كونه حقيقة بأن يجعل الله عمله يوم القيامة جسما قدرا أحدويوزن كذا قرروه ، وقال ابن العربي تقدير الأعمال بنسبة الأوزان تقريبا للأفهام وذلك لفقهِه بليغ وهو أن أصغر القاريط إذا كان من ثلاث حبات فالذرة التى يخرج بها من النار جزء من ألف وأربعة وعشرين جزءا من حبة من قيراط أكبر من جبل أحد وهو أكبر من هذا البلد قال وقراريط الحسنات هذا تقديرها أما قيراط السيئات فهو من ثلاث حبات لا يزيد بل تحققة الحسنات وتسقطه (عب عن علي) أمير المؤمنين رمز المصنف لحسنه .

(من صلى صلاة لم يتمها زيد عليها من سبحاته حتى تتم) الظاهر أن المراد إذا صلى صلاة مفروضة وأخل بشئ من أبعاضها أو هيئاتها كلمات من نواذله حتى تهيى صلاة مفروضة بكلمة السنن والآداب ويحمل أن المراد أنه إذا حصل منه خلل فى بعض الشروط أو الأركان ولم يعلم به فى الدنيا يتم له من أطوعه ولا مانع من شموله الأمرين فتدبر (طب عن عائذ) بمشاة تحية ومهجمة (ابن قرظ) شامى روى عنه السكونى وغيره رمز لحسنه قال الهيثمي رجاله ثقات .

(من صلى خلف إمام فليقرأ بفاتحة الكتاب) أى ولا يجزئيه قراءة الإمام وهذا مذهب الشافعى ومذهب الحنفية إلى أنه تجزئيه قراءة إمامه مطلقا مسكا بخبره من صلى خلف إمام فقرأه الإمام له قراءة ، قال فى الفتح وهو حديث ضعيف

٨٨١٦ - مَنْ صَلَّى عَلَيْهِ مِائَةٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ غُفِرَ لَهُ - (هـ) عن أبي هريرة - (ض)

٨٨١٧ - مَنْ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ - (د) عن أبي هريرة - (ض)

٨٨١٨ - مَنْ صَلَّى صَلَاةَ فَرِيضَةٍ فَلَهُ دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ ، وَمَنْ خَتَمَ الْقُرْآنَ فَلَهُ دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ - (طب)
عن العرياض

٨٨١٩ - مَنْ صَمَتَ نَجًّا - (حم ت) عن ابن عمرو - (ض)

عند الحفاظ (طب عن عبادة) بن الصامت رمز لحسنه وفيه سعيد بن عبد العزيز قال الذهبي نكره .
(من صلى عليه) وهو ميت (مائة من المسلمين غفر له) ذنوبه ظاهره حتى الكبائر وفي رواية سبعون وفي رواية أربعون وقد مر وجه الجمع (هـ عن أبي هريرة) ورواه عنه أبو الشيخ وغيره .
(من صلى على جنازة في المسجد فلا شيء عليه) أي لا حرج عليه فانه جائز وبه أخذ الشافعي والجمهور بل يسن في المسجد عند الشافعي وأما ما وقع في رواية لابي داود أيضاً فلا شيء له فأجيب بأن الذي في نسخه الصحيحة المعتمدة المسموعة فلا شيء عليه وبأنه لو صح حمل على بعض الأجر فيمن صلى عليها في المسجد ولم يشيعها إلى المقبرة ويحضر الدفن أو جعل له بمعنى عليه كما في قوله تعالى « وإن أسأتم فلها » جمعا بين الأدلة فقد صح في مسلم وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على سهل بن يضاء في المسجد وصلى على سعد بن معاذ في المسجد فمن ثم ذهب الشافعية إلى أن الصلاة عليه في المسجد أفضل عند أمن التلوين وكرهه مالك والحديث يرد عليه قال ابن العربي ولا إشكال فيه بيد أن مالكا لا يحترسه وحسمه للذرائع منع من ذلك (د عن أبي هريرة) قال ابن الجوزي حديث لا يصح وصالح مولى التومة أحد رجاله كذبه مالك وقال ابن حبان تغير فصار يأتي بأشياء تشبه الموضوعات
(من صلى صلاة فريضة فله) أي عقبها (دعوة مستجابة ومن ختم القرآن) أي قراءة (فله دعوة مستجابة) فإما أن تعجل في الدنيا وإما أن تدخر له في الآخرة أو يعوض بما هو أصاح (طب عن العرياض) بن سارية قال الهيثمي فيه عبد الحميد بن سليمان وهو ضعيف

(من صمت) عن النطق بالشر (نجا) من العقاب والعتاب يوم المآب قال الغزالي هذا من فصل الخطاب وجوامع كلمه صلى الله عليه وسلم وجواهر حكمه ولا يعرف ماتحت كلماته من بحار المعاني إلا خواص العلماء وذلك أن خطر اللسان عظيم وآفاته كثيرة من نحو كذب وغيبة ونميمة ورياء ونفاق وخش ومراء وتزكية نفس وخوض في باطل ومع ذلك أن النفس تميل إليها لأنها سبابة إلى اللسان ولها حلاوة في القلب وعليها بواعث من الطبع والشيطان فالحائض فيها قلما يقدر على أن يلزم لسانه فيطلقه فيما يجب ويكفه عما لا يجب ففي الخوض خطر وفي الصمت سلامة مع ما فيه من جمع لهم ودوام الوقار وفراغ الفكر للعبادة والذكر والسلامة من تبعات القول في الدنيا ومن حسابه في الآخرة قال ابن حجر الأحاديث الواردة في الصمت وفضله كمن صمت نجا وحديث ابن أبي الدنيا بسند رجاله ثقات أيسر العبادة الصمت لا يعارض حديث ابن عباس الذي جزم بقضيته الشيخ في التنبيه من النهي عن صمت يوم إلى الليل لاختلاف المقاصد في ذلك فالصمت المرغوب فيه ترك الكلام الباطل وكذا المباح إن جر إليه والصمت المنهى عنه ترك الكلام في الحق لمن يستطيعه وكذا المباح المستوى الطرفين (حم ت) في الزهد (عن ابن عمرو) بن العاص وقال غريب لا نعرفه إلا من حديث ابن لهيعة قال النووي في الأذكار بعد ما عزا للترمذي إسناده ضعيف وإنما ذكرته لآيئته لكونه مشهوراً وقال الزين العراقي سند الترمذي ضعيف وهو عند الطبراني بسند جيد وقال المنذرى رواة الطبراني ثقات اه وقال ابن حجر رواه ثقات

٨٨٢٠ - مَنْ صُنِعَ إِلَيْهِ مَعْرُوفٌ فَقَالَ لِفَاعِلِهِ : جَزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا . فَقَدْ أَبْلَغَ فِي الشَّانِ - (ت ن حب)
عن أسامة بن زيد - (صح)

٨٨٢١ - مَنْ صَنَعَ إِلَى أَحَدٍ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي يَدَا كَفَاتِهِ عَلَيْهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ - ابن عساكر عن علي - (ض)

٨٨٢٢ - مَنْ صَنَعَ صَنِيعَةً إِلَى أَحَدٍ مِنْ خَلَفِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فِي الدُّنْيَا فَعَمِلَ مُكَافَأَتَهُ إِذَا لَقِيَني - (خط)
عن عثمان - (ض)

٨٨٢٣ - مَنْ صَوَّرَ صُورَةً فِي الدُّنْيَا كَلَّفَ أَنْ يَنْفَخَ فِيهَا الرُّوحَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَلَيْسَ بِنَافِخٍ - (حم قن)
عن ابن عباس

(من صنع إليه معروف) ببناء صنع الجهول (فقال لفاعله جزاك الله خيراً فقد أبلغ في الشأن^(١)) لاعترافه بالتقصير ولعجزه عن جزائه فوض جزاءه إلى الله ليجزيه الجزاء الآوفي قال بعضهم إذا قصرت يداك بالمكافأة فليطل لسانك بالشكر والدعاء بالجزاء الآوفي (ت) في البر (ن) في يوم وليلة (حب عن أسامة) بن زيد قال الترمذي في جامعه حسن صحيح غريب وذكر في العلل أنه سأل عنه البخاري فقال هذا منسك وسعد بن الحسن أي أحدر جاله كان قليل الحديث ويروون عنه من أكبر ومالك ابنه مقارب الحديث

(من صنع) في رواية من اصطنع (إلى أحد من أهل بيتي يدا كفاتة عليها يوم القيامة) فيه من الدلالة على عناية الله ورسوله بهم مالا يخفى فهنا لمن فرج عنهم كربة أو لبى لهم دعوة أو أنالهم طلبة والوقائع الدالة على ذلك أكثر من أن تحصر وأشهر من أن تذكر فمن أراد الوقوف على كثير منها فليدبر عرى الإيمان للبارزي ومؤلفات ابن الجوزي (ابن عساكر) في تاريخه (عن علي) أمير المؤمنين وفيه عيسى بن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب قال في الميزان عن الدارقطني متروك الحديث وعن ابن حبان يروي عن آبائه أشياء موضوعة فمن ذلك هذا وساق عدة أخبار هذا منها ورواه عنه أيضا الجعابي في تاريخ الطالبين وفيه ما فيه

(من صنع صنيعة إلى أحد من خلف عبد المطلب) أي ذريته والكلام في المسلمين (في الدنيا فعلى مكافأته إذا لقيني) أي في القيامة يوم الفرع الأكبر ونعم المجازي والمكافئ في محل الاضطراب (خط) في ترجمة عبد الرحمن بن أبي كامل الفزاري (عن عثمان) بن عفان وفيه عبد الرحمن بن أبي الزباد أوردته الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه النسائي وقد وثق وأبان بن عثمان متكلم فيه وقال ابن الجوزي في العلل حديث لا يصح ورواه أيضا الطبراني في الأوسط قال الهيثمي وفيه عبد الرحمن المذكور وهو ضعيف

(من صور صورة) ذات روح (في الدنيا كلف أن ينفخ فيها الروح يوم القيامة وليس بنافخ) أي ألزم ذلك وطوره ولا يقدر عليه فهو كناية عن دوام تعذيبه واستفيد منه جواز التكليف بالمحال في الدنيا كإجاز في الآخرة لكن ليس مقصود هذا التكليف طلب الامثال بل تعذيبه على كل حال وإظهار عجزه عما تعاطاه مبالغة في توبيخه وإظهارا لقيح فعله ذكره القرطبي وهذا وعيد شديد يفيد أن التصوير كبيرة وتمسك بعضهم بهذا الخبر على أنه أغلظ من القتل لأن وعيده ينقطع بحمل قوله تعالى (خالدا فيها) على الأمد الطويل وهنا لا يستقيم أن يقال يعذب زمنا طويلا ثم يخلص لكونه مغفيا بما لا يمكن وهو نفخ الروح فيها المستحيل حصوله ولهذا ذهب المعتزلة إلى تخليده في النار وأهل السنة على خلافه وحملوا الخبر على من يكفر بالتصوير كمن يصور صنما ليعبد أو يقصد مضاهاة خالق الله وأما من لم يكفر به في حقه خرج مخرج الروح والتهويل فهو متروك الظاهر وفيه أن أفعال العباد مخلوقة لله للحقوق الوعيد لمن تشبه بالخالق (١) وهذا عند العجز عن مكافأته بالاحسان فإن قدر على مكافأته فالجمع بينهما أفضل من الاقتصار على الدعاء

- ٨٧٢٤ - مَنْ ضَارَّ ضَارَّ اللَّهُ بِهِ ، وَمَنْ شَاقَّ شَاقَّ اللَّهُ عَلَيْهِ - (حم ٤) عن أبي صرمة
- ٨٨٢٥ - مَنْ ضَحَّى طَيِّبَةً بِهَا نَفْسُهُ مُحْتَسِبًا لِأُضْحِيَّتِهِ كَانَتْ لَهُ حِجَابًا مِنَ النَّارِ - (طب) عن الحسن ابن علي - (ض)
- ٨٨٢٦ - مَنْ ضَحَّى قَبْلَ الصَّلَاةِ فَإِنَّمَا ذَبَحَ لِنَفْسِهِ ، وَمَنْ ذَبَحَ بَعْدَ الصَّلَاةِ فَقَدْ تَمَّ نَسْكَهُ ، وَأَصَابَ سُنَّةَ الْمُسْلِمِينَ (ق) عن البراء - (صح)
- ٨٨٢٧ - مَنْ ضَحَّكَ فِي الصَّلَاةِ فَلْيُعِدِّ الْوُضُوءَ وَالصَّلَاةَ - (خط) عن أبي هريرة - (ض)
- ٨٨٢٨ - مَنْ ضَرَبَ غُلَامًا لَهُ حَدًّا لَمْ يَأْتِهِ أَوْ لَطَمَهُ فَإِنْ كَفَّارَتُهُ أَنْ يُعْتِقَهُ - (م) عن ابن عمر - (ح)

فكيف يقال إن الله خالق حقيقة واعتراض بأن الوعيد على خلق الجواهر لا الأفعال والمعتزلة لم تقل بخلق الجواهر لغير الله وأجيب بأن الوعيد لاحق بالشكل والهيئة وذلك غير جوهر واعتراض بأنه لو كان كذا كان تصوير غير ذي روح كذا ومنع بأن ذا رخص فيه بأثر ورد فيه نعم الاستدلال بذلك غير مرضى من جهة أخرى وهو أن المسئلة قطعية والدليل من الأحاد (حم ق ن) من حديث النضر بن أنس (عن ابن عباس) قال كنت جالسا عند ابن عباس فجعل يفتي ولا يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى سأله رجل فقال إني أصور هذه الصورة قال له ابن عباس أدن فدنا فقال ابن عباس سمعته يقول لذكركه

(من ضار) بشد الراء أى أوصل ضررا إلى مسلم بغير حق (ضار الله به) أى أوقع به الضرر البالغ وشدد عليه عقابه في العقبي (ومن شاق) بشد القاف أى أوصل مشقة إلى أحد بمحاربة أو غيرها (شق الله عليه) أى أدخل عليه ما يشق عليه مجازاة له على فعله بمثله وأطلق ذلك ليشمل المشقة على نفسه وعلى الغير بأن يكلف نفسه أو غيره بما هو فوق طاقته (حم ٤ عن أبي صرمة) بصاد مهملة مكسورة وراء ساكنة مالك بن قيس ويقال ابن أبي قيس ويقال قيس بن مالك أنصاري بخاري شهد بدرا وما بعدها وكان شاعرا مجيدا رمز لحسنه قال الترمذي غريب قال في المنار ولم يبين لم لا يصح وذلك لأن فيه أوثرة وهو لا يعرف إلا فيه قال ابن القطان وعندى أنه ضعيف ثم أطال في بيانه (من ضحى) أضحى (طيبة بها نفسه) أى من غير كراهة ولا تبرم بالإيقان (محسبا لأضحيته كانت له حجابا من النار) أى حائلا بينه وبين دخول نار جهنم (طب عن الحسن بن علي) أمير المؤمنين قال الهيثمي فيه سليمان بن عمر النخعي وهو كذاب اهـ . فكان ينبغي للمصنف حذفه من الكتاب

(من ضحى قبل الصلاة) أى ذبح أضحيته قبل صلاة العيد (فإنما ذبح لنفسه) ولم يضح وفي رواية فإنما هو لحم قدمه لاهله (ومن ذبح بعد الصلاة) للعيد (فقد تم نسكه وأصاب سنة المسلمين) وهى التضحية (ق عن البراء) (من ضحك في الصلاة) زاد في رواية فقهه (فليعد الوضوء) لبطالانه بالقهقهة وبه أخذ أبو حنيفة ومرأن مذهب الشافعى عدم التقض به (و) ليعد (الصلاة) لبطالانها بذلك أى بالاتفاق إن ظهر منه حرفان أو حرف مفهم (خط) من حديث عبد العزيز بن حصين عن عبد الكريم أبي أمية عن الحسن (عن أبي هريرة) وعبد الكريم تالف قال أحد ليس في الضحك حديث صحيح اهـ . ورواه الدارقطني من عدة وجوه بعدة أسانيد كلها ساقطة

(من ضرب غلاما) أى عبدا يعنى قنا ذكرا كان أو أنثى (له حدا لم يأت) أى لم يأت بموجب ذلك الحد ولم يكن ذلك لمصاحته كتأديب وتعليم قال الطيبي جملة لم يأت صفة حدا والضمير المنصوب راجع إليه أى لم يأت موجه لحذف المضاف (أو لطمه) أى ضربه على وجهه بغير جناية منه والطم الضرب على الوجه يطن الكف (فإن) ذلك ذنب منه وإن (كفارته) أى ستره يوم القيامة وغفره أن (يعتقه) فإن لم يفعل عوقب به في العقبي بقدر ما اعتدى به عليه

٨٨٢٩ - مَنْ ضَرَبَ مَمْلُوكَهُ ظَالِمًا أُقِيدَ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (طب) عن عمار - (ح)

٨٨٣٠ - مَنْ ضَرَبَ بَسُوطَ ظَلَمًا أَقْصَصَ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (خدق) عن أبي هريرة - (ح)

٨٨٣١ - مَنْ ضَمَّ يَتِيمًا لَهُ أَوْ لغيرِهِ حَتَّى يُغْنِيَهُ اللَّهُ عَنْهُ وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ - (طس) عن عدي بن حاتم - (ح)

٨٨٣٢ - مَنْ ضَنَّ بِالْمَالِ أَنْ يَنْفِقَهُ ، وَيَلْتَمِلُ أَنْ يَكْبِدَهُ فَنَافِيَهُ بِ «سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ» - أبو نعيم في المعرفة عن عبد الله بن حبيب - (ح)

٨٨٣٣ - مَنْ ضَيَّقَ مَنْزِلًا أَوْ قَطَعَ طَرِيقًا أَوْ آذَى مُؤْمِنًا فَلَا جِهَادَ لَهُ - (حم د) عن معاذ بن أنس - (ح)

أما في أحكام الدنيا فلا يلزمه عتقه ولا يعاقب لأجله لكونه ملكه هذا مذهب الأئمة الثلاثة وقال مالك إن ضربه ضرباً مبرحاً أو مثل به لزمه عتقه ويؤدب فإن لم يعتقه صار حراً (م) في النذر (عن ابن عمر) بن الخطاب ولم يخرج به البخاري (من ضرب مملوكه) حال كون السيد (ظالماً) له في ضربه إياه وفي أصول صحيحة ظالماً بدل ظالماً (أقيد) وفي رواية اقتص (منه يوم القيامة) ولا يلزمه في أحكام الدنيا شيء من قود أو عقل أو حد أو غيرها لتصرفه في ملكه (طب) وكذا البزار (عن عمار) بن ياسر قتلى الهيشمي كالمندري رجاله ثقات ومن ثم رمز لحسنه

(من ضرب بسوط) وفي رواية من ضرب سوطاً (ظالماً اقتص منه يوم القيامة) وإن كان المضروب عبده (خدق) وكذا البزار والطبراني (عن أبي هريرة) قال الهيشمي كالمندري إسناد حسن اهـ. وفيه عبد الله بن شقيق العقيلي قال في الميزان ثقة لكن فيه نصب وقال يحيى قال التيمي سيئ الرأي فيه

(من ضم يتيماً له أو لغيره) أي تكفل بمؤنته وما يحتاجه (حتى يغنيه الله عنه وجبت له الجنة) زاد في رواية ألبتة وهو نصب على المصدر والمراد به القاطع بالشئ والمراد أنه لا بد له من الجنة وإن تقدم عذاب لأن المراد أنه يدخلها بلا عذاب ألبتة (طس عن عدي بن حاتم) قال الهيشمي فيه المسيب بن شريك وهو متروك اهـ. فردد المصنف لحسنه غير لائق وكما أنه لم يصب في ذلك لم يصب في إثارة هذا الطريق واقتصاره عليه مع وجود أمثل منه في الباب خبر أحمد والطبراني عن عمرو بن مالك القشيري يرفعه من ضم يتيماً من بين أبوين مسلمين إلى طعامه وشرابه حتى يغنيه الله وجبت له الجنة قال الهيشمي فيه علي بن زيد وهو حسن الحديث وبقية رجاله رجال الصحيح وخبرهما أيضاً عن زرارة مرفوعاً من ضم يتيماً بين مسلمين في طعامه وشرابه حتى يستغنى عنه وجبت له الجنة البتة قال الهيشمي حسن الإسناد

(من ضن بالمال أن ينفقه) في وجوه البر (وبالليل أن يكابده فعليه بسبحان الله وبحمده) أي فليزعم قول سبحان الله وبحمده قال في الفردوس يقال ضن بالشئ إذا بخل به فهو ضنين وهذا علق مضنة أي هو نفيس يضن به والمكابدة تحمل الضيق لصلاة الليل والشدة في طلب المعيشة (أبو نعيم في) كتاب المعرفة (عن عبد الله بن حبيب) قال الذهبي في الصحابة مجهول عن عبد الله بن عمر وفي التقريب عبد الله بن حبيب بن ربيعة بن عبد الرحمن السلمي السكوني المقرئ مشهور بكنيته ولأبيه صحبة وفيه عبد الله ابن سعيد بن كثير قال الذهبي فيه ضعف عن أبيه سعيد قال السعدى فيه غير لون من البدع وكان مختلطاً غير ثقة قال الذهبي : وهذا مجازفة

(من ضيق منزلاً أو قطع طريقاً أو آذى مؤمناً) في الجهاد (فلا جهاد له^(١)) أي كاملاً أو لأجر له في جهاده (حم)

(١) وكذا من ضيق طريق الحاج والمسجد والجامع ، وفيه دليل على أنه يستحب الإمام إذا رأى بعض الناس فعل شيئاً مما تقدم أن يبحث منادياً ينادى بإزالة ما تضرر به الناس ويتأذون به وهذا لا يختص بالجهاد بل أمير الحاج كذلك وكذا الأمير الحاكم في المدينة ومن يتكلم في الحسبة ونحو ذلك

٨٨٣٤ - مَنْ طَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعاً وَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ كَانَ كَعَتَقِ رَقَبَةٍ - (ه) عن ابن عمر - (ض)

٨٨٣٥ - مَنْ طَافَ بِالْبَيْتِ خَمْسِينَ مَرَّةً خَرَجَ مِنْ ذُنُوبِهِ كَيَوْمِ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ - (ت) عن ابن عباس - (ض)

٨٨٣٦ - مَنْ طَلَبَ الشَّهَادَةَ صَادِقاً أُعْطِيَهَا ، وَلَوْ لَمْ تُصَبِّهُ - (حم م) عن أنس - (صح)

٨٨٣٧ - مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ كَانَ كَفَّارَةً لِمَا مَضَى - (ت) عن سخبرة - (ض)

٨٨٣٨ - مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ تَكَفَّلَ اللَّهُ لَهُ بِرِزْقِهِ - (خط) عن زياد بن الحرث الصدائي - (ض)

د عن معاذ بن أنس) الجهفي عن أبيه قال : غزوت مع نبي الله صلى الله عليه وسلم غزوة فضيقت الناس المنازل وقطعوا الطريق فبعث متادياً ينادي بذلك رمز لحسنه وفيه عند أحمد لإسماعيل بن عياش

(من طاف بالبيت) الكعبة (سبعاً) أى سبعة أشواط (وصلى ركعتين كان كعتق رقبة) وفي رواية أبي نعيم بدله كعدل رقبة يعتقها (ه) في الحج (عن ابن عمر) بن الخطاب ، قال ابن الجوزي حديث لا يصح ورواه عنه أيضاً الترمذي وحسنه بلفظ من طاف بهذا البيت أسبوعاً فأحصاه كان كعتق رقبة

(من طاف بالبيت خمسين مرة) قيل أراد بالمرة الشوط ورّد وقيل أراد خمسين أسبوعاً (خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه) والمراد أن الخمسين توجد في صحيفته ولو في عمره كله لانه يأتي بها متوالية (ت) عن ابن عباس) ثم استغربه قال ابن الجوزي : فيه يحيى بن البيان قال أحمد ليس بحجة وابن المديني تغير حفظه وأبو داود يخطئ في الاحاديث ويقلبها وفيه شريك قال يحيى مازال مغلطاً

(من طلب) أى سأل من الله (الشهادة) أى أن يموت شهيداً حال كونه (صادقاً) أى مخلصاً في طلبه لإياها (أعطيها) بالبناء للمفعول أى أجر الشهادة بأن يباغ الله منازل الشهداء كما فسر ذلك في رواية أخرى (ولو لم تصبه) الشهادة بأن مات على فراشه وذلك أمر لا يطالع عليه إلا الله أو من أطلعه الله عليه وجواب لو محذوف لدلالة ما قبله عليه أو ما قبله جواب . قال عياض هذا يدل على أن من نوى شيئاً من أفعال الخير ولم يفعله لعذر يكون بمنزلة من عمله ويدل على ندم سؤال الشهادة ونية الخير لا يقال سؤاها ملزوم لتقضى لقاء العدو المنهى عنه لانه لا يتعين في سؤاها كونه على وجه يلزم منه ذلك بل يمكنه أن يقول اللهم إن قضيت بحضوري لقاء العدو فهب لي الشهادة أو مافى معنى ذلك (حم) عن أنس) بن مالك

(من طاب العلم) الشرعى النافع (كان كفارة لما مضى) من الذنوب . قال الحرالي : وإذا كان هذا فيمن طلب فكيف بمن يفيد العامة والخاصة إذ هو أولى راحق (ت) في العلم (عن سخبرة) بسين هملة مفتوحة وخاء معجمة ساكنة وموحدة تحتية مفتوحة وراء بعدها تاء التأنيث وهو الأزدي أو الاسدي في صحبته خلف قال مخرجه الترمذي ضعيف الإسناد اه ، وفيه نفع وهو أبوداود الاعمى قال أبوداود ضعيف جدا ، وقال الذهبي تركوه وكان يتراض ورواه الطبراني في الكبير قال الهيثمي وفيه أبوداود الاعمى كذاب

(من طلب العلم تكفل الله له برزقه) تكفلاً خاصاً بأن يسوقه من حيث لا يحتسب فينبغي إطالبه أن يتوكل على ربه ويقنع من القوت بما تيسر ومن اللباس بما ستر قال الشافعي لا يصلح طلب العلم إلا لمفلس قيل ولا غنى مكفى قال ولا غنى مكفى . وقال مالك : من لم يرض بالفقر لم يباغ من العلم ما يريد . وقال أبو حنيفة : يستعان عليه بجميع الهم وخوف العلائق (خط) في ترجمة محمد بن القاسم السمسار (عن زياد بن الحرث الصدائي) بضم الصاد وفتح الدال المهملتين نسبة إلى صداة قبيلة من اليمن . وفيه يونس بن عطاء أورده الذهبي في الضعفاء وقال : قال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به

- ٨٨٣٩ — مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَتَّى يَرْجِعَ - (حل) عن أنس - (ض)
 ٨٨٤٠ — مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ لِيَجَارِيَ بِهِ الْعُلَمَاءَ أَوْ لِيُمَارِيَ بِهِ السُّفَهَاءَ أَوْ يَصْرِفَ بِهِ وَجْهَهُ النَّاسَ إِلَيْهِ أَدْخَلَهُ اللَّهُ النَّارَ - (ت) عن كعب بن مالك - (ح)
 ٨٨٤١ — مَنْ طَلَقَ الْبِدْعَةَ الزَّمَانُ يُدْعَتْهُ - (هق) عن معاذ - (ض)
 ٨٨٤٢ — مَنْ ظَلَمَ قَيْدَ شَيْءٍ مِنَ الْأَرْضِ طَوْفَهُ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ - (حم ق) عن عائشة ، وعن سعيد ابن زيد - (صح)

(من طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع) قال في الفردوس : ويروى من خرج في طلب العلم الخ . قال الغزالي وهذا وما قبله وما بعده في العلم النافع ، وهو الذي يزيد في الخوف من الله ، وينقص من الرغبة في الدنيا ، وكل علم لا يدعوك من الدنيا إلى الآخرة ؛ فالجهل أعود عليك فيه فاستعذ بالله من علم لا ينفع (حل عن أنس) بن مالك ، وفيه خالد بن يزيد مضعف

(من طلب العلم ليجارى به العلماء) أى يجرى معهم في المناظرة والجدال ليظهر عليه رياء وسمعة (أو ليمارى به السفهاء) أى يحاججهم ويجادلهم مباهاة ونظراً قال القاضى المجازاة المفاخرة من الجرى لأن كلا من المتفاهرين يجرى مجرى الآخر والمارة المحاجة والمجادلة من المرية وهو الشك فإن كلا منهما يشك فيما يقوله صاحبه أو يشككه بما يورده على حجته أو من المرى . وهو مسح الحالب الضرع ليستنزل منه اللبن فإن كلا من المتناظرين يستخرج ماعند صاحبه والسفهاء الجهال فإن عقولهم ناقصة مرجوحة بالاضافة إلى عقول العلماء (أو يصرف به وجوه الناس إليه) أى يطلب العلم بنية تحصيل المال والجاه وصرف وجوه العامة (أدخله الله النار) أى نارجهم جزاء بما عمل قال في العوارف إنما كان المرء ومأمعه سبياً لدخولها لظهور نفوسهم في طلب القهر والغلبة وهما من صفات الشيطنة قال حجة الاسلام روى عن معاذ أن من العلماء من يخزن عليه ولا يحب أن يوجد عند غيره فذاك في الدرك الأول من النار ومن يكون في علمه كالسلطان إن رد عليه غضب فذاك في الثانى ومن يجعل علمه وغرائب حديثه لأهل الشرف والمسال فهو في الثالث ومن ينصب نفسه للفتيا فيفتى بالخطأ في الرابع ومن يتكلم بكلام أهل الكتاب في الخامس ومن يتخذ علمه بلباوذ كرا في السادس وفي السادس ومن يستفزه الزهو والعجب فإن وعظ عنف وأنف فذاك في السابع وفي الخبر : إن العبد ينشر له لواء من الثناء ما بين المشرق والمغرب وما يزن عند الله جناح بعوضة (ت) في العلم (عن كعب بن مالك) عن أبيه يرفعه رمز المصنف لحسنه وقال غريب وفيه إسحاق بن يحيى بن طلحة قال الذهبي في الكباثر واه وقال غيره متكلم فيه من قبل حفظه وقال في اللسان عن العقيلي في الباب عن جمع من الصحب كلها آيتة الاسانيد قال وقال العلائي هذه الاحاديث بواطيل وقال في المذهب عن الدارقطى لإسحاق متروك .

(من طلب البدعة الزمناه بدعته) الذى وقفت عليه في نسخ من هذا الجامع طالب بالباء والذى رأيته في أصول صحيحة من سنن البيهقي ومختصرها للذهبي بخطه من طاق البدعة اه وانظ الدارقطاني من طاق في البدعة الزمناه بدعته وبه احتج من ذهب إلى أن العلق البدعى يلزم ويقع وإن كان حراماً ومن ذهب إلى عدم لزومه تمسك بخبر من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رده (هق عن معاذ) بن جبل قال في المطامح سنده ضعيف ورواه الدارقطاني من هذا الوجه ثم قال فيه إسماعيل بن أبي أمية البصرى متروك الحديث وقال ابن الجوزى لا يصح وأورده في اسان الميزان وقال قال ابن حزم حديث موضوع وإسماعيل ساقط يعنى إسماعيل بن أبي عباد البصرى أحد رجاله .

(من ظلم قيد شبر) بكسر القاف وسكون التحتية أى قدره (من الأرض طوقه) بضم الطاء المهملة وكسر الواو المشددة مبنيًا للمفعول (من سبع أرضين) بفتح الراء وند يسكن أى يوم القيامة فيجعل الأرض في عقبه كالطوق وقيل

٨٨٤٣ - مَنْ عَادَ مَرِيضًا لَمْ يَزَلْ فِي خُرْقَةِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَرِجَعَ - (م) عن ثوبان - (ص)

٨٨٤٤ - مَنْ عَادَ بِاللَّهِ فَقَدْ عَادَ بِمَعَادٍ - (حم) عن عثمان ، وابن عمر - (ح)

٨٨٤٥ - مَنْ عَالَ جَارِيَتَيْنِ حَتَّى يَدْرَكَ دَخَلَتْ أَنَا وَهُوَ الْجَنَّةَ كَهَاتَيْنِ - (م ت) عن أنس

٨٨٤٦ - مَنْ عَالَ أَهْلَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَوْمَهُمْ وَلَيْلَتَهُمْ غُفِرَ اللَّهُ لَهُ ذُنُوبُهُ - ابن عساكر عن علي - (ص)

أراد أطواق التكليف وقد مر ذلك فينبغي المبادرة بالخروج من تلك الظلّامة قبل أن يكون من باع جنة عرضها السموات والأرض بسجن ضيق بين أبواب العاهات والبليات ، ومساكن طيبة في جنات عدن تحرى من تحتها الأنهار ، بأعطان ضيقة آخرها الخراب والوار ؛ وفي الحديث تهديد عظيم للغاصب ؛ قال بعض شراح البخارى سيما ما يفعله بعضهم من بناء الربط والمدارس ونحوهما مما يظنون به القرب والذكر الجميل من غصب الأرض لذلك وغصب الآلات واستعمال العمال ظلما بتقدير أن يعطى من مال حرام المأخوذ ظلما الذى لم يقل بحل أخذه ولا الكفار على اختلاف مللهم فيزداد هذا الظالم بارادته الخير على زعمه من الله بعدا (نتيجه) هذا الحديث مما تمسك به المعتزلة على دوام تعذيب صاحب الكبيرة فى النار قالوا لأنه تعالى لا يبدل القول لديه (حم ق عن عائشة وعن سعيد بن زيد) قال المصنف وهذا متواتر .

(من عاد مريضا لم يزل فى خُرْقَةِ الْجَنَّةِ) بضم الخاء وفتحها وسكون الراء ما يخترق أى يجتنب من الثمر أى لم يزل فى بستان يجتنى منه الثمر؛ شبه ما يحوزه العابد من الثواب بما يحوزه المخترق من الثمر (حتى يرجع) ويخرج من ذلك التشبيه التلويح بقرب المتناول وقيل المراد بالخُرْقَةِ هنا الطريق قال ابن جرير وهو صحيح أيضا إذ معناه عليه أن عاتده لم يزل سادكا طريق الجنة لأنه من الأمور التى يتوصل بها إليها (م عن ثوبان) مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم وتسماه عند مسلم قيل يارسول الله وما خُرْقَةُ الْجَنَّةِ قال جناها

(من عاد بالله فقد عاد بمعاد) أى لجأ إلى ملجأ وأى ملجأ قال ابن العربى دليل على أن كل من صرح بالاستعاذة بالله لأحد فى شئ فليجئ إليه وليقبل منه وقد ثبت أن المصطفى صلى الله عليه وسلم دخل على امرأة قد نسكها فقالت له أعوذ بالله منك فقال لقد عدت بمعاد الحق بأهلك (حم) من حديث عبد الملك بن أبى جميلة عن عبد الله بن موهب (عن عثمان) بن عفان (وابن عمر) بن الخطاب وقال ابن موهب إن عثمان قال لابن عمر اذهب فافض قال أو تعفني قال عزمت عليك قال لا تفعل أما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال نعم قال فإني أعوذ بالله أن أكون قاضيا قال الهيثمى رجاله ثقات رمز المصنف لحسنه

(من عاد جاريتين) أى من ربي بنتين صغيرتين وقام بمصالحهما من نحو نفقة وكسوة (حتى يدركا) رواية البخارى حتى يبلغا (دخلت أنا وهو الجنة كهاتين) وضم أصبعيه مشيرا إلى قرب فاعل ذلك منه أى دخل مصاحبا لى قريبا منى يعنى أن ذلك الفعل مما يقرب فاعله إلى درجة من درجات المصطفى صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس هذا من كرائم الحديث وغرره (م ت عن أنس) بن مالك واستدركه الحاكم فوهم ورواه البخارى بلفظ من عاد جاريتين حتى يبلغا جاء يوم القيامة أنا وهو كهاتين قال الأكل في الكلام تقديم وتأخير فاما فى جاء ضمير يعود إلى من وقوله هو تأكيد له وقوله أنا معطوف عليه وتقديره هو وأنا ثم قدم أنا لكون المصطفى صلى الله عليه وعلي آله وسلم أصلا فى تلك الخصلة أو قدم فى الذكر لشرفه اه واعتراض بأن تقديم المعطوف على المعطوف عليه لا يجوز فالأولى جعل أنا مبتدأ وهو معطوف عليه وكهاتين الخبر والجملة حالية بدون الواو ونحوه اه بطوا بعضهم لبعض عدو

(من عاد أهل بيت من المسلمين) أى قام بما يحتاجونه من نحو قوت وكسوة يومهم وليلتهم (غفر الله له ذنوبه) أى الصغائر فقط (ابن عساكر) فى تاريخه (عن علي) أمير المؤمنين

٨٨٤٧ - من عال ثلاث بنات فآدين وزوجهن وأحسن إليهن فله الجنة - (د) عن أبي سعيد - (ض)

٨٨٤٨ - من عد غداً من أجله فقد أساء صحبة الموت - (هب) عن أنس - (ض)

٨٨٤٩ - من عرض عليه ربحان فلا يردّه ؛ فإنه خفيف الحمل ، طيب الريح - (م د) عن أبي هريرة

٨٨٥٠ - من عزي ثكلى كسى برداً في الجنة - (ت) عن أبي برزة - (ض)

(من عال ثلاث بنات) أى قام بما يحتج به من نحو نفقة وكسوة وغيرهما (فآدين) بأدب الشريعة الإسلامية وعلهن أمور دينهن (وزوجهن) من كفء عند احتياجهن للزواج (وأحسن إليهن) بعد الزواج بنحو صلة وزيارة (فله الجنة) أى مع السابقين الأولين قال ابن عباس هذا من كرائم الحديث وعرره قال الزين العراقى فى هذا الحديث تأكيد حق البنات على حق البنين لضعفهن عن القيام بمصالحهن من الاكتساب وحسن التصرف وجزالة الرأى (دعن أبى سعيد) الخدرى رمز لحسنه قال الحافظ العراقى رجاله موثقون

(من عد) بالتشديد بلفظ المصنف (غداً من أجله فقد أساء صحبة الموت) فإن الموت مصاحب له إن لم يفجأه اليوم وافته فى غد والقصد بهذا الحث على قصر الأمل وأنه ينبغي للإنسان أن لا يطول أمله فيثقل عليه عمله ويقدر قرب الموت ويتفكر فى قصر العمل ويقول فى نفسه إنى أحتمل مشقة العمل الصالح اليوم فلعلى أموت الليلة وأصبر الليلة فلعلى أموت غداً فإن الموت لا يهجم فى وقت مخصوص فالاستعداد له أولى من الاستعداد للدنيا وأنت تعلم أنك لا تبقى فيها إلا أمداً قليلاً ولعله لم يبق من أجلك إلا يوم أو نفس فقرر هذا على قلبك كل يوم وكلف نفسك على الطاعة يوماً فيوماً فإنك لو قدرت البقاء خمسين سنة وألزمها الصبر على الطاعة نفرت واستعصت فإن فعلت ذلك فرحت عند الموت فرحاً لا آخر له وإن سوفت وتساهلت جاء الموت فى وقت لا تحتسبه وتحسرت تحسراً لا آخر له وعند الصباح يحمد القوم السرى دولتعلن نأه بعد حين، وأنشد ابن أبى الدنيا

أيا فرقة الأحباب لا بد لى منك ويادار دنيا لئنى راحل عنك ويأقصر الأيام مالى وللنى
ويا سكرات الموت مالى وللضحك ومالى لا أبكى لنفسى بعبرة إذا كنت لا أبكى لنفسى فمن يبكى
ألا اى حى ليس بالموت موقاً وأى يقين منه أشبه بالشك

(هب) وكذا الخطيب (عن أنس) بن مالك وقضية صنيع المصنف أن يخرج بهى فخرجه وسلمه وليس كذلك بل إنما ذكره مقروناً ببيان حاله فقال عقبه هذا إسناد مجهول وروى من وجه آخر ضعيف اه بنصه
(من عرض عليه) طيب وفى رواية (ربحان) أى نبت طيب الريح من أنواع المشموم وليس المراد قصره على ماهو المتعارف عند الفقهاء من اختصاصه بما لا ساق له منها (فلا يردّه) برفع الدال على الفصيح المشهور (فانه خفيف الحمل) بفتح الميم الأولى وكسر الثانية مصدر ميمى أى قليل المنّة (طيب الريح) تعليل ببعض العلة لا بتمامها والمراد لا يردّه لأنه هدية قليلة نافعة ولا مؤنة فيها ولا مئة ولا يتأذى المهدي بها فردّها لاوجه له قال ابن القيم هذا لفظ الحديث وبعضهم يرويه من عرض عليه طيب فلا يردّه وليس بمعناه فإن الربحان تخف مؤنته ويتساع به بخلاف نحو مسك وعنبر اه وظاهره أن رواية الطيب منكورة أو نادرة والأشهر أكثر ربحان وليس كذلك فقد قال ابن حجر رواه أحمد وسبعة أنفس معه بلفظ الطيب ورواه مسلم بلفظ الربحان قال والعدد الكثير أولى بالحفظ من الواحد وفيه الترغيب فى استعمال الطيب وعرضه من يستعمله (م) فى الطب (د) فى الرجل وكذا النسائى فى الزينة وابن جبان فى صحيحه كاهم (عن أبى هريرة) ولم يخرج البخارى

(من عزي ثكلى) بفتح المثلثة مقصور : من فقدت ولدها (كسى برداً فى الجنة) مكافأة له على تعزيتها وذلك بأن يذكر لها الصبر وفضله والابتلاء وأجره والمصيبة وثوابها ومافى ذلك من الآيات والأخبار والآثار لكن لا يعزى المرأة

- ٨٨٥١ - مَنْ عَزَى مُصَاباً فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ - (ت ه) عن ابن مسعود - (ض)
 ٨٨٥٢ - مَنْ عَشَقَ فَعَفَّ ثُمَّ مَاتَ مَاتَ شَهِيداً - (خط) عن عائشة - (ض)
 ٨٨٥٣ - مَنْ عَشَقَ فَكُتِمَ وَعَفَّ فَهَاتَ فَهُوَ شَهِيدٌ - (خط) عن ابن عباس - (ض)

الشابة إلا محارمها أو زوجها (تتمه) كتب ذو القرنين لآمه حين حضرته الوفاة مرشداً أن اصنعى طعاماً للنساء ولا يأكل منه من أنكلت ولداً، ففعلت ودعتن فلم تأكل منهن واحدة وقلن ما منّا امرأة إلا وقد أنكلت ما هي له والدة فقالت: إن الله وإنما إليه راجعون، هلك ولدى وما كتب بهذا إلا تعزية لى (ت عن أبي برزة) ثم قال أعنى الترمذى وليس إسناده بالقوى وقال البغوى هو غريب (من عزى مصاباً) أى حمله على الصبر بوعده الأجر (فله) فى رواية كان له (مثل أجره) أى له مثل أجر صبره إذ المصيبة ليست فعله وقد قال تعالى: إنما تجزون ما كنتم تعملون، كذا ذكره ابن عبد السلام واعترض قال النووى والتعزية التصبير وذكروا ما يسلى صاحب الميت ويخفف حزنه ويهون مصيبته وذلك لأن التعزية تفعله من العزاء وهو الصبر والتصبير يكون بالأمر بالصبر وبالحث عليه بذكر ما للصابرين من الأجر ويكون بالجمع بينهما وبالتذكير بما يحمل على الصبر كما فى حديث الصحيحين وإن الله ما أخذ وله ما أعطى، ولا يتعين لها لفظ كتب الشافعى إلى ابن مهدى فأرسل إليه تعزية فى ابنه وكان جزع عليه

إلى معزيك لا أنى على طمع ■ من الحياة ولكن سنة الدين
 فما المعزى يباق بعد صاحبه ■ ولا المعزى ولو عاشا إلى حين

(ت ه) وكذا البيهقى فى السنن (عن ابن مسعود) قال الترمذى غريب لا نعرفه إلا من حديث علي بن عاصم ويقال أكثر ما ابتلى به علي هذا الحديث تقوم عليه، وقال فى الأذكار إسناده ضعيف وذكره ابن الجوزى فى الموضوع وقال الخطيب رواه جمع عن أبي عاصم وليس شىء منها ثابتاً، وقال الذهبي حماد بن الوليد وأهله طرق لا تصح وقال ابن حجر كل التابعين لعلى أضعف منه بكثير وليس فيها رواية يمكن التعلق بها إلا طريق إسرائيل فقد ذكرها صاحب الكمال ولم أقف على سندها اهـ، وقال الزركشى فى تخرىج الرافعى بعد ماساق للحديث دقة طرق. هذا كله يرد على ابن الجوزى حيث ذكر الحديث فى الموضوعات، وقال العلائى: له طرق لا طعن فيها وليس واهياً فضلاً عن كونه موضوعاً

(من عشق) من يتصور حل نكاحه لها شرعاً لا كأمره (فعف ثم مات: مات شهيداً) أى يكون من شهداء الآخرة لأن العشق وإن كان مبدأ النظر والسماع لكنهما غير موجبين له فهو فعل الله بالعبد بلا سبب ■ ولهذا قال أفلأطون: ما أعلم الهوى غير أنى أعلم أنه جنون إلهى لا محمود صاحبه ولا مذموم، وقال بعض الحكماء: العشق طمع يحدث فى القلب قهراً، وكلما قوى زاد صاحبه قلقاً وضجراً فليتهب به الصدر فيحترق الدم فيصير مع الصفراء سوداء وطغيانه يفسد الفكر ويؤذى للجنون وربما مات وقتل نفسه، وإذا كان فعل القلب وأكثر أفعاله ضروريات فلا يؤاخذ به بل يؤجر عليه، والمراد بالعفة العفة عن إتياء النفس حظها طلباً لراحة قلبه ومتابعة لهوى نفسه، وإن كان فى غير محرم وكان صاحبه يأثم، لكن رتبة الشهادة سنينة لا تنال إلا بفضيلة كاملة أو بلية شاملة وإنما قارب وصف من عف وصف القليل فى سبيل الله لتركه لذته نفسه فكما بذل المجاهد مهجته لإعلاء كلمة الله فهذا جامد نفسه فى مخالفة هواها بمحبته للقديم خوفاً ورهبة وإيثاراً على ما يحدث؛ ذكره فى البحر (خط) فى ترجمة عطية بن الفضل (عن عائشة) وفيه أحمد بن محمد بن مسروق أورده الذهبي فى الضعفاء وقال لينة الدارقطنى وسويد بن سعيد فإن كان هو الدقاق فقد قال على بن عاصم منكر الحديث وإن كان الذى خرج له مسلم فقد أورده الذهبي فى الضعفاء وقال أحمد متروك وأبو حاتم صدوق وفيه أيضاً أبو يحيى القتات

٨٨٥٤ - مَنْ عَفَا عِنْدَ الْقُدْرَةِ عَفَا اللَّهُ عَنْهُ يَوْمَ الْعُسْرَةِ - (طب) عن أبي أمامة

٨٨٥٥ - مَنْ عَفَا عَنْ دَمٍ لَمْ يَكُنْ لَهُ ثَوَابٌ إِلَّا الْجَنَّةُ - (خط) عن ابن عباس - (ض)

٨٨٥٦ - مَنْ عَفَا عَنْ قَاتِلِهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ - ابن منده عن جابر الراسبي

٨٨٥٧ - مَنْ عَلَّقَ تَمِيمَةً فَقَدْ أَشْرَكَ - (حم ك) عن عقبة بن عامر - (صح)

(من عشق فكتم وعفومات شهيداً) قال ابن عربي العشق التقاء الحب بالمحب حتى خالط جميع أجزائه واشتمل عليه اشتمال الصماء (خط) في ترجمة عثمان المروزي (عن ابن عباس) وفيه سويد بن سعيد قال أحمد متروك وقال ابن معين لو كان لي فرس وريح لغزوته قال ابن الجوزي ومدار الحديث عليه فهو لا يصح لأجله ورواه الحاكم من عدة طرق كلها معلولة وهذا الطريق أمثلها فقد قال ابن حجر عن بعضهم إنه أقواها حتى يقال إن أبا الوليد الباسجي رحمه الله تعالى نظم فيه :

إذا مات المحب جوى وعشقا * فتلك شهادة يا صاح حقاً

رواه لنا ثقات عن ثقات * عن الخبر ابن عباس يرقى

وقد غلط في هذا الطريق بعض الرواة فأدخل إسناداً في إسناد أه. وقال ابن القيم هذا الحديث والذي قبله كل منهما موضوع ولا يجوز كونه من كلام المصطفى صلى الله عليه وسلم وأطال لكن انتهى الزركشي لتقويته فقال أنكره ابن معين وغيره على سويد لكنه لم ينفرد به فقد رواه الزبير بن بكار قال حدثنا عبد الملك بن عبد العزيز الماجشون عن عبد العزيز بن أبي حازم عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره وهو إسناد صحيح وقد ذكره ابن حزم في معرض الاحتجاج وقال رواه ثقات

(من عفا عند القدرة) على الانتصار لنفسه والانتقام من ظالمه (عفا الله عنه يوم العسرة) أى يوم الفرع الأكبر وفي هذه العدة عموم لا يقاس أمره في العظيم «ولمن صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الأمور» فالعفو لذلك مندوب ندباً مؤكداً أصالة ثم قد ينعكس الأمر في بعض الأحوال فيرجع ترك العفو مندوباً إليه وذلك إذا احتجج إلى كفى زيادة البغى وقطع مادة الأذى كما مر (طب عن أبي أمامة) رمز لحسنه قال الميثمي فيه العلاء بن كثير وهو ضعيف

(من عفا عن دم لم يكن له ثواب إلا الجنة) (تنبيه) قال الراغب لذة العفو أطيب من لذة التشق لأن لذة العفو يلحقها حمد العاقبة ولذة التشق يلحقها ذم الندم والعقوبة آلام حالات ذوى القدرة وهى طرف من الجزع (خط عن ابن عباس) وفيه أحمد بن إسحق البغدادي قال الخطيب روى عنه أبو عوانة خبراً معللاً من عفا الخ فساؤه صنيع المؤلف أن الخطيب خرج به وسله غير جيد

(من عفا عن قاتله دخل الجنة) أى مع السابقين الأولين أو من غير سبق عذاب أو هو لإعلام بوفاته على الإسلام والأمن من سوء الخاتمة (ابن منده) الحافظ المشهور (عن جابر) بن عبد الله (الراسبي) قال صالح جزرة نزل البصرة قال الذهبي في الصحابة جاء في حديث مظلم عن أبي شداد عنه أه. وهنا أمران الأول أن المصنف أطلق العزو لابن منده فاقضى أنه خرج ساكتاً عليه والأمر بخلافه بل تعقبه بقوله هذا حديث غريب إن كان محفوظاً أه. الثاني أنه تبعه على قول الراسبي وليس بصواب فقد قال أبو تميم قوله الراسبي وهم وإنما هو الانصاري أه. بنصه وأقره عليه الحافظ ابن حجر

(من علق) على نفسه أو غيره من طفل أو دابة (تيممة) هى ما علق من القلائد لرفع العين (فقد أشرك) أى فعل فعل أهل الشرك وهم يريدون به دفع المقادير المكتوبة قال ابن عبد البر إذا اعتقد الذى قلدها أنها ترد العين فقد ظن

- ٨٨٥٨ - مَنْ عَاقَ وَدَعَةَ فَلَا وَدَعَ اللَّهُ لَهُ ، وَمَنْ عَلَقَ تَمِيمَةً فَلَا تَمَّمَ اللَّهُ لَهُ - (حم ك) عنه - (ض)
- ٨٨٥٩ - مَنْ عَلِمَ أَنَّ الصَّلَاةَ عَلَيْهِ حَقٌّ وَاجِبٌ دَخَلَ الْجَنَّةَ - (حم ك) عن عثمان
- ٨٨٦٠ - مَنْ عَلِمَ أَنَّ اللَّهَ رَبُّهُ ، وَأَنَّى نَبِيِّهِ ، مُوقِنًا مِنْ قَلْبِهِ ؛ حَرَمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ - البزار عن عمران - (صح)
- ٨٨٦١ - مَنْ عَلِمَ أَنَّ اللَّيْلَ يَأْوِيهِ إِلَى أَهْلِهِ فَلْيَشْهَدْ الْجُمُعَةَ - (هق) عن أبي هريرة - (ض)
- ٨٨٦٢ - مَنْ عَلِمَ الرَّمْيَ ثُمَّ تَرَكَهُ فَلَيْسَ مِنْهُ - (م) عن عقبة بن عامر - (صح)

أنها ترد القدر واعتقاد ذلك شرك (حم ك عن عقبة بن عامر) الجهني قال المنذرى رواه أحمد وأبو يعلى بإسناد جيد قال الهيثمي رجال أحمد ثقات

(من علق ودعة) بفتح أو سكون على نحو ولده (فلا ودع الله له) أى لا يجعله فى دعة وسكون وهو لفظ بنى من الودعة أى لا خفف الله عنه ما يخافه كذا ذكره ابن الأثير وهذا دعاء أو خبر وكذا يقال فى قوله (ومن علق تيممة فلا تمم الله له) قال فى مسند الفردوس الودعة شئ يخرج من البحر شبه الصدف يتقون به العين والتيممة خرزات تعلق على الأولاد للعين فأبطل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك (تنبيه) قال ابن حجر كغيره محل ما ذكر فى هذا الخبر وما قبله تعليق ما ليس فيه قرآن ونحوه أما ما فيه ذكر الله فلا ينهى عنه فإنه إنما جعل للتبرك والتعوذ بأسمائه وذكره وكذا لا ينهى عما يعلق لأجل الزينة مالم يبلغ الخيلاء والسرف (حم ك عنه) ورواه أيضاً الطبرانى قال الهيثمي رجالهم ثقات

(من علم أن الصلاة عليه حق واجب) فى رواية بدل واجب مكتوب (دخل الجنة) لأنه إذا تبين حقيقة ما أنها عليه لا يتركها وإذا اظهرها كفرت ما بينها من الصغائر فدخل الجنة مع السابقين الأولين ومن جحد حقيقة كفر فلا يدخل الجنة بل مأواه النار خالداً فيها (حم ك) فى الإيمان (بن عفان قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي فى التلخيص ولكن فى المذهب قال فيه عبد الملك مجحول وقال الهيثمي رجال أحمد موثقون .

(من علم أن الله ربه وأنى نبيه موقناً من قلبه) زاد الطبرانى وأوماً بيده إلى جسده (حرمه الله على النار) أى نار الخلود (فائدة) سئل الصديق بم عرفت ربك قال عرفت ربى بربى فقبل هل يمكن بشر أن يدركه فقال العجز عن درك الإدراك إدراك وسئل مصباح التوحيد وصباح التفريد على كرم الله وجهه بم عرفت ربك قال بما عرفتى به نفسه لا يدرك بالحواس ولا يقاس بالناس قريب فى بعده بعيد فى قرب (البزار) فى مسنده وكذا الخطيب وأبو نعيم فى الحلية (عن عمران) بن الحصين رمز لحسنه . قال الهيثمي فيه عمران القصير وهو متروك وعبد الله بن أبى القلوص .

(من علم) من أهل القرى الخارجة عن بلد الجمعة (أن الليل يأويه إلى أهله) إذا سار إلى محل إقامتها (فليشهد الجمعة) أى فليحضر صلاتها ليصلها أى يلزمه ذلك ومذهب الشافعى أن العبرة بسماع النداء تمسكاً بخبر الجمعة على من سمع النداء (هق عن أبي هريرة) عده ابن الجوزى من الأحاديث الواهية وأعله بمعارك بن عباد وقال الذهبي فى المذهب هذا الحديث ضعيف بمرة وفيه عبدالله بن سعيد متروك

(من علم الرمي) أى رمى الشباب (ثم تركه فليس مناً) أى من علم رمى السهم ثم تركه فليس من المتخلفين بأخلاقنا والعاملين بسنتنا أو ليس متصلين بنا ولا داخلين فى زممرتنا وهذا أشد من لم يتعلمه لأنه لم يدخل فى زممرتهم وهذا دخل ثم خرج فكأنه استزاه به وهو كفران لتلك النعمة الخطيرة فيسكره ذلك كراهة شديدة لما فى التهديد من التشديد وثم للتراخي فى الرتبة يعنى رتبة الترك متراخية عن رتبة التعلم فلا يقدر عليها لا للتراخي فى الزمن للحوق الوعيد له وإن

٨٨٦٣ - مَنْ عَمِلَ عَلَيْهِ فَلَهُ أَجْرٌ مِنْ عَمَلِهِ بِهِ ، لَا يَنْقُصُ مِنْ أَجْرِ الْعَامِلِ - (هـ) عن معاذ بن أنس - (ض)
 ٨٨٦٤ - مَنْ عَمِلَ آيَةً مِنْ كِتَابِ اللَّهِ أَوْ بَاباً مِنْ عِلْمِ أَمْنِيَّ اللَّهِ أَجْرُهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ - ابن عساكر
 عن أبي سعيد

٨٨٦٥ - مَنْ عَمَرَ مِيسِرَةَ الْمَسْجِدِ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ كَفْلَيْنِ مِنَ الْأَجْرِ - (هـ) عن ابن عمر - (ض)
 ٨٨٦٦ - مَنْ عَمَرَ جَانِبَ الْمَسْجِدِ الْأَيْسَرَ لِقَلَّةِ أَهْلِهِ فَلَهُ أَجْرَانِ - (طب) عن ابن عباس - (ض)
 ٨٨٦٧ - مَنْ عَمَرَ مِنْ أَهْلِ سَبْعِينَ سَنَةً فَقَدْ أَعْذَرَ اللَّهُ إِلَيْهِ فِي الْعَمْرِ - (ك) عن سهل بن سعد - (صح)
 ٨٨٦٨ - مَنْ عَمَلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ - (حم م) عن عائشة - (صح)

كان الترك عقب التعلم وهذا تشديد عظيم في نسيانه بعد تعلمه (م) في الجهاد من حديث عبد الرحمن المهدي (عن عقبه ابن عامر) قال عبد الرحمن قال رجل لعقبه كيف تختلف بين هذين الغرضين وأنت شيخ كبير يشق عليك فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول فذكره ولم يخرج البخاري

(من علم) بفتح اللام المشددة بضبط المصنف (علماً) فله أجر من عمل به لا ينقص من أجر العامل) لأن العامل إنما يتلقى كيف تصحيح عمله من العالم فله الأجر على حسب الاتفاح بعمله (هـ عن معاذ بن أنس) وفيه سهل بن معاذ ضعفه كثيرون لكن الترمذي حسن له واحتج به الحاكم وهذا الخبر مما انفرد به ابن ماجه .

(من علم) بالتشديد بضبطه (آية من) كتاب الله أو باباً من علم أمني الله أجره إلى يوم القيامة (وفي رواية لأبي الشيخ والديلمي من علم آية من كتاب الله أو سنة في دين الله هيا له الله من الثواب يوم القيامة مالا يكون ثواب أفضل مما تمها له (ابن عساكر) في تاريخه (عن أبي سعيد) الخدرى .

(من عمر) بفتح العين وبالتشديد بضبطه (ميسرة المسجد كتب الله له كفلين من الأجر) أى نصيين منه قاله لما ذكر أن ميسرة المسجد قد تعطلت وأصل هذا الحديث أن المصطفى صلى الله عليه وسلم لما رغب في تفضيل ميامن الصفوف عطل الناس مسيرة المسجد فليل له ذلك فذكره فأعطى أهل الميسرة في هذه الحالة ضعف ما لأهل الميمنة من الأجر وليس لهم كما قال المؤلف وغيره ذلك في كل حال وإنما خص بذلك هذه الحالة لما صارت معطلة (هـ عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحافظ العراقي سنده ضعيف وقال ابن حجر في الفتح في إسناده مقال .

(من عمر) بفتح العين وبالتشديد بضبطه (جانب المسجد الأيسر) بالصلاة فيه (لقلة) أهله (فله أجران) قال ابن حجر هذا وما قبله إن ثبت لا يعارض الخبر إن الله وملائكته يصلون على ميامن الصفوف لأن ماورد لمعنى عارض يزول بزواله (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه بقية وهو مدلس وقد عنعنه لكنته ثقة وظاهر صنيع المصنف أنه لم يخرج أحد من الستة مع أن ابن ماجه أخرجه من حديث ابن عمر باللفظ المزبور

(من عمر) بضم العين والتشديد (من أمتي سبعين سنة فقد أعذر الله إليه في العمر) أى بلغ أقصى العذر أولم يبق له عذر في الرجوع إلى الله بطاعته لما شاهد من العبر مع ما أرسل إليه من الإنذار (ك) وكذا القضاعى (عن سهل ابن سعد) الساعدى وقال الحاكم على شرط البخارى ولم يخرجاه قال الزيلعى ووهم إذ هو فى البخارى بلفظ من عمره الله ستين سنة فقد أعذر الله إليه فى العمر

(من عمل عملاً) أى أحدث فعلاً (ليس عليه أمرنا) أى حكمتنا وإذنتنا (فهو رد) أى مردود عليه فلا يقبل منه وفيه دليل للقاعدة الأصولية أن مطلق النهى يقتضى الفساد لأن المنهى عنه مخترع محدث وقد حكم عليه بالرد المستلزم

- ٨٨٦٩ - من غير أخاه بذنب لم يمت حتى يعمله - (ت) عن معاذ - (ح)
- ٨٨٧٠ - من غدا إلى المسجد وراح أعد الله له نزلاً من الجنة كلما غدا وراح - (حم ق) عن أبي هريرة - (صح)
- ٨٨٧١ - من غدا إلى صلاة الصبح غدا برأية الإيمان ، ومن غدا إلى السوق غدا برأية إبليس - (ه)
- عن سلمان - (ض)
- ٨٨٧٢ - من غدا أو راح وهو في تعليم دينه فهو في الجنة - (حل) عن أبي سعيد - (ض)

للفساد قال الشيخ ابن حجر الهيتمي وزعم أن القواعد الكلية لا تثبت بخبر الواحد باطل قال العلائي وفيه أيضاً دليل على اعتبار ما المسلمون عليه من جهة الأمر الشرعي أو العادة المستقرة فإن عموم قوله ليس عليه أمرنا يشمل ما قال وهذا الحديث أصل من أصول الشريعة (حم م عن عائشة) وعلقه البخاري في صحيحه ،

(من غير أخاه بذنب لم يمت حتى يعمله) قال مخرجه الترمذي قال أحمد بن منيع قالوا من ذنب قد تاب منه (ت) في الزهد من حديث محمد بن الحسن بن أبي يزيد عن ثور عن خالد بن معدان (عن معاذ) بن جبل وقال أعني الترمذي حسن غريب وليس لإسناده بمقتضى ما . وقال البخاري هو منقطع لأن خالد بن معدان لم يدرك معاذاً ومحمد بن الحسن ابن أبي يزيد قال أبو داود وغيره كذاب ومن ثم أورده ابن الجوزي في الموضرغ ولم يتعقبه المؤلف في مختصره سوى بأن له شاهداً وهو قول الحسن كانوا يقولون من رمى أخاه بذنب قد تاب منه لم يمت حتى يبتليه الله به ، ومن العجب أن المؤلف لم يكتف بإبراده حتى أنه رمز لحسنه أيضاً

(من غدا إلى المسجد) في رواية خرج وفي رواية يخرج (وراح) أي ذهب ورجع وأصل الغدو الرواح بغدوة والرجوع بعشبة استملا في كل ذهاب ورجوع توسعا (أعد الله) أي هيا (له نزلاً) أي محلاً ينزله والنزل بهضمين المحل الذي يبدأ للنزول فيه وبضم فسكون ما يهيا للقدام من نحو ضيافة فعلى الأول من في قوله (من الجنة) للتبعض وعلى الثاني للتبيين وفي رواية بدل من في وهي محتملة لهما وفي رواية للبخاري أراح بأو فعلى الواو لا بد من الأمرين حتى يعد له النزول وعلى أو يكفي أحدهما في الإعداد وكذا يقال في قوله (كلما غدا وراح) أي بكل غدوة وروحة إلى المسجد قال بعضهم والغدو الرواح كالبكركة والعشي في قوله ولهم رزقهم فيها بكرة وعشياء أراد بهما الديومة والوقت المعلومين لأن المسجد بيت الله فمن دخله لعبادة أي وقت كان أعد الله له أجره لأنه أكرم الأكرمين لا يضيع أجر المحسنين وفي قوله كلما إيماء إلى أن الكلام فيمن تعود ذلك (حم ق) في الصلاة (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً أبو نعيم وغيره

(من غدا) أي ذهب (إلى صلاة الصبح غدا برأية الإيمان ومن غدا إلى السوق غدا برأية إبليس) قال الطيبي تمثيل لبيان حزب الله وحزب الشيطان فمن أصبح يغدو إلى المسجد كأنه يرفع أعلام الإيمان ويظهر شرائع الإسلام ويتحرى في توهمين أمر المخالفين ؛ وفيه ورد الحديث المار فذلكم الرباط ومن أصبح يغدو إلى السوق فهو من حزب الشيطان يرفع أعلامه ويشد من شوكمته وينصر حزبه ويتوخم توهمين دينه وفي قوله يغدو إشارة إلى أن التبكير إلى السوق محظور وأن من تأخر وراح بعد أداء وظائفه لطلب الحلال وما يقيم صلبه ويتعفف به عن السؤال كان من حزب الله وهذا لإعلام بإدامته في الأسواق وجميع أعوانه وإذا كانت موطنه فينبغي أن لا يدخلها الرجل إلا بقدر الضرورة كبيت الخلاه فحق من ابتلى بدخولها أن يحظر بياله أنه بمحل الشيطان وحزبه (ه عن سلمان) الفارسي وفيه غيبس ابن ميمون قال في الكاشف ضعفه ابن معين وغيره

(من غدا أراح) قال الزركشي أصل غدا خرج بغدو أي مبتكراً وراح رجع بالعشي ثم قد يستعملان في الخروج

٨٨٧٣ - مَنْ غَرَسَ غَرْسًا لَمْ يَأْكُلْ مِنْهُ آدَمِيٌّ وَلَا خَلْقٌ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ إِلَّا كَانَ لَهُ صَدَقَةٌ - (حم) عن

أبي الدرداء - (ح)

٨٨٧٤ - مَنْ غَزَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَمْ يَنْوَ إِلَّا عَقَالًا فَلَهُ مَانَوَى - (حم ن ك) عن عبادة بن الصامت - (صح)

٨٨٧٥ - مَنْ غَسَلَ مَيِّتًا فَلْيَغْتَسِلْ - (حم) عن المغيرة - (ح)

مطلقا توسعا وهذا الحديث وما قبله يصلح أن يحمل على الأصل وعلى التوسع (وهو في تعليم دينه فهو في الجنة) أى إن قصده وجه الله وعمل بعلمه وإحياء الشريعة وتنوير قلبه وتطهيره من كل غش ودنس وحقد وغل ليصلح بذلك لقبول العلم والاطلاع على دقائقه وحقائق غوامضه فإن العلم كما قيل صلاة السر وعبادة القلب وقرية الباطن وكما لا تصح الصلاة التي هي عبادة الجوارح الظاهرة إلا بطهارة الظاهر عن الحدث والخبث فلا يحصل العلم الذي هو عبادة القلب إلا بطهارته عن خبث الصفات ومساوئ الأخلاق والحاصل أن العلم إن خلصت فيه النية زكا ونما وأدخل صاحبه الجنة وإن قصده به غير الله حبط وضاع واستحق صاحبه النار (حل عن أبي سعيد) الخدرى وقال غريب من حديث مسعر عن عطية اه وفيه الفضل بن الحكم وفيه كلام

(من غرس غرسا لم يأكل منه آدمي ولا خلق من خلق الله إلا كان له صدقة) أى يثاب عليه ثواب الصدقة وإن لم يكن باختياره ولم يعلم به وهذا الحديث كما ترى مدح لعامة الأرض ويوافقه قوله تعالى « واستعمركم فيها » وقوله « أو لم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أشد منهم قوة وأناروا الأرض وعمروها أكثر مما عمروها » وورد في أخبار وآيات آخر ذم عمارتها؛ تخبر: الدنيا قنطرة فاعبروها ولا تعمروها ، وفي الحقيقة لا تعارض ولا تخالف فإن ما جاء في ذم الدنيا وعمارتها فباعثا من رضاها حقاً لنفسه وجعلها قاضية مراده كما قال تعالى « دورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها » وما جاء في مدحها فباعثا تناولها واتفاق ما يحصل من الغلات على ما يحمد ، ولذلك قال على كرم الله وجهه : الدنيا دار تجارة لمن فهم عنها ، ودار غنى لمن تزود منها (حم) وكذا الطبراني في الكبير من هذا الوجه (عن أبي الدرداء) رمز المصنف لحسنه ، وسببه أن رجلا من أبى الدرداء وهو يفرس غرساً بدمشق فقال له أنفعل هذا وأنت صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال لا تعجل على سمعته يقول فذكره قال الهيثمي رجاله موثقون وفيهم كلام لا يضر

(من غزا في سبيل الله) أى للجهاد (ولم ينو) وفي رواية وهو لا يريد (الإعقالات) هو ما يربط به ركة البعير (فله مانوى) قال الطبري : العقال جبل يشد به ركة البعير وهو مبالغة في قطع النظر عن الغنيمة بل يكون غزوه خالصا لله غير مشوب بغرض دنيوى فإنه ليس للإنسان إلا مانوى اه . وقال الزحشرى : أراد الشيء التافه الحقير فضرب مثلا له (حم ن ك) عن عبادة بن الصامت

(من غسل ميتاً فليغتسل) قال أحمد هذا منسوخ وكذا جزم أبوداود ، وفي خبر الخبر : ليس عليكم في غسل ميتكم غسل إذا غسلتموه ؛ أو يجمع بحمل الأمر على التنب أو المراد بالغسل غسل الأيدي كما يصرح به خبر عند الخطيب وغيره . قال ابن حجر : وهذا أحسن ما جمع به بين مختلف هذه الأحاديث (حم عن المغيرة) بن شعبة وخزرجه الترمذى في العلل ثم ذكر أنه سأل عنه البخارى فقال لا يصح في هذا الباب شيء قال ابن الجوزى طرقة كلها لا تصح وقال الهيثمي في سنده من لم يسم اه ، لكن رمز المصنف لحسنه أخذاً من قول الحافظ ابن حجر طرقة كثيرة وفيه خلاف طويل وأسوأ أحواله أن يكون حسناً فإنكار النووى على الترمذى تحسينه معترض وقال الذهبى طرقة أقوى من عدة أحاديث احتج بها الفقهاء اه ، وذكر الماوردى أن بعض المحدثين خرج له مائة وعشرين طريقاً

- ٨٨٧٦ - مَنْ غَسَلَ الْمَيِّتَ فَلْيَغْتَسِلْ ، وَمَنْ حَمَلَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ - (ده حب) عن أبي هريرة - (ح)
- ٨٨٧٧ - مَنْ غَسَلَ مَيِّتًا فَسَتَرَهُ سَتْرَهُ اللَّهُ مِنَ الذَّنُوبِ ، وَمَنْ كَفَنَهُ كَسَاهُ اللَّهُ مِنَ السُّنْدُسِ - (طب) عن أبي أمامة - (ض)
- ٨٨٧٨ - مَنْ غَسَلَ مَيِّتًا فَلْيَبْدَأْ بِعَصْرِهِ - (هق) عن ابن سيرين مرسلًا - (ض)
- ٨٨٧٩ - مَنْ غَسَّ فَلَيْسَ مِنْهُ - (ت) عن أبي هريرة - (صح)
- ٨٨٨٠ - مَنْ غَسَّ الْعَرَبُ لَمْ يَدْخُلْ فِي شَفَاعَتِي ، وَلَمْ تَنْلَهُ مَوَدَّتِي - (حم ت) عن عثمان - (ض)

(من غسل الميت فليغتسل) قال الخطابي إنما أمر به لإصابة الغسل من رشاش المغسول وربما كان يبدن الميت نجاسة وهو لا يعلم (ومن حملة) قال البغوي أي مسه (فليتوضأ) قال الخطابي لم أر أحدا قال بوجوب الوضوء من حملة وقيل معناه ليكن حامله على وضوء ليتأهب للصلاة عليه حين وصوله المصلى خوف الفوت (ده حب عن أبي هريرة) قال الترمذي حسن وضعفه الجمهور وقال ابن حجر ذكر له البيهقي طرقا وضعفها ثم صحح وقفه وقال البخاري الأشبه موقوف وقال ابن الجوزي فيه محمد بن عمرو قال يحيى مازال الناس يتوقون حديثه

(من غسل ميتا فستره ستره الله من الذنوب) يحتمل أن المراد ستر عورته ويحتمل أن المراد ستر ما يبدو له من علامة ردية كظلمة ويحتمل الأمرين وهو أظهر (ومن كفنه كساه الله من السندس) قال النووي فيه أنه يسن إذا رأى الغاسل ما يعجبه أن يذكره وإذا رأى ما يكره لا يتحدث به قال وهكذا أطلقه أصحابنا لكن قال صاحب البيان لو كان الميت مبتدعا معلنا ببدعته فينبغي ذكر ما يكره منه زجراً للناس عن البدعة (طب عن أبي أمامة) وضعفه المنذرى وقال الهيثمي فيه أبو عبد الله الشافعي لم أجد من ترجمه اه . وأورده ابن الجوزي في الموضوعات فلم يصب فقد رواه الحاكم في المستدرک والبيهقي في المعرفة بزيادة ولفظه من غسل ميتاً فكتم عليه غفرله أربعون كبيرة ومن كفنه كساه الله من السندس والإستبرق ومن حفر له قبراً فكأنما أسكنه مسكناً حتى يبعث

(من غسل ميتاً فليبدأ) في تفسيه (بعصره) يعني يمر يده على بطنه ليخرج ما فيه من أذى ثلاثاً ويتعهد مسح بطنه في كل مرة من الثلاث أرفق مما قبلها وهذا مندوب لا واجب (هق عن ابن سيرين مرسلًا) ظاهره أن البيهقي لم يذكر له علة سوى الإرسال والامر بخلافه بل قال مرسلًا وراويها ضعيف اه . واستدرك عليه الذهبي في المذهب فقال: قلت فيه جماعة ضعفاء

(من غس) أي خان والغش ستر حال الشيء (فليس مناً) أي من متابعينا . قال الطائي: لم يرد به نفيه عن الإسلام بل نفي خلقه عن أخلاق المسلمين أي ليس هو على سنتنا أو طريقتنا في مناصحة الإخوان كما يقول الإنسان لصاحبه أنا منك يريد الموافقة والمتابعة قال تعالى عن إبراهيم «فمن تبعني فإنه مني» وهذا قاله لما مر على صبرة طعام فأدخل يده فيها فابتلت أصابعه فقال ما هذا؟ قال أصابعه السماء قال أفلا صبيته فوق الطعام أيراه الناس؟ ثم ذكره (ت عن أبي هريرة) ظاهر عدوله للترمذي واقتصاره عليه أنه لم يخرج في الصحيحين ولا أحدهما وهو وهم فقد خرج مسلم في الصحيح بلفظ من غشنا فليس منا بل عزاه المصنف نفسه إلى الشيخين معاً في الأزهار المتناثرة وذكر أنه متواتر (من غس العرب لم يدخل في شفاعتي) أي يوم القيامة (ولم تنله مودتي) في ذلك الموقف الأعظم . قال الحكيم: غشهم أن يصدّمهم عن الهدى أو يحملهم على ما يبعدهم عن النبي صلى الله عليه وسلم فمن فعل ذلك فقد قطع الرحم بينهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم فبسبب ذلك يحرم مودته وشفاعته ومن غشهم حسداهم على ما آتاهم الله من فضله ووضع رفعتهم وتحقير شأهم . وقال ابن تيمية هذا تكبر بإسلمان لا تبغضني فتفارق دينك قال كيف أبغضك وبك هداني الله

- ٨٨٨١ - مَنْ غَشَّنَا فَلَيْسَ مِنَّا ، وَالْمُسْكِرُ وَالْخَدَّاعُ فِي النَّارِ - (طب حل) عن ابن مسعود - (ض)
 ٨٨٨٢ - مَنْ غَلَّ بَعِيرًا أَوْ شَاةً أَتَى يَحْمِلُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (حم) والضياء عن عبد الله بن أنيس - (صح)
 ٨٨٨٣ - مَنْ غَلَبَ عَلَى مَاءٍ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ - (طب) والضياء عن سمرة - (صح)
 ٨٨٨٤ - مَنْ فَاتَهُ الْغَزْوُ مَعَ فُلَيْغَزٍ فِي الْبَحْرِ - (طس) عن وائلة - (ض)
 ٨٨٨٥ - مَنْ فَدَى أَسِيرًا مِنْ أَيْدِي الْعَدُوِّ فَأَنَا ذَلِكَ الْأَسِيرُ (طص) عن ابن عباس - (ض)
 ٨٨٨٦ - مَنْ قَرَّ مِنْ مِيرَاثٍ وَارِثِهِ قَطَعَ اللَّهُ مِيرَاثَهُ مِنَ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (ه) عن أنس - (ض)

قال تبغض العرب فتبغضني اهـ ، فهذا قريب من معناه فان الغش للنوع لا يكون مع محبتهم بل لا يكون إلا مع استخفاف أو نقص (حم ت) في المناقب عن حفص بن عمر الاحمسي عن مخارق عن طارق (عن عثمان) وقال غريب اهـ ، وحفص الاحمسي قال الذهبي ضعفوه ، وقال ابن تيمية : ليس عند أهل الحديث بذاك والرواية المنكرة ظاهرة عليها وقد أنكر أكثر الحفاظ أحاديث حفص ، وقال البخاري وأبوزرعة هو منكر الحديث

(من غشنا فليس منا) أى ليس علي منهاجنا لأن وصف المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم وطريقته الزهد في الدنيا والرغبة فيها وعدم الشره والطمع الباعثين علي الغش (والمسكر والخداع في النار) أى صاحبهما يستحق دخولها لأن الداعي إلى ذلك الحرص في الدنيا والشغع عليها والرغبة فيها وذلك يحجر إليها وأخذ الذهبي من الوعيد على ذلك أن الثلاثة من الكبائر فعدها منها (طب حل عن ابن مسعود) قال الهيثمي بعد ما عراه للطبراني في الكبير وللصغير معاً : رجاله ثقات وفي عاصم بن بهدلة كلام لسوء حفظه

(من غل بغيراً أو شاة أتى به يحمله يوم القيامة) قال المظهر معناه من سرق شيئاً في الدنيا من زكاة أو غيرها يحجى به يوم القيامة وهو حامله وإن كان حيواناً له صوت رفيع ليعلم أهل الموقف حاله فتكون فضيخته أشهر ، وقد كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يشدد في الغلول كثيراً وأمر الخليفتان الراشدان بعده بتحريق متاع الغال لقليل هو منسوخ بالآخبار التي لم يذر التحريق فيها ، وقال ابن القيم الصواب انه من باب التعزير والعقوبة المسالية الراجعة إلى اجتهد الإمام بحسب المصلحة (حم والضياء) المقدسي (عن عبد الله بن أنيس) بالتصغير

(من غلب على ماء) مباح أى سبق إليه (فهو أحق به) من غيره حتى تنتهي حاجته وليس لأحد إزعاجه قبل انقضاء حاجته (طب والضياء عن سمرة) بن جندب

(من فاته الغزو معي فليغز في البحر) زاد في رواية فان غزوة في البحر أفضل من غزوتين في البر وفي رواية من عشر غزوات وبه استدل من فضل غزو البحر علي البر وعكس آخرون وعليه ابن عبد البر كما مر (طس عن وائلة) ابن الاسقع قال الهيثمي فيه عمرو بن الحصين وهو ضعيف

(من فدى أسيراً من أيدي العدو) أى الكفار (فأنا ذلك الأسير) أى فكأنى أنا المأسور فرضاً وقد فداني فله من الاجر في فدائه مثل ماله في فدائي وهذا خرج مخرج الترخيب الشديد والحث الاكيد علي فكك الأسرى وبذل الجهد في ذلك وأن فيه من الثواب ما لا يحيط بقدرة ووصفه إلا الوهاب (طص عن ابن عباس) قال الهيثمي : فيه أيوب بن أبي حجر قال أبو حاتم أحاديثه صحاح وضعفه الأزدي وبقية رجاله ثقات

(من قر من ميراث وارثه) بأن فعل ما فوت إرثه عليه في مرض موته (قطع الله ميراثه من الجنة يوم القيامة) أفاد أن حرمان الوارث حرام بل قضية هذا الوعيد أنه كبيرة وبه صرح الذهبي وغيره من حديث سويد بن سعيد عن عبد الرحيم بن يزيد العمى عن أبيه (عن أنس) بن مالك وهو لاء الثلاثة ضعفاء ومن ثم قال الشيباني حديث ضعيف

٨٨٨٧ - مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ وَالِدَيْهِ وَوَلَدِهَا فَفَرَّقَ اللَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَحَبِّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (حم ت ك) عن أبي أيوب - (صح)

٨٨٨٨ - مَنْ فَرَّقَ فَلَيْسَ مِنَّا - (طب) عن معقل بن يسار - (صح)

٨٨٨٩ - مَنْ فَطَرَ صَائِمًا كَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ • غَيْرَ أَنَّهُ لَا يَنْقُصُ مِنْ أَجْرِ الصَّائِمِ شَيْئًا - (حم ت • حب) عن زيد بن خالد - (صح)

٨٨٩٠ - مَنْ فَطَرَ صَائِمًا أَوْ جَهَّزَ غَازِيًا فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ - (هق) عنه - (صح)

٨٨٩١ - مَنْ قَاتَلَ لَتَسْكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - (حم ق ٤) عن أبي موسى - (صح)

جدا انفرد به ابن ماجه وقال الذهبي في الكباير في سنده مقال ، وقال المنذرى ضعيف (من فرق بين والده وولدها) بما يزيل الملك (فرق الله بينه وبين أحبه يوم القيامة) فالتفريق بين الامة وولدها بنحو البيع أو الهبة حرام شديد التحريم عند الشافعى وأبى حنيفة ومالك بشرط كونه قبل التمييز عند الشافعى وقبل البلوغ عند أبى حنيفة وكذا مالك في رواية ابن غانم عنه وفي رواية عنه قبل أن يشغر وسواء رضيت الامة أم لا عند الشافعى وقال مالك يجوز برضاها وذهب بعض الائمة إلى منع التفريق بينهما مطلقا وقال كما قال ابن العربى إنه ظاهر الحديث لأنه لم يفرق بين الوالدة وولدها بلفظ بين وفرق في جوابه حيث كرر بين في الثانى ليدل على عظم هذا الامر وأنه لا يجوز التفريق بينهما في اللفظ بالبيع فكيف التفريق بين ذواتهما ؟ ذكره جمع . قال الطيبى : وفي ذرة القواص من أوهام الخواص أن يدخلوا بين بين المظهرين وهو وهم ، وإنما أعادها بين مظهر ومضمّر لأن المضمّر المتصل بجزء الكلمة فلا يعطف عليه بخلاف المظهر لاستقلاله (حم ت ك) في البيع (عن أبي أيوب) خالد بن يزيد الأنصارى قال الترمذى حسن غريب قال ابن القطان ولم يصححه لأنه من رواية ابن وهب عن حمى بن عبد الله وحى نظر فيه البخارى وقال أحمد أحاديثه منكبر ، وقال ابن معين لأبأس به فلا اختلاف فيه ولم يصححه اه ، وظاهر تقريره له على تحسينه لكن علم الحفاظ ابن حجر جزم بضعفه وتبعه السيحاوى ورد تصحيح الحاكم له بأنه متقد (من فرق) بين والده وولدها (فليس منا) أى ليس من العاملين بشرعنا المتبعين لأمرنا (طب) عن معقل بن يسار قال الهيثمى وليفه نصر بن طريف وهو كذاب

(من فطر صائما) بعشائه وكذا بتمر فإن لم يتيسر فبماء (كان له مثل أجره غير أنه لا ينقص من أجر الصائم شيئا) فقد حاز الغنى الشاكر أجر صيامه هو أو مثل أجر الفقير الذى فطره ففيه دلالة على تفصيل غنى شاكر على فقير صابر ووقع في رواية البيهقى من فطر صائما كان له أجر من عمله ، والحديث المشروح كما قال المؤلف يبين أن الضمير راجع للصوم المفهوم من الصائم أى فله مثل أجر من عمل الصوم لا مثل أجر من عمل تفطير الصائم ويجوز كون من بمعنى ما والأصل كان له أجر ماعمله وهو الصوم (حم ت ه حب) عن زيد بن خالد الجهنى قال فى اللسان عن المقيلى ليس يروى هذا من وجه يثبت

(من فطر صائما) هو عام فى القادر على الفطر وغيره وكذا يقال فى قوله (أو جهز غازيا فله مثل أجره) قال الطيبى نظم الصائم فى سلك الغازى لانخراطهما فى معنى المجاهدة مع أعداء الله وقدم الصائم لأن الصوم من الجهاد الأكبر جهاد النفس بكفها عن شهواتها (هق) عنه أى عن زيد بن خالد وقضيته أنه لم يخرج فى أحد الستة والامر بخلافه فقد رواه النسائى فى الصوم بحملته والترمذى وابن ماجه مقطعا فى الصوم وفى الجهاد

(من قاتل لتسكون كلمة الله) أى كلمة توحيده وهى الدعوة إلى الإسلام (هى العليا) بضم العين تأنيث أعلى (فهو)

- ٨٨٩٢ - مَنْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فُوقَ نَاقَةٍ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَى وَجْهِهِ النَّارَ - (حم) عن عمرو بن عبسة - (ح)
- ٨٨٩٣ - مَنْ قَادَ أَعْمَى أَرْبَعِينَ خَطْوَةً وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ - (ع ط ب عد حل هب) عن ابن عمر (عد) عن ابن عباس - وعن جابر - (هب) عن أنس - (ح)
- ٨٨٩٤ - مَنْ قَادَ أَعْمَى أَرْبَعِينَ خَطْوَةً غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ - (خط) عن ابن عمر - (ض)
- ٨٨٩٥ - مَنْ قَالَ «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» نَفَعَتْهُ يَوْمًا مِنْ دَهْرِهِ يُصَيِّبُهُ قَبْلَ ذَلِكَ مَا أَصَابَهُ - البزار (هب) عن أبي هريرة - (ح)

أى المقاتل (فى سبيل الله) قدم هو ليفيد الاختصاص فيفهم أن من قاتل الدنيا أو للغنمة أو لإظهار نحو شجاعة أو ذب عن نفس أو مال فليس فى سبيل الله ولا ثواب له نعم من قاتل للجنة ولم يخطر بباله إعلاء كلمة الله فهو كالمقاتل للإعلاء إذ مرجعهما وهو رضا الله واحد، كذا قيل، وهل يشترط مقارنة قصد الإعلاء للقتال أو يكفى عند التوجه؟ رجح البعض الثانى لكن أقول يشترط أن لا يأتى بمناف بينهما كما هو ظاهر (حم ق ٤) عن أبى موسى الأشعرى عبد الله بن قيس قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يقاتل حمية ويقاتل رياء أى ذلك فى سبيل الله؟ فذكره (من قاتل فى سبيل الله فوق ناقة) بالضم والفتح ما بين الحلبتين (حرم الله على وجهه النار) أى نار الخلود فى الجحيم وإن مسه عذابها الأليم لذنب ما؛ قال أبو البقاء فى نصب فواق وجهان أحدهما أن يكون ظرفا تقديره رقت فواق أى وقتا مقدرا بذلك والثانى أن يكون جاريا مجرى المصدر أى قتالا بقدر الفواق (حم عن) أبى مجيح (عمرو بن عبسة) السلى رمز لحسنه قال الهيثمى فيه عبد العزيز بن عبيد الله وهو ضعيف

(من قاد أعمى أربعين خطوة وجبت له الجنة) أى دخولها وإن كان منه قبل ذلك ما كان لكن من البين أن الكلام فيما إذا قاده لغير معصية بل لوقيل باشتراط قصد الامتثال لم يبعد (ع ط ب) عن ابن عمر قال الهيثمى وفيه عندهما على بن عروة وهو كذاب (عد) بعدة أسانيد فيه عدة ضعفاء منها عن علي بن إسماعيل بن أبى النجم عن عامر ابن يسار عن محمد بن عبد الملك الأنصارى وهو متروك عن محمد بن المنكدر عن ابن عمر ومنها عن إسماعيل بن محمد عن سليمان بن عبد الرحمن القشبرى عن ثور عن ابن المنكدر عن ابن عمر (حل هب) عن طريق ابن عدى المذكورين (عن ابن عمر) بن الخطاب ثم قال البيهقى إسناده ضعيف وقال ابن الجوزى له عنه طرق فيها كذابون فهو موضوع (عد) عن عبد الله بن محمد المكي عن عبد الله بن أبان الثقفى عن الثورى عن عمرو بن دينار (عن ابن عباس) ثم قال أخرجه ابن عدى عبد الله بن أبان حدث عن الثقات بالما كبر وهو مجهول اه. واقتطاع المؤلف ذلك من كلامه غير صواب (و) من حديث ميمون بن سلة عن المسيب بن واضح عن أبى البختري عن محمد بن أبى حميد عن محمد بن المنكدر (عن جابر) بن عبد الله (هب عن أنس) من طريقين فى أحدهما المعلى بن هلال وفى الآخر أبو داود النخعى وبقية ابن أسلم الثلاثة كذابون وتابع أبا داود يوسف بن عطية وهو ضعيف اه. وتعبه المصنف فلم يأت بطائل

(من قاد أعمى) مسلما ويحتمل أن الذمى كذلك (أربعين خطوة) لفظ رواية الخطيب أربعين ذراعا (غفر الله له ما تقدم من ذنبه) الظاهر أن المراد الصغائر على ما مر (خط) فى ترجمة البختري (عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه عبد الباقي ابن قانع أورده الذهبي فى الضعفاء وقال قال الدارقطنى يخطئ كثيرا والمعلى بن مهدى قال أبو حاتم يأتى أحيانا بالمنكر (من قال لا إله إلا الله) أى مخلصا (نفعته) وفى رواية أبى نعيم أنجته (يوما من دهره) إن قرنها بمحمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الغزالى ذكر فى بعض الروايات الصدق والإخلاص فقال مرة من قال لا إله إلا الله مخلصا ومعنى الإخلاص مساعدة الحال للكمال (يصبه) وفى رواية أبى نعيم أصابه (قبل ذلك ما أصابه) لأنه إذا أخلص

٨٨٩٦ - مَنْ قَالَ « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » مُخْلِصًا دَخَلَ الْجَنَّةَ - البزار عن أبي سعيد - (صح)

٨٨٩٧ - مَنْ قَالَ « سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ وَبِحَمْدِهِ » غُرِسَتْ لَهُ بِهَا نَخْلَةٌ فِي الْجَنَّةِ - (ت ح ب ك) عن جابر - (صح)

عند قول تلك الكلمة أفاض الله على قلبه نورا أحياه به فبذلك النور طهر جسده فنفعته عند فصل القضاء وأهلته لجوار الجبار في دار القرار لكن ليس الغرض أنه يلفظ بهذا الكلام لحسب بل أنه عقد ضميره على التوحيد وجعل دين الإسلام مذهبه ومعتمده كما تقول قول الشافعي تريد مذهبه أشار إلى ذلك الزحشرى

(فائدة) قال ابن عربي: أوصيك أن تحافظ على أن تشتري نفسك من الله بعق رقبتك من النار بأن تقول لا إله إلا الله سبعين ألف مرة فإن الله يعتق رقبتك أو رقبة من تقرطها عنه بها ورد به خبر نبوي وأخبرني أبو العباس القسطلاني بمصر أن العارف أبا الربيع المسائي كان علي مائدة وقد ذكر هذا الذكر عليها صبي صغير من أهل الكشف فلما مديده للطعام بكى فتميل ماشأناك قال هذه جهنم أراها وأمي فيها فقال المسائي في نفسه اللهم إني قد جعلت هذه التهيلة عتق أمه من النار فضحك الصبي وقال الحمد لله الذي خرجت أمتي منها وما أدري سبب خروجها قال المسائي فظهر لي صحة الحديث قال ابن عربي وقد عملت أنا على ذلك ورأيت بركته (البزار) في مسنده (هـ) كلاهما (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضا الطبراني في معاجمه باللفظ المزبور ولكنه قال بدل يصديه الخ بعد ما يصيه العذاب قال الطبراني لم يروه عن موسى الصغير إلا حفص تفرده الحسين بن علي

(من قال لا إله إلا الله مخلصا) زاد في رواية من قلبه (دخل الجنة) قال الطيبي قوله مخلصا وفي رواية بدله صدقا أقيم مقام الاستقامة لأن ذلك يعبر به قولاً عن مطابقة القول المخبر عنه ويعبر به فعلا عن تحرى الأخلاق المرصية كقوله تعالى « والذي جاء بالصدق وصدق به، أى حقق ما أورده قولاً بما نخره فعلا وبهذا التقرير يتدفع مأوهم ظاهر الأخبار من منع دخول كل من نطق بالشهادتين النار وإن كان من الفجار وقال الغزالي معنى الإخلاص أن يخلص قلبه لله فلا يبق فيه شركة لغيره فيكون الله محبوب قلبه ومعبود قلبه ومقصود قلبه ومن هذا حاله فالديناسجنه لمنعهما له عن مشاهدة محبوبه وموته خلاص من السجن وقدم على المحبوب؛ قال الفخر الرازي اشترط القول والإخلاص لأن أحكام الإيمان بعضها يتعلق بالباطن وبعضها بالظاهر فمما يتعلق بالباطن أحكام الآخرة وذاتمترع على الإخلاص الذى هو باطن عن الخلق ومما يتعلق بالظاهر أحكام الدنيا وهذا لا يعرف إلا بالقول فصار الإخلاص ركنا أصليا فى حق الله والقول ركنا شرعيا فى حق الخلق وقال الدقاق معناه من قالها مخلصا فى قائله دخل الجنة فى حالته وهى جنة المعرفة ولمن خاف مقام ربه جنتان، (فائدة) جلس الحسن البصرى فى جنازة النوار امرأة الفرزدق وقد اتم بعمامة سوداء وأسدها بين كتفيه والناس بين يديه ينظرون اليه فوقف عليه الفرزدق وقال يا أبا سعيد يزعم الناس أنه اجتمع فى هذه الجنازة خير الناس وشرهم قال من ومن قال أنت وأنا قال ما أنا بخيرهم ولا أنت بشرهم لكن ما أعددت لهذا اليوم قال شهادة أن لا إله إلا الله منذ سبعين سنة قال نعم والله العدة (البزار) فى مسنده (عن أبي سعيد) الخدرى قال الهيمى رجاله ثقات لكن من روى عنه البزار لم أقف له على ترجمة اه وقد تناقض فى هذا الحديث الحافظ العراقى فرة حسنه وأخرى ضعفه

(من قال سبحان الله) أى أنزهه عن النقائص (العظيم وبحمده) فى محل الحال أى نسجه حامدين له (غرس له بها نخلة فى الجنة) أى غرس له بكل مرة نخلة فيها وخص النخل لكثرة منافعه وطيب ثمره قال فى المطامح أسرار الأذكار وترتيبها فى التجليات والواردات لا يعرفه إلا أهل السلوك والمنازلات والكلام فيه بغير ذوق كلام من وراء حجاب قال العراقى وغرس وكلاهما بمعنى وضع على جهة الثبوت (ت ح ب ك عن جابر) بن عبد الله ورواه عنه أيضا النسائى وابن السنن فى يوم ليلة وحسنه واستغربه الترمذى وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم

٨٨٩٨ - مَنْ قَالَ : سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ ، فِي يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ حُطَّتْ خَطَايَاهُ ، وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ - (حم ق ت ه) عن أبي هريرة - (صح)

٨٨٩٩ - مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بَغَيْرِ عِلْمٍ فَلَيْتَهُ بَوَّأَ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ - (ت) عن ابن عباس - (صح)

٨٩٠٠ - مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بِرَأْيِهِ فَأَصَابَ فَقَدْ أَخْطَأَ - (٣) عن جندب - (ح)

(من قال سبحان الله وبحمده في يوم) واحد (مائة مرة) ولو متفرقة وفي أثناء النهار لكن متوالية وفي أوله وأول الليل أفضل ذكره النووي (حطت خطاياها) أي غفرت ذنوبه (وإن كانت مثل زبد البحر) كناية عن المبالغة في الكثرة وهذا وأمثاله نحو ما طاعت عليه الشمس كناية عبر بها عن الكثرة عرفاً قال ابن بطال والفضائل الواردة في التسبيح والتهليل والحمد ونحو ذلك إنما هي لأهل الشرف في الدين والكمال كالطهارة من الحرام وغير ذلك فلا يظن ظان أن من أدمن الذكر وأصر على ماشاء من شهوراته وانتهك دين الله وحرمانه أن يلتحق بالمطهرين المقدسين ويبلغ منازل الكاملين بكلام أجراه على لسانه ليس معه تقوى ولا عمل صالح قال عياض وظاهر قوله مثل زبد مع قوله في حديث التهليل بحيث عنه خطايا مائة سنة أن التسبيح أفضل لكون عدد الزبد أضعاف المائة لكن قوله في التهليل ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به يقتضي أنه أفضل (حم ق ت ه عن أبي هريرة) .

(من قال في القرآن بغير علم) أي من قال فيه قولاً يعلم أن الحق غيره أو من قال في مشكله بما لا يعرف من مذهب الصحب والتابعين (فليتأبوا مقعده من النار) أي فليتخذ لنفسه نزلاً فيها حيث نصب نفسه صاحب وحى بقوله ماشاء قال ابن الأثير انتهى يحتمل وجهين أحدهما أن يكون له في الشيء رأى وإليه ميل من طبعه وهواه فيتناول القرآن على وفقه محتجاً به لغرضه ولو لم يكن له هوى لم يلج له منه ذلك المسمى وهذا يكون تارة مع العلم كمن يحتاج منه بآية على تصحيح بدعته عالمياً بأنه غير مراد بالآية وتارة يكون مع الجهل بأن تكون الآية محتمة فيميل فهمه إلى ما يوافق غرضه ويرجحه برأيه وهواه فيكون فسر برأيه إذلولاه لم يرجح عنده ذلك الاحتمال وتارة يكون لغرض صحيح فيطلب له دليلاً من القرآن فيستدل به بما يعلم أنه لم يرد به كمن يدعو إلى مجاهدة القلب القاسى بقوله : اذهب إلى فرعون إنه طغى ، ويشير إلى قلبه ويومئ إلى أنه المراد بفرعون وهذا يستعمله بعض الوعاظ في المقاصد الصحيحة تحسیناً للكلام وترغيباً للسامع وهو ممنوع الثاني أن يتسارع إلى تفسيره بظاهر العربية بغير استظهار بالسمع والنقل يتعلق بغرائب القرآن وما فيه من الالفاظ المبهمة والمبدلة والاختصار والحذف والإضمار والتقديم والتأخير فمن لم يحكم بظاهر التفسير وبادر إلى استنباط المعاني بمجرد فهم العربية كثر غلطه ودخل في زمرة من فسر القرآن بغير علم فالتقل والسمع لابد منهما أولاً ثم هذه تستتبع التفهم والاستنباط ولا مطمع في الوصول إلى الباطن قبل إحكام الظاهر إلى هنا كلامه (ت) في التفسير (عن ابن عباس) ورواه عنه أيضاً أبو داود في العلم والنسائي في الفضائل خلافاً لما أوهمه صنيع المصنف من تفرد الترمذی به عن الستة ثم إن فيه من جميع جهاته عبد الأعلى بن عامر السكوني قال أحمد وغيره ضعيف وردوا تصحيح الترمذی له .

(من قال في القرآن) وفي رواية للترمذی وغيره من قال في كتاب الله وفي رواية من تكلم في القرآن (برأيه) أي بما سنع في ذهنه وخطر بباله من غير دراية بالأصول ولا خبرة بالمنقول (فأصاب) أي فوافق هواه الصواب دون نظر كلام العلماء ومراجعة القوانين العلمية ومن غير أن يكون له وقوف على لغة العرب ووجوه استعمالها من حقيقة وبجاز وبحمل ومفصل وعام وخاص وعلم بأسباب نزول الآيات والناسخ والمنسوخ منها وتعرف لأقوال الأئمة وتأويلاتهم (فقد أخطأ) في حكمه على القرآن بما لم يعرف أصله وشهادته على الله تعالى بأن ذلك هو مراده أمان قال فيه بالدليل وتكلم فيه على وجه التأويل فغير داخل في هذا الخبر ولما لم يتطعن بعض الناس لإدراك هذا

- ٨٩٠١ - مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ - (ق ٤) عن أبي هريرة - (صح)
 ٨٩٠٢ - مَنْ قَامَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ - (خ ٣) عنه - (صح)
 ٨٩٠٣ - مَنْ قَامَ لَيْلَتِي الْعِيدِ مُحْتَسِبًا لِلَّهِ تَعَالَى لَمْ يَمُتْ قَلْبُهُ يَوْمَ تَمُوتُ الْقُلُوبُ - (ه) عن أبي أمامة - (ح)
 ٨٩٠٤ - مَنْ قَامَ فِي الصَّلَاةِ فَالْتَفَتَ رَدَّ اللَّهُ عَلَيْهِ صَلَاتَهُ - (طب) عن أبي الدرداء - (ض)

المعنى طعن في صحة الخبر وحاول إنكاره بغير دليل (٣ عن جندب) بن عبد الله البجلي رمز المؤلف لحسنه ولعله لا يتضاده وإلا فقيه سهل بن عبد الله بن أبي حزم تكلم فيه أحمد والبخاري والنسائي وغيرهم وقال الترمذي تسكلم فيه بعضهم .

(من قام رمضان) أى قام بالطاعة في رمضان أنى بقيام رمضان وهو التراويح أو قام إلى صلاة رمضان أو إلى إحياء ليلته بالعبادة غير ليلة القدر تقديرًا ويحصل بنحو تلاوة أو صلاة أو ذكر أو علم شرعى وكذا كل أخرى ويسكن في معظم الليل وقيل بصلاة العشاء والصبح جماعة (إيمانًا) تصديقًا بوعده الله بالثواب عليه (واحتسابًا) إخلاصًا ونصبهما على الحال أو المفعول له وجمع بينهما لأن المصدق للشيء قد لا يفعله لمخلصا بل لنحو رياء والمخلص في الفعل قد لا يكون مصدقا بثوابه فلا ملجئ لجعل الثاني تأكيد الأول (غفر له ما تقدم من ذنبه) الذى هو حق لله تعالى والمراد الصغائر قال الزركشى كل ما ورد من إطلاق غفران الذنوب كلها على فعل بعض الطاعات من غير توبة كهذا الحديث وحديث الوضوء بكفر الذنوب وحديث من صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه غفر الله له فملوه على الصغائر فإن الكبائر لا يكفرها غير التوبة ونازع في ذلك صاحب الذخائر وقال فضل الله أوسع وكذا ابن المنذر في الإشراف فقال في حديث من قام ليلة القدر إيمانًا واحتسابًا غفر الله له ما تقدم من ذنبه قال يغفر له جميع ذنوبه صغيرها وكبيرها وحكاها ابن عبد البر عن بعض معاصريه قيل وأراد به أبا محمد الأصيلي المحدث أن الكبائر والصغائر يكفرها الطهارة والصلاة لظاهر الأحاديث قال وهو جهل بين وموافقة للمرجئة في قولهم ولو كان كما زعموا لم يكن الأمر بالتوبة معنى وقد أجمع المسلمون أنها فرض والفروض لا تصح إلا بقصد ولقول المصطفى صلى الله عليه وسلم كفارة لما بينهن ما اجتنب الكبائر وفيه جواز قوله رمضان بغير إضافة شهر قال أصحابنا ويكره قيام الليل كله أى إدامته لا ليلة أو ليلتي بدليل ندمهم إحياء ليلتي العيد وغيرهما (ق ٤) في الصوم (عن أبي هريرة)

(من قام ليلة القدر) أى أحيائها مجردة عن قيام رمضان (إيمانًا واحتسابًا) إخلاصًا من غير شوب نحو رياء طلبا للقبول . به شعر بها أم لا، هذا مصدر في موضع الحال أى مؤمنا أو محتسبا أو مفعول من أجله قال أبو البقاء ونظيره في جواز الوجهين وأعملوا آل داود شكرًا (غفر له ما تقدم من ذنبه) وفي رواية وما تأخر قال الحافظ ابن رجب ولا يتأخر تكفير الذنوب بها إلى انقضاء الشهر بخلاف صيام رمضان وقيامه وقد يقال يغفر لهم عند استكمال القيام في آخر ليلة منه قبل تمام نهارها وتأخر المغفرة بالصوم إلى إكمال النهار بالصوم (خ ٣ عنه) أى عن أبي هريرة (من قام ليلتي العيد) الفطر والاضحى أى أحيائهما (محتسبا) لله (لم يموت قلبه يوم تموت القلوب) أى لا يشغف بحب الدنيا لأنه موات أو يأمن من سوء الخاتمة وأو من كان ميتا فأحييناه أى كافرًا فهديناه ويحصل ذاب معظم الليل وقيل بصلاة العشاء والصبح جماعة على ما مر (ه عن أبي أمامة) الباهلي

(من قام في الصلاة) فالتفت رد الله عليه صلاته (أى لم يقبلها بمعنى أنه لا يثيبه عليها وأما الفرض فيسقط عنه ولا يلزمه قضاءه فإن الالتفات بالوجه في الصلاة لا يطلها بل هو مكروه تنزيها فان التفت بصدره بطلت حقيقة (طب عن أبي الدرداء) قال الهيثمي فيه يوسف بن عطية وهو ضعيف

- ٨٩٠٥ - مَنْ قَامَ مَقَامَ رِيَاءٍ وَسَمِعَهُ فَإِنَّهُ فِي مَقْتِ اللَّهِ - (ط) عن عبد الله الخزاعي - (ح)
- ٨٩٠٦ - مَنْ قَبَلَ بَيْنَ عَيْنَيْ أُمِّهِ كَانَ لَهُ سِتْرًا مِنَ النَّارِ - (عدهب) عن ابن عباس - (ض)
- ٨٩٠٧ - مَنْ قَتَلَ حَيَةً فَكَأَنَّمَا قَتَلَ رَجُلًا مُشْرِكًا قَدْ حُلَّ دَمُهُ - (حم) عن ابن مسعود - (ح)
- ٨٩٠٨ - مَنْ قَتَلَ حَيَةً أَوْ عَقْرَبًا فَكَأَنَّمَا قَتَلَ كَافِرًا - (خط) عن ابن مسعود - (ح)
- ٨٩٠٩ - مَنْ قَتَلَ حَيَةً فَلَهُ سَبْعُ حَسَنَاتٍ ، وَمَنْ قَتَلَ وَزَغَةً فَلَهُ حَسَنَةٌ - (حم حب) عن ابن مسعود - (صح)
- ٨٩١٠ - مَنْ قَتَلَ عَصْفُورًا بِغَيْرِ حَقِّهِ سَأَلَهُ اللَّهُ عَنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (حم) عن ابن عمرو - (ح)

(من قام مقام رياء وسمعه فانه في مقت الله حتى يجلس) يعني حتى يترك ذلك ويتوب وفي رواية أحمد من قام مقام رياء وسمعه رأى الله به وسمع قال المنذرى وإسناده جيد (ط) عن عبد الله الخزاعي) رمز لحسنه قال الهيثمي فيه يزيد ابن عياض وهو متروك

(من قبل بين عيني أمه) إكراما لها وشفقة وتعظيما واستعطافا (كان له ذلك) أي ثوابه (سترا من النار) أي حائلا بينه وبينها مانعا له من دخوله إياها ثم الذي وقفت عليه في أصول صحيحة بخط الحفاظ بزيادة ما بعد قبل وهل مثل الأم أمهاتها والآب وآباه وفيه احتمال (عدهب) كلاهما من حديث عقيل بن خويلد عن خلف بن يحيى القاضي عن أبي مقاتل عن عبد العزيز بن أبي رواد عبد الله بن طاووس عن أبيه (عن ابن عباس) قضية صنيع المصنف أن يخرجيه سكتا عليه وليس كذلك بل تعقبه ابن عدى بقوله منكر إسناده ومتنا وأبو مقاتل لا يعتمد على روايته وقال البيهقي إسناده غير قوى اه وقال ابن الجوزي موضوع فيه أبو مقاتل لا تحل الرواية عنه اه وفي الميزان حفص بن سليم أبو مقاتل السمرقندي وهاه ابن قتيبة شديدا وكذبه ابن مهدي وقال السليمان يضع الحديث ثم ساق له هذا الخبر قال في اللسان عن الحاكم والنقاش حدث بأحاديث موضوعة وكذبه وكيع اه ومن ثم حكم ابن الجوزي بوضعه وتعقبه المؤلف فلم يصنع شيئا .

(من قتل حية فكأنما قتل رجلا مشركا) بالله (قد حل دمه) لأنها شاركت إبليس في ضرر آدم وبنيه وعداوتهم وتظاهرت معه فكانت سببا لإهباطه إلى الأرض فالعداوة بين بنينا وبينهم متأصلة متأكدة لا تبقى في ضررهم غاية فليس لها حرمة ولا ذمة (حم) من حديث أبي الأحوص (عن ابن مسعود) قال أبو الأحوص بينا ابن مسعود يخطب فاذبحية تمشى على الجدار لقطع خطبته ثم ضربها بقضيبه فقتلها ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره ورواه عنه أبو يعلى والبخاري قال الهيثمي بعد ما ذكر الثلاثة رجال البزار رجال الصحيح

(من قتل حية أو عقربا فكأنما قتل كافرا) ومن قتل كافرا كان فداءه من النار لأنه عادى الله (خط) عن ابن مسعود وأخرجه عنه الديلمي لكن بدون العقرب

(من قتل حية فله سبع حسنات ومن قتل وزغة) بفتح حاء ساءم أبرص قال الزخري سمي وزغا لحفته وسرعة حركته يقال لفلان وزغ أي رعشة وهو من وزغ الجنين في البطن توزيغا إذا تحرك اه . (فله حسنة) ومن له حسنة دخل الجنة كما في الخبر المسار (حم حب) عن ابن مسعود

(من قتل عصفورا) بضم أوله ونبه بالعصفور أصغره على ما فوهه وألحق به تنزه المترفين بالاصطياد لا لاكل أو حاجة وفي رواية فما فوقها وهو محتمل لكونه فوقها في الحقارة والصغرة فوقها في الجنة والعظم (بغير حقه) في رواية حقها والتأنيث باعتبار الجنس والتذكير باعتبار اللفظ وحقها عبارة عن الانتفاع بها (سأله الله عنه) في رواية عن قتله أي عاقبه وعذبه عليه (يوم القيامة) تمامه عند خروجه أحمد وغيره قيل وما حقها يارسول الله قال أن تذبجه

- ٨٩١١ - مَنْ قَتَلَ كَافِرًا فَلَهُ سَلْبُهُ - (ق د ت) عن أبي قتادة (حم د) عن أنس (حم ه) عن سمرة - (صح)
 ٨٩١٢ - مَنْ قَتَلَ مُعَاهِدًا لَمْ يَرِحْ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ ، وَإِنْ رِيحَهَا لَيُوجَدُ مِنْ مَسِيرَةِ أَرْبَعِينَ عَامًا - (حم خ ن ه)
 عن ابن عمرو - (صح)

قتل كله ولا تقطع رأسه فترى بها فما أوهمه صنيع المصنف من أن ما ذكره هو الحديث بتمامه غير صحيح وفي رواية للقضاعي وغيره من قتل عصفوراً عبثاً جاء يوم القيامة وله صراخ تحت العرش يقول رب سل هذا فيم قتلني من غير منفعة قال البغوي فيه كراهة ذبح الحيوان لغير الآكل قال الخطابي وفي معناه ما جرت به العادة من ذبح الحيوان عند قدوم الملوك والرؤساء وعند حدوث نعمة ونحو ذلك من الأمور (حم عن ابن عمرو) بن العاص ومن لحسنه وفيه صهيح مولى ابن عامر قال الذهبي في المذهب كان حذاء بمكة فيه جهالة وقد وثق وهذا إسناد جيد اهـ .

(من قتل كافراً (١)) وفي رواية للبخاري من قتل قتيلاً (فله سلبه) أي فله أخذ ثيابه التي عليه والسلب بالفتح المسلوب (٢) وهذا قاله يوم حنين فقتل أبوطولحة يومئذ عشرين رجلاً فأخذ أسلابهم قال ابن حجر ووهم من قال إنه قاله يوم بدر وإنما سماه قتيلاً والقتيل لا يقتل لاكتساب لباس مقدمات القتل فهو مجاز باعتبار الأول من قبيل ولا يلدوا إلا فاجراً كفاراً وهذا الخبر حمله أبو حنيفة ومالك على أنه من التصرف بالإمامة العظمى فلا يكون السلب للقاتل إلا إذا نقله الإمام إياه وحمله الشافعي على الفتيا المقتضية للتشريع العام لأن ذلك هو الأغلب من تصرف النبي صلى الله عليه وسلم فلا يخمس السلب عند نابل هو للقاتل وإن لم ينقله الإمام (ق د ت عن أبي قتادة) الانصاري وفيه قصة (حم د عن أنس حم) عن سمرة بن جندب قال ابن حجر وسنده لا بأس به وقال الكمال بن أبي شريف في تخريج الكشاف وهم الشرف الطبري في شرحه للكشاف حيث عزاه لابن داود من حديث ابن عباس فإن الذي فيه أنه صلى الله عليه وسلم قال يوم بدر من قتل قتيلاً فله كذا وكذا لم يقل فله سلبه

(من قتل معاهداً) أي من له عهد منا بنحو أمان قال ابن الأثير وأكثر ما يطلق في الحديث على أهل الذمة وقد يطلق على غيرهم من الكفار إذا صلحوا على ترك الحرب (لم يرح) بفتح أوليه على الأشهر وقد انضم الياء وتفتح الراء وتكسر (رائحة الجنة) أي لم يشمها حين شتمها من لم يرتكب كبيرة لأنه لا يوجد أصلاً كما يفيد أخبار آخر جمعاً بينه وبين ما تعاضد من الدلائل النقلية والعقلية على أن صاحب الكبيرة إذا كان موحداً محكوماً بإسلامه لا يخلد في النار ولا يحرم من الجنة (وإن ريحها) الواو للحال (ليوجد) في رواية يوجد بلا لام (من مسيرة أربعين عاماً) وروى مائة وخمسمائة وألف ولا تدافع لاختلافه باختلاف الأعمال والعمال والأحوال أو القصد المبالغة في التكثير لخصوص العدد، والوعيد يفيد أن قتله كبيرة وبه صرح الذهبي وغيره لكن لا يلزم منه قتل المسلم به

(تنبيه) قال ابن القيم ريح الجنة نوعان نوع يوجد في الدنيا تشمه الأرواح أحياناً لا تدرکه العبارة ونوع يدرك بحاسة الشم للأبدان كما يشم رائحة الأزهار ونحوها وإذا يشترك أهل الجنة في إدراكه في الآخرة من قرب ومن بعد يدركه الخواص في الدنيا وقد أشهد الله عباده في هذه الدار آثاراً من آثار الجنة وأنموذجاً منها من الرائحة الطيبة واللذة الشهية والمناظر البهية والمناكح الشهية والنعيم والسرور وقررة العين (حم خ) في الجزية (ن ه) في الديات (عن ابن عمرو) بفتح العين ومن ضمه فقد صحف: ابن العاص رفعه .

- (١) أو كفانا شره بأن أنخنه أو أعماه أو قطع يديه أو رجله أو أسره
 (٢) من ثياب وسلاح ومركوب يقاتل عليه أو بمسكا عنائه وهو بقاتل راجلاً، وآلته كمرج ولجام ومتودود وكذا لباس كنطقة وسوار وجنية وهيمان وما فيه من النفقة

٨٩١٣ - مَنْ قَتَلَ مُعَاهِدًا فِي غَيْرِ كُنْهٍ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ - (حم د ن ك) عن أبي بكر - (صح)

٨٩١٤ - مَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا فَأَعْتَبَ بِقَتْلِهِ لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ مِنْهُ صَرْفًا وَلَا عَدْلًا - (د) والضياء عن عبادة ابن الصامت - (ض)

٨٩١٥ - مَنْ قَتَلَ وَزْغًا كَفَرَ اللَّهُ عَنْهُ سَبْعَ خَطِيئَاتٍ - (طس) عن عائشة - (ح)

٨٩١٦ - مَنْ قَتَلَهُ بَطْنُهُ لَمْ يُعَذَّبْ فِي قَبْرِهِ - (حم ن ح) عن خالد بن عرفة ، وسليمان بن صرد - (ح)

(من قتل معاهدا) بفتح الهاء أى من عاهد أى صولح مع المسلمين بنحو جزية أو هدنة من إمام أو أمان من مسلم ويجوز كسر الهاء على الفاعل قال فى التنقيح والفتح أكثر (فى غير كنهه) أى فى غير وقته أو غاية أمره الذى يحل فيه قتله وكنهه الأمر حقيقة أو وقته أو غايته والمراد الوقت الذى بيننا وبينه فيه عهد أو أمان (حرم الله عليه الجنة) مادام ملطخا بذنبه ذلك فإذا طهر بالنار صار إلى ديار الأبرار وقال القاضى حرم الله عليه الجنة ليس فيه ما يدل على الدوام والاقناط الكلى فضلا عن القطع ؛ وقال غيره هذا التحريم مخصوص بزمان ما ، لقيام الأدلة على أن من مات مسلما لا يتخذ فى النار وإن ارتكب كل كبيرة ومات على الإصرار (حم د ن ك) عن أبي بكر (قال فى المذهب هذا إسناد صالح ورواه عنه أيضا باللفظ المزبور الحاكم ، وقال صحيح وأقره الذهبى .

(من قتل مؤمنا فاعتبط بقتله) بعين مهملة أى قتله ظلما بغير جناية ولا عن جريرة ولا عن قصاص يقال عبطت الناقة إذا تحررتها من غير داهيا ، وقيل بمعجمة من الغبطة الفرح والسرور لأن القاتل يفرح بقتل خصمه فإذا كان المقتول مؤمنا وفرح بقتله (لم يقبل الله منه صرفا ولا عدلا) أى نافلة ولا فريضة والرواية الأولى أولى كفى المنصف لأن القاتل ظلما عليه القود ؛ هبه فرح بقتله أولا ، والقتل أكبر الكبائر بعد الكفر (د والضياء) المقدسى (عن عبادة ابن الصامت ورجاله ثقات .

(من قتل وزغا) بفتح الزاى والغين المعجمتين معروف ويسمى سام أبرص (غفر الله له) لفظ رواية الطبرانى بحا الله عنه (سبع خطيئات) لتشوف الشارع إلى إعدامه لكونه مجبولا على الاساءة وقد كان ينفخ النار على إبراهيم حين ألقى فيها وفى مسلم من قتل وزغا فى أول ضربة كتب له مائة حسنة وفى الثانية درن ذلك وفى الثالثة دون ذلك قال النووى سبب تكثير الثواب فى قتله أول ضربة الحث على المبادرة بقتله والاعتناء به والحرص عليه فانه لو فاته ربما انفلت وفات قتله والمقصود انتهاز الفرصة بالظفر على قتله اه . وفى رواية من قتله فى أول ضربة له مائة وخمسون وفى الثانية سبعون ووجه ابن السكال بأن التعب باطنى وظاهرى والباطنى تعب الاهتمام والاقدام والأول أولى بالاعتبار عند التعارض ولهذا كان الأقل ضربا أكثر جزاء مع أن الظاهر المتبادر إلى الوهم خلافه اه . وتردد بعض الكاملين فى إلحاق الفواسق الخمس به فى الثواب الموعود ثم رجح المنع لأن إلحاقه بالقياس ممنوع لبطلان العدد المنصوص وبالدلالة يحتاج لمعرفة لحوق فسادها إلى رتبة فساد الفواسق وهو غير معروف ورجح البعض أنها مثلها لأنه صلى الله عليه وسلم سماها فريسة فلو عمل بها كذلك كان عملا بالنص (طس عن عائشة) رمز لحسنه قال الهيثمى فيه عبد الكريم بن أبى الخارق وهو ضعيف ؛ ثم إن ظاهر صنيع المصنف أن هذا مما لم يتعرض أحد الستة لتخرجه وهو ذهول بالغ فقد خرجه مسلم فى الصحيح عن أبى هريرة بلفظ من قتل وزغا بحا الله عنه سبع خطيئات

(من قتله بطنه) أى مات بمرض بطنه كالاستقاء أو الاسهال أو من حفظ البطن من الحرام والشبه (لم يعذب فى قبره) وإذا لم يعذب فيه لم يعذب فى غيره لأنه أول منازل الآخرة فإن كان سهلا فما بعده أسهل وإلا فمكسه قال القرطبي وحكمته أنه حاضر القلب عارفا بربه فلم يحتاج لإعادة السؤال بخلاف من يموت بغيره من الأمراض

- ٨٩١٧ - مَنْ قُتِلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ ، وَمَنْ قُتِلَ دُونَ دِمِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ ، وَمَنْ قُتِلَ دُونَ دِينِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ ، وَمَنْ قُتِلَ دُونَ أَهْلِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ - (حم ٣ حب) عن سعيد بن زيد - (ح)
- ٧٩١٨ - مَنْ قُتِلَ دُونَ مَظْلَمَتِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ - (ن) والضياء عن سويد بن مقرن - (صح)
- ٨٩١٩ - مَنْ قَدَّمَ مِنْ نُسْكِهِ شَيْئًا أَوْ آخَرَهُ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ - (هق) عن ابن عباس - (ح)
- ٨٩٢٠ - مَنْ قَذَفَ مَمْلُوكَهُ وَهُوَ بَرِيءٌ مِمَّا قَالَ جُلِدَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَدًّا ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ كَمَا قَالَ - (حم ق دت) عن أبي هريرة - (صح)

فإنه يغيب عقولهم قال الطبيب وفيه استعارة تبعية ، شبه ما يلحق للبطون من ازهاق نفسه به بما يزهد النفس المحدث ونحوه والقرينة نسبة القتل إلى البطن (تنبيه) هذا الحديث خص به حديث ابن ماجه والبيهقي من مات مريضاً مات شهيداً ووقى فتنه القبر (حم ن حب عن خالد بن عرفطة) الليثي أو البكري (وعن سليمان بن صرد) بضم المهملة وفتح الراء ابن أبي الجون الخزاعي كان اسمه في الجاهلية سيار فسماه المصطفى صلى الله عليه وسلم سليمان كان حبراً عابداً نزل الكوفة .

(من قتل دون ماله) أى عنده ودون في الأصل ظرف مكان بمعنى أسفل وتحت استعملت هنا بمعنى لأجل التي للشيئية توسعاً مجازاً لأن الذى يقاتل على ماله كأنه يجعله خلفه أو تحته ثم يقاتل عليه ، ذكره جمع (فهو شهيد) أى فى حكم الآخرة لا الدنيا أى له ثواب كثواب شهيد مع ما بين الثوابين من التفاوت وذلك لأنه محق فى القتال ومظلوم بطلبه منه (ومن قتل دون دمه) أى فى الدفع عن نفسه (فهو شهيد ومن قتل دون دينه) أى فى نصرته دين الله والذب عنه وفى قتال المرتدين (فهو شهيد ومن قتل دون أهله) أى فى الدفع عن بضع حليته أو قريبته (فهو شهيد) أى فى حكم الآخرة لا الدنيا لأن المؤمن بإسلامه محترم ذا أودما وأهلاً ومالاً فإذا أريد شيء منه من ذلك جاز له الدفع عنه أو وجب على الخلاف المعروف لكن إنما يدفعه دفع الصائل فلا يصعد إلى رتبة وهو يرى ما دونه كافياً كما هو مقرر فى الفروع فإذا أدى قتاله لقتله فهو هدر (حم ٣ حب) والقضاعي (عن سعيد بن زيد) قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تعدون الشهيد فيكم؟ قالوا من قتل فى سبيل الله قال إن شهداء أمتي إذن لقليل قالوا فمن هم يارسول الله فذكره قال المصنف وهو متواتر

(من قتل دون مظلمته) قال الطبيب يعنى قدامها كقوله « تريك الندى مادونها وهى دونه » (فهو شهيد) قال ابن جرير هذا أبين بيان وأوضح برهان على الإذن لمن أريد ماله ظلماً فى قتال ظالمه والحث عليه كائننا من كان لأن مقام الشهادة عظيم فقتال اللصوص والقطاع مطلوب فتركه من ترك النهى عن المنكر ولا منكر أعظم من قتل المؤمن وأخذ ماله ظلماً (ن والضياء) المقدسى وكذا أحمد والقضاعي (عن سويد بن مقرن) بضم الميم وفتح القاف وشد الراء مكسورة (المزني) صحابي نزل الكوفة وظاهر صنيع المصنف أن ذا الحديث وما قبله لا ذكر له فى أحد الصحيحين والامر بخلافه فهذا أخرجه البخارى فى المظالم بلفظ من قتل دون ماله فهو شهيد وكذا رواه مسلم فى الإيمان .

(من قدم من نسكه) أى حجته أو عمرته (شيئاً أو آخره فلا شيء عليه) يفسره أن النبى صلى الله عليه وعلى آله وسلم فى حجة الوداع بنى يوم النحر ماسئلاً عن شيء من الأعمال قدم أو آخر إلا قال أفل ولا حرج (هق) عن ابن عباس (رمز المصنف لحسنه

(من قذف مملوكه) أى رماه بالزنا وفى رواية عبده (وهو) أى والحال أنه : أى المملوك (برىء مما قال) سيده

٨٩٢١ - مَنْ قَذَفَ ذَمِيًّا حَدَّ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِسَيِّطٍ مِنْ نَارٍ - (طب) عن وائلة - (ح)

٨٩٢٢ - مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ يَتَأَكَّلُ بِهِ النَّاسُ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَوَجْهُهُ عَظِيمٌ لَيْسَ عَلَيْهِ لَحْمٌ - (هـ)

عن بريدة - (ح)

٨٩٢٣ - مَنْ قَرَأَ مِائَةَ آيَةٍ فِي لَيْلَةٍ كُتِبَ لَهُ قَنُوتُ لَيْلَةٍ - (حم ن) عن نعيم - (ض)

فيه لم يجد لقذفه في حكم الدنيا لأن شرط حد القذف الإحصان والتمسك غير محصن وعليه يستوى مملوكه ومملوك غيره لكنه يعزر لمملوك غيره و(جلد) السيد(يوم القيامة) أى ضرب يوم الجزاء الأكبر (حدا) لا تقطاع الرق بزوال ملك السيد المجازى وانفراد البارئ تعالى بالملك الحقيقي وحصول التكافؤ ولا تفاضل يومئذ إلا بالتقوى (إلا أن يكون) المملوك (كما قال) من كونه زانياً فلا يجد في الآخرة لا يقال قوله وهو يرى جملة حاله والأحوال شروط فكانه قال جلد يوم القيامة بشرط كونه بريئاً فيهم أنه إذا لم يكن بريئاً لا يجد فلا ينافى قوله إلا أن يكون كما قال لأننا نقول إن كان مفهوم الشرط غير معتبر وهو ما عليه جمع فهذا مفهوم شرط وإن كان معتبراً وهو مذهب آخرين فينزل قوله وهو يرى على أن المراد أنه يغلب على ظنه برأته والواقع في نفس الأمر خلافها فحينئذ لا يجد لصده كذا قرره بعض الأعظم وقال الطيبي الاستثناء مشكل لأن قوله وهو يرى يأباه إلا أن يؤول قوله وهو يرى أن يعتقد ويظن برأته ويكون العبد كما قال في الواقع لا ما اعتقد هو فحينئذ لا يجد لكونه صادقاً فيه (حم ق) في اللباس والنذر (د) في الأدب (ت) في البر كلهم (عن أبي هريرة) قال قال أبو القاسم هي التوبة فذكره ورواه عنه أيضاً النسائي

(من قذف ذمياً) أى رماه بالزنا (حد له يوم القيامة بسياط من نار) جمع سوط وهو معروف أما في الدنيا فلا يجد مسلم لقذف ذمى لكن يعزر والقصد بالحديث التحذير من قذفه وأنه حرام متوعد عليه بالعقوبة في الآخرة لمأفيه من إبدائه (طب) وكذا ابن عدى (عن وائلة) بن الأسقع رمز لحسنه قال الهيثمى فيه محمد بن محصن العكاشى وهو متروك اه وأورده ابن الجوزى في الموضوعات وقال محمد بن محصن يضع وتمتبه المؤلف في مختصر الموضوعات ساكتاً عليه

(من قرأ القرآن يتأكل به) أى يستأكل به على حد رفق تعجل في يومين أى استعجل والباء اللآلة ككتبت بالقلم (الناس جاء يوم القيامة ووجهه عظم ليس عليه لحم) أى من جعل القرآن ذريعة ووسيلة إلى حطام الدنيا جاء يوم القيامة في أسوأ حال وأقبح صورة حيث عكس وجعل أشرف الأشياء وأعزها وصلت إلى أذل الأشياء وأحقرها وإذا أبلغ من خبر لا يزال الرجل يسأل الناس حتى يأتى يوم القيامة وليس في وجهه مزعة لحم لأنه أخبر عن وجهه أنه عظم صرف ثم أكد بقوله وليس عليه لحم قال الأفضلي من استجر الجيفة ببعض الملاهي والمعازف أهون من استجرها بالمصحف (هـ عن بريدة) قال ابن أبي حاتم لا أصل لهذا من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن الجوزى وفيه علي بن قادم ضعفه يحيى وأحمد بن ضبير ضعفه الدارقطني اه وأورده الذهبي في المتروكين وقال ضعفه ابن معين وكان شيعياً غالباً .

(من قرأ مائة آية في ليلة كتب له قنوت ليلة) أى عبادتها قال السهيلي ويقبح إخراج الباء هنا لتعلقها بما في ضمن الكلام من معنى التقرب والتهجد وكدخولها هنا خروجها من قوله أمرتك الخير لأنك إذا أمرته بخير فقد كلفته إياه وألزمته في ضمن الكلام ما يقتضى حذفها بخلاف نهيته عن الشر فإنه ليس في اللفظ والمخنى إلا ما يطلب حرف الجر وقال الأندلسى في شرح المفصل قرأت السورة وقرأت بالسورة من باب حذف الجار وإيصال الفعل ومثله وسميته محمداً وبمحمد وقيل الباء زائدة والفعل من قسم المتعدي وقال ابن أبي الربيع الأصل في قراءة بالسورة أن يعدى بنفسه فزيد حرف الجر لأن قرأت في معنى تلوت وتلوت لا يتعدى بنفسه وقال أبو حيان في شرح التسهيل خرج الشلوين

- ٨٩٢٤ - مَنْ قَرَأَ فِي لَيْلَةٍ مِائَةَ آيَةٍ لَمْ يَكُتَبْ مِنَ الْغَافِلِينَ - (ك) عن أبي هريرة - (ص)
 ٨٩٢٥ - مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْبَقَرَةِ تَوَجَّ بِتَاجٍ فِي الْجَنَّةِ - (هـ) عن الصلصال - (ص)
 ٨٩٢٦ - مَنْ قَرَأَ آيَةَ الْكُرْسِيِّ دَبَّرَ كُلَّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ لَمْ يَمْنَعَهُ مِنْ دُخُولِ الْجَنَّةِ إِلَّا أَنْ يَمُوتَ - (ن حـ) عن أبي أمامة - (ص)
 ٨٩٢٧ - مَنْ قَرَأَ الْآيَتَيْنِ مِنْ آخِرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ فِي لَيْلَةٍ كَفَّتَاهُ - (٤) عن ابن مسعود - (ص)

قرأت بالسورة على أن الباء الإلصاق أى ألزقت قراءتي بالسورة (حـ ن عن تميم) الدارنى قال الحافظ العراقى لإسناده صحيح وقال الهيثمى فيه سليمان بن موسى الشامى وثقه ابن معين وأبو حاتم وقال البخارى عنده منا كبير (من قرأ فى ليلة) من الليالى ولو قيل فى الليل معروفا لا وهم أن الثواب مرتباً على القراءة الواقعة فى جنس الليل (مائة آية لم يكتب من الغافلين) الذى وقفت عليه فى مستدرك الحاكم عن أبي هريرة من قرأ عشر آيات فى ليلة لم يكتب من الغافلين ولم أر هذا اللفظ فيه فليحذر (ك عن أبي هريرة) مرفوعاً .

(من قرأ سورة البقرة) أى اتخذ قراءتها ورداً وجعلها دينه وعادته (توج بتاج فى الجنة) لما فى حفظها والملازمة على تلاوتها من الكلفة والمشقة واشتمالها على الحكم والشرائع والقصص والمواعظ والوقائع الغريبة والمعجزات العجيبة وذكر خالصة أولياته والمصطفين من عباده وتفويض الشيطان ولعنه وكشف ما توسل به إلى تسويل آدم وذريته ولذلك سماها مع آل عمران الزهراوين قال الطيى ونخصيص ذكر التاج كناية عن الملك والسيادة كما يقال فقد فلان على السرير كناية عنه (هـ) عن علي بن أحمد بن عبيد بن أبى عمارة المستملى عن محمد بن النضر ابن الصلصال (عن الصلصال) بفتح الصاد ابن الدهميين بفتح الدال واللام وسكون الهاء وفتح الميم وأحمد بن عبيد قال ابن عدى ثقة له منا كبير .

(من قرأ آية الكرسى دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة إلا أن يموت) قال التفتازانى يعنى لم يبق من شرائط دخول الجنة إلا الموت وكان الموت يمنعه ويقول لا بد من حضوري أولاً لتدخل الجنة اه قيل دبر الصلاة يحتمل قبل السلام وبعده ورجح ابن تيمية كونه قبله وفيه بعد ودبر الشيء كل شيء منه فى دبر كدبر الحيوان (فائدة) فى كتاب الصوم من شرح البخارى للقسطالافى روى أن من أدام قراءة آية الكرسى عقب كل صلاة فإنه لا يتولى قبض روحه إلا الله (ن حـ عن أبي أمامة) أورده ابن الجوزى فى الموضوعات لتفرد محمد بن حيد به وردوه بأنه احتج به أجل من صنف فى الصحيح وهو البخارى ووثقه أشد الناس مثالة فى الرجال ابن معين قال ابن القيم وروى من عدة طرق كلها ضعيفة لكنها إذا انضم بعضها لبعض مع تباين طرقها واختلاف مخرجها دل على أن له أصلاً وليس بموضوع وقال ابن حجر فى تخرىج المشكاة غفل ابن الجوزى فى زعمه وضعه وهو من أسبح ما وقع له وقال الدماطى له طرق كثيرة إذا انضم بعضها إلى بعض أحدثت قوة وتغل الذهبى فى تاريخه عن السيف ابن أبى المجد الحافظ قال صنف ابن الجوزى كتاب الموضوعات فأصاب فى ذكره أحاديث مخالفة للعقل والنقل ومما لم يصب فيه إطلاقه الوضع على أحاديث بكلام بعضهم فى أحد روايات كفلان ضعيف أولين أو غير قوى وليس ذلك الحديث مما يشهد القلب بطلانه ولا يعارض الكتاب والسنة ولا حجة بأنه موضوع سوى كلام رجل فى روايته وهذا عدوان ومجازفة فمن ذلك هذا الحديث

(من قرأ الآيتين) وفى رواية للبخارى بالآيتين بزيادة الباء واللام للعهد (من آخر سورة البقرة) يعنى من قوله تعالى «آمن الرسول» إلى آخر السورة فأخر الآية الأولى المصير ومن ثم إلى آخر السورة آية واحدة وأما ما اكتسبت، فليست رأس آية باتفاق العاديين ذكره ابن حجر (فى ليلة كفناه) بتخفيف الفاء أى أغتناه عن قيام تلك الليلة بالقرآن

٨٩٢٨ - مَنْ قَرَأَ السُّورَةَ الَّتِي يُذَكَّرُ فِيهَا آلُ عِمْرَانَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَمَلَائِكَتُهُ حَتَّى تَجِبَ الشَّمْسُ - (طب) عن ابن عباس

٨٩٢٩ - مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْكَهْفِ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ أَضَاءَ لَهُ مِنَ النُّورِ مَا بَيْنَ الْجُمُعَتَيْنِ - (ك هق) عن أبي سعيد - (صح)

وأجزأتنا عنه عن قراءة القرآن مطلقاً، هبه داخل الصلاة أم خارجها، أو أجزأتاه فيما يتعاقب بالاعتقاد لما اشتتملا عليه من الإيمان والأعمال إجمالاً أو وقتاً من كل سوء مكروه وكفتاه شر الشيطان أو الآفات أو دفعنا عنه شر الثقلين أو كفتاه بما حصل له بسبب قراءتهما من الثواب عن طلب شيء آخر أو كفتاه قراءة آية الكرسي التي ورد أن من قرأها حين يأخذ مضجعه أمنه الله على داره وجاء في حديث إنه لم ينزل خير من خير الدنيا والآخرة إلا اشتملت عليه هاتان الآيتان أماخير الآخرة فإن قوله «آمن الرسول» إلى قوله «لا نفرق بين أحد من رسله» إشارة إلى الإيمان والتصديق، وقوله «سمعنا وأطعنا» إلى الإسلام والانقياد والأعمال الظاهرة، وقوله «واليك المصير» إشارة إلى جزاء العمل في الآخرة وقوله «لا يكلف الله» إلخ إشارة إلى المنافع الدنيوية لما فيها من الذكر والدعاء والإيمان بجميع الكتب والرسل وغير ذلك ولهذا أنزلت من كنز تحت العرش وقول الكرمانى نقلاً عن النووي كفتاه عن قراءة الكهف وآية الكرسي رده ابن حجر بأن النووي لم يقل ذلك مطلقاً (٤ عن ابن مسعود) البدرى، وقضية كلامه أن الشيخين لم يخرجاه والأمر بخلافه فقد خرجاه من حديث ابن مسعود باللفظ المزبور وزادا لفظ كل فقلاً في كل ليلة

(من قرأ السورة التي يذكر فيها آل عمران يوم الجمعة صلى الله عليه وملائكته حتى تجب الشمس) أى تغرب ذلك اليوم أى إن قرأها نهاراً فإن قرأها ليلاً صلوا عليه حتى تطلع الشمس وذلك لاشتغالها على جملة ما تحتويه الكتب السماوية من الحكم النظرية والأحكام العملية والتصفية الروحانية وبيان أحوال السعداء والاشقياء والترغيب في الطاعة والترهيب في المعصية بالوعد والوعيد إجمالاً مع السؤال لما فيه صلاح الدارين والفوز بالحسينين ولذلك شمل الله قارئها برحمته وسألت له الملائكة مغفرة زلته (طب عن ابن عباس) قال الهيثمى فيه طلحة بن زيد الرقى وهو ضعيف جداً وقال ابن حجر طلحة ضعيف جداً ونسبه أحمد وأبو داود إلى الوضع اه فكان ينبغي للمصنف حذفه (من قرأ سورة الكهف في يوم الجمعة أضاء له من النور ما بين الجمعةين) فيندب قراءتها يوم الجمعة وكذا ليلتها كما نص عليه الشافعى رضى الله عنه قال الطبرى وقوله أضاء له يجوز كونه لازماً وقوله ما بين الجمعةين ظرف، فيكون إشراق ضوء النهار فيما بين الجمعةين بمنزلة إشراق النور نفسه بمالغة ويجوز كونه متعبداً والظرف مفعول به وعليهما فسر «فلما أضاءت ما حوله» وروى الديلى عن أبي هريرة يرفعه من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة أعطى نوراً من حيث مقامه إلى مكة وصلت عليه الملائكة حتى يصبح وعوفي من الداء والديلة وذات الجنب والبرص والجنون والجذام وفتنة الدجال قال ابن حجر وفيه اسماعيل بن أبي زياد متروك كذبه جمع منهم الدارقطنى

(تنبيه) قال ابن حجر ذكر أبو عبيد أنه وقع في رواية شعبة من قرأها كما أنزلت، وأولها على أن المراد يقرؤها بجميع وجوه القراءات قال وفيه نظر والمتبادر أنه يقرؤها كلها بغير نقص حساً ولا معنى وقد يشكك عليه ماورد من زيادات أحرف ليست في المشهور مثل سفينة صالحة وأما الغلام فكان كافراً؛ ويحاج بأن المراد المتعبد بتلاوته (ك) في التفسير من حديث نعيم بن هشام عن هشيم عن أبي هاشم عن أبي مجلز عن قيس بن عباد عن أبي سعيد (هق عن أبي سعيد) الحدرى قال الحاكم صحيح فردّه الذهبي فقال قلت نعيم ذو مناكير وقال ابن حجر في تخريج الأذكار حديث حسن قال وهو أقوى ماورد في سورة الكهف

٨٩٣٠ - مَنْ قَرَأَ الْعَشْرَ الْآخِرَ مِنْ سُورَةِ الْكَهْفِ عَصِمَ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ - (حم م ن) عن أبي الدرداء - (صح)

٨٩٣١ - مَنْ قَرَأَ ثَلَاثَ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِ الْكَهْفِ عَصِمَ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ - (ت) عن أبي الدرداء - (صح)

٨٩٣٢ - مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْكَهْفِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَضَاءَ لَهُ النُّورُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْبَيْتِ الْعَتِيقِ - (هب) عن أبي سعيد - (ح)

٨٩٣٣ - مَنْ قَرَأَ يَسَّ كُلَّ لَيْلَةٍ غُفِرَ لَهُ - (هب) عن أبي هريرة - (ض)

٨٩٣٤ - مَنْ قَرَأَ يَسَّ فِي لَيْلَةٍ أَصْبَحَ مَغْفُورًا لَهُ - (حل) عن ابن مسعود - (ض)

(من قرأ) الآيات (العشر الأواخر من سورة الكهف عصم من فتنة الدجال) مر تقريره غير مرة فمن تدبرها لم يفتن بالدجال وأحسب الذين كفروا أن يتخذوا عبادي من دوني أولياء، قال الطيبي التعريف فيه للعهد وهو الذي يخرج آخر الزمان يدعى الإلهية إما نفسه أو يراد به من شابهه في فعله ويجوز أن يكون للجحش لأن الدجال من يكثر منه الكذب والتليس ومنه حديث يكون في آخر الزمان دجالون كذابون (حم م ن عن أبي الدرداء)

(من قرأ ثلاث آيات من أول الكهف عصم من فتنة الدجال) لما في أولها من العجائب والآيات المانعة لمن تأملها وتدبرها حق التدبر من متابعتها والاعتراض بتليسه (ت) في الفضائل (عن أبي الدرداء) وقال حسن صحيح وصححه البغوي .

(من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة أضاء له من النور ما بينه وبين البيت العتيق) قال الحافظ ابن حجر في أماليه كذا وقع في روايات يوم الجمعة وفي روايات ليلة الجمعة ويجمع بأن المراد اليوم بليته والليلة بيومها وأما خبر أبي الشيخ عن الخبر الذي جمع بينهما فضعيف جدا وخبر الضياء عن ابن عمر يرفعه من قرأ يوم الجمعة سورة الكهف سطع له نور من تحت قدميه إلى عنان السماء يضيء له إلى يوم القيامة وغفر له ما بين الجمعةين ففيه محمد بن خالد تكلم فيه ابن منده وغيره وقد خفي حاله على المنذرى حيث قال في الترغيب لأبأس به ويحتمل أنه مشاهد لشراده واعلم أن المتبادر إلى أكثر الأذهان أنه ليس المطلوب قراءته ليلة الجمعة ويومها إلا الكهف وعليه العمل في الزوايا والمدارس وليس كذلك فقد وردت أحاديث في قراءة غيرها يومها وليلتها، منها ما رواه التيمي في الترغيب من قرأ سورة البقرة وآل عمران في ليلة الجمعة كان له من الأجر كما بين البيهقي السابعة وعروبا أي السماء السابعة وهو غريب ضعيف جدا وما رواه الطبراني في الأوسط عن ابن عباس مرفوعا من قرأ السورة التي يذكر فيها آل عمران يوم الجمعة صلى الله عليه وملائكته حتى تجب الشمس قال ابن حجر وفيه طلحة بن زيد ضعيف جدا بل نسب للوضع وخبر أبي داود عن الخبر من قرأ سورة يس والصفات ليلة الجمعة أعطاه الله سؤله وفيه انقطاع وخبر ابن مردويه عن كعب يرفعه «اقرأ سورة هود يوم الجمعة» قال ابن حجر مرسل سنده صحيح (هب عن أبي سعيد) الخدري رمز لحسنه وهو تابع فيه للحافظ ابن حجر قال البيهقي ورواه الثوري عن أبي هاشم موقوفا ورواه يحيى بن كثير عن شعبة عن أبي هاشم مرفوعا قال الذهبي في المذهب ووقفه أصبح قال ابن حجر ورجال الموقوف في طرقها كلها أتقن من رجال المرفوع قال وفي الباب عن علي وزيد بن خالد وعائشة وابن عباس وابن عمر وغيرهم بأسانيد ضعيفة

(من قرأ يس كل ليلة غفر له) أي الصغائر كنظائر (هب عن أبي هريرة) وفيه المبارك بن فضالة أوردته الذهبي في الضعفاء والمتروكين وقال ضعفه أحمد والنسائي وقال أبو زرعة مدلس

(من قرأ يس في ليلة أصبح مغفورا له) وقياسه أن من قرأها في يومه أمسى مغفورا له أي الصغائر كما تقرر

- ٨٩٣٥ - مَنْ قَرَأَ يَسَ مَرَّةً فَكَأَنَّمَا قَرَأَ الْقُرْآنَ مَرَّتَيْنِ - (هـ) عن أبي سعيد - (ض)
- ٨٩٣٦ - مَنْ قَرَأَ يَسَ مَرَّةً فَكَأَنَّمَا قَرَأَ الْقُرْآنَ عَشْرَ مَرَّاتٍ - (هـ) عن أبي هريرة - (ض)
- ٨٩٣٧ - مَنْ قَرَأَ يَسَ ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ ، فَأَقْرَأُهَا عِنْدَ مَوْتَاكُمْ - (هـ) عن الحسن مرسلًا - (صح)
- ٨٩٣٨ - مَنْ قَرَأَ حَمَّ الدُّخَانِ فِي لَيْلَةٍ أَصْبَحَ يَسْتَغْفِرُ لَهُ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ - (ت) عن أبي هريرة - (ض)
- ٨٩٣٩ - مَنْ قَرَأَ حَمَّ الدُّخَانِ فِي لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ غُفِرَ لَهُ - (ن) عن أبي هريرة - (ض)
- ٨٩٤٠ - مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الدُّخَانِ فِي لَيْلَةٍ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ - ابن الضريس عن الحسن مرسلًا - (ض)
- ٨٩٤١ - مَنْ قَرَأَ حَمَّ الدُّخَانِ فِي لَيْلَةِ جُمُعَةٍ أَوْ يَوْمِ جُمُعَةٍ بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ - (ط) عن أبي أمامة - (ح)

(حل عن ابن مسعود) أورده ابن الجوزي بهذا اللفظ من حديث أبي هريرة وحكم بوضعه ورده المصنف بوروده من عدة طرق بعضها على شرط الصحيح

(من قرأ يس مرة فكأنما قرأ القرآن مرتين) أي دون يس كما هو بين (هـ عن أبي سعيد) الخدرى قال في الميزان هذا حديث منكر اه وفيه طالوت بن عبادة قال أبو حاتم صدوق وقال ابن الجوزي ضعفه علماء النقل ونازعه الذهبي وسويد أبو حاتم ضعفه النسائي

(من قرأ يس مرة فكأنما قرأ القرآن عشر مرات) لا يعارض ما قبله لاختلاف ذلك باختلاف الأشخاص والأحوال والأزمان وكلاهما خرج جواباً لسائل افتضى حاله ما أجيب به (هـ عن أبي هريرة) سنده سند ما قبله وفيه ما فيه .

(من قرأ يس ابتغاء وجه الله) أي ابتغاء النظر إلى وجه الله في الآخرة أي لالنجاة من النار والفوز بالجنة فإن هذا أمر أجل وأعظم من ذلك (غفر له ما تقدم من ذنبه) أي من الصغائر (فأقرأوها) ندبا (عند موتكم) أي من حضره الموت قال الطيبي الفاء جواب شرط محذوف أي إذا كان قراءة يس بالإخلاص تمحو الذنوب السالفة فأقرأوها على من شارف الموت حتى يسمعها ويحسها على قلبه فيغفر له ما سلف (هـ عن معقل بن يسار) ضد اليمين .

(من قرأ حمّ الدخان في ليلة) أي ليلة كانت كما يفيد التفسير (أصبح) أي دخل في الصباح والحال أنه (يستغفر له سبعون ألف ملك) أي يطلبون له من الله الغفران لستر ذنوبه بالعمو عنها وعدم العقاب عليها (ت) في فضائل القرآن عن سفيان بن وكيع عن زيد بن الحباب عن عمر بن راشد عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة (عن أبي هريرة) وقال غريب ورواه ابن الجوزي في الموضوع

(من قرأ حمّ الدخان في ليلة الجمعة غفر له) أي ذنوبه الصغائر كما تقرر (ت) في فضائله عن نصر بن عبد الرحمن عن زيد بن الحباب عن هشام أبي المقدم عن الحسن (عن أبي هريرة) وقال لانعرفه إلا من هذا الوجه وأبو المقدم يغفل والحسن لم يسمع من أبي هريرة اه قال الصدر المناوى فهو ضيف منقطع لكن له شواهد .

(من قرأ سورة الدخان في ليلة غفر له ما تقدم من ذنبه) مفرد مضاف فيعم لكن قد علمت غير مرة أن المراد الصغائر فحسب (ابن الضريس) بضم المعجمة وشد الراء من حديث حماد بن سلمة عن أبي سفيان طريف السعدي (عن الحسن) البصري (مرسلًا) قال ابن حجر ورواه غير حماد موصولاً بذكر أبي هريرة لكن الحسن لم يسمع من أبي هريرة على الصحيح قال النقاد كل مسند جاء فيه التصريح بسماحه منه وهم اه .

(من قرأ حمّ الدخان في ليلة جمعة أو يوم جمعة بنى الله له بها) أي بثواب قراتها (بيتاً في الجنة) ومن لازم ذلك

- ٧٩٤٢ - مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْوَاقِعَةِ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ لَمْ تُصِبْهُ فَاقَةٌ أَبَدًا - (هب) عن ابن مسعود - (ض)
- ٨٩٤٣ - مَنْ قَرَأَ خَوَاتِيمَ الْحَشْرِ مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ فَقُبِضَ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ أَوْ اللَّيْلَةِ ؛ فَقَدْ أَوْجَبَ الْجَنَّةَ - (عد هب) عن أبي أمامة - (ض)
- ٨٩٤٤ - مَنْ قَرَأَ « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » فَكَأَنَّمَا قَرَأَ ثَلَاثَ الْقُرْآنِ - (حم ن) والضياء عن أبي - (صح)
- ٨٩٤٥ - مَنْ قَرَأَ « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَكَأَنَّمَا قَرَأَ الْقُرْآنَ أَجْمَعُ - (عق) عن رجاء الغنوي - (ض)

دخوله الجنة لأنه إنما بنى له فيها ليسكنه (طب عن أبي أمامة) قال الهيثمي فيه فضالة بن جبير ضعيف جداً .
(من قرأ سورة الواقعة في كل ليلة لم تصبه فاقة أبداً) هذا من الطب الإلهي وسبق أنه ينفع لحفظ الصحة وإزالة المرض قال البيهقي وكان ابن مسعود يأمر بناته بقراءتها كل ليلة وقال الغزالي سألت بعض مشايخنا عما يعتاده أولياؤنا من قراءة سورة الواقعة في أيام العسرة أليس المراد به أن يدفع الله به الشدة عنهم ويوسع عليهم في الدنيا فكيف يصح إرادة متاع الدنيا بعمل الآخرة؟ فأجاب بأن مرادهم أن يرزقهم قناعة أو قوتاً يكون لهم عدة على عبادته وقوة على دروس العلم وهذا من إرادة الخير لا الدنيا وقراءة هذه السورة عند الشدة في أمر الرزق وردت به الأخبار المأثورة عن السلف حتى عوتب ابن مسعود في أمر ولده إذ لم يترك لهم ديناراً فقال خلفت لهم سورة الواقعة اه وهذا الخبر رواه أيضاً ابن لال والديلمي أيضاً باللفظ المزبور من حديث ابن عباس وزاد فيه ومن قرأ في كل ليلة ولا قسم يوم القيامة، لقي الله يوم القيامة ووجهه في صورة القمر ليلة البدر (هب عن ابن مسعود) وفيه أبو شجاع قال في الميزان نكرة لا يعرف ثم أورد هذا الخبر من حديثه عن ابن مسعود قال ابن الجوزي في العلل قال أحمد هذا حديث منكر وقال الزيلعي تبعاً لجمع هو معلول من وجوه أحدها الانقطاع كما بينه الدارقطني وغيره، الثاني نكارة متنه كما ذكره أحمد، الثالث ضعف رواته كما قاله ابن الجوزي الرابع اضطرابه، وقد أجمع على ضعفه أحمد وأبو حاتم وابنه والدارقطني والبيهقي وغيرهم .

(من قرأ خواتيم الحشر من ليل أو نهار فقبض في ذلك اليوم أو الليلة فقد أوجب الجنة) الموجود في نسخ الشعب فئات من يومه أو من ليلته فقد أوجب الله له الجنة (عد هب عن أبي أمامة) قضية كلام المصنف أن يخرج البيهقي خروجه وسله والامر بخلافه بل عقبه بقوله انفرد به سليمان بن عثمان عن محمد بن زياد اه وعن جزم بضعفه الحافظ العراقي .

(من قرأ قل هو الله أحد مرة فكأنما قرأ ثلث القرآن) لأنها متضمنة لتوحيد الاعتقاد والمعرفة والاحدية المنافية لمطلق الشركة المثبتة لجميع صفات الكمال ونفي الولد والوالد الذي هو من لازم صديقه وأحديته والكفؤ المتضمن لنفي الشبيه وهذه الأصول هي مجامع التوحيد الاعتقادي المبين لكل شرك وضلال فمن عدلت ثلثه (حم ن والضياء) المقدسي (عن أبي) بن كعب أو عن رجل من الأنصار كذا عبر به أحمد قال الهيثمي ورجال رجال الصحيح (من قرأ قل هو الله أحد ثلاث مرات فكأنما قرأ القرآن أجمع) إذ مدار القرآن على الخبر والانشاء والامر ونهى وإباحة والخبر خبر عن الخالق وأسمائه وصفاته وخبر عن خلقه فأخلصت سورة الإخلاص الخبر عنه وعن أسمائه فعدلت ثلثا لكن ينبغي أن يعلم أنه لا يلزم من تشبيه قارئها بمن قرأ القرآن كله أن يبلغ ثوابه ثواب المشبه به إذ لا يلزم من تشبيه شيء بشيء أخذه بجميع أحكامه ولو كان قدر الثواب متحدا لم يكن لقارئ كل غير التعب وفيه استعمال اللفظ في غير ما يتبادر للفهم لأن المتبادر من إطلاق ثلث القرآن أن المراد ثلث حجة المكتوب مثلاً وقد ظهر أنه غير مراد (عق عن رجاء الغنوي) وفيه أحمد بن الحارث التساني قال في الميزان قال أبو حاتم متروك الحديث

٨٩٤٦ - من قرأ « قل هو الله أحد » عشر مرات بنى الله له بيتاً في الجنة - (حم) عن معاذ بن أنس - (ض)

٨٩٤٧ - من قرأ « قل هو الله أحد » عشرين مرة بنى الله له قصراً في الجنة - ابن زنجويه عن خالد ابن زيد - (ض)

٨٩٤٨ - من قرأ « قل هو الله أحد » خمسين مرة غفر الله له ذنوب خمسين سنة - ابن نصر عن أنس

٨٩٤٩ - من قرأ « قل هو الله أحد » مائة مرة في الصلاة أو غيرها كتب الله له براءة من النار - (طب) عن فيروز الديلمي - (ض)

٨٩٥٠ - من قرأ « قل هو الله أحد » مائة مرة غفر الله له خطيئة خمسين عاماً ما اجتنب خصالاً أربعا : الدماء ، والأموال ، والفروج ، والأشربة - (عدهب) عن أنس - (ض)

وفي اللسان قال العقيلي له منا كبير لا يتابع عليها اه . قال أعني في اللسان ولا يعرف لرجاء الغنوى رواية ولا صحبة وحديث « قل هو الله أحد » ثابت من غير هذا الوجه بغير هذا اللفظ اه

(من قرأ قل هو الله أحد) حتى يختتمها هكذا هو ثابت في رواية أحمد لمكانه سقط من قلم المصنف (عشر مرات بنى الله له بيتاً في الجنة) تمامه عند مخرجه أحد فقال عمر إذن نستكثر يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله أكبر وأطيب (حم عن معاذ بن أنس) الجهى قال الهيثمي فيه رشدين بن سعد وزياد وكلاهما ضعيف وفيهما توثيق ابن :

(من قرأ قل هو الله أحد عشرين مرة بنى الله له قصراً في الجنة) وفي هذا الحديث وما قبله إثبات فضل « قل هو الله أحد » وقد قال بعضهم لأنها تضاهي كلمة التوحيد لما اشتملت عليه من اجل المثبتة والنافية مع زيادة تعليل ومعنى النفي أنه الخالق الرزاق المعبود لأنه ليس فوقه من يمنعه من ذلك كالوالد ولا من يساويه كالكفو ولا من يعينه كالولد (ابن زنجويه) حميدة في كتاب الترغيب له من طريق حسن بن أبي زينب عن أبيه (عن خالد بن زيد) الانصارى قال أبو موسى ذكر بعض اصحابنا أنه غير أبي أيوب الانصارى

(من قرأ قل هو الله أحد خمسين مرة غفرت له ذنوب خمسين سنة) قال القرطبي اشتملت سورة الإخلاص على اسمين من أسمائه تعالى يتضمنان جميع أوصاف الكمال وبيان أن الاحد يشعر بوجوده الخاص الذي لا يشاركه فيه غيره والصمد يشعر بجميع أوصاف الكمال لأنه الذي انتهى إليه سؤدده فكان مرجع الطلب منه وإليه ولا يتم ذلك على وجه التحقيق إلا لشيء حاز جميع فضائل الكمال وذلك لا يصلح إلا لله تعالى (ابن نصر) أي محمد بن نصر من طريق أم كثير الانصارية (عن أنس) بن مالك

(من قرأ قل هو الله أحد مائة مرة في الصلاة أو غيرها كتب الله له براءة) أي سلامة بها (من النار) فلا يدخلها إلا تحلة القسم (طب عن فيروز) الديلمي البصري صحابي له أحاديث وهو الذي قتل الأسود العنسي مدعى النبوة وهو ابن أخت النجاشي وقد خدم النبي صلى الله عليه وسلم قال الهيثمي : فيه محمد بن قدامة الجوهري وهو ضعيف

(من قرأ قل هو الله أحد مائة مرة غفر الله له خطيئة خمسين عاماً ما اجتنب خصالاً أربعا : الدماء) أي سفكها ظلماً (والأموال) أي أخذها بغير حق (والفروج) المحرمة (والأشربة) المسكرة وخص هذه الأربعة لأنها أفعال الكبار (عدهب عن أنس) بن مالك وظاهره أن مخرجه خرجاه وسكتا عليه والامر بخلافه بل قالاً تفرد به الخليل بن مرة وهو من الضعفاء الذين لا يكتب حديثهم

٨٩٥١ - من قرأ قل هو الله أحد مائتي مرة غفر الله له ذنوب مائتي سنة - (هب) عن أنس - (صح)

٨٩٥٢ - من قرأ في يوم قل هو الله أحد مائتي مرة كتب الله له ألفاً وخمسمائة مرة حسنة ؛ إلا أن يكون عليه دين - (عد هب) عن أنس - (عن)

٨٩٥٣ - من قرأ قل هو الله أحد ألف مرة فقد اشترى نفسه من الله - الخيارى في فوائده عن حذيفة

٦٩٥٤ - من قرأ بعد صلاة الجمعة قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس سبع مرات أعاده الله بها من السوء إلى الجمعة الأخرى - ابن السني عن عائشة - (ح)

(من قرأ قل هو الله أحد مائتي مرة غفر الله له ذنوب مائتي سنة) ومن فوائد قراتها العظيمة ما رواه الشيخان عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث رجلاً على سرية فكان يقرأ لأصحابه في صلاته فيختم بقل هو الله أحد فلما رجعوا ذكر ذلك للمصطفى صلى الله عليه وسلم فقال أسألوه لاي شيء يصنع ذلك ؟ فسألوه فقال لأنها صفة الرحمن فأنا أحب أن أقرأ بها فقال أخبروه أن الله يحبها (عب عن أنس) بن مالك وفيه عبد الرحمن بن الحسن الأسدي الأزدي أورده الذهبي وغيره في الضعفاء ورماه بالكذب ومحمد بن أيوب الرازي قال الذهبي قال أبو حاتم كذاب وصالح المري قال النسائي وغيره متروك ومن ثم حكم ابن الجوزي بوضعه لكن نوزع

(من قرأ في يوم قل هو الله أحد مائتي مرة كتب الله له ألفاً وخمسمائة حسنة إلا أن يكون عليه دين) (فائدة) قال الحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث الرافعي قال الدارقطني أصح شيء في فضائل سور القرآن وقل هو الله أحد وأصح شيء في فضل الصلاة صلاة التسبيح وقال العقيلي ليس في صلاة التسبيح حديث ثبت وقال ابن العربي ليس فيها حديث صحيح ولا حسن وبالع ابن الجوزي فذكره في الموضوعات وصنف المديني جزءاً في تصحيحه فتناظروا والحق أن طرقة كلها ضعيفة، إلى هنا كلامه (عد هب عن أنس) بن مالك وقضية صنيع المصنف أن ابن عدى خرج وأقره وليس كذلك فإنه أورده في ترجمة حاتم بن ميمون قال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به ثم إن ظاهر كلام المصنف أن ذا مسلم يتعرض أحد الستة لتخريجه لمكانه ذهل فقد خرج الترمذي من حديث أنس هذا وألفظه من قرأ قل هو الله أحد في يوم مائتي مرة كتب الله له ألفاً وخمسمائة حسنة إلا أن يكون عليه دين،

(من قرأ قل هو الله أحد ألف مرة فقد اشترى نفسه من الله) أي يجعل الله ثواب قراتها عتقه من النار وروى أبو الشيخ عن ابن عمر من قرأ قل هو الله أحد عشية عرفة ألف مرة أعطاه الله ما سأل (الخيارى في فوائده عن حذيفة) بن اليان

(من قرأ بعد صلاة الجمعة قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس سبع مرات) زاد في رواية قبل أن يتكلم وفي أخرى وهو ثان رجله قال ابن الأثير أي عاطف رجله في التشهد قبل أن ينهض قال وفي حديث آخر من قال قبل أن يثنى رجله وهو ضد الأول في اللفظ ومثله في المعنى لأنه أراد قبل أن يصرف رجله عن حالته التي هي عليها في التشهد اهـ (أعاده الله بها من السوء إلى الجمعة الأخرى) قال الحافظ ابن حجر ينبغي تقييده بما بعد الذكر المسأثور في الصحيح وفيه رد على ابن القيم ومن تبعه في نفيه استحباب الدعاء بعد السلام من الصلاة للمنفرد والإمام والمأموم قال وغاية الأدعية المتعلقة بالصلاة إنما فعلها وأمر بها فيها والمصلي مقبل على ربه يتناجيه فإذا سلم انقطع المناجاة واتقن قربه فكيف يترك سؤاله حال مناجاته وقربه ثم يسأله بعد الانصراف قال ابن حجر وما ادعاه من النبي المطلق مردود (ابن السني) في عمل يوم وليلة (عن عائشة) قال ابن حجر سنده ضعيف وله شاهد من مرسل مكحول أخرجه سعيد بن منصور في سننه عن فرج بن فضالة وزاد في أوله فاتحة الكتاب وقال في آخره كفر الله عنه

٨٩٥٥ - مَنْ قَرَأَ إِذَا سَلَّمَ الْإِمَامُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَبْلَ أَنْ يَثْنِيَ رَجْلَيْهِ فَاتَّحَةَ الْكِتَابِ وَ «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» وَ «قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ» وَ «قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ» سَبْعًا سَبْعًا ! غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ - أبو الأسعد القشيري في الأربعين عن أنس - (ح)

٨٩٥٦ - مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فَلَيْسَ بِاللهِ بِهِ فَإِنَّهُ سَيَجِيءُ أَقْوَامٌ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ يَسْأَلُونَ بِهِ النَّاسَ - (ت) عن ابن عمران - (ح)

٨٩٥٧ - مَنْ قَرَضَ يَدَ شَعْرٍ بَعْدَ الْعِشَاءِ لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَاةُ تِلْكَ اللَّيْلَةِ حَتَّى يُصْبِحَ - (حم) عن شداد بن أوس

ما بين الجمعتين، وفرج ضعيف اه . وأخذ حجة الإسلام بقضية هذا الخبر وما بعده فجزم بنده في بداية الهداية فقال إذا فرغت وسلمت أى من صلاة الجمعة فاقرا فاتحة قبل أن تتكلم سبع مرات والإخلاص سبعا والمعوذتين سبعاً سبعا فذلك يعصمك من الجمعة إلى الجمعة ويكون لك حرزاً من الشيطان اه .

(من قرأ إذا سلم الإمام يوم الجمعة قبل أن يثنى رجله) أى قبل أن يصرف رجله عن حالته التى عليها فى التشهد (فاتحة الكتاب وقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ وقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ سبْعاً سَبْعاً) من المرات (غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر) أى من الصغائر إذا اجتنب الكبائر وقد سبق له نظائر وقد ألف الحافظ ابن حجر كتاباً وسماه الخصال المكفرة للذنوب المتقدمة والمتأخرة جمع فيه ستة عشر خصلة تكفر ما تقدم وما تأخر: الحج وإسباغ الوضوء وإجابة المؤذن وموافقة الملائكة فى التأمين وصلوة الضحى وقراءة الإخلاص والمعوذتين سبعاً سبعا بعد سلام الإمام من الجمعة قبل أن يثنى رجله وقيام ليلة القدر وقيام رمضان وصيامه وصوم عرفة والحج والعمرة من المسجد الأقصى إلى المسجد الحرام ومن جاء حاجاً يريد وجه الله ومن قضى نسكاً وسلم المسلمون من لسانه ويده ومن قرأ آخر الحشر ومن قاد أعمى أربعين خطوة ، ومن سعى لأخيه المسلم فى حاجة ومن التقيا فتصالحا وصليا على النبي صلى الله عليه وسلم ومن أكل أو لبس فحمد الله وتبرأ من الحول والقوة (تنبيه) ما ذكره المؤلف من أن سياق الحديث هكذا الامر بخلافه بل سياقه عند مخزجه القشيري «من قرأ إذا سلم الإمام يوم الجمعة قبل أن يثنى رجليه فاتحة الكتاب و «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» و «قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ» و «قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ» سَبْعاً سَبْعاً غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ وَأَعْطِيَ مِنَ الْأَجْرِ بَعْدَ كُلِّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ» هكذا هو فى الأربعين أو هكذا نقله عنه الحافظ فى الخصال المكفرة (أبو الأسعد القشيري فى) كتاب (الأربعين) له عن أبى عبد الرحمن السلى عن محمد بن أحمد الرازى عن الحسين بن داود البلخى عن يزيد بن هارون عن حميد (عن أنس) بن مالك قال ابن حجر فى الخصال وفى إسناده ضعف شديد فإن الحسين البلخى قال الحاكم كثير المناكير وحدث عن أقوام لا يَحْتَمِلُ مِنْهُ السَّمْعُ مِنْهُمْ وقال الخطيب حدث عن يزيد بن هارون بنسخة أكثرها موضوع

(من قرأ القرآن فليسأل الله به) بأن يدعو بعد ختمه بالأدعية الماثورة وأنه كلما قرأ آية رحمة سألها أو آية عذاب تعوذ منه ونحو ذلك (فإيه سيجيى أقوام يقرأون القرآن يسألون به الناس) قال النووي يتدب الدعاء عقب ختمه وفى أمور الآخرة أكد (ت) فى فضائل القرآن (عن عمران) بن الحصين ثم قال إسناده ليس بذلك اه . رمز لحسنه ورواه ابن حبان فى صحيحه عن أبى أنه مر على قاص يقرأ ثم يسأل فاسترجع ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فسأفه

(من قرض بيت شعر بعد العشاء) زاد العقيلي فى روايته الآخرة (لم تقبل له صلاة تلك الليلة) ولا يزال كذلك (حتى يصبح) أى يدخل فى الصباح وهذا فى شعر فيه هجو أو إفراط فى مدح أو كذب محض أو تغزل بنحو أمرد

٨٩٥٨ - من قرن بين حجة وعمرته أجزاء لها طواف واحد - (حم) عن ابن عمر - (ح)
 ٨٩٥٩ - من قضى نسكه وسلم المسلمون من لسانه ويده غفر له ما تقدم من ذنبه - عبد بن حميد
 عن جابر - (ض)

٨٩٦٠ - من قضى لأخيه المسلم حاجة كان له من الأجر كمن حج واعتمر - (خط) عن أنس - (ض)
 ٨٩٦١ - من قضى لأخيه المسلم حاجة كان له من الأجر كمن خدم الله عمره - (حل) عن أنس - (ض)

أو أجنبية أو الخمر أو نحو ذلك بخلاف ما كان في مدح الإسلام وأهله والزهد ومكارم الأخلاق ونحو ذلك (حم)
 من حديث قزعة بن سويد عن عاصم بن غنم عن أبي الأشعث الصنعاني (عن شداد بن أوس) قال الهيثمي قزعة بن سويد
 وثقه ابن معين وضعفه الجمهور إلا أن ذا لا يقتضى على الحديث بالوضع لقول ابن الجوزي هو لذلك موضوع ممنوع
 كما بينه الحافظ ابن حجر في القول المسدد

(من قرن) أى جمع (بين حجة وعمره أجزاء لها طواف واحد) لدخول أعمال العمرة في الحج والإفراد
 أفضل بأن يحرم بالحج وحده ويفرغ منه ثم يحرم بالعمرة من سنته فإن لم يعتمر فيها فالتمتع أفضل والقرآن أفضل
 منه وبه قال الشافعي (حم عن ابن عمر) بن الخطاب رمز لحسنه وفيه عيب الله بن عمر قال الهيثمي لين
 (من قضى نسكه) أى حجة وعمرته (وسلم المسلمون من لسانه ويده غفر له ما تقدم من ذنبه) بالمعنى المقرر في
 نظائره وذهب البعض إلى أن الحج يكفر الكبائر أيضا والبعض إلى أنه يكفر حتى التبعات (عبد بن حميد عن جابر)
 ابن عبد الله وفيه عبد الله بن عبيدة الترمذي قال في الميزان وثقه غير واحد وقال ابن عدى الضعيف على حديثه بين
 وقال يحيى ليس بشيء وقال أحمد لا يشتغل به ولا بأخيه وقال ابن حبان لا راوى له أى هذا الخبر غير أخيه فلا
 أدري البلاء من أيهما ثم ساقه

(من قضى لأخيه المسلم حاجة) ولو بالتسبب والسعي فيها (كان له من الأجر كمن حج واعتمر) قال حجة الإسلام
 وقضاء حوائج الناس له فضل عظيم والعبد في حقوق الخلق له ثلاث درجات الأولى أن ينزل في حقهم منزلة الكرام
 البررة وهو أن يسعى في أغراضهم رفقا بهم وإدخالاً للسرور على قلوبهم، الثانية أن ينزل منزلة البهائم والجمادات في
 حقهم فلا ينالهم خيره لكن يكف عنهم شره، الثالثة أن ينزل منزلة العقارب والحيات والسباع الضارية لا يرجى خيره
 ويتقى شره فإن لم تقدر أن تلحق بأقرب الملائكة فاحذر أن تنزل عن درجة الجمادات إلى مراتب العقارب والحيات
 فإن رضيت النزول من أعلا عليين فلا ترض بالهوى في أسفل سافلين فلعلك تنجو كفافاً لا لك ولا عليك (خط عن
 أنس) بن مالك وفيه من لم أعرفه

(من قضى لأخيه المسلم حاجة كان له من الأجر كمن خدم الله عمره) وفي رواية بدله كان بمنزلة من خدم الله عمره
 قيل هذا إجمال لا تسع بياناً لطروس فإنه يطلق في سائر الأزمان والأحوال فينبغي لمن عزم على معاونة أخيه في قضاء حاجته أن
 لا يجبن عن إنفاذ قوله وصدعه بالحق إيماناً بأنه تعالى في عونته وأمر الحسن ثابتاً البناني بالمشي في حاجة فقال أنا معتكف
 فقال يا أعمش أما تعلم أن مشيك في حاجة أخيك خير لك من حجة بعد حجة؟ وأخذ منه ومما قبله أنه يتأكد للشبيخ
 السعي في مصالح طلبته ومساعدتهم بجاهه وماله عند قدرته على ذلك وسلامة دينه وعرضه (حل) وكذا الخطيب عن
 إبراهيم بن شاذان عن عيسى بن يعقوب بن جابر الزجاج عن دينار مولى أنس (عن أنس) بن مالك وقضية كلام
 المصنف أن ذا لا يوجد مخرجاً لأعلى من أبي نعيم وإلا لما عدل إليه واقتصر عليه والأمر بخلافه فقد خرجه البخاري
 في تاريخه ولفظه من قضى لأخيه حاجة فكأنما خدم الله عمره وكذا الطبراني والخرائطي عن أنس يرفعه بسند قال
 الحافظ العراقي ضعيف وأورده ابن الجوزي في الموضوع

٨٩٦٢ - مَنْ قَطَعَ سِدْرَةَ صَوَّبَ اللَّهُ رَأْسَهُ فِي النَّارِ - (د) والضياء عن عبد الله بن حبشي - (ص)

٨٩٦٣ - مَنْ قَطَعَ رَحِمًا أَوْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَاجْرَةٍ رَأَى وَبَالَهُ قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ - (تخ) عن القاسم بن عبد الرحمن مرسلًا - (ض)

٨٩٦٤ - مَنْ قَعَدَ عَلَى فِرَاشٍ مَغْيِيَةٍ قَيَّضَ اللَّهُ لَهُ ثُعْبَانًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (حم) عن أبي قتادة - (ح)

٨٩٦٥ - مَنْ كَانَ آخِرَ كَلَامِهِ «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» دَخَلَ الْجَنَّةَ - (حم دك) عن معاذ - (ص)

(من قطع سدره) شجرة نبق زاد في رواية الطبراني من سدر الحرم (صوب الله رأسه في النار) أى نكسه أو وقع رأسه في جهنم يوم القيامة والمراد سدر الحرم كما صرح به في رواية الطبراني أو السدر الذي بفلاة يستظل به ابن السبيل والحيوان أو في ملك إنسان فيقطعه ظلمًا ذكره الزحشرى قال والحديث مضطرب الرواية (فائدة) قال في المطامح سمعت من بعض أشياخي حديثاً مسنداً أن سدره المنتهى قالت البصطفى صلى الله عليه وسلم ليلة الإسراء استوص باخواتي التي في الأرض خيراً (د) في الأدب ، وكذا النسائي في السير خلافاً لما يرويه كلام المصنف (والضياء) في المختارة (عن عبد الله بن حبشي) بحاء مهملة مضمومة وموحدة ساكنة ومعجمة الخثعى نزل مكة وله صحبة وفيه سعيد ابن محمد بن حبر قال ابن القطان لا يعرف حاله وإن عرف نسبه وبيته ، وروى عنه جمع فالحديث لاجله حسن لا صحيح اه . ورواه الطبراني بسند قال الهيثمي رجاله ثقات

(من قطع رحماً أو حلف على عين فاجرة رأى وباله) قبل أن يموت قال في الإتحاف في جمع اليمين الفاجرة مع القطيعة ما يلوح باشتراكهما في القطيعة لأن اليمين الفاجرة قطعت الوصلة بين العبد وبين الله والقطيعة قطعت ما بينه وبين الرحم وفي هذا الاقتران في التحذير ما لا يخفى (تخ) عن القاسم بن عبد الرحمن مرسلًا (القاسم بن عبد الرحمن في التابعين هذلى ودمشقي وأموى لقي مائة من الصحابة ولعله المراد هنا

(من قعد على فراش مغيبة) بفتح الميم وبكسر الغين المعجمة وسكونها أيضاً مع كسر الياء التي غاب زوجها (قيض الله له ثعباناً يوم القيامة) أى ينهشه ويعذبه بسمه ، وفي رواية الطبراني مثل الذي يجلس على فراش المغيبة مثل الذي ينهشه أسود من أسود يوم القيامة (حم عن أبي قتادة) رمز المصنف لحسنه قال الهيثمي كالمندري فيه ابن لهيعة وحديثه حسن وفيه ضعف اه . لكن في الميزان عن أبي حاتم هذا حديث باطل

(من كان آخر كلامه) في الدنيا (لا إله إلا الله) قال أبو البقاء آخر بالرفع اسم كان ولا إله إلا الله في موضع نصب خبر كان ويجوز عكسه اه . قيل أهل الكتاب ينطقون بكلمة التوحيد فلم يذكر قريبتها ، وأجاب الطائي بأن قريبتها صدورها عن صدر الرسالة . قال الكشف في «إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر ، لما علم وشهر أن الإيمان بالله قريبته الإيمان بالرسول صلى الله عليه وسلم لا اشتغال كلمة الشهادة عليهما مزدوجين مقتربين كأنهما واحد غير منفك أحدهما عن صاحبه انطوى تحت ذكر الإيمان بالله الإيمان برسوله صلى الله عليه وسلم (دخل الجنة) لأنها شهادة شهد بها عند الموت وقد ماتت شهواته وذهلت نفسه لما حل به من هول الموت وذهب حرصه ورغبته وسكنت أخلاقه السيئة وذل وانقاد لربه فاستوى ظاهره بباطنه فغفر له بهذه الشهادة لصدقه ، وقائلها في الصحة قايه مشحون بالشهوات والغنى ونفسه شرهة بطرة ميتة على الدنيا عشقا وحرصا فلا يستوجب بذلك القول مغفرة بخلاف قائلها عند الموت ، ومثله من قائلها في الصحة بعد رياضة نفسه وموت شهواته وصفائه عن التحليط قاله الغزالي ، فنسأل الله أن يجعلنا في الخاتمة من أهل لا إله إلا الله حالا ومقالا وظاهراً وباطناً حتى نودع الدنيا غير ملتفتين إليها بل متبرئين منها ومحبين للقاء الله (حم د) في الجنائز (ك) فيها (عن معاذ) بن جبل وقال الحاكم صحيح اه لكنه أعله ابن القطان بصالح بن أبي عريب فإنه لا يعرف حاله ولا يعرف من روى عنه غير عبد الحميد وتعقب بأن ابن حبان

- ٨٩٦٦ - مَنْ كَانَ حَالِفًا فَلَا يَحْلِفُ إِلَّا بِاللَّهِ - (ن) عن ابن عمر - (صح)
- ٨٩٦٧ - مَنْ كَانَ سَهْلًا هِينًا لَنَا حَرَمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ - (ك هق) عن أبي هريرة - (صح)
- ٨٩٦٨ - مَنْ كَانَ عَلَيْهِ دِينَ فَهُمْ بِقَضَائِهِ لَمْ يَزَلْ مَعَهُ مِنَ اللَّهِ حَارِسٌ - (طس) عن عائشة - (ض)
- ٨٩٦٩ - مَنْ كَانَ فِي الْمَسْجِدِ يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ فَهُوَ فِي الصَّلَاةِ ، مَا لَمْ يَحْدِثْ - (حم ن حب) عن سهل ابن سعد - (صح)
- ٨٩٧٠ - مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مَوَدَّةٌ لِأَخِيهِ ثُمَّ لَمْ يُطْلِعْهُ عَلَيْهَا فَقَدْ خَانَ - ابن أبي الدنيا في الإخوان عن مكحول مرسلا - (ض)

ذكره في الثقات وانتصر له التاج السبكي وقال حديث صحيح .

(من كان حالفًا) أى من كان مريدًا للحلف (فلا يحلف إلا بالله) يعنى باسم من أسأته وصفة من صفاته لأن في الحلف تعظيمًا للمخلوق وحقبة العظمة لا تكون إلا لله قاله لما أدرك عمر يحلف بأبيه والحلف بالمخلوق مكروه كالنبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم والسكبة لاقتضاء الحلف غاية تعظيم المخلوف به والعظمة محتصة بالله تعالى فلا يضاهى به غيره وأما قسمه تعالى ببعض خلقه كالفجر والشمس فعلى الإضمار أى ورب الفجر على أن البين من العبد إنما هو لترجيح جانب الصدق وصدق الله قطعى لا يتطرق إليه احتمال الكذب وإنما وقعت في كلامه جريا على عادة عباده تنويعا بشرف ما شاء من خلقه وتعلينا لعباده شرعية القسم وأخذ بهذا على كرم الله وجهه ثم شريح وطاوس وعطاء فقالوا لا يقضى بالطلاق على من حلف به خثت قال في المطامح ولا يعرف لعلى في ذلك مخالف من الصحابة اهـ .

(فائدة) سئل شيخ الإسلام زكريا عن قوم جرت عادتهم إذا حلفوا أن يقولوا بغير كى سيدى فلان على الله هل هم غثظون بحلفهم بغير الله تعالى؟ أجاب بكره الحلف المذكور ويمنع منه فإن لم يمتنع أدب إن قصد بعلى الاستعلاء على بابها (ن عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه البخارى بلفظ من كان حالفًا فليحلف بالله أو ليصمت

(من كان سهلا هينا لنا حرمه الله على النار) ومن ثم كان المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم في غاية اللين فكان إذا ذكر أصحابه الدنيا ذكرها معهم وإذا ذكروا الآخرة ذكرها معهم وإذا ذكروا الطعام ذكره معهم وقال عمر فيما رواه الحاكم إنكم تؤنسون منى شدة وغلظة إنى كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عبده وخادمه فكان كما قال الله تعالى «بالمؤمنين رؤوف رحيم» فكنت بين يديه كالسيف المسلول إلا أن يغمدنى لمكان لينه (ك هق عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح على شرط مسلم وأقره الذهبى

(من كان عليه دين فهم بقضائه لم يزل معه من الله حارس) يحرسه أى من الشيطان أو من السلطان أو منهما حتى يوفى دينه لكن الظاهر أن المراد بالحارس المعين (طس) من حديث ورقاء بنت هدا ب (عن عائشة) قالت ورقاء كان عمر إذا خرج من منزله مر على أهبات المؤمنين فسلم عليهم قبل أن يأتى مجلسه فكان كلما مر وجد باب عائشة رجلا فقال ما لى أراك هنا قال حق أطلبه من أم المؤمنين فدخل عليها فقال أمالك كفاية فى كل سنة قالت بلى لكن على فيها حقوق وقد سمعت أبا القاسم يقول من كان الخ وأحب أن لا يزال معى من الله حارس

(من كان فى المسجد ينتظر الصلاة) أى فى حكم من هو فيها فى إجراء الثواب عليه وتناثر البر على رأسه كما مر (فهو فى الصلاة ما لم يحدث) حدث سوء والمراد ينتقض طهره (حم ن حب عن سهل بن سعد) الساعدى

(من كان فى قلبه مودة لأخيه) فى الإسلام (ثم لم يطلعه عليها فقد خان) والله لا يحب الخائنين (ابن أبي الدنيا فى) كتاب فضل (الإخوان عن مكحول مرسلا)

٧٩٧١ - مَنْ كَانَ قَاضِيًا فَقَضَى بِالْعَدْلِ فَبِالْحَرَى أَنْ يَنْقَلِبَ مِنْهُ كَفَافًا - (ت) عن ابن عمر - (ح)

٨٩٧٢ - مَنْ كَانَ لَهُ إِمَامٌ فَقَرَأَهُ الْإِمَامُ لَهُ قِرَاءَةً - (حم ه) عن جابر

٨٩٧٣ - مَنْ كَانَ لَهُ سَعَةٌ وَلَمْ يَضَحَّ فَلَا يَقْرَبَنَّ مَصْلَانًا - (ه ك) عن أبي هريرة

٨٩٧٤ - مَنْ كَانَ لَهُ شَعْرٌ فَلْيَسْكِرْهُ - (د) عن أبي هريرة - (صح)

(من كان قاضيا فقضى بالعدل فبالحرى) أى فليجدر وخليق (أن ينقلب منه كفافا) نصب على الحال أى مكفوفا من شر القضاء لآعليه ولا له وفى رواية لأحمد والطبرانى من كان قاضيا فقضى بجهل كان من أهل النار ومن كان قاضيا عالما فقضى بحق أو بعدل سأل المنقلب كفافا (ت) عن ابن عمر (بن الخطاب ، سيبه كما بينه الترمذى فى العلل أن عثمان قال لابن عمر اذهب فأفت بين الناس قال أو تعافنى يا أمير المؤمنين فقال ماكرهه منه وكان أبوك يقضى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره وفيه عبد الملك بن أبى جميلة أورده الذهبى فى الضعفاء وقال مجهول اه . وعزاه الهيثمى لأحمد والطبرانى وقال رجاله ثقات

(من كان له إمام فقرأ الإمام له قراءة) أخذ بظااهره أبو حنيفة فلم يوجب قراءة الفاتحة على المقتدى قالوا وبه يخص عموم قوله تعالى فآقرأوا ما تيسر من القرآن ، وخبر لاصلاة إلا بقراءة والأئمة الثلاثة على الوجوب لأن الحديث ضعيف من سائر طرقه ^(١) (حم ه) من حديث جابر الجعفى عن الزبير (عن جابر) بن عبد الله قال مغلطى فى شرح ابن ماجه ضعفه الدارقطنى والبيهقى وابن عدى وغيرهم : وقال عبدالحق الجعفى ساقط الحديث ثابت الكذب قائل بالمرجئة قال أبو حنيفة ما رأيت أكذب منه ؛ وقال الذهبى هو واه بمرة وقال ابن حجر طرقه كلها معلولة اه . قال الذهبى وله طرق أخرى كلها واهية .

(من كان له سعة ولم يضح فلا يقربن مصلانا) وفى رواية الخطيب لا يحضر مصلانا وأخذ بظااهره جمع منهم الليث فأوجبوها على الموسر وأوجبها أبو حنيفة على من يملك نصابا وجعلها الشافعية وأكثر المالكية سنة كفاية لكنها متأكدة خروجها من الخلاف ^(٢) (ه ك) فى باب الاضحية (عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح وصحح الترمذى وقفه : وقال ابن حزم حديث لا يصح .

(من كان له شعر فليسكرمه) يتعهده بالتسريح والترجيل والدهن ولا يتركه حتى يتشعث ويتأبد لكنه لا يفرط فى المبالغة فى ذلك للنهى عن الترجيل إلا غبا ^(ه) فى الترجيل (عن أبي هريرة) روى حسنه وأصله قول ابن حجر فى الفتح إسناداه حسن وله شواهد من حديث عائشة فى الغيلانيات وسنده أيضا حسن اه . لكن قال الحافظ العراقى إسناداه ليس بالقوى وذلك لأن فيه عبد الرحمن بن أبى الزناد وهو وإن كان من أكابر العلماء ووثقه مالك لكن فى الميزان عن ابن معين والنسائى تضعيفه وعن يحيى ابن أبى حاتم لا يحتج به وعن أحمد مضطرب الحديث ثم قال أعنى فى الميزان ومن مناكيره خبر من كان له شعر فليسكرمه .

(١) قال ابن قاسم العبادى فى حاشيته على المنهج وبدل على وجوبها على المأموم حديث عبادة بن الصامت قال كنا نصلى خلف النبي صلى الله عليه وسلم فى صلاة الفجر فنقلت عليه القراءة فلما فرغ قال لعلمكم تقرأون خلفي قلنا نعم قال لا تفعلوا إلا بفاتحة الكتاب فما ورد أن قراءة الإمام قراءة المأموم يحمل على السورة جمعا بينهما وخبر من صلى خلف إمام فقرأه الإمام له قراءة ضعيف عند الحفاظ كما بينه الدارقطنى :

(٢) قال الدميرى اختلف العلماء فى وجوب الاضحية على الموسر فقال جمهورهم هى سنة فى حقه إن تركها بلا عذر لم يأثم ولا قضاء عليه . وقال ربيعة والاوزاعى والليث أنها واجبة على الموسر والمشهور عن أبي حنيفة أنها واجبة على مقيم يملك نصابا وعندنا أنها سنة من سنن الكفاية فى حق أهل البيت الواحد

- ٨٩٧٥ - مَنْ كَانَ لَهُ صَبِي فَلْيَتَصَابَى لَهُ - ابن عساكر عن معاوية
- ٨٩٧٦ - مَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ صَالِحٌ تَحَنَّنَ اللَّهُ عَلَيْهِ - الحكيم عن بريد - (ض)
- ٨٩٧٧ - مَنْ كَانَ لَهُ مَالٌ فَلْيُرِّ عَلَيْهِ أثره - (طب) عن أبي حازم - (ح)
- ٨٩٧٨ - مَنْ كَانَ لَهُ وَجْهَانٌ فِي الدُّنْيَا كَانَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِسَانَانٌ مِنْ نَارٍ - (د) عن عمار - (ح)
- ٨٩٧٩ - مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُحْسِنِ إِلَى جَارِهِ ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ

(من كان له صبي فليتصابى له) أى من كان له ولد صغير ذكر أو أنثى فليتصابى له بلطف ولين في القول والفعل ويفرحه ليسره (ابن عساكر) في تاريخه من حديث أبي سفيان القتيبي (عن معاوية) الخليفة قال أبو سفيان دخلت على معاوية وهو مستلق على ظهره وعلى صدره صبي أوصية تناغيه فقلت أمط هذا عنك يا أمير المؤمنين قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقول قد كره وفيه محمد بن عاصم قال الذهبي في الضعفاء مجهول بيض له أبو حاتم وقضية كلام المصنف أنه لم يره مخرجا لاحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز مع أن الديلمي خرج به باللفظ المزبور عن معاوية

(من كان له قلب صالح) أى نية صادقة صالحة (تحنن الله عليه) أى عطف عليه برحمته (الحكيم) الترمذي (عن بريد) تصغير برد

(من كان له مال فلير عليه أثره) فإن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده حسنا كما مر في عدة أخبار قال الغزالي وينوى بذلك امتثال أمر الله من ستر عورته وتحملة وليحذر أن يكون قصده من لباسه مراعاة الخلق (طب عن أبي حازم) الأنصارى مولى نبي بياضة وأورد حديثه أبو داود في المراسيل رمز المصنف لحسنه قال الهيثمى وفيه يحيى بن زيد بن أبي بردة وهو ضعيف

(من كان له وجهان في الدنيا) يعنى من كان مع كل واحد من عدوين كأنه صديقه ويعدده أنه ناصر له ويذم ذاعندا أو ذاعندا يأتى قوما بوجه وقوما بوجه علي وجه الفساد (كان له يوم القيامة لسانان من نار) كما كان في الدنيا له لسان عند كل طائفة قال الغزالي اتفقوا على أن ملاقة الاثنين بوجهين نفاق وللنفاق علامات هذه منها ؛ نعم إن جامل كل واحد منهما وكان صادقا لم يكن ذا لسانين فإن نقل كلام كل منهما الآخر فهو تمام دون لسان وذلك شر من النيمة ؛ وقيل لابن عمر إنا ندخل على أمرائنا فنقول القول فإذا خرجنا قلنا غيره قال كنا نعدده نفاقا على عهد المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم فهذا نفاق إذا كان غنيا عن الدخول على الأمير والثناء عليه فلو استغنى عن الدخول فدخل تخاف إن لم يكن عليه فهو نفاق لأنه المحوج نفسه إليه فإن استغنى عن الدخول لوقع بقليل وترك المال والجاء فدخل لضرورتهما فهو منافق وهذا معنى خبر حب المال والجاه يثبت النفاق في القلب لأنه يحوج إلى رعايتهم ومداهنتهم أما إن ابتلى به الضرورة وخف إن لم يكن فهو مذكور فإن اتقاء الشر جائز (د) في الأدب (عن عمار) بن ياسر رمز لحسنه قال الحافظ العراقي سنده حسن اه لكن قال الصدر المناوى فيه شريك ابن عبد الله القاضي وفيه مقال، نعم رواه البخارى في الأدب المفرد بسند حسن

(من كان يؤمن بالله) أى إيمانا كاملا منجيا من عذابه المتوقف على امتثال الأوامر الآتية كالإيمان لاحقيقته وهو على المبالغة في الاستجلاب إلى هذه الأفعال كما تقول لولدك إن كنت ابني فأطعني تهيبا له على الطاعة ومبادرتها مع شهود حقوق الآبوة لا على أنه بانتفاء طاعته تنقضي الآبوة (واليوم الآخر) وهو من آخر أيام الحياة الدنيا إلى آخر ما يقع يوم القيامة ، وصف به لأنه لا ليل بعده ولا يقال يوم إلا لما يعقبه ليل أى بوجوده بما اشتمل عليه بما

فَلْيُكْرِمَ ضَيْفَهُ ۖ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لَيْسَ كُنْتُ - (حم ق ن ه) عن أبي شريح،
وعن أبي هريرة - (صح)

يجب الإيمان به فليفعل ما يأتي فإن الأمر للوجوب حملا على حقيقته عند فقد الصارف سيما وفرض انتفاء الجزء
يستلزم انتفاء الإيمان واكتفى بهما عن الإيمان بالرسول والكتب وغيرهما لأن الإيمان باليوم الآخر على ما هو عليه
يستلزمه فإن إيمان اليهود به إيمان بأن النار لا تمسهم إلا أياما معدودة وأنه لا يدخل الجنة إلا من كان هودا ونحو
ذلك وإيمان النصراني به بأن الحشر ليس إلا بالأرواح ليس إيمانا به على ما هو عليه والإيمان به كذلك يستلزم
الإيمان بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم وهو يستلزم الإيمان بجميع ما جاء به وفي ذكره تنبيه وإرشاد لا يقاظ النفس
وتحرك الهمة للبدارة لامثال جواب الشرط وهو (فليحسن) بلام الأمر هنا وفيما بعده ويجوز سكونها وكسرها
حيث دخلت عليها الفاء والواو بخلافها في ليصمت فكسورة لا غير وقول النووي هو بالضم اعترضوه (إلى جاره)
أى من كان يؤمن بجملة ما جاء به الله في الآخرة والرجوع إلى السكنى في جواره بدار كرامته فليكرم جاره في الدنيا بكف
الأذى وتحمل ما صدر عنه منه والبشرى وجهه وغير ذلك كما لا يخفى رعايته على الموقنين والجار من بينك وبينه
أربعون دارا من كل جانب ثم الأمر بالاكرام يختلف باختلاف الأشخاص والأحوال فقد يكون فرض عين وقد
يكون فرض كفاية وقد يكون مندوبا ويجمع الجميع أن ذلك من مكارم الأخلاق (ومن كان يؤمن بالله واليوم
الآخر) أى يوم القيامة وصفه به لتأخره عن أيام الدنيا ولأنه آخر إليه الحساب والإيمان به تصديق ما فيه من
الأحوال والأحوال (فليكرم ضيفه) الغنى والفقر بطلاقة الوجه والاتحاف والزيارة وقد عظم شأن الجار والضيف
حيث قرر حقهما بالإيمان بالله واليوم الآخر قال ابن تيمية ولا يحصل الامتثال إلا بالقيام بكفايته فلو أطعمه بعض
كفايته وتركه جائعا لم يكن له مكرما لا انتفاء جزء الاكرام وإذا انتفى جزءه انتفى كله وفي كتاب المنتخب من الفردوس
عن أبي الدرداء مرفوعا إذا أكل أحدكم مع الضيف فليقمه بيده فإذا فعل ذلك كتب له به عمل سنة صيام نهارها
وقيام ليلها، ومن حديث قيس بن سعد من إكرام الضيف أن يضع له ما يغسل به حين يدخل المنزل ومن إكرامه أن
يركبه إذا انقلب إلى منزله إن كان بعيدا ومن إكرامه أن يجلس تحته وأخرج ابن شاهين عن أبي هريرة يرفعه من أطعم
أخاه لقمة حلوة لم يذق مرارة يوم القيامة (ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا) أى كلاما يثاب عليه
قال الشافعى لكن بعد أن يتفكر فيما يريد التكلم به فإذا ظهر له أنه خير لا يترتب عليه مفسدة ولا يجر إليها أتى به
(أوليسكت) وفي رواية للبخارى بدله يصمت قال القرطبي معناه أن المصدق بالثواب والعقاب المترتبين على الكلام في الدار
الآخرة لا يخلو إما أن يتكلم بما يحصل له ثوابا أو خيرا فيغنى أو يسكت عن شئ فيجلب له عقابا أو شرا فيسلم، وعليه
فأول التوزيع والتقسيم فيسن له الصمت حتى عن المباح لأدائه إلى محرم أو مكروه وبفرض خلوه عن ذلك فهو
ضياح الوقت فيما لا يعنيه ومن حسن إسلام المرء تركه مالا يعنيه وأثرها في رواية البخارى يصمت على يسكت
لأنه أخص إذ هو السكوت مع القدرة وهذا هو المأمور به أما السكوت مع العجز لفساد آلة النطق فهو الحرس
أو لتوقنها فهو العي وأفاد الخبر أن قول الخير خير من الصمت لتقديمه عليه وأنه إنما أمر به عند عدم قول الخير
قال القرطبي: وقد أكثر الناس الكلام في تفصيل آفات الكلام وهى أكثر من أن تدخل تحت حصر وحاصله أن
آفات اللسان أسرع الآفات للإنسان وأعظمها في الهلاك والخسران فالأصل ملازمة الصمت إلى أن يتحقق السلامة
من الآفات والحصول على الخيرات؛ حينئذ تخرج تلك الكلمة مخطومة وبأزمة التقوى مزومة وهذا من جوامع
الكلم لأن القول كله خير أو شر أو آيل إلى أحدهما فدخل في الخير كل مطلوب من فرضها ونذرها فاذن فيه على
اختلاف أنواعه ودخل فيه ما يؤول إليه وما عدا ذلك مما هو شر أو يؤول إليه فأمر عند إرادة الخوض فيه بالصمت

- ٨٩٨٠ - مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَسْقِ مَاءَهُ وَلَدَ غَيْرِهِ - (ت) عن رويغ - (ح)
- ٨٩٨١ - مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَرُو عَنْ مَسْلِيٍّ - (ط) عن سليمان بن صرد - (ح)
- ٨٩٨٢ - مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَلْبَسُ حَرِيرًا وَلَا ذَهَبًا - (حم ك) عن أبي أمامة - (ح)
- ٨٩٨٣ - مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَلْبَسُ خُفَيْهِ حَتَّى يَنْفُضَهُمَا - (ط) عن أبي أمامة - (ض)

قال بعضهم اجتمع الحديث على أمور ثلاثة تجمع مكارم الاخلاق ، وقال بعضهم هذا الحديث من القواعد العظيمة العظيمة لانه بين فيه جميع احكام اللسان الذي هو أكثر الجوارح عملا (حم ق ت ه عن أن شريح) بضم المعجمة وفتح الراء الخزاعي الكعبي اسمه خويلد بن عمر أو غير ذلك حمل لواء قومه يوم الفتح (وعن أبي هريرة)

(من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) أى يوم القيامة قالوا هذا من خطاب النهييج من قبيل « وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين ، وقضيته أن استحلل هذا المنهى عنه لا يلبس بمن يؤمن بذلك فهذا هو المقتضى لذكر هذا الوصف لا أن الكفار غير مخاطبين بالفروع ، ولو قيل لا يحل لأحد لم يحصل الغرض (فلا يسقى مائه ولد غيره) يعنى لا يأتى أمة حاملا سبها أو اشتراها فيحرم ذلك إجماعا لأن الجنين ينمو بمائه ويزيد في سمعه وبصره منه فيصير كأنه ابن لها فإذا صار مشتركا اقتضت المشاركة تورثه وهو ابن غيره وتملكه وهو ابنه (ت) وحسنه (عن رويغ) مصغر ابن ثابت الانصارى يعد في البصريين له حجة ورواية . ولى لمعاوية غزاة وإفريقية من لحسنه ورواه أحمد وأبوداود وابن حبان بلفظ لا يحل لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسقى مائه زرع غيره

(من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) خرج مخرج الغالب فلا مفهوم له (فلا يروعن) بالتشديد (مسلم) فان ترويع المسلم حرام شديد التحريم ومنه يؤخذ أنه كبيرة (ط) عن سليمان بن صرد) قال صلى أعرابي مع النبي صلى الله عليه وسلم ومعه قرن فأخذها بعض القوم ، فلما سلم قال الأعرابي القرن فكان بعض القوم ضحك فذكره رمز لحسنه قال الهيثمى رواه الطبرانى من رواية ابن عيينة عن إسماعيل بن مسلم ١ فان كان هو العبدى فن رجال الصحيح وإن كان المكى فضيف وبقية رجاله ثقات

(من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) أى يصدق بقاء الله والقدوم عليه (فلا يلبس) أى الرجل (حريرا ولا ذهبا) فإنه حرام عليه لما فيه من الخنوة التى لا تليق بشهامة الرجال (حم ك) عن أبي أمامة) ورواه عنه أيضا الديلمى والحارث بن أبي أسامة

(من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يلبس خفيه حتى ينفضهما) فقد يكون فيه نحوه أو عقرب وهو لا يشعر فيكون قد ألقى بنفسه إلى التهلكة (ط) عن أبي أمامة) قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بخفيه فلبس أحدهما ثم جاء غراب فالتبس الأخرى فرمى به فوقعته منه حية فذكره . قال الهيثمى صحيح إن شاء الله

(من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام بغير إزار) سائر لعورته والأولى كونه سابغا (ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل حليلته الحمام) فانه لها مكروه إلا لعذر كحيض ونفاس . قال الغزالي : ويكره الرجل أن يعطيا أجرته فيكون كفاسل المكروه (ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجلس على مائدة يدار عليها الخمر) وإن لم يشرب معهم لأنه تقرير على المنكر (ت) فى الاستئذان (ك) فى الأدب (عن جابر) قال الترمذى حسن غريب . وقال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي ، وقال فى المنار بعد ما عراه للترمذى فيه ليث بن أبي سليم ضعيف وقد رد من أجله أحاديث عدة وقضية صنيع المصنف أن الترمذى تفرد به من بين الستة والأمر بخلافه فقد خرجه النسائى فى الطهارة باللفظ المزبور عن جابر المذكور فكان ينبغى للمصنف ضمه إليه وإيثار الثانى فان سنده أصح كما جزم به الصدر المتاوى وغيره ، ولهذا قال ابن حجر أخرجه النسائى من حديث جابر مرفوعا لإسناده جيد

٨٩٨٤ - مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَدْخُلُ الْحَمَامَ بَغَيْرِ إِزَارٍ ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَدْخُلُ حَلِيلَتَهُ الْحَمَامَ ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَجْلِسُ عَلَى مَائِدَةٍ يَدَارُ عَلَيْهَا الْخَمْرُ - (ت ك) عن جابر - (ح)

٨٩٨٥ - مَنْ كَانَ يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَلْيُحِبِّ أَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ - (حم) عن عائشة - (ص)

٨٩٨٦ - مَنْ كَتَمَ شَهَادَةً إِذَا دُعِيَ إِلَيْهَا كَانَ كَمَنْ شَهِدَ بِالزُّورِ - (طب) عن أبي موسى - (ض)

٨٩٨٧ - مَنْ كَتَمَ عَلَى غَالٍ فَهُوَ مِثْلُهُ - (د) عن سمرة - (ح)

٨٩٨٨ - مَنْ كَتَمَ عِلْمًا عَنْ أَهْلِ الْجَمِّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَجَامًا مِنْ نَارٍ - (عد) عن ابن مسعود - (ض)

وأخرجه الترمذى من وجه آخر بسند فيه ضعف وأبو داود عن ابن عمر بسند فيه انقطاع وأحمد عن ابن عمر (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) وفي رواية من كان يحب الله ورسوله (فليحب أسامة بن زيد) فإنه حب رسول الله وابن حبه (حم عن عائشة) قالت لا ينبغي لأحد أن يغيض أسامة بعد ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح

(من كتم شهادة إذا دعي إليها كان كمن شهد بالزور) فكتبتان الشهادة حرام شديد التحريم فهو من الكبائر ولا تكتموا الشهادة ومن يكتمها فإنه آثم قلبه (طب) وكذا في الأوسط (عن أبي موسى) الأشعرى ، وفيه عبد الله ابن صالح وثقه عبد الملك بن شعيب وضعفه جمع ، وذكر الهيثمى كالمندري أن جزرة كذبه وغيره ضعفه عن معاوية ابن صالح . قال الذهبي في الضعفاء ثقة ، وقال أبو حاتم لا يحتج به عن العلاء بن الحارث . قال الذهبي في الضعفاء قال البخارى منكر الحديث

(من كتم على غال) أى ستر على من غل في الغنيمة (فهو مثله) في الإثم في أحكام الآخرة لا الدنيا ، ورأى بعض السلف أنه يحرق متاعه وعليه لا يعارضه الأمر بالستر لأن المراد به الستر المندوب إليه كالستر على ذوى الهيئات من انقضت معصيته (د عن سمرة) رمز المصنف لحسنه وهو كما قال أو أعلى فقد قالوا رجاله ثقات

(من كتم علما عن أهله أجم) بالبناء للفعول والفاعل الله ، وفي رواية أجمه الله (يوم القيامة لجاما من نار) أى الممسك عن الكلام يمثل بمن ألزم نفسه بلجام وتنكير علم في حين الشرط يوم شمول العموم لكل علم حتى غير الشرعى وخصه كثير كالحليمى بالشرعى والمراد به ما أخذ من الشرع أو توقف هو عليه توقف وجود كعلم الكلام أو كال كالتحو والمنطق ، والحديث نص في تحريم الكتم وخصه آخرون بما يلزمه تعليمه وتعين عليه واحترز بقوله عن أهله كتمه عن غير أهله فمطلوب بل واجب ، فقد سئل بعض العلماء عن شيء فلم يجب فقال السائل أما سمعت خبر من كتم علما الخ قال أترك اللجام واذهب فإن جاء من يفقهه فكتمته فيلجمنى وقوله تعالى « ولا تتوا السفهاء أموالكم » تنبيه على أن حفظ العلم عن يفسده أو يضر به أولى وليس الظلم في إعطاء غير المستحق بأقل من الظلم في منع المستحق وجعل بعضهم حبس كتب العلم من صور الكتم سيما إن عزت نسخه وأخرج البيهقي عن الزهري إياك وغلول الكتب قيل وما غلولها قال حبسها (عد عن ابن مسعود) بإسناد ضعيف قال الزركشى ورواه عبد الله بن وهب المصرى عن عبد الله بن عباس عن أبيه عن أبي عبد الرحمن عن عبد الله بن عمرو مرفوعا بلفظ من كتم علما أجمه الله بلجام من نار وهذا إسناد صحيح ليس فيه مجروح ، وظن ابن الجوزى أن ابن وهب هو النشوى الذى قال فيه ابن حبان دجال وليس كذلك اه ، ورواه أبو داود والترمذى وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة وحسنه بلفظ من علم علما فكتمه أجمه الله يوم القيامة بلجام من نار وقال الذهبي سنده قوى

٨٩٨٩ - من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار - (ه) عن جابر - (ض)
٨٩٩٠ - من كثر كلامه كثرت سقطه ، ومن كثرت سقطه كثرت ذنوبه ، ومن كثرت ذنوبه كانت النار أولى به - (طس) عن ابن عمر

(من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار) أى استنار وجهه وعلاه بهاماً وضياء ، وفي العوارف وجهان في معنى هذا الحديث أحدهما اكتسابه نوراً وضياءً والثاني أن وجوه أموره التي يتوجه إليها تحسن وتدركه المعونة منه تعالى في تصاريفه وأسراره والتوفيق في أقواله وأفعاله وقال غيره التهجد بالليل يغسل الوجه عن الكدورات الحادثة بالنهار عن رؤية الأغيار التي لها خدش في القلب عظيم كالقذى في العين فيصبح قد أضاء وجهه حقيقة لأن الظاهر عنون الباطن وقال الثعالبي المراد بالنهار نهار القيامة كالدينا وجعل صاحب الكافي من الحنفية هذا دليلاً على أن حسن الوجه من الصفات التي يقدم بها الإمامة فقال قوله أحسنهم وجهاً أى أكثرهم صلاة بالليل لهذا الحديث قال في الفتح والمحدثون لا يثبتونه (ه عن جابر) بن عبدالله قال العقيلي حديث باطل لا أصل له ولم يتابع ثابثاً عليه ثقة وأطنب ابن عدى في رده وأنه منكر بل مثوابه للموضوع غير المقصود ومن مثل له به الحافظ العراقي في متن الآلفية وقال لا أصل له ولم يقصد ثابت وضعه وإنما دخل علي شريك وهو بمجلس إملائه عند قوله حدثنا الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يذكر المتن فقال شريك متصل بالسند أو المتن حين نظر إلى ثابت مما زحاه من كثرت صلاته الخ معزضا بن هذه وعبادته فظن ثابت أن هذا متن السند فحدث به اه . ومن العجب العجيب أن المؤلف قال في كتابه أعذب المناهل إن الحافظ حكموا علي هذا الحديث بالوضع وأطبقوا علي أنه موضوع هذه عبارته فكيف يورده في كتاب ادعى أنه صانه عما تفرد به وضاع وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال الذهبي فيه ثابت بن موسى الضبي الكوفي العابد قال يحيى كذاب وقال غيره خبر باطل وقال الحاكم هذا لم يثبت عن المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ولم ينطق به قط علماء الحديث

(من كثر كلامه كثرت سقطه ومن كثرت سقطه كثرت ذنوبه ومن كثرت ذنوبه كانت النار أولى به) لأن السقط مالا عبرة به ولا نفع فيه فإن كان لغواً لا إثم فيه حوسب على تضييع عمره وكفران النعمة يصرف نعمة اللسان عن الذكر إلى الهذيان وقلنا سلم من الخروج إلى ما يوجب الآثام فتصير النار أولى به من الجنة لذلك ولهذا قال لقمان لابنه لو كان الكلام من فضة لكان السكوت من ذهب وقال الغزالي : لا تبسطن لسانك فيفسد عليك شأنك ؛ وفي المثل السائر رب كلمة تقول لصاحبها دغى ونظر بعضهم إلى رجل يكثّر الكلام فقال يا هذا ويحك إنما تملئ كتاباً إلى ربك يقرأ على رؤوس الأشهاد يوم الشدائد والأحوال وأنت عطشان عريان جوعان فانظر ماذا تملئ ؟ ولابن المبارك

احفظ لسانك إن اللسان سريع إلى المرء في قتله

وإن اللسان دليل الفسوق ■ ديدل الرجال على عقله

ولابن مطيع :

لسان المرء لث في كمين ■ إذا خلى عليه له إغاره

فصنه عن الحنا بلجام صمت ■ يكن لك من بليته ستاره

قال عمر الأحنف يا أحنف من كثرت ضحكك قلت هييته ومن مزح استخف به ومن أكثر من شيء عرف به ومن كثر كلامه كثرت سقطه ومن كثرت سقطه قل حياؤه قل ورعه ومن قل ورعه مات قلبه وقال معاوية يوماً لولد أبي سفيان الخلق كلهم كانوا عقلاء فقال له رجل قد ولد من هو خير من أبي سفيان فكان فيهم العاقل والأحمق فقال معاوية من كثر كلامه كثرت سقطه (طس) وكذا القضاعي (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي وفيه من لا أعرفهم وأعاده في

٨٩٩١ - مَنْ كَذَّبَ بِالْقَدَرِ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا جُثُّ بِهِ - (عد) عن ابن عمر - (ض)

٨٩٩٢ - مَنْ كَذَّبَ فِي حُلِيِّهِ كُلِّفَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَقْدَ شَعِيرَةٍ - (حم ت ك) عن علي

٨٩٩٣ - مَنْ كَذَّبَ عَلَى مَتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ - (حم ق ت ن ه) عن أنس (حم خ د ن ه) عن الزبير (م) عن أبي هريرة (ت) عن علي (حم ه) عن جابر، وعن أبي سعيد (ت ه) عن ابن مسعود (حم ك) عن خالد بن عرفطة، وعن زيد بن أرقم (حم) عن سلمة بن الأكوع، وعن عقبة بن عامر، وعن معاوية ابن أبي سفيان (طب) عن السائب بن يزيد، وعن سلمان بن خالد الخزاعي، وعن صهيب، وعن طارق ابن أشيم، وعن طلحة بن عبيد الله، وعن ابن عباس، وعن ابن عمر، وعن عمرو بن عبسة بن غزوان، وعن العروس ابن عيرة، وعن عمار بن ياسر، وعن عمران بن حصين، وعن عمرو بن حريث، وعن عمرو بن عبسة،

محل آخر وقال فيه جماعة ضعفاء وقد وثقوا اه. وفي الميزان إنه خبر ساقط وذلك أنه ذكر في ترجمة إبراهيم بن الأشعث أحد رواة أن أبا حاتم قال كنا نظن به الخير فقد جاء بمثل هذا الحديث وذكر حديثا ساقطا ثم ساق هذا الحديث بعينه وذكر ابن الجباب في الثقات يغرب ويثفرد ويخفى، يخالف اه؛ وقال الزين العراقي رواه في الحلية عن ابن عمر وسنده ضعيف وابن حبان في روضة العقلاء والبيهقي في الشعب موقوفوا قال ابن الجوزي حديث لا يصح وقال العسكري أحسب هذا الحديث وهما لأن هذا الكلام إنما يروى عن عمر من قوله

(من كذب بالقدر) محركا (فقد كفر بما جُثُّ به) وفي رواية الطبراني فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم وهذا مسوق للزجر والتهويل والأصح عدم تكفير أهل القبلة (عد عن ابن عمر) بن الخطاب قال ابن الخطيب قال ابن الجوزي حديث لا يصح وفيه سوار بن عبد الله قال أحمد والنسائي يحيي متروك اه؛ وفي الميزان قال الثوري سوار ليس بشيء وفي اللسان أورده العقيلي في ترجمته وقال يروى في القدر أحاديث صحاحا فأما بهذا اللفظ فلا يحفظ إلا عنه اه ثم ناشره ورواه الطبراني أيضا لكنه قال بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم قال الهيثمي وفيه محمد بن الحسين القصاص لم أعرفه وبقية رجاله ثقات

(من كذب في حليته كلف يوم القيامة عقد شعيرة) لأن الرؤيا نوع من الوحي يريه الله تعالى عبده فمن كذب فيه فقد كذب في نوع من الوحي فاستحق الوعيد الشديد وقيل معناه ليس أن ذلك عذابه وجزاؤه بل أن يجعل ذلك شعاره ليعلم به أنه كان يزور الأحلام. قال القاضي: ولفظه كلف يشعر بالمعنى الأول قال ابن العربي وخص الشعير بذلك لما بينهما من نسبة تلبسه بما لم يشعر به (حم ت ك) في باب الرؤيا (عن علي) أمير المؤمنين قال الحاكم صحيح وتعبه ابن القطان بأن فيه عبد الأعلى بن عامر ضعفه أبو زرعة وغيره ثم إن كلام المصنف كالصرح في أن هذا غير موجود في أحد الصحيحين وإلا لما عدل عنه والأمر بخلافه بل هو كما قال الحافظ العراقي في البخاري من حديث ابن عباس

(من كذب علي متعمدا) أي من أخبر عني بشيء على خلاف ما هو عليه (فليتبوأ) بسكون اللام فليتخذ أو فليزل أصله من إباء الإبل وهي أعطائها أمر بمعنى الخبر أو بمعنى التهديد أو بمعنى النهك أو دعاء عليه أي بواه الله ذلك أو خبر بلفظ الأمر ومعناه استوجب ذلك فليوطن نفسه عليه والمراد أن هذا جزاؤه وقد يغفر له أو الأمر على حقيقته والمعنى من كذب قليلا أمر نفسه بالبواء ويلزم عليه، ذكر الأخير الكرماني، قال ابن حجر وأولها أو لاها (مقدمة من النار) قال الطيبي فيه إشارة إلى معنى القصد في الذنب وجزائه كما أنه قصد بالكذب التعمية فليقصد في جزائه البوار وهذا وعيد شديد يفيد أن ذلك من أكبر الكبائر سيما في الدين وعليه الإجماع ولا التفات إلى ما شذ به الكرامية

وعن عمرو بن مرة الجهني ، وعن المغيرة بن شعبه ، وعن يعلى بن مرة ، وعن أبي عبيدة بن الجراح ، وعن أبي موسى الأشعري (طس) عن البراء ، وعن معاذ بن جبل ، وعن نبيط بن شريط ، وعن أبي ميمون (قط) في الأفراد عن أبي رمثة ، وعن ابن الزبير ، وعن أبي رافع ، وعن أم أيمن (خط) عن سلمان الفارسي وعن أبي أمامة . ابن عساكر عن رافع بن خديج ، وعن يزيد بن أسد ، وعن عائشة ، ابن صاعد في طريقه عن أبي بكر الصديق ، وعن عمر بن الخطاب ، وعن سعد بن أبي وقاص ، وعن حذيفة بن أسيد ، وعن حذيفة بن اليان . أبو مسعود بن الفرات في جزئه عن عثمان بن عفان . البزار عن سعيد بن زيد (عد) عن أسامة بن زيد ، وعن بريدة ، وعن سفينة ، وعن أبي قتادة . أبو نعيم في المعرفة عن جندع بن عمرو ، وعن سعد بن المدحاس ، وعن عبد الله بن زغب : ابن قانع عن عبد الله بن أبي أوفى (ك) في المدخل عن عفان بن حبيب (عق) عن غزوان ، وعن أبي كبشة ، ابن الجوزي في مقدمة الموضوعات عن أبي ذر ، وعن أبي موسى الغافقي - (صح)

من حل وضع الحديث في الترغيب والترهيب واقتدى بهم بعض جهلة المتصوفة فأباحوه في ذلك ترغيباً في الخير بزعهم الباطل وهذه غباوة ظاهرة وجهالة متناهية قال ابن جماعة وغيره وهؤلاء أعظم الاصناف ضرراً وأكثر خطراً إذ لسان حالهم بقول الشريعة محتاجة لكذا فنكلمها ومن هذه الطبقة واضع حديث فضائل القرآن وظاهر الخبر عموم الوعيد في كل كذب وتخصيصه بالكذب في الدين لادليل عليه ولو قصد الكذب عليه ولم يكن في الواقع كذباً لم يدخل في الوعيد لأن إثمه من جهة قصده واستشكل هذا بأن الكذب معصية مطلقاً إلا للمصلحة والعاصي متوعد بالثأر فما الذي امتاز به الكاذب عليه وأجيب بأن الكذب عليه يكفر متممه عند جمع منهم الجوفى لكن ضعفه ابنه بأن الكذب عليه كبيرة وعلى غيره صغيرة ولا يلزم أن يكون مقر الكاذبين واحداً (حم ق ت ه ن عن أنس) بن مالك (حم خ د ن ه عن الزبير) بن العوام (م عن أبي هريرة) الدوسي (ت عن علي) أمير المؤمنين (حم ه عن جابر) بن عبد الله (وعن أبي سعيد) الخدرى (ت عن ابن مسعود) عبد الله (حم ك عن خالد بن عرفة) العذري وصحيف من قال عرجة (وعن زيد بن أرقم) الانصاري الخزرجي (حم عن سلمة بن الأكوع) هو أبو عمرو بن الأكوع (وعن عقبة ابن عامر) الجهني (وعن معاوية) بن أبي سفينان الخليفة (طب عن السائب بن يزيد) بن سعيد بن ثمامة الكندي (وعن سلمان بن خالد الخزاعي وعن صهيب) الرومي (وعن طارق) بالثاقف (ابن أشيم) بالمعجمة وزن أحمد بن مسعود الأشجعي (وعن طلحة بن عبيد الله) أحد العشرة (وعن ابر عباس) بن عبد المطلب (وعن ابن عمر) بن الخطاب (وعن ابن عمرو) بن العاص (وعن عتبة بن غزوان) بفتح المعجمة وسكون الزاي ابن جابر المازني صحابي جليل (وعن العروسان بن عميرة وعن عمار بن ياسر) بكسر المهملة (وعن عمران بن حصين) بضم المهملة (وعن عمرو بن حريث) تصغير حرث (وعن عمرو بن عبسة) بفتح المهملة بينهما موحدة (وعن عمرو بن مرة الجهني وعن المازيرة) بضم الميم (ابن شعبه) وعن يعلى بن مرة وعن أبي عبيدة بن الجراح وعن أبي موسى الأشعري طس عن البزار عن معاذ بن جبل وعن نبيط (ابن شريط) بفتح المعجمة الأشجعي الكوفي صحابي صغير (وعن ميمونة) أم المؤمنين (قط في الأفراد عن أبي رمثة) بكسر الراء وسكون الميم وبالمثناة (وعن ابن الزبير وعن أبي رافع وعن أم أيمن) بركة الحبشية (خط عن سلمان الفارسي) (وعن أبي أمامة) الباهلي (ابن عساكر عن رافع بن خديج) بفتح المعجمة وكسر المهملة (وعن زيد بن أسد عن عائشة) ابن صاعد في طريقه عن أبي بكر الصديق وعن عمر بن الخطاب وعن سعد بن أبي وقاص وعن حذيفة بن أسيد وعن حذيفة بن اليان، أبو مسعود ابن الفرات في جزئه عن عثمان بن عفان ، البزار عن سعيد بن زيد عن أسامة بن زيد وعن بريدة وعن سفينة وعن أبي قتادة، أبو نعيم في المعرفة عن جندع بن عمرو وعن مسعود بن المدحاس وعن عبد الله بن زغب بن قانع عن

- ٨٩٩٤ - مَنْ كَذَبَ عَلَىٰ فَهْوٍ فِي النَّارِ - (حم) عن عمر - (صح)
 ٨٩٩٥ - مَنْ كَذَبَ فِي حُلْبِهِ مَتَعِدًّا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعِدَهُ مِنَ النَّارِ - (حم) عن علي - (ح)
 ٨٩٩٦ - مَنْ كَرَّمَ أَصْلَهُ، وَطَابَ مَوْلِدُهُ؛ حَسَنَ مُحَضَّرُهُ - ابن النجار عن أبي هريرة - (ض)

عبد الله بن أبي أوفى ك في المدخل عن عفان بن حبيب عد عن غزوان وعن أبي كبشة ابن الجوزي في مقدمة الموضوعات عن أبي ذر وعن أبي موسى الغافقي (ظاهر استقصاء المصنف في تعداده المخرجين والرواة أنه لم يروه من غير ذكر وليس كذلك بل قال ابن الجوزي رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم ثمانية وتسعون صحابيا منهم العشرة ولا يعرف ذلك لغيره وخرجه الطبراني عن نحو هذا العدد وذكر ابن دحية أنه خرج من نحو أربع مائة طريق وقال بعضهم رواه مائتان من الصحابة وألفاظهم متقاربة والمعنى واحد ومنها من نقل عن مالم أقله فليتبوا مقعده من النار قالوا وهذا أصعب ألفاظه وأشقها لشموله للمصحف واللحان والمحرّف وقال ابن الصلاح ليس في مرتبته من التواتر غيره لكن نوزع

(من كذب عليّ فهو في النار) ظاهره ولو مرة قال أحمد فيفسق وترد شهادته ورواياته ولو تاب وحسنت حاله تغليظا عليه وغاب الكذابين علي النبي صلى الله عليه وسلم زنادقة أرادوا تبديل الدين قال حماد وضعت الزنادقة أربعة عشر ألف حديث (تنبيه) قال البيضاوي ليس كل ما ينسب إلى الرسول صلى الله عليه وسلم صدقا والاستدلال فيه جائز فإنه روى عن شعبة واحمد والبخاري ومسلم أن نصف الحديث كذب وقد قال عليه الصلاة والسلام إنه سيكذب عليّ فهذا الخبر إن كان صدقا فلا بد أن يكذب عليه وقال من كذب علي متعمدا الحديث وإنما وقع هذا من الثقات لا عن تعمد بل لنسيان كما روى أن ابن عمر روى أن الميت يعذب ببكاء أهله عليه فبلغ ابن عباس فقال ذهل أبو عبد الرحمن إنه صلى الله عليه وسلم مر يهودى يبكي على قبر فذكره أولا لئلا يأس لفظ بلفظ أو تغيير عبارة ونقل بالمعنى نظيره أن ابن عمر روى أنه وقف على قتي بدر فقال هل وجدتم ما وعد ربكم حقا ثم قال إنهم يسمعون ما أقول فذكر ذلك لعائشة فقالت لا بل قال لتعلمون ما أقول إن الذى كنت أقول لهم هو الحق أو لأنه ذكره الرسول صلى الله عليه وسلم حكاية لظن الراوى أنه من عنده أو لأن ما قاله مختص بسبب ففعل الراوى عنه كما روى أنه قال التاجر فاجر فقالت عائشة إنما قاله في تاجر يدلس وقد يقع عن تعمد إما عن ملاحظة طعناني الدين وتنفيرا للعلاء عنه وإما عن الغلاة المتعصبين تقريرا لمذهبهم وردا لخصومهم كما روى أنه قال سيجيء أتوأم يقولون القرآن مخلوق فمن قال ذلك فقد كفر أوجهة القصاص ترقيقا لقلوب العوام وترغيبا لهم في الأذكار أو لغير ذلك (حم) عن ابن عمر (بن الخطاب).

(من كذب في حبله متعمدا فليتبوا مقعده من النار) أشار بإيراده هذا الحديث غيب الكذب عليه إلى أن الكذب عليه في الرؤيا كالكذب عليه في الرواية وربما كان أغظ لاجتماع الكذب في رؤيا المنام مع الكذب عليه في البقعة ولما عجز الكذبة في هذه العصور وقبلها عن افتراء الكذب في الرواية لجهاهم بمعرفة الأسانيد والمتون عدلوا إلى وضع منامات مكذوبة فيها أوامر ونواه بألفاظ عامة وكلمات ركيكة وتراكيب ضعيفة فعلى المكلف الضرب عن ذلك صفحا واعتقاد أن المصطفى صلى الله عليه وسلم لم يمت حتى ترك الناس على شريعة يفضاه ليها كنهها لا تحتاج إلى تمة ولا تفقر إلى زيادة وحسبك في الرد عليهم اليوم أكملت لكم دينكم (حم) عن علي (أمير المؤمنين) رمز لحسنه (من كرم أصله وطاب مولده حسن محضره) فكان مفتاحا للخير مغلاقا للشر ولا يذكر أحد في المجلس إلا بخير (ابن النجار) في تاريخه (عن أبي هريرة) قال ابن الجوزي قال ابن عدى هذا الحديث بهذا الإسناد باطل ورواه الديلمي عن ابن عمر.

٨٩٩٧ - مَنْ كَظَمَ غَيْظًا وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَى إِنْفَاقِهِ مَلَأَ اللَّهُ قَلْبَهُ أَمْنًا وَإِيمَانًا - ابن أبي الدنيا في ذم الغضب عن أبي هريرة - (ض)

٨٩٩٨ - مَنْ كَفَّ غَضَبَهُ سَتَرَهُ اللَّهُ عَوْرَتَهُ - ابن أبي الدنيا في ذم الغضب عن أبي هريرة ، وعن ابن عمر - (ض)

٨٩٩٩ - مَنْ كَفَنَ مَيِّتًا كَانَ لَهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ مِنْهُ حَسَنَةٌ - (خط) عن ابن عمر - (ض)

٩٠٠٠ - مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلِيَ مَوْلَاهُ - (حم ه) عن البراء (حم) عن بريدة (ت ن) والضياء عن زيد ابن أرقم - (ح)

(من كظم غيظا) أى أمسك وكف عن إفضائه من كظمت القرية إذا ملأها وشددت رأسها ذكره القاضى (وهو يقدر على إنفاذه ملاً الله قلبه أمناً وإيماناً) لأنه قهر النفس الأمارة بالسوء فاحتلت ظلمة قلبه فامتلاً يقيناً وإيماناً ولهذا أنبى الله على الكاظمين الغيظ في كتابه وكان ذلك من آداب الأنبياء والمرسلين ومن ثم خدم أنس المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم عشر سنين فلم يقل له فى شيء فعله لم فعلته ولا فى شيء تركه لم تركته (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشى (فى) كتاب (ذم الغضب عن أبي هريرة) رمز لحسنه قال الحافظ العراقى فيه من لم يسم ورواه أبو داود باللفظ المزبور لكنه قال على أن ينفذه بدل إنفاذه قال ابن طاهر وفى إسناده مجهول وأورده فى الميزان فى ترجمة عبد الجليل وقال قال البخارى لا يتابع عليه ورواه الطبرانى فى الأوسط والصغير بلفظ من كظم غيظاً وهو قادر على إنفاذه زوجه الله من الحور العين يوم القيامة ومن ترك ثوب جمال وهو قادر على لبسه كساه الله رداء الإيمان يوم القيامة ومن أنكح عبداً وضع الله على رأسه تاج الملك يوم القيامة قال الهيثمى فيه بقية مدلس ورواه الطبرانى من حديث أبي مرحوم عن معاذ مرفوعاً بلفظ من كظم غيظاً وهو قادر على أن ينفذه دعاه الله على رأس الخلق يوم القيامة حتى يزوجه من أى الحور شاء ، قال فى المذهب أبو مرحوم ليس بذاك

(من كف غضبه) وفى رواية لسانه (ستر الله عورته) أى من منع نفسه عند هيجان الغضب عن أذى معصوم فعاجل ثوابه أن يستر عورته فى الدنيا ومن ستره فيها لا يهتك فى الآخرة ولا يعذبه بنارها لأن من وراء السر الرضا والنار إنما تظلت وتسعرت لغضبه فإذا كف العبد غضبه ستر الله عورته وأما ماصح أن موسى اغتسل عريانياً فوضع ثوبه على حجر فى خلوة ففر به فعدا ورواه يقول ثوبى يا حجر ويضربه بعصاه حتى أثرت فيه فهو ضرب تأديب لا انتقام (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الزين العراقى إسناده حسن

(من كف مئناً) أى قام له بالكفن من ماله واحتمال أن المراد فعل التكفين لا يلائم السياق (كان له بكل شعرة منه حسنة) يعطاها فى الآخرة والظاهر أن المراد الميت المعسر العاجز عن الكفن وليس له من يلزمه مؤنة تجهيزه ويحتمل التعميم وفى رواية لأبى الشيخ والديلى « من كف مئناً كساه الله من السندس » (خط عن ابن عمر) بن الخطاب قال ابن الجوزى تفرد به أبو العلاء خالد بن طهمان وتفرد به عنه الصادق بن الحجاج قال يحيى خالد ضعيف وابن عدى عامة أحاديث الصلت منكورة وفى الميزان الظاهر أن هذا حديث موضوع

(من كنت مولاه فملى مولاه) أى وليه وناصره ولاء الإسلام « ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا ، وخصه لمزيد عليه ودقائق مستبطناته وفهمه وحسن سيرته وصفاء سريرته وكرم شيمته ورسوخ قدمه قيل سببه أن أسامة قال لى لست مولاى إنما مولاى رسول الله فقال النبى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ذلك ومن الغريب ما ذكره فى لسان الميزان فى ترجمة اسفنديار بن الموفق الواظ أنه كان يتشيع وكان متواضعاً عابداً زاهداً عن ابن الجوزى

- ٩٠٠١ - مَنْ كُنْتُ وَلِيهِ فَبَلِي وَلِيهِ - (حم ن ك) عن بريدة - (ح)
- ٩٠٠٢ - مَنْ لَبَسَ الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَلْبَسْهُ فِي الْآخِرَةِ - (حم ق ن ه) عن أنس - (صح)
- ٩٠٠٣ - مَنْ لَبَسَ ثَوْبَ شَهْرَةٍ أَعْرَضَ اللَّهُ عَنْهُ حَتَّى يَضَعَهُ مَتَى وَضَعَهُ - (ه) والضياء عن أبي ذر - (ح)
- ٩٠٠٤ - مَنْ لَبَسَ ثَوْبَ شَهْرَةٍ لَبَسَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَوْبًا مِثْلَهُ ثُمَّ يُلْهَبُ فِيهِ النَّارُ - (ده) عن ابن عمر - (ح)

أنه حكى عن بعض العدول أنه حضر مجلسه فقال لما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كنت مولاه فعلي مولاه تغير وجه أبي بكر وعمر ونزلت «فلما رأوه زلفه سيئت وجوه الذين كفروا» الآية هكذا ذكره الحافظ في اللسان بنصه ولم يذكره إلا للتعجب من هذا الضلال واستغفر الله قال ابن حجر حديث كثير الطرق جداً استوعبها ابن عقدة في كتاب مفرد منها صحاح ومنها حسان وفي بعضها قال ذلك يوم غدير خم وزاد البرار في رواية واللهم وال من والاه وعاد من عاداه وأحب من أحبه وأبغض من أبغضه وأنصر من نصره وأخذل من أخذله، ولما سمع أبو بكر وعمر ذلك قالوا فيما خرج الدارقطني عن سعد بن أبي وقاص «أسميت يابن أبي طالب مولى كل مؤمن ومؤمنة، وأخرج أيضاً قيل لعمر إنك تصنع بعلي شيئاً لا تصنعه بأحد من الصحابة قال إنه مولاي وفي تفسير الثعلبي عن ابن عيينة أن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم لما قال ذلك طار في الآفاق فبلغ الحارث بن النعمان فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد أمرتنا عن الله بالشهادتين فقبلنا وبالصلاة والزكاة والصيام والحج فقبلنا ثم لم ترض حتى رفعت بضبعي ابن عمك تفضله علينا فهذا شيء منك أم من الله فقال هو الذي لا إله إلا هو وإنه من الله فولى وهو يقول اللهم إن كان ما يقوله محمد صلى الله عليه وسلم حقاً فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم فما وصل لراحلته حتى رماه الله بحجر فسقط على هامته فخرج من دبره فقتله ولا حجة في ذلك كله على تفضيله على الشيخين كما هو مقرر بمحله من فن الأصول (حم ه عن البراء) بن عازب (حم عن بريدة) بن الحصيب (ت ن والضياء) المقدسي (عن زيد بن أرقم) قال الهيثمي رجال أحمد ثقات وقال في موضع آخر رجاله رجال الصحيح وقال المصنف حديث متواتر

(من كنت وليه فعلي وليه) يدفع عنه ما يكره قال الشافعي عفى به ولاء الاسلام ورواه الديلمي «بلفظ من كنت نبيه فعلي وليه» ولهذا قال أبو بكر فيما أخرجه الدارقطني «على عترة رسول الله صلى الله عليه وسلم، أي الذين حث على التمسك بهم» (حم ن ك عن بريدة) بن الحصيب قال الهيثمي في موضع رجاله موثقون وفي آخر رجاله ثقات وفي آخر رجاله رجال الصحيح

(من لبس الحرير في الدنيا) أي من الرجال كما أفاده الحديث المسار وحرم الحرير والذهب علي ذكرور أمي وأهل لأنهم «لم يلبسوا في الآخرة» أي جزاؤه أن لا يلبسه فيها لاستعجاله ما أمر بتأخيره ووعد به فخرمه عند ميقاته كوارث قتل مورثه «أذهبت طيبانكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها» وهذا وعيد مقتض لهذا الحكم وقد يتخلف لمسانع وقد دلت النصوص القرآنية على أن التوبة تمنع حقوق الوعيد وكذا الحسنات المساحية والمصائب المكفرة والدعاء والشفاعة بل وشفاعة أرحم الراحمين إلى نفسه ومالك الجزاء إسقاطه وهذا الحديث نظير «من شرب الخمر في الدنيا لم يشربها في الآخرة» (حم ق) في اللباس (ن) في الزينة كلهم (عن أنس) بن مالك

(من لبس ثوب الشهرة) أي ثوب تكبر وتفاخر والشهرة هي التفاخر في اللباس المرتفع أو المنخفض للغاية ولهذا قال ابن القيم هو من الثياب الغالي والمنخفض وقال ابن الأثير ظهور الشيء في شئعة حتى يظهره للناس (أعرض الله عنه) أي لم ينظر الله إليه نظر رحمة ويستمر ذلك (حتى يضعه متى وضعه) بأن يصغره في العيون ويحقره في القلوب وقال ابن الأثير المراد به ما ليس من لبس الرجال يعني يشتهر بينهم بمخالفة ثوبه لألوان ثيابهم وليس ذا مختصاً

- ٩٠٠٥ - مَنْ لَبَسَ الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا أَلْبَسَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَوْبًا مِنْ نَارٍ - (حم) عن جويرية - (ح)
- ٩٠٠٦ - مَنْ لَطَمَ مَمْلُوكَهُ أَوْ ضَرَبَهُ فَكَفَّارَتُهُ أَنْ يَعْتِقَهُ - (حم م د) عن ابن عمر - (صح)
- ٩٠٠٧ - مَنْ لَعِبَ بِالزَّرْدِ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ - (حم د هـ) عن أنى موسى - (صح)

بالثياب بل يحصل لمن لبس ما يخالف ما لبوس الناس فيعجبوا من لباسه ويعتقدوه وقال القاضي المراد بشوب الشهرة ما لا يحل لبسه وإلا لما رتب الوعيد عليه أو ما يقصد بلبسه التفاخر والتكبر على الفقراء والإدلال والتهيه عليهم وكسر قلوبهم أو ما يتخذها المسافر ليجعل به نفسه ضحكة بين الناس أو ما يراعى به من الأعمال فكفى بالثوب عن العمل وهو شائع والأظهر الأول للملاءمة لقوله ألبسه الله ثوب من نار (ه والضياع) المقدسي (عن أبي ذر) وضعفه المنذري وقال غيره فيه وكيع بن محرز الشامي قال في الميزان قال البخاري رحمه الله تعالى عنده عجائب وساق هذا منها وقال أبو حاتم لا بأس به .

(من لبس ثوب شهرة) قال القاضي الشهرة ظهور الشيء في شئعة بحيث يشتهر به (ألبسه الله يوم القيامة) التي هي دار الجواز وكشف الغطاء (ثوباً مثله) كذا بخط المصنف وفي رواية ثوب من نار أي يشمل بالذلل كما يشمل الثوب البدن في ذلك الجمع الأعظم بأن يصغره في العيون ويحقره في القلوب لانه لبس شهوة الدنيا ليفتخر بها على غيره فيلبسه الله مثله (ثم تلهب فيه النار) عقوبة له بنقيض فعله والجزاء من جنس العمل فأذله الله كما عاقب من أطال ثوبه خيلاء بأن خسف به فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة ولبس الدنيا من الثياب يذم في موضع ويحمد في موضع فيذم إذا كان شهرة وخيلاء ويمدح إذا كان تواضعاً واستكانة كما أن لبس الرفيع منها يذم إذا كان لكبر أو غرر ويمدح إذا كان تجملاً وإظهاراً للنعمة (د هـ) في اللباس (عن ابن عمر) بن الخطاب قال المنذري إسناده حسن اه وقال عبد الحق فيه شريك بن عثمان بن أبي زرعة اه قال ابن القطان يومهم ضعف عثمان وما به ضعف اه ورواه عنه أيضاً النسائي في الزينة فما أوهمه صنيع المصنف من تفرد ذلك عن السنة به غير لائق

(من لبس الحرير) أي من الرجال (في الدنيا) أي عامداً عالماً بلا عذر (ألبسه الله يوم القيامة ثوباً) أوقال يوماً هكذا ذكره المنذري (من نار) جزاء بما عمل وفي رواية من لبس ثوب حرير في الدنيا ألبسه الله يوم القيامة ثوب من نار أو ثوباً من النار كذا ساقه المنذري (حم) وكذا الطبراني (عن جويرية) تصغير جارية قال الهيثمي فيه جابر الجعفي وهو ضعيف : وقد وثقه اه . وقال المنذري عقب عزوه لاحد والطبراني فيه جابر الجعفي قال ورواه البزار عن حذيفة رضي الله عنه موقوفاً من لبس ثوب حرير ألبسه الله يوماً من نار ليس من أبامكم ولكن من أيام الله الطوال :

(من لطم مملوكه أو ضربه فكفارته) المساحية لذلك (أن يعتقه) أي ندباً وأجمعوا على عدم وجوبه قال ابن العربي إذا لطمته فقد ظلمته وفعلت به ما ليس لك فعله فتعين النظر في مفرقة ذلك الذنب بما يقارنه ويناسبه من العمل وهو العتق لينجوا اللطم من النار باخراج المملوم من الرق ، فان قيل وباللطمه يستحق النار : قلنا حق الأدعى لا يسقط إلا برضاه واللطمه قد تكون بسبب دخول صاحبها النار بأن تصادفه : وقد استوت حسناته وسيئاته فتوضع اللطمه في كفة السيئات فيرجح فيقتضى النار فيكون عتقها عاصماً منها أجراً في مقابل وزر محلاً بمحل (حم م د عن ابن عمر) بن الخطاب .

(من لعب بالنرد فقد عصى الله ورسوله) وفي رواية مسلم من لعب بالنردشير فكأنما صغ يده في لحم الخنزير ودمه ، والنردشير هو النرد ومعناه بلغة الفرس حلو ، قيل سبب حرمة أن واضعه ساوير بن أزدشير أول ملوك ساسان شبه رقعته بوجه الأرض والتقسيم الرباعي بالفصول الأربعة والشخوص الثلاثين بثلاثين يوماً والسواد واليباض بالليل

- ٩٠٠٨ - مَنْ لَعِبَ بِطَلَّاقٍ أَوْ عِتَاقٍ فَهُوَ كَمَا قَالَ - (ط) عن أبي الدرداء - (ح)
 ٩٠٠٩ - مَنْ لَعَقَ الصَّحْفَةَ وَلَعَقَ أَصَابِعَهُ أَشْبَعَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ - (ط) عن العرياض - (ح)
 ٩٠١٠ - مَنْ لَعَقَ الْعَسَلَ ثَلَاثَ غَدَوَاتٍ كُلِّ شَهْرٍ لَمْ يُصَبَّ عَظِيمٌ مِنَ الْبَلَاءِ - (ه) عن أبي هريرة - (ض)
 ٩٠١١ - مَنْ لَقِيَ اللَّهَ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ - (حم خ) عن أنس - (صح)

والنهار والبيوت الاثني عشر بشهور السنة والكعبان الثلاثة بالأفضية السارية فيما للإنسان وعليه وما ليس له ولا عليه
 والخصال بالأغراض التي يسعى الإنسان واللعب بها بالكسب فصار من يلعب بها حقيقا بالوعيد المفهوم من تشبيه
 أحد الأمرين بالآخر لاجتهاده في إحياء سنة المجوس المستكبرة على الله . وقد اتفق السلف على حرمة اللعب به ونقل
 ابن قدامة عليه الإجماع ولا يخلو عن نزاع قال الزنجشري دخلت في زمن الحداثة على شيخ يلعب بالنرد مع آخر يعرف
 بازديشير فقلت الأزديشير الردشير بنس المولى وبس العشير (حم ده) في الأدب (ك) في الإيمان (عن أبي موسى)
 الأشعري قال الخاتم على شرطهما وأقره الذهبي ولم يضعفه أبو داود قال ابن حجر وروى من عزاه لمسلم .
 (من لعب بطلاق أو عتاق) أي قال طلقت زوجتي أو عتقت عبدي هازلا (فهو كما قال) أي فيقع الطلاق
 والعق فان هزلها جد كما مر (ط) عن أبي الدرداء قال الهيثمي فيه لإسماعيل بن مسلم المسكي وهو ضعيف فرمز
 المصنف لحسنه لا يحسن :

(من لعق الصحفة ولعق أصابعه) من أثر الطعام (أشبعه الله في الدنيا والآخرة) يحتمل الدعاء والخبر
 قال زين الحفاظ العراقي وينبغي في لعق الأصابع الابتداء بالوسطى فالسبابة فالإبهام كما ثبت في حديث كعب بن عجرة
 اقتداء بالمصطفى صلى الله عليه وسلم وسببه أن الوسطى أكثرها تلوثا بالطعام لكونها أعظم الأصابع وأطولها
 فينزل في الطعام منها أكثر منهما وينزل من السبابة فيه أكثر من الإبهام لطول السبابة عليها ويحتمل أن البداءة بالوسطى
 لأنه ينتقل منها إلى جهة اليمن في لعق الأصابع وذلك لأن الذي يلعب أصابعه يكون بطن كفه إلى جهة وجهه فإذا ابتدأ
 بالوسطى انتقل للسبابة على جهة يمينه ثم الإبهام كذلك بخلاف ما لو بدأ بالإبهام فإنه ينتقل إلى جهة يساره وهذا أظهر
 الاحتمالات (ط) عن العرياض بن سارية قال زين الحفاظ العراقي فيه شيخ الطبراني إبراهيم بن محمد بن عزيق
 ضعفه الذهبي : وقال الهيثمي فيه رجل مجهول :

(من لعق العسل ثلاث غدوات كل شهر) قال الطيبي صفة لغدوات أي غدوات كائنات في كل شهر (لم يصبه عظيم من البلاء)
 لما في العسل من المنافع الدافعة للأدواء وتخصيص الثلاث لسرعه الشارع والعسل يذكر ويؤثّر وأسماؤه تزيد على
 المائة ومن منافعه أنه يجلي ويسيخ العروق والأمعاء ويدفع الفضلات ويغسل خمل المعدة ويشدها ويسخنها باعتدال ويفتح
 أنواء العروق ويحلل الرطوبة أكلا وطلاء وتغذية وينقي الكبد والمصدر والكلية والمثانة ويدبر البول والطمث وينفع
 السعال البلغمي وغير ذلك وهو غذاء من الأغذية ودواء من الأدوية وشراب من الأشربة وحلوى من الحلوات
 وطلاء من الاطلية ومفرغ من المفرحات () عن إدريس بن عبد الكريم المغربي عن أبي الربيع الزهراني عن سعيد
 ابن زكريا المدائني عن الزهر بن سعيد عن عبد الحميد بن سالم (عن أبي هريرة) قال في الميزان عن البخاري لا يعرف
 لعبد الحميد سماع من أبي هريرة وقال ابن حجر في الفتح سنده ضعيف لكنه قال إن ابن ماجه أخرجه من حديث جابر
 والمؤلف قال عن أبي هريرة فليحرق وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال الزبير ليس بثقة وقال العقيلي ليس لهذا
 الحديث أصل ولم يتعقبه المؤلف سوى بأن له شاهدا وهو ما رواه أبو الشيخ في الثواب عن أبي هريرة مرفوعا من شرب
 العسل ثلاثة أيام في كل شهر على الريق عوفى من الداء الأكبر الفالج والجذام والبرص
 (من لقي الله) أي من لقي الأجل الذي قدره الله يعني الموت (لا يشرك به) أي والحال أنه لقيه وهو غير

- ٩٠١٢ - مَنْ لَقِيَ اللَّهَ بِغَيْرِ أَثَرٍ مِنْ جِهَادٍ لَقِيَ اللَّهَ وَفِيهِ ثُلَّةٌ - (ت ه ك) عن أبي هريرة - (ح)
- ٩٠١٣ - مَنْ لَقِيَ الْعَدُوَّ فَصَبَرَ حَتَّى يَقْتُلَ أَوْ يُغَابَ لَمْ يَمُتْ فِي قَرَرِهِ - (ط ب ك) عن أبي أيوب - (ص)
- ٩٠١٤ - مَنْ لَمْ تَنْهَ صَلَاتُهُ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ لَمْ يَزِدْ مِنَ اللَّهِ إِلَّا بَعْدًا - (ط ب) عن ابن عباس - (ض)
- ٩٠١٥ - مَنْ لَمْ يَأْتِ بَيْتَ الْمُقَدَّسِ يُصَلِّي فِيهِ فَلْيَبْعَثْ بِزَيْتٍ يَسْرُجُ فِيهِ - (ه ب) عن ميمونة - (ح)

مشركه (شيئا) قال أبو البقاء شيئا مفعول يشرك ومنه قوله تعالى ولا يشرك بعبادة ربه أحداً، ويجوز كونه في موضع المصدر وتقديره لا يشرك به إشارة كما كقول تعالى لا يضركم كيدهم شيئاً أى ضرراً (دخل الجنة) أى من مات مؤمناً غير مشرك بالله دخل الجنة بفضل الله ابتداءً أو بعد عتاب أو عقاب ومن مات مشركاً دخل النار وجلد فيها بالادلة الدالة عليه فإن قيل أهل الكتاب ليسوا بمشركين ولا يدخلون الجنة فالجواب أن الشرك هنا إن كان بمعنى الكفر فقد اندفع السؤال وإلا كان الكفر مساوياً للشرك في استحقاق الخلود في النار فالحق به (حم خ) في كتاب العلم (عن أنس) بن مالك قال ذكر لي أن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال للمعاذ من لقي الخ قال ألا أبشرك الناس قال لا أخاف أن يتكلموا كذا في البخاري وزاد أحد والطبراني ولم تضره معه خطيئة كما لو لقيه وهو مشرك به دخل النار ولم ينفعه معه حسنة قال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح ما خلا التابعي فلم يسم ثم إن ظاهر صنيع المؤلف أن هذا مما تفرد به البخاري عن صاحبه وليس كذلك بل رواه مسلم من حديث جابر بزيادة وزادوه من لقيه يشرك به شيئاً دخل النار.

(من لقي الله بغير أثر) أى علامة من جراحة أو تعب نفساني أو غير ذلك (من جهاد) صفة وهي نكرة في سياق النفي فتعم كل جهاد مع العدو والنفس والشیطان (لقى الله وفيه ثلة) أى نقصان يوم القيامة وأصلها أن تستعمل في نحو الجدار ثم استعيرت هنا للنقص والأثر ما بقي من رسم الشيء وحقيقته ما يدل على وجود الشيء ثم قيل إنه خاص بزمان النبي صلى الله عليه وسلم وقيل عام (تنبيه) الجهاد من الجهد وهو المشقة فإنه سفر عن الوطن والسفر قطعة من العذاب مع ما فيه من المخاطرة بالنفس لذلك عظمت درجة المجاهد لعظيم ما يلقى وكثرة حسناته لأنه يقاتل عن كل من ورائه من المسلمين ولولا الجهاد لوصل العدو إليهم فكانه نأب مناب الكل (ت ه ك) في الجهاد من حديث الوليد ابن مسلم عن إسماعيل بن رافع عن سمى عن أبي صالح (عن أبي هريرة) قال الحاكم هذا حديث كبير غير أن إسماعيل لم يحتج به وقال الذهبي في موضع إسماعيل ضعفه وفي آخر ضعيف واه

(من لقي العدو فصبر حتى يقتل أو يغلب لم يمت في قبره) أى لم يسأله الملك منكر ونكير فيه كما يسأل غيره لما مر (ط ب ك) عن أبي أيوب (الأنصاري) قال الهيثمي وفيه منصف بن بهلول والدمحمد ولم أعرفه وبقية رجاله ثقات (من لم تنه صلته عن الفحشاء والمنكر) أى لم يفهم في أثناء صلته أمور تلك الأمور تنهى عن الفحشاء والمنكر (لم يزد) بصلاته (من الله إلا بعداً) لأن صلته ليست هي المستحق بها الثواب بل هي وبال يترتب عليه العذاب قال الحرالي هذه الآفة غالباً على كثير من أبناء الدنيا واستدل به الغزالي على أن الخشوع شرط للصلاة قال لأن صلاة الغافل لا تمنع من الفحشاء والمنكر (ط ب) عن ابن عباس قال الهيثمي فيه ليث بن أبي سليم ثقة لكنه مدلس وقال الزيلعي فيه يحيى بن طلحة اليربوعي وثقه ابن حبان وضعفه النسائي وقال في الميزان هو صويلح الحديث وقال النسائي ليس بشيء وساق له هذا الخبر ثم قال أخش بن الجنيد فقال هذا كذب وزور ورواه عنه أيضاً ابن مردويه في تفسيره. قال الحافظ العراقي: وسندهما لين، ورواه علي بن معبد في كتاب الطاعة والمعصية من حديث الحسن مرسلًا بإسناد صحيح

(من لم يأت بيت المقدس يصل فيه فليبعث) إليه (بزيت يسرج فيه) لينتفع بضوئه المصلون والعاكفون فإن

- ٩٠١٦ - مَنْ لَمْ يَأْخُذْ مِنْ شَارِبِهِ فَلَيْسَ مِنَّا - (حم ت ن) والضياء عن زيد بن أرقم - (ح)
- ٩٠١٧ - مَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِالْقَدْرِ خَيْرُهُ وَشَرُّهُ فَأَنَا مِنْهُ بَرِيءٌ - (ع) عن أبي هريرة - (ح)
- ٩٠١٨ - مَنْ لَمْ يَبَيْتِ الصَّيَّامَ قَبْلَ طُلُوعِ الْفَجْرِ فَلَا صِيَّامَ لَهُ - (قط هق) عن عائشة - (ح)
- ٩٠١٩ - مَنْ لَمْ يَتْرُكْ وَلَدًا وَلَا وَالِدًا فَوَرَّثَهُ ثَلَاثَةٌ - (هق) عن أبي سلمة بن عبد الرحمن مرسلًا - (ض)
- ٩٠٢٠ - مَنْ لَمْ يَجْمَعْ الصَّيَّامَ قَبْلَ الْفَجْرِ فَلَا صِيَّامَ لَهُ - (حم ٣) عن حفصة - (ح)

ذلك يقوم مقام الصلاة فيه فإن من أعان علي خير لله مثل أجر فاعله وإذا قاله لما قالت له ميمونة يا رسول الله أفنتا في بيت المقدس قال انتوه فعلوا فيه قالت فإن لم نستطع فذكره (هب عن ميمونة) أم المؤمنين رمز المصنف لحسنه وليس كما قال ففيه عثمان بن عطاء الخراساني أورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه الدارقطني وغيره وقال عبد الحق إسناده ليس بقوى

(من لم يأخذ من شاربه) ما طال حتى يبين الشفة بيانا ظاهرا (فليس منا) أي ليس على طريقتنا الإسلامية وأخذ بظايره جمع فأوجبوا قصه والجهور علي الندب كما مر غير مرة (حم ت) في الاستئذان (ن) في الطهارة (والضياء) في المختارة (عن زيد بن أرقم) قال الترمذي حسن

(من لم يؤمن بالقدر) بالتحريك أي القضاء الإلهي (خيره وشره فأنا منه بريء - ع عن أبي هريرة) قال الهيثمي فيه صالح بن سرح وهو خارجي وأقول فيه أيضاً يزيد الرقاشي وهو متروك كما مر فتعقبه الجناية برأس الخارجى وحده خارج عن الإنصاف

(من لم يبيت الصيام) وفي رواية لابن ماجه من لم يفرضه من الليل أي يقطع بالصوم من الليل والفرض القطع وعند الدارقطني من لم يروضه أي يتعرض للصيام وينويه وفي رواية حكاه ابن العربي من لم يبيت الصيام والبت القطع (قبل طلوع الفجر) أي ينويه من الليل (فلا صيام له) ظاهره فرضا كان أو نفلا وعليه جمع منهم ابن عمر ومالك وداود الظاهري والمزني وخصه الأكثر بالفرض لخبر الدارقطني عن عائشة أن المصطفى صلى الله عليه وسلم قال هل عندكم من غداء قالت لا قال فإني إذا أصوم، الحديث ، وإذن الاستقبال والاستئذان واتفقوا على اشتراط التبييت في كل فرض لم يتعلق بزمان معين واختلفوا فيما له زمن معين فشرطه الأكثر فيه أخذًا بعموم الحديث غير أن مالكا وأحمد في إحدى روايتين قالوا لو نوى أول ليلة من رمضان صوم جميع الشهر أجزأ لأن صوم الكل كصوم يوم واحد قال القاضي وهو قياس مردود في مقابلة النص ولم يشترط الحنفية التبييت في صوم رمضان والنذر المعين وشرطوه في النذر غير المعين والقضاء والكفارة (قط) من طريق عبد الله بن عباد عن الفضل بن فضالة عن يحيى ابن أيوب عن يحيى بن سعيد عن عمرة عن عائشة (هق عن عائشة) قال الدارقطني تفرد به عبد الله بن عباد عن الفضل ولهم ثقات اهـ . وقال الذهبي هو واه وقال الزين العراقي قال الدارقطني كلهم ثقات اهـ . يحتمل أن يراد به المفضل ومن بعده دون عبد الله بن عباد فيكون مراده أنه المتهم به وأنه عصب الجناية به ويحتمل أن يراد به رجاله كلهم عبد الله وغيره فيكون تقريرة للحديث والاول أقرب لأن غير واحد اتهم عبد الله بهذا الحديث قال ابن حبان يقلب الأخبار وعنده نسخة موضوعة ثم ذكر هذا الحديث وفهم ابن العربي من كلام الدارقطني تصحيحه فخطب له وادعى دعاوى عريضة

(من لم يجمع) بضم فسكون أي يحكم النية ويعقد العزيمة والإجماع العزم التام قال القاضي يقال أجمع على الأمر وجمع إذا صمم ومنه . وما كنت لديهم إذ أجمعوا أمرهم، أي أحكموه بالعزيمة ولفظ رواية النسائي من لم يبيت (الصيام)

- ٩٠٢١ - مَنْ لَمْ يَحْلِقْ عَانَتَهُ وَيَقْلَمِ أَظْفَارَهُ وَيَجْزِ شَارِبَهُ فَلَيْسَ مِنَّا - (حم) عن رجل - (ح)
- ٩٠٢٢ - مَنْ لَمْ يَخْلَلْ أَصَابِعَهُ بِالْمَاءِ خَلَّلَهَا اللَّهُ بِالنَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (طب) عن وائلة - (ض)
- ٩٠٢٣ - مَنْ لَمْ يُدْرِكِ الرَّكْعَةَ لَمْ يُدْرِكِ الصَّلَاةَ - (هق) عن رجل - (ح)
- ٩٠٢٤ - مَنْ لَمْ يَدْعَ قَوْلَ الزُّورِ وَالْعَمَلَ بِهِ فَلَيْسَ لِلَّهِ حَاجَةٌ فِي أَنْ يَدَعَ طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ - (حم خ د ت ه)
- عن أبي هريرة - (صح)

قبل الفجر) أى الصادق (فلا صيام له) أى صحيح فهو نفي للحقيقة الشرعية وإن وجد الإمساك وحمله من يجوز الصوم بالنية نهرا مطلقا على نفي الكمال . قال أصحابنا فى الأصول : ومن البعيد تأويل الحنفية الحديث على القضاء والنذر لصحة غيرهما بنية من النهار عندهم وذلك لأن قصر العام النص فى العموم على نادر لتدرة القضاء والنذر بالسنة إلى صوم المكلف به فى أصل الشرع ﴿تنبيه﴾ قال ابن العربى ألبست القدرية بهذا الحديث على سلفنا الأصوليين وأسكنتهم فى ضنك من النظر فقالت لهم إن النفي بلا إذا اتصل باسم على تفصيل فإنه مجمل وقاضوهم وناظروهم فيه وما كان لهم أن يفعلوا فإن المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم لم يبحث لبيان المشاهدات فإذا نفي شيئا وأثبت ما ينفيه ويثبت شرعا فليس فى كلامه بذلك احتمال فدخله إجمال (حم ٣ عن حفصة) قال ابن حجر سنده صحيح لكن اختلف فى رفعه ووقفه وصوب النسائي وقفه اه : وفى العلل للترمذى عن البخارى أن هذا خطأ والصحيح وقفه على ابن عمر

(من لم يترك) من الاموات (ولدا ولا والدا) يرثه (فورثته كلاله) هو أن يموت رجل ولا يدع ولدا ولا والدا يرثانه والكلالة الوارثون الذين ليس فيهم والد ولا ولد فهو واقع على الميت وعلى الوارث (هق عن أبى سلمة ابن عبد الرحمن) بن عوف الزهرى اسمه عبد الرحمن أو إسماعيل تابعى ثقة مكثر أحد الأئمة وفى موته أقوال (من لم يحلق عانته) يعنى يزيل الشعر الذى على فرجه وحوله وخص الحلق لأنه الأغلب (ويقلم أظفاره) أى أظفار يديه ورجليه بقص أو غيره (ويجز شاربته) حتى تبين الشفة يانانا ظاهرا (فليس منا) أى ليس على سنتنا الإسلامية فإن ذلك مندوب ندبا مؤكدا فتاركه متهاون بالسنة لأن ذلك واجب كما ظن (حم عن رجل) رمز لحسنه وليس كما ظن فقد قال الحافظ العراقى هذا لا يثبت وفى إسناده ابن طهية والكلام فيه معروف

(من لم يخلل أصابعه) أى أصابع يديه ورجليه فى الوضوء والغسل (بالماء خللها الله بالنار) أى أدخل النار بينهما (يوم القيامة) جزاء له على إهماله وتقصيره فيما طلب منه وهذا الوعيد محمول على من لم يصل الماء لما بين أصابعه إلا بالتخليل فأفاد به أنه لا يجوز ترك ما خفى كما هو بين أما من يصل الماء له بدون ففوله مندوب وتركه مكروه (طب عن وائلة) بن الاسقع وضعفه المنذرى ولم يبين وجهه وبينه الهيثمى فقال فيه العلامة بن كثير اللبى وهو يجمع على ضعفه

(من لم يدرك الركعة) فى الوقت (لم يدرك الصلاة) أى أدامه بل تكون قضاء (هق) من حديث عبد العزيز بن محمد المسكى (عن رجل) من الصحابة روى لحسنه وقال الذهبي فى المذهب لا أعرف المسكى

(من لم يدع) يترك (قول الزور) الكذب والميل عن الحق (والعمل به) أى بمقتضاه مما نهى الشرع عنه زاد البخارى فى الأدب والجهل وزاد ابن وهب فى الصوم وعليه لأفراد الضمير لا شرا كهما فى تقيص الصوم ذكره العراقى (فليس لله حاجة) قال ابن الكمال هذا وما أشبهه يتفرع على الكناية كقوله تعالى إن الله لا يستحي أن يضرب مثلا ما بعوضة أى ليس له اعتبار عند الله اه : وأصله قول الزين العراقى قوله فليس لله حاجة فى كذا أى ليس مطلوباً له

- ٩٠٢٥ - مَنْ لَمْ يَذَرْ الْمُخَابَرَةَ فَلْيُؤْذَنْ بِحَرْبٍ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ - (د ك) عن جابر - (ص)
 ٩٠٢٦ - مَنْ لَمْ يَرْحَمْ صَغِيرَنَا وَيَعْرِفْ حَقَّ كَبِيرِنَا فَلَيْسَ مِنَّا - (خد د) عن ابن عمرو - (ص)
 ٩٠٢٧ - مَنْ لَمْ يَرْضَ بِقَضَاءِ اللَّهِ وَيُؤْمِنْ بِقَدْرِ اللَّهِ فَلْيَلْتِمَسْ إِلَهًا غَيْرَ اللَّهِ - (طس) عن أنس - (ض)
 ٩٠٢٨ - مَنْ لَمْ يَشْكُرِ النَّاسَ لَمْ يَشْكُرِ اللَّهَ - (حم ت) والضياء عن أبي سعيد - (ص)

فكنى به عن طلبه تعالى لذلك تجوزا إذ الطلب في الشاهد إنما يكون غالباً عن حاجة الطالب (في أن يدع) أى يترك (طعامه وشرابه) فهو مجاز عن الرد وعدم القبول قال البيضاوى فنفي السبب وأراد المسبب وإلا فهو سبحانه لا يحتاج إلى شيء وذلك لأن الغرض من إيجاب الصوم ليس نفس الجوع والظم بل ما يتبعه من كسر الشهوة وإطفاء نائرة الغضب وقمع النفس الأمارة وتطويعها للنفس المطمئنة فوجوده بدون ذلك كعدمه ذكره كله البيضاوى رحمه الله تعالى فإن قيل فيلزم الصائم القضاء إذا كذب قلنا سقوط القضاء من أحكام الدنيا وهى تعتمد وجود الأركان والشرائط ولا خلل فيها فلا قضاء وأما عدم القبول فعنايه عدم استحقاق الفاعل الثواب فى الآخرة أو نقصانه وذلك يعتمد اشتغاله على الكالات المقصودة وقول ابن بطل رحمه الله تعالى معنى قوله حاجة : أى إرادة فى صيامه فوضع الحاجة موضع الإرادة رد بأنه لو لم يرد الله تركه لم يقع وليس المراد الأمر بترك صيامه إذا لم يترك الزور بل التحذير من قوله وفيه كما قال الطيبي دليل على أن الكذب والزور أصل الفواحش ومعدن التواهى بل قرين الشرك قال تعالى «فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور» وقد علم أن الشرك مضاد للإخلاص وللصوم مزيد اختصاص بالإخلاص فيرتفع بما يضاده (حم خ د ت ه عن أبي هريرة) ولم يخرج مسلم (من لم يذر) بفتح الياء وذال معجمة أى يترك (المخابرة) وهى العمل على أرض ببعض ما يخرج منها كذا فسرهم أصحابنا قال ابن رسلان ولا يستقيم إذ العمل من وظيفة العامل فلا يفسر العقد به (فليؤذن) بالبناء للمفعول (بحرب من الله ورسوله) وجه النهى أن منفعة الأرض يمكنه بالإجارة فلا حاجة للعمل عليها ببعض ما يخرج منها (د ك) عن جابر) وفيه عند أبي داود عبد الله بن رجاء أورده الذهبي فى ذيل الضعفاء وقال صدوق قال الفلاس كثير الغلط والتصنيف ورواه أيضا الترمذى فى العلل وذكر أنه سأل عنه البخارى فقال إنما نهى عن تلك الشروط الفاسدة التى كانوا يشترطونها فمن لم ينته فليؤذن بحرب

(من لم يرحم صغيرنا) أى من لا يكون من أهل الرحمة لأطفالنا أيها المسلمون (ويعرف حق كبيرنا) سنا أو علما (فليس منا) أى ليس على طريقتنا وسنتنا (خد د عن ابن عمرو) بن العاص رمز لحسنه ورواه الحاكم باللفظ المزبور وصححه وأقره الذهبي .

(من لم يرض بقضاء الله ويؤمن بقدر الله فليلتمس إلها غير الله) لا إله إلا هو فعلى العبد الرضى بقضائه وقدره ولا يلزم من الرضا بالقضاء الرضا بالمقضى (طس عن أنس) بن مالك قال الهيثمى فيه سهل بن أبي حزم وثقه ابن معين وضعفه جمع وبقية رجاله ثقات

(من لم يشكر الناس لم يشكر الله) لأنه لم يطعه فى امتثال أمره يشكر الناس الذين هم وسائط فى إيصال نعم الله عليه والشكر إنما يتم بمطاوعته فمن لم يطعه لم يكن مؤديا شكره أو لأن من لم يشكر الناس مع ما يرى من حرصهم على حب الثناء على الإحسان فأولى بأن يتهاون فى شكر من يستوى عليه الشكر والكفران احتمالا لأن للبيضاوى والأول أقرب ومن ثم اقتصر عليه ابن العربى حيث قال الشكر فى العربية إخبار عن النعمة المبتدأة إلى الخبر وفائدته صرف النعم فى الطاعة وإلا فذلك كفران وأصل النعم من الله والحق وسائط وأسباب فالنعم حقيقة هو الله وله الحمد وله الشكر فالحمد خبر عن جلالة والشكر خبر عن إنعامه وأفضاله لكنه أذن فى الشكر للناس لما فيه من تأثير المحبة

- ٩٠٢٩ — مَنْ لَمْ يُصَلِّ رَكَعَتَيِ الْفَجْرِ فَلْيَصِلْهُمَا بَعْدَ مَا تَطَلَّعَ الشَّمْسُ - (حم ت ك) عن أبي هريرة - (ص)
 ٩٠٣٠ — مَنْ لَمْ يَطْهَرِهِ الْبَحْرُ فَلَا طَهْرَهُ اللَّهُ - (قط هق) عن أبي هريرة - (ض)
 ٩٠٣١ — مَنْ لَمْ يَقْبَلْ رُخْصَةَ اللَّهِ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ مِثْلُ جِبَالِ عَرَفَةَ - (حم) عن ابن عمر - (ح)
 ٩٠٣٢ — مَنْ لَمْ يُوتِرْ فَلَا صَلَاةَ لَهُ - (طس) عن أبي هريرة - (ض)
 ٩٠٣٣ — مَنْ لَمْ يُوصَ لَمْ يُؤْذَنْ لَهُ فِي السَّكَلَامِ مَعَ الْمَوْتَى - أبو الشيخ في الوصايا عن قيس - (ض)
 ٩٠٣٤ — مَنْ مَاتَ مُحَرِّمًا حَشَرَ مُلَيًّا - (خط) عن ابن عباس - (ض)

والآلفة وفي رواية لا يشكر الله من لا يشكر الناس قال ابن العربي روى برفع الله والناس ونصبهما ورفع أحدهما ونصب الآخر قال الزين العراقي والمعروف المشهور في الرواية نصبهما ويشهد له حديث عبد الله بن أحمد : من لا يشكر الناس لم يشكر الله (حم ت) في البر (والضياء) في المختارة (عن أبي سعيد) الحدرى قال الترمذى حسن وقال الهيثمى سند أحمد حسن ولا يابى داود وابن حبان نحوه من حديث أبي هريرة وقال صحيح

(من لم يصل ركعتي الفجر) في وقتها (فليصلهما بعد ما تطلع الشمس) فيه أن الراتبة الفاتية تقضى (حم ت ك) في الصلاة (عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي

(من لم يطهره البحر) الملح أى ماؤه (فلا طهره الله) دعا عليه فإنه الطهور ماؤه وفيه رد على من كره التطهر به من السلف وأخرج الدارقطنى عن ابن عباس البحر ماء طهور للملائكة إذا نزلوا توضؤا وإذا صعدوا توضؤا (قطع عن أبي هريرة) قال في المذهب مائة المؤلف يعنى البيهقى من حديث محمد بن حميد وهو واه وقال الغريانى في مختصر الدارقطنى فيه سعيد بن ثوبان وأبو هند مجهولان

(من لم يقبل رخصة الله) يعنى لم يعمل بها (كان عليه من الإثم مثل جبال عرفة) في عظمها تمسك به الظاهرية فأرجوا الفطر في السفر وقالوا لو صامه لم يتعقد صومه وذهب الجمهور إلى جواز الصوم بل إلى أفضليته على الفطر وأجابوا عن هذا الحديث ونحوه بحمله على من يخاف ضررا وعلى من وجد فى نفسه رغبة عن الفطر ولم يحتمل قلبه قبول رخصة الله تعالى (حم عن ابن عمر) بن الخطاب قاله ابن عمر لما جاءه رجل فقال لى أقوى على الصوم فى السفر فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره . رمز لحسنه . قال الزين العراقى فى شرح الترمذى بعد ما عزاه لأحمد والطبرانى معا لإسناده حسن وقال الهيثمى لإسناده أحمد حسن

(من لم يوتر فلا صلاة له) أى كاملة (طس عن أبي هريرة)

(من لم يوص) عند موته (لم يؤذن له فى الكلام مع الموتى) عقوبة له على ترك ما أمر به ، وتسامه عند مخزجه أبى الشيخ قيل يارسول الله ويتكلمون قال نعم ويتزاورون اهـ (تتمه) أخرج ابن أبى الدنيا أن حفاراً حفر قبراً ونام عنده فأتاه امرأتان فقالت إحداهما أنشدك بالله إلا ما صرفت عنا هذه المرأة ، فاستيقظ فاذا بامرأة جىء بها فدفعها فى قبر آخر فرأى فى تلك الليلة المرأتين تقول إحداهما جزاك الله خيراً فقال ما صاحبك لم تتكلم فقالت مانت بغير وصية ومن لم يوص لم يتكلم إلى يوم القيامة (أبو الشيخ) ابن حبان (فى) كتاب (الوصايا عن قيس) بن قبيصة (من مات محرماً حشر ملياً) لأن من مات على شىء بعث عليه كما هو نص الخبر الآتى ، ولذلك قال بعض الصحابة يحشر الناس يوم القيامة على مثل هيتهم فى الصلاة من الطمأنينة والهدوء ، ومن وجود النعم بها واللذة وغير ذلك (خط عن ابن عباس) وسببه كما فى تاريخ ابن عساکر عن الصولى أن المغيرة الماهلي قال : سئل الحسن الخليل عن الامين وأدبه فوصف أدباً كثيراً قيل فالفقه ؟ قال ما سمعت فقها ولا حديثاً إلا مرة نعى إليه غلام له بمكة فقال حدثنى أبى

٩٠٣٥ - مَنْ مَاتَ مُرَابِطًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ آمَنَهُ اللَّهُ مِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ - (طب) عن أبي أمامة - (ح)

٩٠٣٦ - مَنْ مَاتَ عَلَى شَيْءٍ بَعَثَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ - (حم ك) عن جابر - (صح)

٩٠٣٧ - مَنْ مَاتَ مِنْ أُمَّتِي يَعْمَلُ عَمَلِ قَوْمِ لُوطٍ نَقَلَهُ اللَّهُ إِلَيْهِمْ ، حَتَّى يَحْشُرَ مَعَهُمْ - (خط) عن أنس - (ضر)

٩٠٣٨ - مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ صِيَامٌ صَامَ عَنْهُ وَلِيهِ - (حم ق د) عن عائشة - (صح)

٩٠٣٩ - مَنْ مَاتَ لَا يَشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ - (حم ق) عن ابن مسعود - (صح)

عن أبيه عن المنصور عن أبيه عن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول فذكره
(من مات مرابطا في سبيل الله آمنه الله من فتنة القبر) لأن المرباط ربط نفسه وبجنتها وصيرها حبيسا لله في سبيله
لحرب أعدائه فاذا مات على ذلك فقد ظهر صدق ما في ضميره فوق فتنة القبر (طب عن أبي أمامة) الباهلي رمز لحسنه
وفيه محمد بن حفص الحمصي عن محمد بن حمير وابن حفص قال في اللسان كأصله ضعفه ابن منده وتركه ابن أبي حاتم
ووثقه ابن حبان وابن حمير جهله الدارقطني وضعفه غيره ذكره فيه أيضا

(من مات على شيء بعثه الله عليه) أي يموت على ما عاش عليه ويراعى في ذلك حال قلبه لاحال شخصه لأن نظر
الحق إلى القلوب دون ظواهر الحركات فمن صفات القلوب تصاغ الصور في الدار الآخرة ولا ينجو فيها إلا من أتى
الله بقلب سليم كذا قرره حجة الإسلام (حم ك) في الرقاق (عن جابر) قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي
(من مات من أمتي) أي أمة الإجابة والحوال أنه (يعمل عمل قوم لوط) من إتيان الذكور شهوة من دون النساء
ودفن في مقابر المسلمين (نقله الله إليهم) أي إلى مقابرهم فصيروه فيهم (حتى يحشر) يوم القيامة (معهم) فيكون معهم
أينما كانوا (تنبيه) في تذكرة العلم البلقيني عن ابن عقيل: جرت مناظرة بين أبي علي بن الوليد وبين أبي يوسف
القرظيني في إباحته جماع ولدان في الجنة فقال ابن الوليد لا يمتنع أن يجعل ذلك من جملة لذاتها لزوال المفسدة لأنه إنما
منع منه في الدنيا لقطع النسل وكونه محلا للأذى وليس في الجنة ذلك ، ولهذا أيسح شرب الخمر فيها وقال أبو يوسف
الميل إلى الذكور عاهة وهو قبيح في نفسه لأنه محل لم يخلق للوطء ولهذا لم يسح في شريعة من الشرائع بخلاف الخمر
وهو مخرج الحدث والجنة منزهة من العاهات فقال ابن الوليد العاهة الثلوث بالأذى وهو مفقود (خط عن أنس) بن
مالك وقضية صنيع المصنف أن مخرجه الخطيب خرجه وسله ، والامر بخلافه بل إنما ذكره مقرونا ببيان علته فإنه
أورده في ترجمة عيسى بن مسلم الصفار المعروف بالأحمر عن حماد بن زيد عن سهل عن أنس قال وعيسى هذا حدث
عن مالك وحماد وابن عباس بأحاديث منكورة اه بنصه

(من مات) عام في المكلفين بقريته قوله (و) الحال أن (عليه صيام) هذا لفظ الشيخين ولم يصب من عزاء
لها بلفظ صوم (صام عنه) ولو بغير إذنه (ولي) أي جوازا لا لزوماً عند الشافعي في القديم المعمول به كالجمهور
وبالغ إمام الحرمين وأتباعه فادعوا الاجماع عليه واعتراضه بأن بعض الظاهرية أوجب ساقط إذ الامام قال لا أقیم
للظاهرية وزنا والجديد وهو مذهب أبي حنيفة ومالك عدم جواز الصوم عن الميت لأنه عبادة بدنية والمراد بولي على
الاول كل قريب أو الوارث أو عصبته وخرج الاجنبي فلا يصوم إلا بإذن الميت أو الولي بأجرة أو دونها (حم ق د)
في الصوم (عن عائشة) وصححه أحمد وعاق الشافعي القول به على ثبوت الحديث وقد ثبت

(من مات) في رواية البخاري من أمتي (لا يشرك بالله شيئا) اقتصر على نفي الشرك لاستدعائه التوحيد بالاقتصار
واستدعائه إثبات الرسالة بالزوم إذ من كذب رسل الله فقد كذب الله ومن كذب الله فهو مشرك وهو كقولك من
توضأ بحجت صلاته أي مع سائر الشروط فالمراد من مات حال كونه مؤمنا بجميع ما يجب به الايمان إجمالا في

٩٠٤٠ - مَنْ مَاتَ بُكْرَةً فَلَا يَقِيلَنَّ إِلَّا فِي قَبْرِهِ ، وَمَنْ مَاتَ عَشِيَّةً فَلَا يَبْيَتَنَّ إِلَّا فِي قَبْرِهِ - (طب)

عن ابن عمر - (ح)

٩٠٤١ - مَنْ مَاتَ وَهُوَ مُدْمِنٌ خَمْرَ لَيْقَى اللَّهَ وَهُوَ كَعَابِدٍ وَثَنٍ - (طب حل) عن ابن عباس - (ح)

٩٠٤٢ - مَنْ مَثَلَ بِالشَّعْرِ فَلَيْسَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ خَلَقٌ - (طب) عن ابن عباس - (ض)

٩٠٤٣ - مَنْ مَثَلَ بِحَيَوَانٍ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ - (طب) عن ابن عمر - (ح)

الاجمال وتفصيلا في التفصيل (دخل الجنة) أى عاقبة أمره دخولها ولا بد وإن دخل النار للتطهير وفيه دليل لجواز قياس العكس وهو إثبات ضد الحكم لضعف الأصل ورد لمن خالف فيه من أهل الأصول (حم ق عن ابن مسعود) ورواه مسلم من حديث جابر بزيادة قال جاء رجل فقال يا رسول الله ما الموجهتان قال من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة ومن مات يشرك بالله شيئا دخل النار

(من مات بكرة فلا يقيلن إلا في قبره ومن مات عشية فلا يبيتن إلا في قبره) لأن المؤمن عزيز مكرم وإذا استحال جيفة وتنا استقدرته النفوس ونفرت عنه الطباع فها ، فينبغي الإسراع بما يواريه ليستمر على عزته (طب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيمى وفيه الحكم بن ظهيرة وهو متروك

(من مات وهو مدمن خمر لقي الله وهو كعابد وثن) أى إن استحل شربها لكفره حينئذ (طب حل) وكذا أحمد والزار (عن ابن عباس) قال الهيمى بعد عزوه للطبراني وأحمد : رجال أحمد رجال الصحيح ، وفي إسناد الطبراني زيد ابن أختهم أعره وبقية رجاله ثقات

(من مثل) بالتشديد (بالشعر) صيره مثله بضم الميم بأن تنفه أو حلقه من الخدود أو غيره بالسواد ذكره الزحشرى (فليس له عند الله خلق) بالفتح حظ ونصيب وما تقرر من أن المراد الشعر بالتحريك هو ما فهمه جمع من شراح الحديث لكن حرر بعضهم على أن المراد بالشعر الكسر أى الكلام المنظوم وعليه يدل صنيع الهيمى كالطبراني حيث ذكر الحديث فيما جاء في الشعر والشعراء وذكره بين الأحاديث الواردة في ذم الشعر وزجر الشعراء

(طب عن ابن عباس) قال الهيمى فيه حجاج بن نصير ضمه الجمهور ووثقه ابن حبان وقال يخطئ وبقية رجاله ثقات (من مثل بحوان) بالتشديد قطع أطرافه وفي رواية بدل حيوان بأخيه (فعليه لعنة الله تعالى والملائكة والناس

أجمعين) عام مخصوص بنير القاتل المثل لأن المصطفى صلى الله عليه وسلم رضى رأس يهودى بين حجرين لفعله ذلك بجمارية من المدينة وعن جمع من السلف أن من قتل لكفر أو ردة يمثل به بالحرق بالنار ونقل ذلك عن أبي بكر وخالد بن الوليد وصح أن علياً كرم الله وجهه حرق المرتدين فقال الخبر لو كنت أنا لم أحرقهم بل أقتلهم بالسيف فانه لا يعذب بالنار إلا خالقها اه . فأشار رضى الله عنه إلى أن المجتهد لا يقلد مجتهداً ولا ينكر عليه وأنه لو كان هو الإمام ورفع إليه ذلك لم يحرقهم لأنه خلاف قضية اجتهاده وبه يعرف أن مولانا ابن حجر الهيمى قد جازف وأساء الأدب حيث عبر عن ذلك بما لفظه فأنكر عليه ابن عباس اه (١) أو خفي على الشيخ أن المجتهد لا ينكر على مجتهد كلا بل ذلك مما طغى به القلم فزلت به القدم وأصل فعل الصديق والمرضى فعل المصطفى صلى الله عليه وسلم بالعربيين حيث قطع أيديهم وأرجلهم وسمل أعينهم وتعذيبهم في الشمس فصاروا يطلبون الماء فيقول النار وذلك لكونهم قتلوا ونهبوا وارندوا وأجيب بأجوبة منها أنه كان قبل تحريم المثلة (طب عن

(١) سبب قول ابن عباس ذلك أن المرتدين الذين حرقهم على كانوا ادعوا فيه الألوهية فلما حرقهم زاد كفر أصحابهم وقالوا لا يعذب بالنار إلا خالقها فلما بلغ ابن عباس قال ذلك

٩٠٤٤ - مَنْ مَرَضَ لَيْلَةً فَصَبَرَ وَرَضِيَ بِهَا عَنِ اللَّهِ خَرَجَ مِنْ ذُنُوبِهِ كَيَوْمِ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ - الْحَكِيم
عن أبي هريرة - (ض)

٩٠٤٥ - مَنْ مَسَّ الْحَصَا فَقَدْ لَغَا - (ه) عن أبي هريرة - (ح)

٩٠٤٦ - مَنْ مَسَّ ذَكَرَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ - مالك (حم ٤ ك) عن بسرة بنت صفوان - (صح)

٩٠٤٧ - مَنْ مَشَى إِلَى صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ فِي الْجَمَاعَةِ فَهِيَ حَكَّةٌ ، وَمَنْ مَشَى إِلَى صَلَاةٍ تَطَوُّعٍ فَهِيَ كَعَمْرَةٍ
نَافِلَةٍ - (طب) عن أبي أمامة - (ض)

ابن عمر) بن الخطاب رمز المصنف لحسنه وليس كما ذكر فقد قال الهيثمي فيه بقية وهو مدلس والاصم بن
هرمز ولم أعرفه .

(من مرض ليلة فصبر ورضى بها عن الله خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه) فيه شذيل للكبار والقياس استتناوها
كما مر (الحكيم) الترمذي (عن أبي هريرة)

(من مس الحصا) أى سوى الأرض للسجود فإنهم كانوا يسجدون عليها وقيل هو تقليب السبحة وعدما (فقد
لغا) أى وقع فى باطل مذموم أو فعل مالا يعنيه ولا يليق به فيسكروه مس الحصا وغيره من أنواع اللعب فى جميع
الصلاة وألحق به حال الخطبة بل يقبل بقلبه وجوارحه عليها (ه عن أبي هريرة) رمز لحسنه وعدول المصنف لابن
ماجه ، واقتصاره عليه كالصرح فى أنه لم يره لواحد من الشيخين ولا لغيرهما من الستة سواء : هو ذهول بالغ فقد
خرجه مسلم وأبوداود والترمذي والنسائي فى باب التنظف والتبكير للجمعة كلهم عن أبي هريرة

(من مس ذكره) فى رواية لابن ماجه فرجه قال الحرالي والمس ملاقة الجرمين بغير حائل (فليتوضأ) ولفظ
رواية الترمذي فلا يصلي حتى يتوضأ وذلك لبطلان طهره بمسه وهذا الخبر عام مخصوص بفهم خبره إذ أفضى أحدكم
بيده إلى فرجه وليس بينهما ستر ولا حجاب فليتوضأ إذ الإفضاء مبالغة المس بطن الكف وبه رد قول أحمد ظهر
الكف كبطنها ومس المرأة فرجها كمس الرجل ذكره كما يدل عليه رواية من مس فرجه ومس فرج غيره أخش وأبلغ
فى اللذة فهو أولى بالنقض هذا كله ما عليه الشافعية والحنابلة قالوا وخبر هل هو إلا بضعة منك بفرض صحته منسوخ
أو محمول على المس بحائل كما هو المناسب بحال المصطفى صلى الله عليه وسلم ومنع الحنفية النسخ وأخذوا به مؤولين للحديث
المشروح بأنه جعل مس الذكر كناية عما يخرج منه قالوا وهو من أسرار البلاغة يكونون عن الشيء ويرمزون إليه
بذكر ما هو من روافده فلما كان مس الذكر غالبا يرادف خروج الحدث منه وبلازمه عبر به عنه كما عبر عن المحبة
من الغائط لما قصد الغائط لأجله اه ولا يخفى بعده ومنشأ الخلاف أن خبر الواحد هل يجب العمل به فقال الشافعية
نعم مطلقا وقال الحنفية لا فيما تعم به البلوى ومثلوا بهذا الحديث لأن ما تعم به البلوى يكثّر السؤال عنه فتقضى العادة
بنقله تواترا لتوفر الدواعى على نقله فلا يعمل بالأحاد فيه قلنا لانسلم قضاء العادة بذلك (مالك) فى الموطأ (حم ٤ ك)
كلهم فى الطهارة (عن بسرة) بضم المهملة وسكون الواحدة (بنت صفوان) بن نوفل الأسديّة أخت عقبة بن أبي معيط
لامه قال الترمذي والحاكم صحيح ورواه عنه أيضا الشافعي وابن خزيمة وابن حبان وابن الجارود وقال الدارقطني حديث
ثابت وصححه ابن معين والبيهقي والحازمي وهو على شرط البخاري بكل حال وعده المصنف من الأحاديث المتواترة
ونقل ابن الرقعة عن القاضي أن الطيب أنه روى تسعة عشر صحابيا ونقل البعض عن ابن معين أنه لا يصح رده ابن
الجوزي وغيره بل أفردوه بتأليف

(من مشى إلى أداء صلاة مكتوبة فهمى) أى المشية والخصلة (حكة) أى كثرها (ومن مشى إلى صلاة تطوع

٩٠٤٨ - من مشى بين الغرضين كان له بكل خطوة حسنة - (طب) عن أبي الدرداء - (ض)
 ٩٠٤٩ - من مشى مع ظالم ليعينه وهو يعلم أنه ظالم فقد خرج من الإسلام - (طب) والضياء عن أوس
 ابن شريحيل - (صح)

٩٠٥٠ - من ملك ذارحم محرم فهو حر (حم د ه ك) عن سمرة - (صح)
 ٩٠٥١ - من منح منحة ورق أو منحة لبن أو هدى زقاقا فهو كعتق نفسه - (حم ت ح ب) عن البراء - (صح)

فهى كعمرة نافلة أى كشواها السكن لا يلزم التساوى فى المقدار. استدلل به من ذهب إلى أن العمرة سنة لا فرض (طب عن
 أبى أمامة) قال فى المطامح فيه علشان انقطاع فى سنده لأن مكحولاً رواه عن أبى أمامة ولم يسمع منه وفيه رجل مجهول
 (من مشى بين الغرضين كان له بكل خطوة حسنة) والحسنة بعشر أمثالها (طب عن أبى الدرداء) قال الهيثمى فيه
 عثمان بن مطر وهو ضعيف

(من مشى مع ظالم ليعينه) على ظله (وهو يعلم أنه ظالم فقد خرج من الإسلام) هذا مسوق للزجر والتهويل والتهديد
 أو المراد خرج عن طريقة المسلمين أو المراد إن استحل الظلم والمعاونة عليه (طب والضياء) المقدسى (عن أوس بن
 شريحيل) بضم المعجمة وفتح الراء وسكون المهملة بن أوس محبى قال المنذرى ضعيف غريب وقال الهيثمى بعد عزوه
 للطبرانى فيه عياش بن موسى لم أجد من ترجمه وبقية رجاله وثقوا وفى بعضهم كلام رواه عنه أيضا الديلى

(من ملك ذارحم) أصله محل تكوين الولد ثم استعير للقرابة فيقع على كل من بينك وبينه نسب (محرم)
 وهو من لا يحل نكاحه من الأقارب (فهو حر) يعنى يعتق عليه بدخوله فى ملكه قال الطيبى وفهم من السياق معنى التذنب لجملة
 الجزاء من باب الإخبار والتنبيه على تحرى الأداء إذ لم يقل من ملك ذارحم فيعتقه بل هو حر والجملة الإسمية المقتضية للدوام
 والثبوت فى الأزمنة الماضية والآتية تنبئ عنه لأنه لم يكن فى الأزمنة الماضية حراً فاستبان أنه لا تمسك به للحنفية والمالكية فى عقدهم
 كل محرم وأنه ليس بحجة على الشافعى فى قوله لا يعتق إلا الأصل والفرع وقول بعضهم ينزل على الأصول والفروع ممنوع لما فيه
 من صرف العام على العموم لغير صارف يحاب بل نفي العتق عن غيرهما الأصل المعقول وهو أنه لا يعتق بدون إعتاق خول فى
 الأصول لحبر لا يحزى وولد والده إلا أن يجده مملوكا فيشتريه ليعتقه أى بالشراء من غير حاجة إلى صيغة إعتاق وفى الفروع لقوله
 تعالى « وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون » دل على نفي اجتماع الولد به والعبدية وقول الترمذى العمل
 على هذا الحديث عند أهل العلم فنحتاج نحن إلى بيان مخصص له بخلاف الحنفية أجيب بأن مخصصه القياس على
 النفقة فانها لا تلزم عندنا لغير أصل وفرع (تنبيه) قال أبو البقاء عادة الفقهاء المولعين بالتدقيق يوردون على هذا
 الحديث وأمثاله إشكالا هو أن من مبتدأ تحتاج إلى خبر وخبره فهو حر وهو لا يعود على من بل على المملوك فتبقى من
 لا عائد عليها وهذا عند المحققين ليس بشىء لأن خير من قوله ملك وفى ملك ضمير يعود على من وقوله فهو حر جواب
 الشرط (حم ه) فى العتق (ت) فى الأحكام (ه ك) فى العتق من حديث الحسن (عن سمرة) بن جندب قال الحاكم
 على شرطهما وأقره الذهبي وقال أبو داود والترمذى لم يروه إلا حماد بن سلمة عن قتادة عن الحسن وفيه علل أخرى
 انقطاعه ووقفه على عمر أو على الحسن أو على جابر أو على النخعي

(من منح منحة) بكسر الميم أى عطية وهى تكون فى الحيوان وغيره وفى الرقبة والمنفعة والمراد هنا منحة (ورق)
 قال الزنجشبرى وهى القرض أى قرض الدراهم (أو منحة لبن) قال وهى أن يعيره أخوه ناقته أو شاته فيحلبها مدة
 ثم يردها (أو هدى زقاقا) بزى مضمومة وقاف مكررة الطريق يريد أن من دل ضالا أو أعمى على طريقة ذكره
 ابن الأثير وقال الطيبى يروى بتشديد الدال إما للبالغة من الهداية أو من الهدية أى من تصدق بزقاق من نخل وهو
 السكة والصف من شجر (فهو كعتق نسمة) وفى رواية كان له عتق رقبة قال ابن العربى ومن أسلف رجلا دراهم فهو

- ٩٠٥٢ - مَنْ مَنَحَ مَنَحَةً غَدَتَ بِبَصَدَقَةٍ وَرَاحَتَ بِبَصَدَقَةٍ ؛ صَبَّوْحَهَا ، وَغَبُوقَهَا - (م) عن أبي هريرة - (ص)
 ٩٠٥٣ - مَنْ مَنَعَ فَضْلَ مَاءٍ أَوْ كَلًّا مَنَعَهُ اللَّهُ فَضْلَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (حم) عن ابن عمرو - (ص)
 ٩٠٥٤ - مَنْ نَامَ عَنْ وَتْرِهِ أَوْ نَيْسِيهِ فَلْيُصَلِّ إِذَا ذَكَرَهُ - (حم ٤ ك) عن أبي سعيد - (ص)
 ٩٠٥٥ - مَنْ نَامَ بَعْدَ الْعَصْرِ فَاخْتَلَسَ عَقْلُهُ فَلَا يُلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ - (ع) عن عائشة - (ض)

أيضا منحة وفي ذلك ثواب كثير لأن عطاء المنفعة مدة كعطاء العين وجعله كعتق رقبة لأنه خاصه من أسر الحاجة والضلال كما خلاص الرقبة من أصل الرق والبارى أن يجعل القليل من العمل كالكثير لأن الحكم له وهو العلي الكبير والنسمة كل ذي روح وقيل كل ذي نفس مأخوذ من النسم (حم ت) في البر (حب عن البراء) بن عازب قال الحاكم حسن صحيح غريب وكذا قال البغوي وقال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح

(من منح منحة) أي عطية (غدت بصدقة) الجملة خبر من والضمير العائد محذوف تقديره غدت تلك المنحة له ملتبسة بصدقة (وراحت بصدقة صبحها وغبوها) منصوبان علي الظرفية أي في أول النهار وأول الليل والصبح بالفتح الشرب أول النهار والغبوق بالفتح الشرب أول الليل وقيل هما مجروران على البدل (م عن أبي هريرة)

(من منع فضل ماء أو كلاً) يعني أي شخص حفر بئراً بموات للارتفاق فهو أحق بمائها وبما حولها من الكلاً حتى يرتحل وعلى كل حالة يحب عليه بذل الفاضل عن حاجته وحاجة شبيبته للبحث فإني لم يفعل وفي رواية لأحمد من منع فضل مائه أو فضل كائنه وافقت الروايات علي أن الجواب قوله (منعه الله فضله يوم القيامة) لتعديده بمنع ما ليس له قال الرافعي وله المنع من سقي الزرع به قال جمع والنهي عن بيع فضل الماء للتحريم وحمله على التنزيه يحتاج لدليل (حم عن ابن عمرو) بن العاص قال الهيثمي فيه محمد بن راشد الخزاعي وهو ثقة وقد ضعفه بعضهم قال ابن حجر هذا من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وفي مسنده ليث بن سليم ورواه الطبراني في الصغير من حديث الأعمش عن عمرو بن شعيب : وقال لم يروا الأعمش عن عمرو وغيره ورواه في الكبير من حديث وائلة بلفظ آخر وإسناده ضعيف، إلى هنا كلامه .

(من نام عن وتره) في رواية بدله حزبه وهو ما يجعله الإنسان على نفسه من نحو صلاة وتلاوة كالورد (أنسيه فليصله إذا ذكره) لفظ رواية الدارقطني إذا أصبح وذكره زاد الترمذي وإذا استيقظ وفيه أن الوتر يقضى دائماً كالفرض وهو مذهب الشافعي واستدل به أيضا على أن تأخير الوتر لآخر الليل أفضل أي إن وثق بيقظة وأنت خير بأنه لا دلالة فيه علي ذلك (حم ك عن أبي سعيد) الخدرى وفيه عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ضعيف وذكر القزويني ما يدل على أن الخبر واه ورواه الدارقطني باللفظ المزبور عن أبي سعيد قال الغرياني وفيه محمد بن اسمعيل الجعفرى قال أبو حاتم منكر الحديث وعنه محمد بن إبراهيم السمرقندى لم أر له ذكرا إلا أن يكون الذي روى عنه ابن السماك فهو هالك وشيخ الجعفرى عبدالله بن سلمة بن أسد عن زيد بن أسلم لم أر له ذكرا :

(من نام بعد العصر فاختلس عقله فلا يلومن إلا نفسه) حيث فعل ما يؤدي إلى ذلك وفي الميزان عن مروان الطاطارى بفتح الطاء ين قلت لبيث بن سعد يابا الحارث تنام بعد العصر وقد حدثنا ابن لهيعة عن عقيل عن مكحول عن النبي صلى الله عليه وسلم من نام بعد العصر فقال أدع ما ينفعني بحديث ابن لهيعة عن عقيل (ع) عن عمرو بن حصين عن ابن علاثة قال الذهبي عن الأوزاعي عن الزهري عن عروة (عن عائشة) وعمرو بن الحصين عن ابن علاثة قال الذهبي في الضعفاء تركوه : وقال الهيثمي رواه أبو يعلى عن شيخه عمرو بن الحصين وهو متروك ورواه ابن حبان عن أحمد بن يحيى بن زهير عن عيسى بن أبي حرب الصقال عن خالد بن القاسم عن الليث بن سعد عن عقيل عن

٩٠٥٦ - مَنْ نَذَرَ أَنْ يَطِيعَ اللَّهَ فَلْيَطِيعْهُ ، وَمَنْ نَذَرَ أَنْ يَعِصِيَ اللَّهَ فَلَا يَعِصِهِ - (حم خ ٤) عن عائشة - (صح)

٩٠٥٧ - مَنْ نَذَرَ نَذْرًا وَلَمْ يُسَمِّهِ فَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ يَمِينٍ - (ه) عن عقبة بن عامر - (خ)

٩٠٥٨ - مَنْ نَزَلَ عَلَى قَوْمٍ فَلَا يَصُومُ تَطَوُّعًا إِلَّا يَأْذَنُ لَهُمْ - (ت) عن عائشة - (ض)

٩٠٥٩ - مَنْ نَسِيَ صَلَاةً أَوْ نَامَ عَنْهَا فَكَفَّارَتُهَا أَنْ يُصَلِّيَهَا إِذَا ذَكَرَهَا - (حم ق ت ن) عن أنس - (صح)

الزهري عن عروة عن عائشة وحكم ابن الجوزي بوضعه : وقال خالد كذاب والحديث لابن طهية فأخذه خالد ونسبه إلى الليث اه .

(من نذر أن يطيع الله فليطعه ومن نذر أن يعصى الله فلا يعصه) أي من نذر طاعة الله وجب عليه الوفاء بنذره ومن نذر معصية حرم عليه الوفاء به لأن النذر مفهومه الشرعي إيجاب قرينة وذا إنما يتحقق في الطاعة ويتصور نذر الواجب بأن يوقته ويتقلب المنسوب بالنذر واجبا (١) (حم خ ٤) في الإيمان والنذور وغيرها (عن عائشة) زاد الطحاوي وليكفر عن يمينه قال ابن القطان عندي شك في رفع الزيادة :

(من نذر نذرا ولم يسمه فكفارته كفارة يمين (٢)) حمله مالك والأكثر على النذر المطلق كعملي نذر وحمله كثيرون على نذر اللجاج والغضب (ه) في النذر (عن عقبة بن عامر) رمز لحسنه ورواه أبو داود وغيره عن ابن عباس قال الصدر المتأوى في إسناد ابن ماجه من لا يعتمد :

(من نزل على قوم) في رواية يقوم (فلا يصوم تطوعا إلا باذنهم) لأن صوم التطوع حينئذ يورث حقدا في النفس وجبر خاطر المضيف يورث المودة والمحبة في الله وهو أعم نفعا ولا يعارضه خبر وإذا دعي أحدكم إلى طعام وهو صائم فليقل إلى صائمه لأن المراد به الفرض وبفرض إرادة العموم فالأول فيما إذا نزل ضيفا فيجبر خاطر المضيف بالفطر إن شق عليه صومه والثاني فيما إذا دعاه أهل بيته إلى طعامه فيجبرهم بالواقع ولا يقدر فيه أنه دخل على أم سليم فأتته بتمر وسمن فقال وأعيدوا سمنكم في سقائه وتمركم في وعائه فأتى صائمه لأن أم سليم كانت عنده بمنزلة أهل بيته هذا كله بفرض صحة الحديث المشروح وإلا فهو حديث في سنده ضعيف (ت عن عائشة) ثم قال أعني الترمذي سألت محمدا يعني البخاري عنه فقال حديث منكر ، وقال عبد الحق مافي رجاله من يقبل حديثه ، وقال ابن الجوزي حديث لا يصح

(من نسي صلاة) مكتوبة أو نافلة مؤقتة فلم يصالحها حتى خرج وقتها (أو نام عنها) كذلك قال الطيبي ضمن نام معنى غفل أي غفل عنها في حال نومه (فكفارتها) أي تلك المتركة قال الطيبي الكفارة عبارة عن الفعل أو الخصلة التي من شأنها أن تكفر الخطيئة (أن يصليها) وجوبا في المكتوبة ونذبا في النفل (إذا ذكرها) ويبادر بالمكتوبة وجوبا إن فاتت بغير عذر ونذبا إن فاتت به تعجيلا لبراءة ذمته وإذا شرع القضاء للناسي مع عدم الإثم فالعائد أولى (حم ق ت عن أنس) بن مالك وفي رواية عنه لمسلم . من نسي صلاة فليصلها إذا ذكرها لا كفارة لها إلا ذلك قضية صنيع

(١) وهل يجب فيه كفارة أولا قال الجمهور لا وعن أحمد والثوري وإسحق وبعض الشافعية والحنفية نعم ونقل الترمذي اختلاف الصحابة في ذلك كالقولين واتفقوا على تحريم النذر في المعصية واختلافهم إنما هو في وجوب الكفارة (٢) قال الدميري اختلف العلماء في المراد بقوله صلى الله عليه وسلم كفارة النذر كفارة يمين حمله جمهور أصحابنا على نذر اللجاج والغضب وهو أن يقول إنسان يريد الامتناع من كلام زيد مثلا إن كلمت زيدا لله على حجة أو غيرها فيكلمه فهو بالخيار بين كفارة يمين وبين ما التزمه وهذا هو الصحيح من مذهبنا وحمله مالك وكثيرون على النذر المطلق كقوله علي نذر وحمله أحمد وبعض أصحابنا على نذر المعصية كمن نذر أن يشرب الخمر وحمله جماعة على جميع أنواع النذر فقالوا هو مخير في جميع أنواع النذر بين الوفاء بما التزمه وبين كفارة يمين

٩٠٦٠ - مَنْ نَسِيَ الصَّلَاةَ عَلَى خَطَايَ طَرِيقَ الْجَنَّةِ - (ه) عن ابن عباس - (ح)

٩٠٦١ - مَنْ نَسِيَ وَهُوَ صَائِمٌ فَأَكَلَ أَوْ شَرِبَ فَلَيْتِمَ صَوْمَهُ ، فَإِنَّمَا أَطْعَمَهُ اللَّهُ وَسَقَاهُ - (حم ق ه) عن أبي هريرة - (صح)

المصنف أنه لم يخرج من الستة إلا هؤلاء الأربعة والأمر بخلافه فقد عزوه للستة كلهم (من نسي الصلاة على أي تركها عمداً على حدّ نسوا الله فسيهم = (خطأ) بفتح الخاء المعجمة وكسر الطاء وهمز يقال خطئ في دينه إذا أثم وأخطأ سلك سبيلاً خاطئاً أو فعل غير الصواب (طريق الجنة) ومن أخطأ طريقها لم يبق له إلا الطريق إلى النار (ه عن ابن عباس) رمز المصنف لحسنه وليس كما قال فقد جزم الحافظ مغلطاً في شرح ابن ماجه بضعفه فقال هذا حديث إسناده ضعيف لضعف راويه جبارة بن المفلس وجابر بن يزيد وقال المنذرى ضعيف وجبارة له منا كبير وفي الميزان عن ابن معين كذاب وعن ابن نمير يضع الحديث فيرويه ولا يدرى ومن منا كبير هذا الخبر قال وهذا بهذا الإسناد باطل اهـ . لكن اتصّر له ابن الملقن فقال حديث ضعيف لكنه تقوى بما رواه الطبراني عن الحسن بن علي مرفوعاً من ذكرت عنده نطقت الصلاة على خطيئ طريق الجنة، وتبعه الحافظ ابن حجر فقال خرج به ابن ماجه عن ابن عباس والبيهقي في الشعب عن أبي هريرة والطبراني عن الحسين بن علي قال وهذه الطرق يشد بعضها بعضاً اهـ . فكان ينبغي للبؤلف استيعاب الطرق وليه إشارة إلى تقويته

(من نسي) مفعوله محذوف وهو صومه بقرينة قوله (وهو صائم) أي والحال أنه صائم (فأكل أو شرب) قليلاً أو كثيراً كما رجحه النووي من الشافعية خصهما من بين المفطرات لغايتها وندرة غيرهما كالجماع (فليتم صومه) أضافه إليه إشارة إلى أنه لم يفطر وإنما أمر بالإتمام لقوت ركنه ظاهراً ثم علل كون الصائم لا يفطر بقوله (فإنما أطعمه الله وسقاه) فليس له فيه مدخل فكانه لم يوجد منه فعل . قال الطبري : إنما للحصر أي ما أطعمه وما سقاه أحد إلا الله تعالى فدل على أن النسيان من الله ، ومن لطفه في حق عباده تيسيراً عليهم ودفعاً للحرج ، وأخذ منه الأكثر أنه لا قضاء وذهب مالك وأحمد إلى أن من أكل أو جامع ناسياً لزمه القضاء والكفارة لأنه عبادة تفسد بالآكل والجماع فوجب أن تفسد بنسيان كالجماع والحدث ولأنهما لو وقعا في ابتداء الصوم أفسداً كما لو أكل أو جامع ثم بان طلوع الفجر عند أكله أو جماعه ، فكذا وقوعهما في أثناؤه وردّ الأول بالمنع بأنه لم يتعرض له فيه بل روى الدارقطني وابن حبان وخزيمة سقوط القضاء بلفظ «فلا قضاء عليه» والثاني بالفرق لأن النهي في الصوم نوع واحد ففرق بين عمده وسهوه وفي الحج قسمان أحدهما ما استوى عمده وسهوه كحلق وقتل صيد والثاني فرق في وقت الصلاة كتطيب ولبس فالحق الجمع بالاول لأنه إلتلاف ، والثاني بأنه مخطئ في الوقت وهذا مخطئ في الفعل بينهما فرق ، ولهذا لو أخطأ في وقت الصلاة لزمه القضاء . أو في عدد الركعات بنى على صلاته ، ثم دليلنا خبر : من أكل أو شرب ناسياً وهو صائم فليس عليه بأس ، وخبر : من أفطر رمضان ناسياً فلا قضاء ولا كفارة ، وخبر : رفع عن أمتي الخطأ والنسيان فإن قيل : لو كان النسيان عذراً كان في النية ردّ بأن الجماع وأخواته من قبيل المنهائي والنية من قبيل الأفعال لأنها قصد وما كان من قبيل الأفعال لا يسقط بالسهو دون المنهائي فقد تسقط ولأن النص فرق بينهما فلا ينتفى لأن الشيء لا يبق مع المنافي لتسويته ولأنها للشروع في العبادة والشروع فيها أليق بالتغايظ ولأن النية مأمور بها للفعل والامتناع ولأن المنهائي عنه فإنه للامتناع والتكف والترك والنسيان به غالب . فإن قيل : لا يبطل الصوم إلا بدخول عين بقصد أكله وشربه ولو تدادوا لورود النص بالآكل والشرب ردّ لأنه ألحق بها الغير قياساً وإجماعاً . فإن قيل السهو والجهل عذر بالنسبة لكل مفطر مطلقاً لعموم النص وردّ بأنه عذر فيما قل لافياً كثر لندرة كثرة السهو (حم ق ه) في الصوم (عن أبي هريرة) قضية تصرف المصنف أنه لم يروه من الستة إلا هؤلاء الثلاثة مع أن الجماعة كلهم روهه بالفاظ متقاربة

٩٠٦٢ - مَنْ نَصَرَ أَخَاهُ بَظَهَرُ الْغَيْبُ نَصْرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ - (هق) والضياء عن أنس - (صح)

٩٠٦٣ - مَنْ نَظَرَ إِلَى أَخِيهِ نَظْرَةً وَدَغَّرَ اللَّهُ لَهُ - الحكيم عن ابن عمرو - (ض)

٩٠٦٤ - مَنْ نَظَرَ إِلَى مُسْلِمٍ نَظْرَةً يُخَيِّفُهُ بِهَا فِي غَيْرِ حَقِّ أَخَافَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (طب) عن ابن عمرو - (ض)

٩٠٦٥ - مَنْ نَفَسَ عَنْ غَرِيمِهِ أَوْ مَحَا عَنْهُ كَانَ فِي ظِلِّ الْعَرْشِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (حمم) عن أبي قتادة - (صح)

٩٠٦٦ - مَنْ نَيْحَ عَلَيْهِ يُعَذَّبُ بِمَا نَيْحَ عَلَيْهِ - (حم ق ت) عن المغيرة - (صح)

(من نصر أخاه) في الإسلام (بظهر الغيب) زاد البزار في روايته وهو يستطيع نصره (نصره الله في الدنيا والآخرة) جزاءً وفاقا ونصر المظلوم فرض كفاية على القادر إذا لم يترتب على نصره مفسدة أشد من مفسدة الترك فلو علم أو غلب على ظنه أنه لا يفيد سقط الوجوب وبقى أصل الذنب بالشرط المذكور ؛ فلو تساوت المفسدتان خير ، وشرط الناصر كونه عالما بكون الفعل ظلما (هق والضياء) المقدسي (عن أنس) بن مالك يروى عن يونس بن عبيد عن الحسن عن عمران بن حصين قال الذهبي في المذهب وأخطأ من رفعه

(من نظر إلى أخيه) في الدين (نظر ود) أي محبة ولفظ رواية الطبراني محبة (غفر الله له) أي ذنوبه . قال الحكيم نظرة المودة قضاء المنية وقد آيس المشتاق إلى الله أن ينظر الله في هذه الدار ، فإذا نظر إلى عبده المطيع فأنما يقضي منيته من ربه ولا يشفيه ذلك فكل لحظة بلحظ الله يريد التشنى من حركات الشوق إلى رؤية ربه وقد حبسه الله في هذا السجن بياق أنفاسه فيستوجب تلك النظرة التي أورثتها العبرة من الحسرة المغفرة (الحكيم) الترمذي (عن ابن عمرو) بن العاص ورواه عنه باللفظ المزبور الطبراني في الأوسط بزيادة فقال : من نظر إلى أخيه نظر مودة لم يكن في قلبه عليه إحنة لم يطرف حتى يغفر له ما تقدم من ذنبه ، قال الهيثمي فيه سوار بن مصعب متروك

(من نظر إلى مسلم نظرة يخيفه بها في غير حق أخافه الله يوم القيامة) قال الطيبي قوله يخيفه يجوز أن يكون حالا من فاعل نظر وأن يكون صفة للبصر على حذف الراجع أي بها (طب) وكذا الخطيب في التاريخ والبيهقي في الشعب (عن ابن عمرو) بن العاص قال ابن الجوزي حديث لا يصح وقال المنذرى ضعيف وقال الهيثمي ورواه الطبراني عن شيخه أحمد بن عبد الرحمن بن عقيل وضعفه أبو عروبة

(من نفس) أي أمهل وفرج من تنفيس الخناق أي إرخائه ، وقال عياض : التنفيس المد في الأجل والتأخير ومنه « والصباح إذا تنفس » أي امتد حتى صار نهارا (عن غريمه) بأن أخر مطالبته (أو محاه عنه) أي أبرأه من الدين المكتوب عليه (كان في ظل العرش يوم القيامة) لأن الإعسار من أعظم كرب الدنيا بل هو أعظمها لجوزى من نفس عن أحد من عيال المعسرين بتفريج أعظم كرب الآخرة وهو هول الموقف وشدائده بالإراحة من ذلك ورفعته إلى أشرف المقامات ثم قالوا وقد يكون ثواب المتدوب أكمل من ثواب الواجب (حمم عن أبي هريرة)

(من نيع عليه) بكسر النون وسكون التحتية مبنيًا للفعول من الماضي ، وفي رواية من نيع عليه مضارع مبني للفعول ، وفي أخرى من يناح بألف مرفوعا على أن من موصولة لا شرطية (يعذب) يجزمه على أن من شرطية ورفعها بجعلها موصولة أو شرطية بتقدير فانه يعذب أو خبر مبتدأ محذوف أي فهو يعذب (بما نيع عليه) بإدخال باء السببية على ما فهمي مصدرية غير ظرفية أي بالنياحة أي مدة النواح عليه والنون مكسورة عند الكل ذكره في الفتح وبعضهم ما نيع بغير موحدة قال العبي مافي هذه الرواية للدة أي يعذب مدة النواح عليه ولا يقال ما ظرفية ، وهذا إذا أوصى به فانه من دأب الجاهلية فهو إنما يعذب بذنبه لا بذنب غيره فلا تدافع بينه وبين آية ولا تزر وازرة وزر أخرى ، أو المراد بالحيث المحتضر فإذا سمع الصراخ تحسر كما مر بما فيه (حم ق ت عن المغيرة) بن شعبة قال عن بن ربيعة

- ٩٠٦٧ - مَنْ نُوقِشَ الْحَاسِبَةَ هَلَكَ - (طب) عن ابن الزبير - (ح)
 ٩٠٦٨ - مَنْ نُوقِشَ الْحَسَابَ عَذَّبَ - (ق) عن عائشة - (ح)
 ٩٠٦٩ - مَنْ هَجَرَ أَخَاهُ سَنَةً فَهُوَ كَسَفِكَ دَمَهُ - (حم خد دك) عن حذر - (ح)
 ٩٠٧٠ - مَنْ وَافَقَ مِنْ أَخِيهِ شَهْوَةً غُفِرَ لَهُ - (طب) عن أبي الدرداء - (ض)

مات رجل فنيح عليه فرقى المغيرة المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال ما بال هذا النواح في الإسلام سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره

(من نوقش المحاسبة) نصب بنزع الخافض أى من ضويق في محاسبته بحيث سئل عن كل شيء فاستقصى في محاسبته حتى لم يترك منه شيء من الكبائر ولا من الصغائر إلا وأخذ به ، قال الحرالي المحاسبة مفاعلة من الحساب وهو استيفاء الأعداد فيما للبرء وعليه من الأعمال الظاهرة والباطنة ليجازى بها ثم قال وحقيقة المحاسبة ذكر الشيء والجزاء عليه (هلك) أى يكون نفس المناقشة والتوقيف عليها هلاكة لما فيه من التوبيخ أو أنها تقضى إلى العذاب لأن التقصير غالب على العباد فمن استقصى عليه ولم يسأح هلك وعذب ولكن يغفر الله لمن يشاء (طب) وكذا في الاوسط (عن ابن الزبير) رمز المصنف لحسنه وهو فوق ذلك فقد قال المنذرى بعد عزوه للطبراني في الكبير لإسناده صحيح وقال الهيثمي رجال الكبير رجال الصحيح وكذا رجال الاوسط غير عمرو بن أبي عاصم الثبيل وهو ثقة

(من نوقش الحساب) أى عوسرفه واستقصى فلم يسأح بشيء من نقش الشوكة وهو استخراجها كلها ومنه انتقشت منه جميع حتى ذكره الزمخشري (عذب) وفي رواية لمسلم هلك أى يكون نفس تلك المضايقة عذابا وسببا مفضيا للعذاب على ماقرر فيما قبله وفي خبر أحمد لا يحاسب أحد يوم القيامة فيغفر له قال الحكيم يحاسب المؤمن في القبر ليكون أهون عليه في الموقف فيمحص في البرزخ فيخرج وقد اقتص منه أه . ثم إن ذا لا يعارضه خبر ابن مردويه لا يحاسب رجل يوم القيامة إلا دخل الجنة لعدم التناقى بين التعذيب ودخولها إذ الموحّد وإن عذب لا بد من إخراج به بالشفاعه أو عموم الرحمة (ق عن عائشة) وكذا رواه عنها أبو داود والترمذى ونماه قالت عائشة فقلت أليس يقول الله ، فأما من أوتي كتابه يمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا ، الآية فقال إنما ذلك العرض وليس أحد يحاسب يوم القيامة هلك هكذا هو عند مخزجيه المذكورين

(من هجر أخاه) في الإسلام (سنة) أى بغير عذر شرعى (فهو كسفك دمه) أى مهاجرته سنة توجب العقوبة كما أن سفك دمه يوجبها والمراد اشتراك المهاجر والقاتل في الإثم لافى قدره ولا يلزم التساوى بين المشبه والمشبه به ومذهب الشافعى أن هجر المسلم فوق ثلاث حرام إلا لمصلحة كما صلاح دين المهاجر أو المهجور أو لنحو فسقه أو بدعته ومن المصلحة ما جاء من هجر بعض السلف لبعض فقد هجر سعد بن أبى وقاص عمار بن ياسر وعثمان عبد الرحمن ابن عوف وطاووس ووهب بن منبه والحسن وابن سيرين إلى أن ماتوا وهجر ابن المسيب أباه وكان زياتا فلم يكلمه إلى أن مات وكان الثورى يتعلم من ابن أبى ليلى ثم هجره فمات ابن أبى ليلى فلم يشهد جنازته وهجر أحمد بن حنبل عمه وأولاده لقبولهم جائزة السلطان وأخرج البيهقي أن معاوية باع سقاية من نقد بأكثر من وزنها فقال له أبو الدرداء نبى النبى صلى الله عليه وسلم عنه فقال معاوية لا أرى به بأسا فقال أخبرك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتخبرنى عن رأيك لا أسأكنك بأرض أنت فيها أبدا (حب خد) فى الأدب (ك) فى البر والصلة (عن حذر) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال الحافظ العراقى سنده صحيح وفى خبر أبى داود ومن هجر أخاه فوق ثلاث فمات دخل النار ، قال العراقى سنده صحيح

٩٠٧١ - مَنْ وَافَقَ مَوْتَهُ عِنْدَ انْقِضَاءِ رَمَضَانَ دَخَلَ الْجَنَّةَ ، وَمَنْ وَافَقَ مَوْتَهُ عِنْدَ انْقِضَاءِ عَرَفَةَ دَخَلَ الْجَنَّةَ ، وَمَنْ وَافَقَ مَوْتَهُ عِنْدَ انْقِضَاءِ صَدَقَةٍ دَخَلَ الْجَنَّةَ - (حل) عن ابن مسعود - (ض)

٩٠٧٢ - مَنْ وَجَدَ سَعَةً فَلْيَسْكُنْ فِي ثَوْبٍ حَبْرَةٍ - (حم) عن جابر - (ح)

٩٠٧٣ - مَنْ وَجَدَ مِنْ هَذَا الْوَسْوَاسِ فَلْيَقُلْ : آمَنَّا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ - ثَلَاثًا ، فَإِنَّ ذَلِكَ يَذْهَبُ عَنْهُ ابْنُ السُّنَى عَنْ عَائِشَةَ - (ض)

٩٠٧٤ - مَنْ وَجَدَ تَمْرًا فَلْيَفِطْرْ عَلَيْهِ وَمَنْ لَا فَلْيَفِطْرْ عَلَى الْمَاءِ ؛ فَإِنَّهُ طَهُورٌ - (تنك) عن أنس (صح)

٩٠٧٥ - مَنْ وَسَّعَ عَلَى عِيَالِهِ فِي يَوْمِ عَاشُورَاءَ وَسَّعَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي سَنَتِهِ كُلِّهَا - (طسهب) عن أبي سعيد - (صح)

(من وافق من أخيه) أى فى الدين (شهوة غمر له) أى ذنوبه الصفائر (طب) من حديث نصر بن نجيم الباهلي عن عمر بن حفص عن زياد النيرى عن أنس (عن أبي الدرداء) فيه شيان الأول أن المصنف سكت عليه وكان حقه أن يرمز إليه بعلامة الضعف لشدة ضعفه بل قال ابن الجوزى موضوع وعمر بن حفص متروك وقال الذهبي فى الضعفاء نصر بن نجيم عن عمران بن حفص عن زياد النيرى إسناد بهجول الثانى أنه اقتصر على عزوه للطبرانى فأشعر بانفراد به مع أن البزار خرج باللفظ المزبور عن أبي الدرداء ولما عزاه الهيثمى للطبرانى والبزار قال فيه زياد النيرى وثقه ابن حبان وقال يخطئ وضعفه غيره وفيه من لم أعرفه هكذا قال

(من وافق) وفى رواية من صادف ويقال مثله فيما يأتى (موته) من المؤمنين (عند انقضاء رمضان دخل الجنة) أى بغير عذاب (ومن وافق موته عند انقضاء عرفة) أى من وقف بها (دخل الجنة) كذلك (ومن وافق موته عند انقضاء صدقة) تصدق بها وقبلت (دخل الجنة) أى من غير سبق عذاب وإلا فكل من مات على الإيمان لا بد من دخوله إياها قطعاً وإن لم يوافق موته ما ذكر ولو عذب ما عذب (حل) وكذا الديلى (عن ابن مسعود) وفيه نصر بن حماد قال الذهبي قال النسائي ليس بثقة ومحمد بن حجاوة قال أعنى الذهبي قال أبو عوانة الوضاح كان يغلو فى التشيع

(من وجد سعة) من الأموات (فليسكن فى ثوب حبرة) كعنبه على الوصف والإضافة بردى مائى مخطط ذو ألوان ومنه ما روى أن رجلاً قال يارسول الله رأيت سدياً جرج كالبرد المحبر طريقة حمر وطريقة سوداء قال قد رأيته قال المظهر اختار بعض الأئمة كون الكفن حبرة لهذا الحديث والأصح أفضلية الأبيض لأن أحاديثه أكثر اه وذهب بعض الحنفية إلى أنه يسن كون فى أحد الأكفان حبرة لهذا الحديث ويؤيده خبر أبي داود كفن النبي صلى الله عليه وسلم فى ثوبين وبرد حبرة وسنده حسن (حم عن جابر) بن عبد الله رمز لحسنه وفيه ابن طيبة

(من وجد من هذا الوسواس) بفتح الواو أى وسوسة الشيطان أى شيئاً (فليقل آمنا بالله ورسوله ثلاثاً) من المرات (فإن ذلك يذهب عنه) إن قاله بنية صادقة وقوة يقين (ابن السنى عن عائشة) وفيه ايث بن سالم قال فى الميزان لا يعرف روى عنه عبيد بن واقد خبراً منكراً اه وقال فى اللسان قال ابن عدى غير معروف وساق له هذا الخبر (من وجد تمراً) وهو صائم (فليفطر عليه) ندباً مؤكداً (ومن لا) يحده (فليفطر على الماء فإنه طهور) فالفطر عليه يحصل السنة (ت نك عن أنس) بن مالك قال الحاكم على شرط البخارى ورواه عنه أحمد والترمذى والنسائي وغيرهم من فعل النبي صلى الله عليه وسلم

(من وسع على عياله) وهم فى نفقته (فى يوم عاشوراء) عاشر المحرم وفى رواية يأسقاط فى (وسع الله عليه فى سنته كلها) دعاء أو خبر وذلك لأن الله سبحانه أغرق الدنيا بالطوفان فلم يبق إلا سفينة نوح بمن فيها فرد عليهم دنياهم يوم عاشوراء وأمرُوا بالهبوط للتأهب للبعث فى أمر معاشهم بسلام وبركات عليهم وعلى من فى أصلاهم من الموحدين

- ٩٠٧٦ - مَنْ وَصَلَ صَفًّا وَصَلَهُ اللَّهُ ، وَمَنْ قَطَعَ صَفًّا قَطَعَهُ اللَّهُ - (ن ك) عن ابن عمر - (ح)
- ٩٠٧٧ - مَنْ وَضَعَ الْخَمْرَ عَلَى كَفِّهِ لَمْ يَقْبَلْ لَهُ دَعْوَةٌ ، وَمَنْ أَدْمَنَ عَلَى شُرْبِهَا سُقِيَ مِنَ الْخَبَالِ - (طب)
- عن ابن عمر - (ح)
- ٩٠٧٨ - مَنْ وَطِئَ امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ فَقَضَى بَيْنَهُمَا وَلَدٌ فَاصَابَهُ جَذَامٌ فَلَا يُلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ - (طس)
- عن أبي هريرة - (ح)

فكان ذلك يوم التوسعة والزيادة في وظائف المعاش ليسن زيادة ذلك في كل عام ذكره الحكيم وذلك مجرب للبركة والتوسعة قال جابر الصحابي جربناه فوجدناه صحيحا وقال ابن عينة جربناه خمسين أو ستين سنة وقال ابن حبيب أحد أئمة المالكية .

لا تنس ينسك الرحمن عاشورا واذكره لازلت في الأخبار مذكورا
قال الرسول صلاة الله تشمله قولا وجدنا عليه الحق والتورا
من بات في ليل عاشوراء ذا سعة يمكن بعيشته في الحول مجبورا
فارغب فديتكم فيما فيه رغبتا خير الوري كلهم حيا ومقبورا

قال المؤلف فهذا من هذا الإمام الجليل يدل على أن للحديث أصلا (طس) عن عبد الوارث بن ابراهيم عن علي ابن أبي طالب البزار عن هيصم بن شداح عن الأعمش عن ابراهيم عن علقمة عن ابن مسعود قال العقيلي الهيصم مجهول والحديث غير محفوظ (هب) من هذا الوجه (عن أبي سعيد) الخدرى ثم قال تفرد به هيصم عن الأعمش وقال ابن حجر في أماليه اتفقوا على ضعف الهيصم وعلى تفرد به وقال البيهقي في موضع أسانيده كلها ضعيفة وقال ابن رجب في اللطائف لا يصح إسناده وقد روى من وجوه أخر لا يصح شيء منها ورواه ابن عدى عن أبي هريرة قال الزين العراقي في أماليه وفي إسناده لين فيه حجاج بن نصير ومحمد بن ذكوان وسليمان بن أبي عبد الله مضعفون لكن ابن حبان ذكرهم في الثقات فالحديث حسن على رأيه وله طريق آخر صححه ابن ناصر وفيه زيادة منكراة اه وتعقب ابن حجر حكم ابن الجوزي بوضعه وقال المجد اللغوي ما يروى في فضل صوم يوم عاشوراء والصلاة فيه والاتفاق والخضاب والادهان والاكتحال بدعة ابتداعها قتلة الحسين رضى الله عنه وفي القنية للحنفية الاكتحال يوم عاشوراء لما صار علامة ليعرض أهل البيت وجب تركه

(من وصل صفا) من صفوف الصلاة (وصله الله) أى زاد في بره وصلته وأدخله في رحمته (ومن قطع صفا) منها (قطعه الله) أى قطع عنه مزيد بره قال الحرالي والوصل التكملة مع المكمل شيئا واحدا (ن ك) في الصلاة (عن ابن عمر) بن الخطاب وروى من قال عمرو بن العاص قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي (من وضع الخمر على كفه) أى ليشربها أو ليسقيها غيره أو نحو ذلك ثم دعا (لم تقبل له دعوة ومن أدمن) أى داوم (على شربها سقى من الخبال) بفتح المعجمة وخفة الموحدة جاء في خبر تفسيره بأنه عصارة أهل النار: الفساد والجنون (طب عن ابن عمرو) بن العاص روى الحسنه

(من وطئ امرأته وهى حائض) أى فى حال حيضها (فقضى) أى قدر (بينهما ولد) أى العلوق بولد منه فى تلك الحالة (فأصابه) أى الولد أو الواطئ (جذام فلا يلومن إلا نفسه) لتسببه فيما يورثه فلا يلزم الشارع لأنه قد حذر منه فلما علم الرجل أن وطئ الحائض مؤذ شرعا وطبعاً وأقدم عليه فكأنه وطن نفسه على حصول الأذى فلا يلومن إلا نفسه (طس عن أبي هريرة) وفيه محمد بن السرى متكلم فيه ورواه عنه الديلمي أيضا

- ٩٠٧٩ - مَنْ وَطِئَ أُمَّتُهُ فَوَلَدَتْ لَهُ فَهِيَ مُعْتَقَةٌ عَنْ دَبْرٍ - (حم) عن ابن عباس - (ح)
- ٩٠٨٠ - مَنْ وَطِئَ عَلَى إِزَارِ خِيَلَاءِ وَطِئَهُ فِي النَّارِ - (حم) عن صهيب - (ح)
- ٩٠٨١ - مَنْ وَقَاهُ اللَّهُ شَرَّ مَا بَيْنَ لَحْيَيْهِ وَشَرَّ مَا بَيْنَ رِجْلَيْهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ - (ت ح) عن أبي هريرة - (ح)
- ٩٠٨٢ - مَنْ وَقَرَ صَاحِبَ بَدْعَةٍ فَقَدْ أَعَانَ عَلَى هُدْمِ الْإِسْلَامِ - (طب) عن عبد الله بن بسر - (ض)
- ٩٠٨٣ - مَنْ وَقَى شَرَّ لَقْلَقِهِ وَقَبْقَبِهِ وَذَبَذَبِهِ فَقَدْ وَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ - (هب) عن أنس - (ض)
- ٩٠٨٤ - مَنْ وَلَدَ لَهُ ثَلَاثَةُ أَوْلَادٍ فَلَمْ يَسْمَعْ أَحَدُهُمْ مُحَمَّدًا فَقَدْ جَهِلَ - (طب) عن ابن عباس - (ض)

(من وطئ أمته فولدت له) مافيه صورة آدمي ولو يقول أهل الخبرة (فهى معتقة عن دبر) منه أى يحكم بمقتضاها بؤته من رأس المال وإن أحبلها فى المرض أما لو لم تكن صورة خفية وقال أهل الخبرة لو بقى لتصوير فلا تعتنق (حم عن ابن عباس)

(من وطئ على إزار) أى علاه برجله (خيلاء) أى تها وتكبرا (وطئ في النار) أى يلبس مثل ذلك الثوب الذى كان يرفل فيه فى الدنيا ويحمره تعاظما فى نار جهنم ويعذب باشتعال النار فيه جزاء بما فعل (حم عن صهيب) بضم المهملة الروى رمز لحسنه ورواه الطبرانى باللفظ المزبور من حديث وهيب بن معقل (من وقاه الله شر ما بين لحييه وشر ما بين رجليه) أراد شر لسانه وفرجه (دخل الجنة) أى بغير عذاب أو مع السابقين قالوا وإذا من جوامع الكلم (ن ك) فى الحدود (هب) كلهم (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضا الديلمى وغيره وفى سنده مقال ورواه أحمد بلفظ «ثنتان من وقاه الله شرهما دخل الجنة ما بين لحييه وما بين رجليه» قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح غير تميم بن يزيد مولى بنى زمعة وهو ثقة

(من وقَرَ صاحب بدعة) وفى رواية من وقَرَ أهل البدع (فقد أعان على هدم الإسلام) لأن المبتدع مخالف للسنة مائل عن الاستقامة ومن وقره حاول اعوجاج الاستقامة لأن معاونة تقيض الشئ معاونة لرفع ذلك الشئ فكان الظاهر أن يقال من وقَرَ المبتدع فقد استخف السنة فوضع موضع هدم الإسلام إيدانا بأن مستخف السنة مستخف للإسلام ومستخفه هادم لبناؤه وهو من باب التخليط فإذا كان هذا حال الموقر فما حال المبتدع ومفهومه أن من وقَرَ صاحب سنة فقد أعان على تشييد الإسلام ورفع بنائه (طب) وكذا أبو نعيم من طريقه عن الحسن بن علان الوراق عن محمد بن محمد بن الواسط عن أحمد بن معاوية عن عيسى بن يونس عن ثور عن ابن معدان (عن عبد الله بن بسر) بضم الموحدة وسكون المهملة ورواه عن بشر أيضا البيهقى فى الشعب قال ابن الجوزى موضوع أحمد حدث عنه بأباطيل ورواه ابن عدى عن عائشة قال الحافظ العراقى وأسانيدها كلها ضعيفة بل قال ابن الجوزى إنها كلها موضوعة

(من وقى شر لقلقه) أى لسانه (وقببه) أى بطنه من القبقة وهى صوت يسمع من البطن فكانها حكاية ذلك الصوت (وذذببه) أى ذكره سمي به لئذذببه أى تحركه (فقد وجبت له الجنة) أى استحق دخولها (هب عن أنس) قضية كلام المصنف أن يخرج البيهقى خرجه وأقره والأمر بخلافه بل قال عقبه فى إسناده ضعف اه وقال الحافظ العراقى سنده ضعيف

(من ولد له ثلاثة أولاد فلم يسم أحدهم محمدا فقد جهل) أى فعل فعل أهل الجهل مع مافى ذلك من عظيم البركة التى فاتته وفى رواية لابن عساكر عن أبي أمامة مرفوعا من ولده مولود فسماه محمدا تبركا به كان هو ومولوده فى الجنة قال المؤلف فى مختصر الموضوعات هذا أمثل حديث ورد فى هذا الباب وإسناده حسن (طب) عن أحمد بن النضر

٩٠٨٥ - مَنْ وَلَدَ لَهُ وَلَدٌ فَادْنِ فِي أُذُنِهِ الْيَمْنَى وَأَقَامَ فِي أُذُنِهِ الْيُسْرَى لَمْ تَضُرْهُ أُمُّ الصَّبِيَّانِ - (ع) عن الحسين - (ض)

٩٠٨٦ - مَنْ وَلِيَ شَيْئًا مِنْ أُمُورِ الْمُسْلِمِينَ لَمْ يَنْظُرِ اللَّهُ فِي حَاجَتِهِ حَتَّى يَنْظُرَ فِي حَوَائِجِهِمْ - (ط) عن ابن عمر - (ض)

٩٠٨٧ - مَنْ وَلِيَ الْقَضَاءَ فَقَدْ ذُبِحَ بِغَيْرِ سَكِّينَ - (د) عن أبي هريرة - (ح)

عن مصعب بن سعيد عن موسى بن أعين عن ليث عن مجاهد (عد) عن عمر بن الحسين عن مصعب عن أعين عن ليث عن مجاهد (عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه مصعب بن سعيد وهو ضعيف وأورده في الميزان في ترجمة ليث بن أبي سليم وقال قال أحمد مضطرب الحديث لكن حدثوا عنه وضمه يحيى والنسائي وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال تفرد به موسى عن ليث وليث تركه أحمد وغيره وقال ابن حبان اختلط آخر عمره وكان يقلب الأسانيد ويرفع المراسيل اه وتعبه المؤلف بأنه لم يبلغ أمره أن يحكم عليه بالوضع

(من ولد له ولد) في رواية مولود (فأذن في أذنه اليمنى وأقام في أذنه اليسرى لم تضره أم الصبيان) ربح تعرض لهم فربما غشي عليهم منها كذا قيل وأولى منه قول الحافظ ابن حجر أم الصبيان هي التابعة من الجن (ع) وكذا البيهقي (عن الحسين) بن علي كرم الله وجهه قال الهيثمي فيه مروان بن سالم الغفاري وهو متروك وأقول تعصيه الجناية برأسه وحده يؤذن بأنه ليس فيه بما يحمل عليه سواء والأمر بخلافه ففيه يحيى بن العلاء البجلي الرازي قال الذهبي في الضعفاء والمتروكين قال أحمد كذاب وضاع وقال في الميزان قال أحمد كذاب يضع ثم أورد له أخبارا هذا منها

(من ولي شيئا من أمور المسلمين لم ينظر الله في حاجته حتى ينظر في حوائجهم) أي بنصح ورفق وصدق وهمة وحسن عزيمة والرفق بحسن وقعه عند عظم أثره فرفق الإمام برعيته أعظم أجرا من رفق الرجل بأهل بيته ودونه مراتب لا تحصي كرفق الإمام بالمقتدين في التطويل ورفق المعلم بمن يعلمه ورفق رب الدين في اقتضائه

(فائدة) قال القاضي الفرق بين الحاجة والخلة والفقر أن الحاجة ما يتم به الإنسان وإن لم يبلغ حد الضرورة بحيث لو لم يحصل لاختل به أمره والخلة ما كان كذلك مأخوذ من الخلل لكن قد لا يبلغ حد الاضطراب بحيث لو لم يجد لا تمتع التعيش والفقر هو الاضطراب إلى ما لا يمكن التعيش دونه مأخوذ من الفقار كأنه كسر فقاره ولذلك فسر الفقير بالذي لا شيء له أصلا واستعاذ رسول الله صلى الله عليه وسلم من الفقر (ط) عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي فيه حسين بن قيس وهو متروك وزعم محسن أنه شيخ صدوق وبقية رجاله رجال الصحيح وقال المنذري رجاله رجال الصحيح إلا حسين بن قيس المعروف بخنش ولا يضر في المتابعات

(من ولي القضاء فقد ذبح بغير سكين) أي فقد عرض نفسه لعذاب يحمده فيه المأ كالم الذبح بغير سكين في صعوبة وشدته وامتداد مدته شبه به التولية لما في الحكومة من الخطر والصعوبة أو ذبح بحيث لا يرى ذبحه أو المراد أن التولية إهلاك لكن لا بآلة محسوسة فينبغي أن لا يتشوق إليه ولا يحرص عليه قال الثوري بشق شتان ما بين الذبحين فإن الذبح بالسكين عناء ساعة والآخر عناء عمره أو المراد أنه ينبغي أن تموت جميع دواعيه الخبيثة وشهواته الرديئة فهو مذبوح بغير سكين فعلى هذا القضاء مرغب فيه وعلى ما قبله محذر منه قال المظهر خطر القضاء كثير وضاره عظيم لأن النفس مائلة لما تحبه ومن له منصب يتوقع جاهه أو يخاف سلطنته ويميل إلى الرشوة وهما الداء العضال

وما أحسن قول ابن الفضل ولما أن توليت القضايا وفاض الجور من كفيك فيضا

ذبحت بغير سكين وأنا لاجر الذبح بالسكين أيضا

ردت عن أبي هريرة) رمز المصنف لحسنه وهو أعلى من ذلك فقد قال الحافظ العراقي سنده صحيح.

- ٩٠٨٨ - مَنْ وَهَبَ هِبَةً فَهُوَ أَحَقُّ بِهَا، مَا لَمْ يَذُبْ مِنْهَا - (ك هق) عن ابن عمر - (ص)
 ٩٠٨٩ - مَنْ لَا حَيَاءَ لَهُ فَلَا غِيَةَ لَهُ - الخرائطي في مساوي الاخلاق، وابن عساكر عن ابن عباس - (ض)
 ٩٠٩٠ - مَنْ لَا يَرْحَمُ لَا يَرْحَمُ - (حم ق د ت) عن أبي هريرة (ق) عن جرير - (ص)
 ٩٠٩١ - مَنْ لَا يَرْحَمُ النَّاسَ لَا يَرْحَمُهُ اللَّهُ - (حم ق ت) عن جرير (حم ت) عن أبي سعيد - (ص)
 ٩٠٩٢ - مَنْ لَا يَرْحَمُ مَنْ فِي الْأَرْضِ لَا يَرْحَمُهُ مَنْ فِي السَّمَاءِ - (طب) عن جرير - (ص)

(من وهب هبة فهو أحق منها ما لم يذب منها) أخذ به مالك لجوز الرجوع في الهبة للأجانب غير ذوات الثواب مطلقا إلا في هبة أحد الزوجين من الآخر ومذهب الشافعية أنه بعد القبض ليس له طلب الثواب (ك) في البيع (هق عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحاكم علي شرطهما إلا أن يكون الحمل فيه على شيخنا اهـ. ونقل ابن حجر عنه وعن ابن حزم أنهما صحاح وأقراء وإنما وقفت على نسخة من تلخيص المستدرک للذهبي بخطه فرأيت كتب علي الهاشم بخطه ماصورته موضوع اهـ فلينظر بعد ما بين الحكم بالصحة والحكم بالوضع من البون ثم رأيت في الميزان ساقه في ترجمة إسحاق بن محمد الهاشمي وقال عقب قوله إلا أن يكون الحمل فيه على شيخنا مانصه قلت الحمل فيه عليه بلا ريب وهذا الكلام معروف من قول عمر غير مرفوع اهـ

(من لا حياء له فلا غيبة له) أي فلا تحرم غيبته أي لا يحرم ذكره بماتجاهر به من المعصية ليعرف فيحذر (الخرائطي في كتاب (مساوي الاخلاق وابن عساكر) في تاريخه (عن ابن عباس).

(من لا يرحم) بالبناء للفاعل (لا يرحم) بالبناء للمفعول أي من لا يكون من أهل الرحمة لا يرحمه الله أو من لا يرحم الناس بالإحسان لا يثاب من قبل الرحمن وهل جزاء الإحسان إلا الإحسان، أو من لا يكون فيه رحمة الإيمان في الدنيا لا يرحم في الآخرة أو من لا يرحم نفسه بامتثال الأمر وتجنب النهي لا يرحمه الله لأنه ليس عنده عهد فالرحمة الأولى بمعنى الأعمال والثانية بمعنى الجزاء ولا يثاب إلا من عمل صالحا أو الأولى الصدقة والثانية البلاء أي لا يسلم من البلاء إلا من تصدق أو غير ذلك وهو بالرفع فيهما على الخبر وبالجزم على أن من موصولة أو شرطية ورفع الأول وجزم الثاني وعكسه وأفاد الحث على رحمة جميع الخلق مؤمن وكافر وحر وقن وبهيمة وغير ذلك ودخل في الرحمة التعهد بنحو إطعام وتخفيف حمل ونحو ذلك (حم د ق ت عن أبي هريرة ق عن جرير) بن عبد الله وسيد أن النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم قبل الحسين فقال الأقرع بن حابس لي عشرة من الولد ما قبلت منهم أحدا فنظر إليه فذكره قال المصنف هذا حديث متواتر.

(من لا يرحم الناس لا يرحمه الله) قال الطيبي الرحمة الثانية حقيقة والأولى مجازية إذ الرحمة من الخلق العطف والراقة وهو لا يجوز على الله ومن الله الرضا عن رحمة لأن من رق له ألقاب فقد عرض له الإنعام أو إرادته والجزاء من جنس العمل فمن رحم خلق الله رحمه الله قال الزين العراقي وجاء في رواية تقيده بالمسلمين فهل يحمل لإطلاق الناس على التقييد أو الأمر أعم ورحمة كل أحد بحسب ما أذن فيه الشارع فإن كانوا أهل ذمة فيحفظ لهم ذمتهم وأحرابين دخلوا بإذن فيحفظ لهم ذلك لأن المراد بالرحمة مودتهم وهو الاتهم (حم ق ت عن جرير) بن عبد الله (حم ن عن أبي سعيد) الخدرى وفي الباب أنس وغيره.

(من لا يرحم من في الأرض لا يرحمه من في السماء) أمره أو سلطانه فهو عبارة عن غاية الرفعة ومنتهى الجلالة لا عن محل يستقر فيه ومن تمام الرحمة إثبات الأطفال بذلك لضعفهم وتوقير الكبير لسنه وفي رواية بدل من في السماء أهل السماء وفي شرح الحكم رؤى بعضهم في المنام فقيل له ما فعل الله بك قال غفر لي ورحمى وسيد أنه مررت بشارع بغداد في مطر شديد فرأيت هرة ترعد من البرد فرحمتها وجعلتها بين أوثابي (طب عن

٩٠٩٣ - مَنْ لَا يَرْحَمُ لَا يَرْحَمُ ، وَمَنْ لَا يَغْفِرُ لَا يَغْفِرُ لَهُ - (حم) عن جرير - (صح)
 ٩٠٩٤ - مَنْ لَا يَرْحَمُ لَا يَرْحَمُ ، وَمَنْ لَا يَغْفِرُ لَا يَغْفِرُ لَهُ ، وَمَنْ لَا يَتَّبِعُ لَا يَتَّبِعُ عَلَيْهِ - (طب)
 عن جرير - (صح)

٩٠٩٥ - مَنْ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ النَّاسِ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ اللَّهِ - (طس) عن أنس - (ح)

٩٠٩٦ - مَنْ لَا يَشْكُرُ النَّاسَ لَا يَشْكُرُ اللَّهَ - (ت) عن أبي هريرة - (ح)

جرير بن عبد الله رمز المصنف لحسنه وكان حقه الرمز لصحته فقد قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح وقال المنذرى إسناده جيد قوى

(من لا يرحم لا يرحم) أكثر ضبطهم فيه بالضم على الخبر قاله القاضى وقال أبو البقاء الجيد أن يكون من بمعنى الذى فيرتفع الفعلان وإن جعلت شرطاً بجزءهما جاز (ومن لا يغفر لا يغفر له) دل بمنطوقه على أن من لم يكن رحماً لا يرحمه الله ومن لا يغفر لا يغفر الله له ومن شهد أفعال الحق في الخلق وأيقن بأنه المنتصرف فيهم رحيمهم ومن لم يرحمهم واشتغل بهم عن الحق كان سيئاً لمقتته من الله وجلب كل رزية اليه ويدل على العكس بمفهومه وهو أن كل من كان رحماً يرحمه الله الرحمن ومن يغفر يغفر الله له (حم عن جرير) بن عبد الله قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح (من لا يرحم لا يرحم ومن لا يغفر لا يغفر له ومن لا يتب لا يتب عليه) في منطوقه ومفهومه العمل المذكور فيما قبله (طب عن جرير) بن عبد الله رمز المصنف لصحته لكن قضية كلام الهيثمي أنه غير صحيح فإنه عزاه لأحمد والطبراني ثم قال رجال أحمد رجال الصحيح فأفهم أن رجال الطبراني ليسوا كذلك وقد يقال لا مانع من كونه صحيحاً مع كون رجاله غير رجال الصحيح وقال المنذرى إسناده صحيح

(من لا يستحي من الناس لا يستحي من الله) فلا يسامحه ولا يدع عقابه ومفهومه أن من يستحي من الناس يستحي الله منه يعنى أنه يسامحه ولا يعاقبه وقد مرّ غير مرة أن حقيقة الحياة مستحيلة عليه تعالى (طس عن أنس) بن مالك قال الهيثمي فيه جماعة لم أعرفهم اهـ . ولعل المصنف عرفهم حيث روى لحسنه وسببه أن أنسا خرج لصلاة فوجد الناس راجعين منها فتوارى عنهم ثم ذكره

(من لا يشكر الناس لا يشكر الله) قال ابن العربي روى برفع الجلالة والناس ومعناه من لا يشكره الناس لا يشكره الله وينصهما أى من لا يشكر الناس بالثناء بما أولوه لا يشكر الله فإنه أمر بذلك عبيده أو من لا يشكر الناس كن لا يشكر الله ومن شكرهم كن شكره ورفع الناس ونصب الجلالة ورفع الناس ونصب الناس ومعناه لا يكون من الله شاكراً إلا من كان شاكراً للناس وشكر الله ثناؤه على المحسن وإجراؤه النعم عليه بغير زوال قال ابن عطاء الله إن كانت عين القلب تنظر إلى أن الله تعالى واحد فالشريعة تقتضى أنه لا بد من شكر خليقته والناس في ذلك على أقسام غافل منهمك في غفلته قويت دائرة حسه وانطمست حفرة قدسه فنظر الإحسان من المخلوقين ولم يشهده من رب العالمين إما اعتقاداً فشركه جلى وإما استناداً فشركه خفى وصاحب حقيقة غائب عن الخلق بشهود الملك الحق وفقى عن الأسباب بشهود مسبها فهذا عبد مواجه بالحقيقة ظاهر عليه سناها سالك للطريقة قد استوى على مداها غير أنه غريق الأنوار مطموس الآثار قد غلب سكره على صحوه وجمعه على فرقه وفناؤه على بقاءه وغيبته على حضوره وأكمل منه عبد شرب فازداد صحوً أو غاب فازداد حضوراً فلا جمعه يحجبه عن فرقه ولا فرقه يحجبه عن جمعه ولا فناؤه يصرفه عن بقاءه ولا بقاءه يصدّه عن فناءه يعطى كل ذى قسط قسطه ويوفى كل ذى حق حقه فالأكل مقام البقاء المقتضى لإنبات الآثار وقد قال الله تعالى « أن أشكر لى ولوالديك » وهو المشار إليه في هذا الخبر وما ضاهاه من الأخبار (ت عن أبي هريرة)

- ٩٠٩٧ - مَنْ يَتَزَوَّدُ فِي الدُّنْيَا يَنْفَعُهُ فِي الْآخِرَةِ - (طب هب) والضياء عن جرير - (صح)
- ٩٠٩٨ - مَنْ يَتَكَفَّلُ لِي أَنْ لَا يَسْأَلَ النَّاسَ شَيْئًا وَأَتَكَفَّلَ لَهُ بِالْجَنَّةِ - (د ك) عن ثوبان - (صح)
- ٩٠٩٩ - مَنْ يَحْرِمَ الرَّفْقَ يَحْرِمَ الْخَيْرَ كُلَّهُ - (حم م ده) عن جرير - (صح)
- ٩١٠٠ - مَنْ يُخْفِرَ ذِمَّتِي كُنْتُ خَصْمَهُ، وَمَنْ خَاصَمْتَهُ خَصَمْتُهُ - (طب) عن جندب - (ح)
- ٩١٠١ - مَنْ يَدْخُلِ الْجَنَّةَ يَتَعَمَّ فِيهَا لَا يَبَاسَ : لَا تَبْلَى ثِيَابُهُ، وَلَا يَفْنَى شَبَابُهُ - (م) عن أبي هريرة - (صح)

(من يتزود في الدنيا) من العمل الصالح (ينفعه في الآخرة) ولا يعول إلا علي نفعا قال تعالى «وتزودوا فإن خير الزاد التقوى» (طب هب والضياء) المقدسي (عن جرير) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح

(من يتكفل) أى يضمن (لى) من الكفالة وهى الضمان (أن لا يسأل الناس شيئا) قال الطيبى أن مصدرية والفعل معها مفعول يتكفل أى من يلتزم بى عدم السؤال (وأتكفل) بالرفع (له بالجنة) أى أضمنها له على كرم الله وفضله وهو لا يوجب ضمان نبيه وفيه دلالة على شدة الاهتمام بشأن الكف عن السؤال (د ك) عن ثوبان فكان ثوبان يسقط سوطه وهو راكب وربما وقع على عاتق رجل فيأخذه فيناوله فلا يأخذه منه حتى ينزل هو فيأخذه رواء الطبراني

(من يحرم) من الحرمان وهو متعد إلى مفعولين الأول الضمير العائد إلى من والثاني (الرفق) ضد العنف قال فيه تعريف الحقيقة (يحرم الخير كله) بالبناء المجهول أى صار محروما من الخير ولا له للعهد الذهنى وهو الخير الحاصل من الرفق وفيه فضل الرفق وشرفه ومن ثم قيل الرفق فى الأمور كالمسك فى العطور قال الاكمل والحرمان يتعدى إلى مفعولين يقال حرمت الرجل العطية حرمانا والمفعول الأول الضمير العائد إلى من والثاني هو الرفق قال تعريف الحقيقة وفى الخير للعهد الذهنى والمعهود هو الخير المقابل للرفق وهو خير كثير (حم م) فى البر (د) فى الأدب وزاد كله (ه عن جرير) بن عبد الله ورواه مسلم من طريق آخر بلفظ من حرم الرفق حرم الخير

(من يخفر ذمتى) أى يزيل عهدي وينقضه والخفرة بضم الخاء العهد والذمام (كنت خصمه) فى رواية يوم القيامة (ومن خاصمته خصمته) لأن المؤيد بالحجج الباهرة والبراهين القاطعة (طب) وكذا فى الأوسط (عن جندب) قال بلغنى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكره هكذا فى الطبراني قال الهيثمي ورجاله ثقات

(من يدخل الجنة ينعم) بفتح الباء والعين أى يصب نعمه ويدوم نعيمه (فيها) فكأنه مظنة أن يقال كيف فقال (لا يباس) بفتح الهمزة أى لا يفتقر وفى رواية بضمها أى لا يحزن ولا يرى بأسا قيل والصواب الأول وذا تأكيد لما قبله وإنما جىء بالوار للتقرير على وزن لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون، (لا تبلى) بفتح حرف المضارعة واللام (ثيابه) لأنها غير مركبة من العناصر (ولا يفنى شبابه) إذ لا هرم ثم ولا موت «يطوف عليهم ولدان مخلدون» أى يقولون أبدا على شكل الولدان وحد الرصانة وهذا صريح فى أن الجنة أبدية لا تنقضى والنار مثلها وزعم جهم بن صفوان أنها فانيتان لأنهما حادثتان ولم يتابعه أحد من الإسلاميين بل كفروه به وذهب بعضهم إلى إقناء النار دون الجنة وأطال ابن القيم كشيخه ابن تيمية فى الانتصار له فى عدة كرايس وقد صار بذلك أقرب إلى الكفر منه إلى الإيمان لمخالفته نص القرآن وختم بذلك كتابه الذى فى وصف الجنان فكان من قيل خبر إن أحدكم يعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا قدر ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخل النار وقد سلف عن الرخصى فى ذلك ما فيه بلاغ فراجع وقد قال السبكي فى ابن تيمية هو ضال مضل (م) فى صفة الجنة (ن أبى هريرة) قال سئل النبى صلى الله عليه وسلم عن الجنة فذكره ولم يخرججه البخارى وفى الباب ابن عمر وغيره

٩١٠٢ - من يرأى يرأى الله به ، ومن يسمع يسمع الله به - (حم ت ه) عن أبي سعيد - (ح)

٩١٠٣ - من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين - (حم ق) عن معاوية - (حم ت) عن ابن عباس (ه)

عن أبي هريرة

٩١٠٤ - من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين ويلهمه رشده - (حل) عن ابن مسعود - (ح)

(من يرأى) أى يظهر للناس العمل الصالح ليعظم عندهم وليس هو كذلك (يرأى الله به) أى يظهر سريره على رموس الخلائق ليفتضح أوليكون ذلك حظه فقط (ومن يسمع) الناس عمله ويظهره لهم ليعتقدوه ويبروه (يسمع الله به) يوم القيامة أى يظهر للخلق سريره ويملاً أسماعهم بما انطوى عليه جزاء وفاقاً (حم ت ه عن أبي سعيد) الخدرى رمز المصنف لحسنه

(من يرد) بضم المثناة تحت من الإرادة وهى عند الجمهور صفة مخصصة بالوقوع في المقدور وقيل اعتقاد النفع والضرر وقيل ميل يتبعه الاعتقاد وهذا لا يصح في الإرادة القديمة (الله به خيراً) أى جميع الخيرات لأن النكرة تفيد العموم وأخيراً كبيراً عظيماً كثيراً فالشون للتعظيم (يفقهه في الدين) أى يفهم أسرار أمر الشارع ونهيه بالنور الرباني الذى أناخه في قلبه كما يرشده قول الحسن إنما الفقيه من فقه عن الله أمره ونهيه ولا يكون ذلك إلا لعامل بعلبه ومر عن حجة الإسلام أن حقيقة الفقه في الدين ما وقع في القلب ثم ظهر على اللسان فأفاد العمل فأورث الخشية فالتقوى وأما الذين يتدارسون أبواباً منه ليعزز به الواحد منهم فأجني من هذه الرتبة العظمى وقال في موضع آخر أراد بالفقه المذكور العلم بمعرفة الله وصفاته قال وأما الفقه الذى هو معرفة الاحكام الشرعية فقد استحوذ على أهله الشيطان واستغراهم الطغيان وأصبح كل منهم بما جل حظه مشغولاً فصار يرى المعروف منكراً والمنكر معروفاً حتى ظل علم الدين مندرساً ومنار الهدى في الاقطار منطمساً فتعين أن المراد هو علم الآخرة الذى هو فرض عين فنظر الفقيه بالاضافة إلى صلاح الدنيا ونظر هذا بالاضافة إلى صلاح الآخرة ولو سئل فتميه عن نحو الاخلاص والتوكل أو وجه التحرز عن الرياء لمسا عرفه مع كونه فرض عينه الذى في إهماله هلاكه ولو سئل عن اللعان والظهار يسرد من التفرعات الدقيقة التى تمتضى الدهور ولا يحتاج لشيء منها ، وقد سمي الله في كتابه علم طريق الآخرة فقها وحكمة وضياء ونورا ورشداً (حم ق عن معاوية) بن أبي سفيان (حم ت عن ابن عباس ه عن أبي هريرة) وقضية صنيع المؤلف أن هذا هو الحديث بكامله بل بقيته عند الشيخين والله المعطى وأنا القاسم خرجة البخارى في العلم والخمس ومسلم في الزكاة ووجه ارتباط هاتين الجملتين بما قبلهما أن إثبات الخير للتفقه لا يكون بالاكساب فقط بل لمن يفتح الله عليه به على يد المصطفى صلى الله عليه وسلم ثم ورثته

(من يرد الله به خيراً) بالتنكير في سياق الشرط فيعم أى من يرد الله به جميع الخيرات (يفقهه) بسكون الهاء لأنها جواب الشرط (في الدين) أى يفهمه علم الشريعة بالفقه لأنه دلم مستنبط بالقوانين والادلة والافيسة والنظر الدقيق بخلاف علم اللغة والنحو والصرف . روى أن سلمان نزل على نبطية بالعراق فقال هنا مكان نظيف نصلى فيه قالت طهر قلبك وصل حيث شئت فقال فقته أى فهمت مفهوماً الحديث أنه من لم يتفقه في الدين أى يتعلم قواعد الإسلام لم يرد الله به خيراً (ويلهمه برشده) بيا موحدة أوله بخط المصنف وفيه كالذى قبله شرف العلم وفضل العلماء وأن التفقه في الدين علامة على حسن الخاتمة وروى البخارى في الصحيح معلقاً من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين وإنما العلم بالتعلم هكذا ذكره معاً بهاتين الجملتين ووصله ابن أبي عاصم من حديث معاوية (حل عن ابن مسعود) رمز لحسنه وهو فيه تابع لابن حجر حيث قال في المختصر إسناد حسن لكن قال الذهبي هو حديث منكر ورواه عنه الطبراني أيضاً .

- ٩١٠٥ - من يرد الله يهده يفهمه - السجزي عن عمر - (ح)
 ٩١٠٦ - من يرد الله به خيراً يصب منه - (حم خ) عن أبي هريرة - (صح)
 ٩١٠٧ - من يرد هوان قريش أهانه الله - (حم ت ك) عن سعد - (صح)
 ٩١٠٨ - من يسر على معسر يسر الله عليه في الدنيا والآخرة - (ه) عن أبي هريرة - (ح)
 ٩١٠٩ - من يضمن لي ما بين لحييه وما بين رجليه أضمن له الجنة - (ح) عن سهل بن سعد - (صح)

(من يرد الله يهده يفهمه) علم الذات والصفات الناشئ عنه ملابسة كل خلق سني وتجنب كل خلق دني فمن عرف سعة رحمته أثمرت معرفته سعة الرجاء ومن عرف شدة نعمته أثمرت معرفته شدة الخوف وأثمر خوفه الكف عن الذنوب والبكاء والحزن وحسن الانقياد والإذعان ومن عرف إحاطة عليه لكل معلوم ورؤيته لكل مبصر أثمر ذلك العلم الحياء منه والمراقبة وإتقان العبادة وإصلاح القلب وإخلاص العمل ومن عرفه بالتفرد بالضر والنفع لم يعتمد إلا عليه ولم يفوض إلا إليه ومن عرفه بالعظمة والجلال هابه وعامله بالذلة والافتقار ومن عرف أن النعم كلها منه أحبه وأثمرت محبته آثارها فهذه بعض ثمرات المهتدي لفقه بعض الصفات (السجزي عن عمر) بن الخطاب رمز لحسنه .

(من يرد الله به خيراً) أي جميع الخيرات أو خيراً غزيراً (يصب منه) بكسر الصاد عند الأكثر والفاعل الله وروى بفتحها واستحسنه ابن الجوزي ورجحه الطيبي بأنه أليق بالأدب لآية وإذا مرضت فهو يشفين، والضمير في قوله منه على التقديرين للخير قال الزمخشري أي ينل منه بالمصائب ويبتليه بها ليثيبه عليها؛ وقال القاضي أي يوصل إليه المصائب ليظهره من الذنوب ويرفع درجته وهي اسم لكل مكروه وذلك لأن الابتلاء بالمصائب طب إلهي يداوى به الإنسان من أمراض الذنوب المهلكة، ويصح عود الضمير في يصب إلى من وفي منه إلى الله وإلى الخير والمعنى أن الخير لا يحصل للإنسان إلا بإرادته تعالى وعليه فلا شاهد فيه وإنما تركه لوضوحه لأن الخير الذي هو مراد لمن يحصل له مختار مرضى به إذا كان بإرادة من الغير لا من نفسه فلأن يكون ما يحصل بغير إرادة ورضاً أولى (حم خ) في الطب (عن أبي هريرة) ورواه عنه النسائي أيضاً .

(من يرد هوان قريش) القبيلة المعروفة (أهانته الله) هذا أعظم من الخبر المار من أهان قريش الخ لأنه جعل هوان الله لمن أراد هوانها لكنته إنما خرج مخرج الزجر والتغليظ ليكون الانتهاء عن أذاهم أسرع امتثالاً وإلا لحكم الله المطارد في عدله أنه لا يعاقب على الإرادات (حم ت ك) في المناقب (عن سعد) بن أبي وقاص قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال المناوي سنده جيد

(من يسر على معسر) مسلم أو غيره بإبراء أو هبة أو صدقة أو نظرة إلى ميسرة وإعانة بنحو شفاعته أو إفاة يخلصه من ضائقة (يسر الله عليه) مطالبه وأموره (في الدنيا) بتوسيع رزقه وحفظه من الشدائد ومعاونته على فعل الخيرات (و) في (الآخرة) بتسهيل الحساب والعفو عن العقاب ونحو ذلك من وجوه الكرامة والزلفي، ولما كان الاعسار أنظم كرب الدنيا لم يخص جزاؤه بالآخرة بل عمه فيهما (ه) عن أبي هريرة

(من يضمن) من الضمان بمعنى الوفاء بترك المعصية فأطلق الضمان وأراد لازمه وهو أداء الحق الذي عليه (لي ما بين لحييه) بفتح فسكون هما العظامان بجانب الفم وأراد بما بينهما اللسان وما يتأق به النطق وغيره فيشمل سائر الأقوال والأكل والشرب وسائر ما يتأدى بالفهم من الفعل، والنطق باللسان أصل كل مطلوب (وما بين رجليه) أي الفرج والمعنى من أدى الحق الذي على لسانه من النطق بالواجب والصمت عما لا يعنيه وأدى الحق الذي على فرجه من وضعه

٩١١٠ - مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ فِي الدُّنْيَا - (ك) عن أبي بكر - (صح)

٩١١١ - مَنْ يَكُنْ فِي حَاجَةِ أَخِيهِ يَكُنْ اللَّهُ فِي حَاجَتِهِ - ابن أبي الدنيا في قضاء الحوائج عن جابر - (صح)

٩١١٢ - مَنِ مَنَّاخٌ مِنْ سَبَقٍ - (ت ■ ك) عن عائشة - (صح)

٩١١٣ - مُنَاوَلَةُ الْمَسْكِينِ تَقِي مِيتَةَ السُّوءِ - (طب هب) والضياء عن حارثة بن النعمان - (صح)

في الحلال وكفه عن الحرام (أضمن) بالجزم جواب الشرط (له الجنة) أى دخوله إياها وهذا تحذير من شهوة البطن والفرج وأنها مهلكة ولا يقدر على كسر شهوتها إلا الصديقون (خ) في الرقائق وغيرها (عن سهل بن سعد) الساعدي ورواه عنه كثيرون منهم الترمذي

(من يعمل سوءاً) دخل فيه البر والفاجر والولى والعدو والمؤمن والكافر (يجز به في الدنيا) زاد الحكيم في روايته عن ابن عمر أو الآخرة فأما في الآية فقد أجمله وميز في الخبر بين المواطنين وأخبر بأن جزاءه إما في الدنيا والآخرة وليس يجمع الجزاء فيهما ففسر في الخير بحمل التنزيل وبين أن المؤمن يجزى بالسوء في الدنيا كتعب وحزن والكافر يصيبه ذلك فيها ويعاقب أيضا في العقبى لأن المؤمن صابر محتسب مدعٍ لربه والكافر ساخط على ربه مصر على عداوته فيزداد ناراً على نار (ك) عن أبي بكر) الصديق ورواه الحكيم عن الزبير قال لما صلب ابن الزبير بمكة قال ابن عمر رحمك الله أبا خبيب إن كنت ولأن كنت ولقد سمعت أباك يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كره قال ابن عمر فإن بك هذا بذاك فهو فهو يعنى جوزى به ومعناه أنه قاتل في حرم الله وأحدث فيه حدثاً عظيماً اه

(من يك في حاجة أخيه) أى في قضاء حاجة أخيه في الدين (يكن الله في حاجته) الحاجة اسم لما يفتقر إليه الإنسان ومعناه على ظاهره ظاهر وكان لتقرير الخبر وتأتى بمعنى صاروزائدة وتامة وهنا لا تصح لواحد منها قال الأكل فينبغى أن الأولى بمعنى سعى لأن السعى في الحاجة يستلزم السكون فيها والثانية بمعنى قضى ورد بأن الاستمرار والانقطاع إنما يفهم من القرائن لا من كان وهنا الغرض بيان كون الأول سبباً للثاني فقط فإن تكرر السبب تكرر المسبب وإلا فلا ولم يقل من قضى حاجته إشعاراً بأن الله هو الذى يقضيها وليس للعبد إلا المباشرة والسكون في الحاجة أعم من السعى فيها (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في) كتاب فضل (قضاء الحوائج عن جابر) بن عبد الله روى المصنف لحسنه (من مناخ من سبق) من الحاج وغيرهم قال الطيبي جملة مستأنفة لبيان موجب عدم البناء فيها أى ليس مختصاً بأحد إنما هو موضع العبادات من رضى وذبح وحلق وغيرها فلا يجوز البناء فيها لأحد لثلاث يكثرها البناء فتضييق على الحاج وهي غير مختصة بأحد بل هي موضع للمناسك ومثلها عرفة ومزدلفة قال ابن العربي هذا الحديث يقتضى بظاهره أنه لا استحقاق لأحد بمنى إلا بحكم الإناخة بها لقضاء النسك ثم بنى بعد ذلك بها لئلا يكتفى في غير موضع النسك ثم أخبرت قال ورايت بمدينة السلام يوم الجمعة كل أحد يأتي بحصير أو خمرة يفرشها فإذا دخل الناس تحاموها فأنكرته وقلت لفخر الإسلام الشاشي أيتخذ المسجد وطناً أو سكناً قال لا بل إذا وضع مصلاه كان أحق به لحديث منى مناخ من سبق فإذا نزل بمنى برحله ثم خرج لحاجته ليس لغيره نزعه رحله قال ابن العربي وذال أصل في جواز كل مباح للاقتناع به دون الاستحقاق والتملك (ت ه ك) في الحج (عن عائشة) قالت يا رسول الله ألا نبني لك بناء بمنى يظلك؟ قال لا ، ثم ذكره قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي وقال الترمذي حسن قال في المنار ولم يبين لم لا يصح وعندى أنه ضعيف لأن فيه مسكة أم يوسف لا يعرف حالها ولا يعرف روى عنها غير ابنها اه

(مناولة المسكين) أى إعطاؤه الصدقة (تقى ميتة السوء) أى الموت مع الإصرار على معصية أو قنوط من رحمة

- ٩١١٤ - مَنَبَرِي هَذَا عَلَى تَرْعَةٍ مِنْ تَرْعِ الْجَنَّةِ - (حم) عن أبي هريرة - (صح)
 ٩١١٥ - مَنَعَنِي رَبِّي أَنْ أَظْلِمَ مُعَاهِدًا وَلَا غَيْرَهُ - (ك) عن علي - (صح)
 ٩١١٦ - مَنُومَانٍ لَا يَشْبَعَانِ: طَالِبُ عِلْمٍ. وَطَالِبُ دُنْيَا - (عد) عن أنس، والبخاري عن ابن عباس - (ض)
 ٩١١٧ - مَوَالِينَا مِنَّا - (طس) عن ابن عمر - (ح)

أو حرق أو لدغ أو نحوها. بين به أن أفضل أنواع كفيات الصدق وأعلاها المناولة وذلك لأن الله تفضل على هذه الأمة بأخذ صدقاتهم بيده كما مر في أخبار ولم يكله إلى ملائكته ولا لأحد من خلقه وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات فلذلك ندب أن يتولى المتصدق المناولة وكان فضلها عظيماً (طب هب والضياء عن الحرث ابن النعمان) كان قد عمى فاتخذ خطاً في مصلاه بحجراته فيه صدقته فإذا جاء مستكين جره فناوله منه فيقول أهله تكفيك فيقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال الهيثمي فيه من لم أعرفه

(منبري هذا على ترعة من ترع الجنة) أي موضع بعينه في الآخرة هناك أو المراد أن التعب عند يورث الجنة فكانه قطعة منها وقول البعض المراد منبر هناك يبعده اسم الإشارة وأقول جاء في رواية لأحمد والطبراني تفسير التربة بالباب عن بعض الصحابة (حم عن أبي هريرة) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح ومن ثم رمز المصنف لصحته (منعني ربي أن أظلم معاهداً ولا غيره) فالمعاهد والمؤمن لا يجوز التعرض له نفساً وعضواً ومالاً مادام عقد الأمان والمعاهدة باق ولذلك شروط وأحكام مبنية في كتب الفروع (ك عن علي) أمير المؤمنين

(منهومان لا يشبعان طالب علم وطالب دنيا) التهمة شدة الحرص على الشيء ومنه النهم من الجوع كما في النهاية قال الطبري إن ذهب في الحديث إلى الأصل كان لا يشبعان استعارة لعدم انتهاء حرصهما وإن ذهب إلى الفرع يكون تشبيهاً جعل أفراد المنهوم ثلاثة أحدها المعروف وهو المنهوم من الجوع والآخرين من العلم والدنيا وجعلهما أبغ من المتعارف ولعمري إنه كذلك وإن كان المحمود منهما هو العلم ومن ثم أمر الله رسوله بقوله وقل رب زدني علماً ويعضاه قول ابن مسعود عقبه لا يستويان أما صاحب الدنيا فيتأدى في الطفيان وأما صاحب العلم فيزداد من رضا الرحمن وقال الراغب النهم بالعلم استعارة وهو أن يحمل على نفسه ما يقصر قواها عنه فيثبت والمنبت لأرضاً قطع ولا ظهراً أبقي اهـ. وهذا التقرير أقوى من قول الماوردي في الحديث تنبيه على أن العلم يقتضي مابق منه ويستدعي مأتأخر عنه وليس للراغب فيه قناعة ببعضه قال حجة الإسلام اجتمع في الإنسان أربعة أوصاف سبعة وبهيمية وشيطانية وربانية فهو من حيث سلط عليه الغضب يتعاطى أفعال السباع من التهجم على الناس بنحو ضرب وشتم والبغضاء وغير ذلك ومن حيث سلط عليه الشهوة يتعاطى أفعال البهائم كشره وحرص وشبق ومن حيث إنه في نفسه أمر رباني كما قال تعالى وقل الروح من أمر ربي يدعي لنفسه الربوبية ويحب الاستيلاء والاستعلاء والتخصص والاستبداد بالأمور والتعويض بالربانية والانسلال عن رتبة العبودية ويشتهي الاطلاع على العلوم كلها ويدعي لنفسه العلم والمعرفة والإحاطة بمقائق الأمور ويفرح إذا نسب إلى العلم وهو حريص على ذلك لا يشبع منه (عد) وكذا القضاعي (عن أنس) بن مالك ظاهر صنيع المصنف أن ابن عدي خرج وأقره والأمر بخلافه بل تعقبه بالرد فقال محمد بن يزيد أحد رجاله ضعيف كان يسرق الحديث فيحدث بأشياء منكورة اهـ ومن ثم قال ابن الجوزي في العلل حديث لا يصح (البخاري) في مسنده (عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه ليث بن أبي سليم وهو ضعيف

(موالينا منا) في الاستئناس بستاننا والاحترام والاكرام لاتصلحهم بنا فليس المراد أنه يحرم عليهم أخذ الزكاة كما قيل (طس عن ابن عمر) بن الخطاب رمز لحسنه قال الهيثمي فيه مسلم بن سالم ويقال ابن مسلمة بن سالم ضعفه أبو داود

٩١١٨ - مَوْتُ الْغَرِيبِ شَهَادَةٌ - (ه) عن ابن عباس - (ح)

٩١١٩ - مَوْتُ الْفَجَاءَةِ أَخْذَةُ أَسْفَ - (حم د) عن عبيد بن خالد - (ح)

٩١٢٠ - مَوْتُ الْفَجَاءَةِ رَاحَةٌ لِلْمُؤْمِنِ ، وَأَخْذَةُ أَسْفَ لِلْفَاجِرِ - (حم هق) عن عائشة - (ح)

وغيره ووثقه ابن حبان وهذا حديث رواه أيضا ابن قانع في معجمه من حديث إبراهيم بن عبيد بن رفاعه عن أبيه عن جده بلفظه «مولانا منا وابن أخينا منا وحليفنا منا»

(موت الغريب) وفي رواية موت الغربة (شهادة) أي في حكم الآخرة زاد في الفردوس وإنه إذا احتضر فرمى بصره عن يمينه ويساره فلم ير إلا غريبا وذكر أهله وولده فيتنفس قلبه بكل نفس يتنفسه بمحور الله عنه ألفي ألف سيئة ويكتب له ألف حسنة اه قال البغدادى وهذا فيمن تغرب لقربة أو مباح كتجارة فمات غريبا متوحشا عن مؤانس متحسرا في وحدته مستسلما في نفسه مسلما إلى ربه فيما نزل به فهو شهيد لصعوبة ما حل به (ه) وكذا القضاعى (عن ابن عباس) وفيه الهذيل بن الحكم قال في الميزان قال ابن حبان والبخارى منكر الحديث جدا قال ومن منا كبره هذا الحديث وقال ابن حجر حديث ضعيف لأنه يفتى ابن ماجه أخرجه من طريق الهذيل بن الحكم عن ابن أبي رواد عن عكرمة والهذيل قال البخارى منكر الحديث وزعم عبد الحق أن الدارقطنى صححه فتعقبه ابن القطان فاجاد اه وسبقه له البيهقى فقال عقب تخريجه في الشعب أشار البخارى إلى تفرد الهذيل به وقال هو منكر الحديث اه وقال المنذرى قد جاء فى أن موت الغريب شهادة جملة من الأحاديث لا يبلغ شىء منها درجة الحسن وأورده ابن الجوزى فى الموضوعات وتعقبه المؤلف بأنه ورد من طرق فيتقوى بها

(موت الفجأة) بفاه مضمومة مع المد ومفتوحة مع القصير البغثة مصدر فجاء الامر فجأة بغثة وزعم الكرماني أنه فى بعض الروايات بكسر الفاء (أخذة أسف) بفتح السين أى غضب وبكسرها والمد أى أخذة غضبان يعنى هو من أثار غضب الله تعالى فإنه لم يتركه ليتوب ويستعد الآخرة ولم يمرضه ليكون المرض كفارة لذنوبه كأخذة من مضى من العصاة المردة كما قال تعالى «أخذناهم بغتة وهم لا يشعرون» وهذا وارد فى حق الكفار والفجار لا فى المؤمنين الأتقياء كما أوضح به فى الخبر الآتى إقال ابن العربى وليس موت القوم فجأة إنما الفجأة موت اليقظة بغتة (ه حم د) فى الجنائز (عن عبيد) بالنصغير (ابن خالد) السلى البهرى شهد صفين مع علي وأدرك زمن الحجاج قال الأزدي له طرق فى كل منها مقال ولم يصح منها حديث اه وقال المنذرى حديث عبيد هذا رجاله ثقات اه ولعله مستند المصنف فى إشارته لحسنه لكن ظاهر كلام ابن حجر توهينه فإنه لما نقل عن ابن رشيد أن فى إسناده مقالا أقره وسكت عليه لكنه قال فى تخريج المختصر إسناده صحيح قال وليس فى الباب حديث صحيح غيره

(موت الفجأة راحة للمؤمن) أى المتأهب للموت المراقب له فهو غير مكروه فى حقه بخلاف من هو على غير استعداد منه كما أشار إليه بقوله (وأخذة أسف للفاجر) أى الكافر أو الفاسق لما ذكر وقد مات إبراهيم الخليل صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم بلا مرض كما بينه جمع وقال ابن السكن الهجرى توفى إبراهيم وداود وسليمان عليهم السلام فجأة قال وكذلك الصالحون وهو تخفيف عن المؤمن قال النووى فى تهذيبه بعد نقله ذلك قلت هو تخفيف ورحمة فى حق المراقبين وقال فى الإحياء هو تخفيف إلا أن ليس مستعداً الموت لكونه مثل الظهور (فائدة) يسمى موت الفجأة الموت الأبيض قال الزمخشري ومعنى بياضه خلوه عما يحدثه من لا يعافى من توبة واستغفار وقضاء حق وغير ذلك من قولهم يبيض الإناء إذا فرغته وهو من الأضداد (حم هق عن عائشة) وفيه قصة قال الهيثمى وفيه عبد الله بن الوليد الوصافى وهو متروك وقال ابن حجر حديث غريب فيه صالح بن موسى وهو ضعيف لكن له شواهد

- ٩١٢١ - مَوْتَانِ الْأَرْضَ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ : قَمِنَ أَحْيَا مِنْهَا شَيْئًا فَهُوَ لَهُ - (هق) عن ابن عباس - (ح)
- ٩١٢٢ - مُوسَى بْنُ عِمْرَانَ صَنِىَّ اللَّهِ - (ك) عن أنس - (صح)
- ٩١٢٣ - مَوْضِعُ سَوْطٍ فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا - (خ ت ه) عن سهل بن سعد (ت) عن أبي هريرة - (صح)
- ٩١٢٤ - مَوْلَى الْقَوْمِ مِنْ أَنْفُسِهِمْ - (خ) عن أنس - (صح)
- ٩١٢٥ - مَوْلَى الرَّجُلِ أَخُوهُ وَابْنُ عَمِّهِ - (طب) عن سهل بن حنيف - (ح)
- ٩١٢٦ - مِهْنَةٌ إِحْدَا كُنَّ فِي يَتِيهَا تُدْرِكُ جِهَادَ الْمُجَاهِدِينَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ - (ع) عن أنس - (ض)

(موتان الأرض) يعنى مواتها الذى ليس بمملوك (له) ورسوله فمن أحييا شيئاً منها فهو له) وإن لم يأذن الإمام مطلقاً عند الشافعى وشرطه أبو حنيفة مطلقاً وقال مالك إن تسامح الناس فيه لقربه من العمران لم يشترط ولا شرط (هق) عن ابن عباس) ثم قال أعنى البيهقي تفرد بوصله معاوية بن هشام قال الذهبي قلت هذا مما أنكر عليه اه وبه يعرف أن المصنف لم يصب في رمزه لحسنه

(موسى بن عمران صنى الله) أى اصطفاه الله برسالته وخصه بكلامه والكلام خصوصية اختص بها من بين الأنبياء والرسل لم يشاركه فيها نبي مرسل ولا ملك مقرب وأصل الصنى ما يصطفيه الرئيس لنفسه دون أصحابه وجمعه صفايا قال الشاعر :

لك المربع منها والصفايا وحكمك والنشيطه والفصول

(ن عن أنس) بن مالك ورواه عنه أيضا الديلمي وغيره

(موضع سوط في الجنة) خص السوط بالذكر لأن من شأن الراكب إذا أراد النزول في منزل أن يلتقي سوطه قبل أن ينزل معلما بذلك المكان الذى يريد له لئلا يسبقه إليه أحد (خير من الدنيا وما فيها) لأن الجنة مع نعيمها لا انقضاء لها والدنيا مع ما فيها فانية وهذا في محل سوط فبالظن بأعلى ما فيها وهو النظر إلى وجه الله الكريم الذى ينسى في لذته كل نعيم ووجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة، (خ ت ه عن سهل بن سعد) الساعدي (ت عن أبي هريرة)

(مولى القوم) أى عتيقهم قال ابن حجر المراد بالمولى هو المعتق بفتح المشاء وأما المولى من أعلى فلا يرد هنا وقال النووي في التهذيب في هذا الحديث سواء كان مولى عتاقة وهو الأكثر أو مولى حاف ومناصرة أو مولى إسلام بأن أسلم على يد واحد من قبيلة كالبخارى مولى الجعفيين أسلم على يد أحدهم وقد ينسبون إلى القبيلة مولى ولاها كآبى الحباب الهاشمي مولى شقران مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم (من أنفسهم) أى ينتسب نسبهم ويرثونه إن كان مولى عتاقة فالمعتق يرث العتيق بالمصوبة إذا فقد عصبه النسب فإن لم يكن مولى عتاقة فالمراد من أنفسهم في الإكرام والاحترام وقيل المراد من أنفسهم في حكم الحل والحرمه كولى القرشي لا تحل له الصدقة وقيل القصد بذلك جواز نسبة العبد إلى مولاه بلفظ النسبة (خ) في الفرائض وروى من زعم أنه ليس فيه (عن أنس) وفيه قصة وظاهر صنيع المصنف أن ذا مما تفرد به إمام الفن عن صاحبه وليس كذلك ففي الفردوس اتفاقاً على إخراجهم ورواه أيضاً أحد

(مولى الرجل أخوه وابن عمه) المولى الرب والمالك والمنعم والمعتق والتاصر والمحبة والتابع والجار وابن العم والصر والمعتق والعتيق وقد جاء أكثرها في الأخبار فينزل على كل ما يليق به (طب عن سهل بن حنيف) رمز لحسنه وفيه يحيى بن يزيد قال الذهبي ضعيف .

(مِهْنَةٌ إِحْدَا كُنَّ) بفتح الميم وتكسر خدمتها قال الزخشرى والكسر عند الإثبات خطأ وفي رواية إلى إحدا كن

١٩٢٧ - مِيَامِينُ الْخَيْلِ فِي شَقَرِهَا - الطيالسي عن ابن عباس - (ح)

٩١٢٨ - مَيْتَةُ الْبَحْرِ حَلَالٌ ، وَمَاؤُهُ طَهُورٌ - (قطك) عن ابن عمرو

﴿ فصل في المحلى بأل من هذا الحرف ﴾

٩١٢٩ - الْمَاءُ لَا يَنْجِسُهُ شَيْءٌ - (طس) عن عائشة - (ح)

٩١٣٠ - الْمَاءُ طَهُورٌ ، إِلَّا مَا غَلَبَ عَلَى رِيحِهِ ، أَوْ عَلَى طَعْمِهِ - (قط) عن ثوبان

(في بيتها تدرك جهاد المجاهدين إن شاء الله) أي فضله وثوابه عند الله (ع) وكذا البيهقي (عن أنس) بن مالك قال جئنا النساء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلن ذهب الرجال بالفضل والجهاد فذكره - قال ابن الجوزي حديث لا يصح قال ابن حبان روح أي أحد رجاله يروى عن الثقات الموضوعات لا تحل الرواية عنه

(ميامن الخيل في شقرها) أي بركتها في الأحمر الصافي منها والشقرة حمرة صافية وبقيته عند مخرجه أبي الشيخ والطالسي وأيمنها ناصية ما كان واضح الجبين محجل ثلاث قوائم طلق اليد اليمنى اه بنصه (الطيالسي) أبو داود (عن ابن عباس) رمز لحسنه ورواه عنه أيضا أبو الشيخ والديلي

(ميتة البحر حلال وماؤه طهور) هو بمعنى خبر وهو الطهور ماؤه الحل ميتة، وفيه أن مالا يعيش إلا في البحر من جميع أنواع الحيوان ميتتها طاهرة يحل أكلها ولو بصورة كلب وخنزير (قطك) من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه (عن) جده عبد الله (بن عمرو) بن العاص قال ابن حجر هو من طريق المثني عن عمرو المثني ضعيف اه . وقال الغرياني في مختصر الدارقطني فيه المثني بن الصباح لينه أبو حاتم وغيره وإسماعيل بن عياش لكن توبع

﴿ فصل في المحلى بأل من هذا الحرف ﴾

(الماء) زاد في رواية أبي داود طهور (لا ينجسه شيء) هذا متروك الظاهر فيما إذا تغير بالنجاسة انقافا وخصه الشافعية والحنابلة بمفهوم خبر أبي داود وغيره ، إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل خبثا فينجس مادونها بكل حال وأخذ مالك وجمع بإطلاقه فقالوا لا ينجس الماء إلا بالتغير وآل في قوله الماء للاستغراق أو للعهد أو الماء المسؤول عنه وهو ماء بر بضاعة ويعلم حكم غيره بطريق الأولى أو لبيان الجنس أي أن هذا هو الأصل في الماء وقوله طهور بفتح الطاء على المشهور لأن المراد به الماء . قال ابن العراقي في أصل سماعتنا ولا ينجسه شيء بالواو وفي الرواية الأخرى بخذفها والأولى تدل على أن قوله لا ينجسه شيء ليس تفسيراً لقوله الماء طهور بل حكم على الماء بأمرين بكونه طهوراً وبكونه لا ينجسه شيء ولا يلزم من الطهورية عدم التنجس (طس عن عائشة) وقضية كلام المؤلف أنه لم يخرج أحد في الكتب الستة وهو عجيب فقد خرج النسائي باللفظ المزبور عن أبي سعيد الخدري ولفظه مررت بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو يتوضأ من بر بضاعة فقلت أتوضأ منها وهو يطرح فيها ما يكره من الزنق فقال الماء لا ينجسه شيء . وهو حديث حسنه اليعمرى وغيره ورواه عنه أبو داود بلفظ : الماء طهور لا ينجسه شيء . قال الولي العراقي بعد ما حكى اختلاف الناس فيه ، والحديث صحيح ورواه أحمد عن ابن عباس رضي الله عنهما والدارقطني عن سهل بن سعد رفعه ورمز المؤلف لحسنه

(الماء طهور إلا ما غلب على ريحه أو على طعمه) أو على لونه قال ابن المنذر أجمعوا على أن الماء قل أو كثر إذا وقعت فيه نجاسة فغيرته لو أن أوطأ أوريا فهو نجس ﴿ تنبيه ﴾ ذكر ابن سراق في الأعداد وأبو سعيد التيسابوري في شرف المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم أن من خصائص نبينا صلى الله عليه وسلم جعل الماء مزيلا للنجاسة وأن كثير الماء لا يؤثر فيه الخبث والاستنجاء بالجامد (قط) من حديث راشد (عن ثوبان) مولى المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال مخرجه الدارقطني لم يرفعه غير رشدين بن سعد وليس بالقوى ، والصواب من قول راشد

٩١٣١ - الْمَائِدُ فِي الْبَحْرِ الَّذِي يُصِيْبُهُ الْقَيْءُ لَهُ أَجْرُ شَهِيدٍ ، وَالْغَرِيقُ لَهُ أَجْرُ شَهِيدَيْنِ - (د) عن أم حرام - (ح)

٩١٣٢ - الْمُؤَذِّنُ يَغْفِرُ لَهُ مَدَى صَوْتِهِ ، وَيَشْهَدُ لَهُ كُلُّ رَطْبٍ وَيَابِسٍ ، وَشَاهِدُ الصَّلَاةِ يُكْتَبُ لَهُ خَمْسٌ وَعِشْرُونَ صَلَاةً ، وَيَكْفَرُ عَنْهُ مَا بَيْنَهُمَا - (حم دن ه حب) عن أبي هريرة - (ح)

٩١٣٣ - الْمُؤَذِّنُ يَغْفِرُ لَهُ مَدَى صَوْتِهِ ، وَأَجْرُهُ مِثْلُ أَجْرِ مَنْ صَلَّى مَعَهُ - (طب) عن أبي أمامة - (ح)

وأُسندُه محمد الغضضي عن أبي أمامة وهو مجهول اه. وقال ابن الجوزي حديث لا يصح وقال ابن حجر : فيه رشدين ابن سعد متروك . قال ابن يونس : كان صالحا أدركته غفلة الصالحين فحاط في الحديث ورواه ابن ماجه والطبراني وفيه رشدين أيضا

(المائد في البحر) اسم فاعل من ماد يمد إذا دار رأسه من غثيان معدته بشم ريح البحر قال تعالى « أن تميد بكم » أى لثلا تضطرب بكم (الذى يصيبه القيء له أجر شهيد) إن ركب طاعة كفرو وحج وتحصيل علم أو لتجارة إن لم يكن له طريق سواه ولم يتجر لزيادة مال بل للقتل ذكره المظهر . قال الطيبي : الذى يصيبه ليس بصفة مخصوصة بل مينة (والفرق) بفتح الغين وكسر الراء (له أجر شهيدين) فيه حث على ركوب البحر للغزو (د) فى الجهاد (عن أم حرام بفتح الحاء والراء رمز لحسنه وفيه هلال بن ميمون الرمل قال أبو حاتم غير قوى

(المؤذن يغفر له مدى صوته) أى غاية صوته يعنى مغفرة طويلة عريضة على طريق المبالغة أى يستكمل مغفرة الله إذا استوفى وسعه فى رفع الصوت وقيل تغفر خطاياهم وإن كانت بحيث لو فرضت أجساما ملأت ما بين الجوانب التى يباغها ومدى على الأول نصب على الظرف وعلى الثانى رفع على أنه أقيم مقام الفاعل (ويشهد له كل رطب) أى نام (ويابس) أى جمد (وشاهد الصلاة يكتب له خمس وعشرون صلاة ويكفر عنه ما بينهما) أى ما بين الأذان إلى الأذان قال أبو البقاء الجند عند أهل اللغة مدى صوته وهو ظرف مكان وأما مد صوته فله وجه وهو يحتمل شيئين أحدهما أن يكون تقديره مسافة مد صوته الثانى أن يكون بمعنى المكان أى امتداد صوته وهو منصوب لا غير وفى المعنى على هذا وجهان أحدهما لو كانت ذنوبه تملأ هذا المكان لغفرت له الثانى يغفر له من الذنوب ما لعله فى زمان يقدر بهذه المسافة وقال التوربشتى قوله مدى صوته أى غايته وفيه حث على است فراغ الجهد فى رفع الصوت بالأذان وقال البيضاوى غاية الصوت يكون أخفى لا بحالة فإذا شهد له من بعد عنه ووصل إليه خمس صوته فلأن يشهد له من هو أدنى منه وسمع مبادئ صوته أولى قال الطيبي قوله وشاهد الخ عطف على قوله المؤذن يغفر له وفيه إشعار بأن الجملة الثانية مسببة عن الأولى وأن العطف بيان لحصول الجملتين فى الوجود وتفويض ترتب الثانية موكل إلى ذهن السامع الذكى والثانية وإن كانت متأثرة عن الأولى ومسببة عنها بهذا الاعتبار كذلك الأولى متأثرة من الثانية باعتبار مضاعفة الثواب وإليه أشار من قال يغفر للمؤذن لأن كل من سمعه أسرع إلى الصلاة ثم غفرت خطاياهم للصلاة المسببة لندائه فكأنه لاجل إسراع الشاهد قد غفر للمؤذن فالضمير المجرور فى له للشاهد لا للمؤذن كما ظن ويشهد له خبر صلاة الرجل فى جماعة تضعف على صلاته فى بيته وفى سوقه خمسا وعشرين ضعفا (حم دن ه حب) كلهم فى الأذان من حديث أبي يحيى (عن أبي هريرة) قال الصدر المناوى وأبو يحيى هذا لم ينسب فيعرف حاله (المؤذن يغفر له مدى صوته وأجره مثل أجر من صلى معه) قال ابن عربى والمؤذنون أفضل جماعة دعت إلى الله عن أمر الله ورسوله ولولا رفق المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم بأمتة لاذن فإنه لو أذن وتخلف عن إجابته من سمعه إذا قال حى على الصلاة عصى « وكان بالمؤمنين رحيمًا » (طب عن أبي أمامة) رمز لحسنه قال الهيثمى فيه جعفر ابن الزبير وهو ضعيف .

- ٩١٣٤ - الْمُؤَذِّنُ الْمُحْتَسِبُ كَالشَّهِيدِ الْمُتَشَحِّطِ فِي دَمِهِ ، إِذَا مَاتَ لَمْ يَدُودَ فِي قَبْرِهِ - (طب) عن ابن عمرو
- ٩١٣٥ - الْمُؤَذِّنُ أَمْلَكَ بِالْأَذَانِ وَالْإِمَامُ أَمْلَكَ بِالْإِقَامَةِ - أبو الشيخ في كتاب الأذان عن أبي هريرة - (ح)
- ٩١٣٦ - الْمُؤَذِّنُونَ أَطْوَلُ النَّاسِ اعْتِقَاقًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (حم م ه) عن معاوية - (صح)
- ٩١٣٧ - الْمُؤَذِّنُونَ أَمْنَاءُ الْمُسْلِمِينَ عَلَى فِطْرِهِمْ وَسُجُورِهِمْ - (طب) عن أبي مخنف
- ٩١٣٨ - الْمُؤَذِّنُونَ أَمْنَاءُ الْمُسْلِمِينَ عَلَى صَلَاتِهِمْ وَحَاجَتِهِمْ - (هق) عن الحسن مرسلًا - (ح)

(المؤذن المحتسب) أى الذى أراد بأذانه وجه الله وثوابه (كالشهيد) أى المقتول فى معركة الكفار (المتشحط فى دمه) زاد فى رواية للطبرانى أيضا يمتنى على الله ما يشتهى به الأذان والإقامة (إذا مات لم يدود فى قبره) أى لم يقع فيه الدود وكذا فى الفردوس قال القرطبي ظاهر هذا أن المؤذن المحتسب لا تأكله الأرض كالشهيد (طب عن ابن عمرو) بن العاص وضعفه المتذرى وقال الهيثمى فيه إبراهيم بن رستم وضعفه ابن عدى ووثقه غيره وفيه أيضا من لا يعرف ترجمته اهـ . وأقول فيه أيضا سالم الأفطس قال ابن حبان يقلب الأخبار ويتفرد بالمعضلات

(المؤذن أملك بالأذان والإمام أملك بالإقامة) أى وقت الأذان منوط بنظر المؤذن العدل العارف فلا يحتاج فى المراجعة الإمام لأنه الراصد للوقت ووقت الإقامة منوط بنظر الإمام لكن لو أذن غير المؤذن بدون إذنه أو أقام غير الإمام بغير إذنه اعتد به (أبو الشيخ) ابن حبان (فى) كتاب فضل (الأذان عن أبي هريرة) رمز لحسنه ينظر فى قول الشيخ عن أبي هريرة فإن الحافظ ابن حجر ذكر أن أبا الشيخ خرج من طريق أبي الجوزاء عن ابن عمر قال وفيه مبارك بن عباد ضعيف وذكر أن الذى رواه عن أبي هريرة ابن عدى ويحتمل أن أبا الشيخ خرج عن صحابين لكننى لم أره ورواه البيهقى عن على موفوقا قال ورفع غير محفوظ وقال الذهبي بل لا يصح

(المؤذنون) جمع سلامة للمؤذن (أطول الناس اعتقا) بفتح الهمزة جمع عنق (يوم القيامة) أى أكثرهم تشوقا إلى رحمة الله لأن المتشوف يطيل عنقه إلى ما تشوف إليه أو يكونون سادة والعرب تصف السادة بطول العنق أو معناه أكثر ثرا بآ يقال لفلان عنق من الخير أى قطعة منه أو أكثر جماعات يقال جاء فى عنق من الناس أى جماعة ومن أجاب دعوة المؤذن يكون معه أو أكثر الناس رضى لأن من رضى شيئا طال إليه عنقه والناس حين الكرب يكون المؤذنون أكثرهم رجاءا ومد العنق كناية عن الفرح كما أن خضوعها كناية عن الحزن وعليه اقتصر القاضى حيث قال تعديل عنق الرجل وطوله كناية عن فرجه وعلو درجته وإنافته على غيره كما أن حنو القدر واطمئنانه وخضوع العنق وانكساره يعبر به عن الحيرة والحوان والهم أو المراد أنه إذا وصل العرق إلى الأفواه طالت أعناق المؤذنين حقيقة لئلا ينالهم ذلك وروى إعتاقا بكسر الهمزة أى أشد إسراعا إلى الجنة من سار العنق (حم م ه) فى الإيمان (عن معاوية) ولم يخرج البخارى قال المصنف هذا متواتر

(المؤذنون أمناء المسلمين على فطورهم وسجورهم) لأنهم بأذانهم يفتطرون من صيامهم وبه يصلون حق عليهم أن يفرغوا جهدهم ويبدلوا وسعهم فى تحرير دخول الوقت حذرا من فطر الصائم قبل الغروب وصلاة المصلي قبل دخول الوقت فمن قصر فى ذلك فهو من الخائنين المبعوضين إلى الله وعليه إثم من عمل بقضية أذانه إلى يوم القيامة (طب عن أبي مخنف) المؤذن رمز لحسنه قال ابن حجر فى سنده ينجى الخائف محتلف فيه وقال الهيثمى سنده حسن

(المؤذنون أمناء المسلمين على صلاتهم) أى يتبعونهم ويعتمدون على أذانهم (وحاجتهم) المراد به حاجة الصائمين إلى الإفطار واشتغال المنوطة بأوقات الصلاة ذكره الرافعى قال وقد يحتج به لنسب العدالة فى المؤذن لأنه سمى أمينا واللائق بحال الأمين كونه عدلا (هق عن الحسن) البصرى (مرسلا) ورواه عنه أيضا إمام الأئمة الشافعى

- ٩١٣٩ - الْمُؤْمِنُ يَأْكُلُ فِي مَعَى وَاحِدٍ، وَالْكَافِرُ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءَ - (حم ق ت ه) عن ابن عمر (حم م) عن جابر (حم ق ه) عن أبي هريرة (م ه) عن أبي موسى - (صح)
- ٩١٤٠ - الْمُؤْمِنُ يَشْرَبُ فِي مَعَى وَاحِدٍ، وَالْكَافِرُ يَشْرَبُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءَ - (حم م ت) عن أبي هريرة - (صح)
- ٩١٤١ - الْمُؤْمِنُ مَرَأَةُ الْمُؤْمِنِ (طس) والضياء عن أنس - (ح)

(المؤمن يأكل في معى) بكسر الميم مقصور مصران (واحد والكافر يأكل في سبعة أمعاء) قيل ذا خاص بمعاء رجل قيل هو فضلة الغفارى وقيل غيره فاللام عهدية وقيل عام وهو تمثيل لكون المؤمن يأكل بقدر ما يمسك ريقه ويقوى به على الطاعة فكأنه يأكل في معاء واحد والكافر لشدة حرصه كأنه يأكل في أمعاء كثيرة فالسبعة للتكثير قال القرطبي وهذا أرجح أو المؤمن يأكل للضرورة والكافر يأكل للشهوة أو المؤمن يقل حرصه وشربه على الطعام ويبارك له في مأكله وشربه فيشبع من قليل والكافر شديد الحرص لا يطعم بصره إلا للطعام والمشارب كالأنعام فمثل ما بينهما من التفاوت كما بين من يأكل في وعاء ومن يأكل في سبعة وهذا باعتبار الأعم الأغلب ولعلك إن وجدت مسلماً أكلوا ولو فحست وجدت من الكفار من تفضل نهمته أضعافاً مضاعفة وقيل أراد بالسبعة صفات سبع الحرص والشهوة ويعتد الأمل والطمع وسوء الطبع والحسد وحب السمن وقيل شهوات الطعام سبع شهوة النفس وشهوة العين وشهوة الفم وشهوة الأذن وشهوة الأنف وشهوة الجوع وهي الضرورة وهي التي يأكلها المؤمن قال بعض الصحابة وددت لو جعل رزقي في حصاة ألوكها حتى أموت أو المراد المؤمن الكامل الإيمان لأن شدة خوفه وكثرة تفكيره تمنعه من استيفاء شهوته أو المؤمن يسمى فلا يشركه الشيطان فيكفيه القليل بخلاف الكافر وقال ابن العربي السبعة كناية عن الحواس الخمس والشهوة والحاجة وفيه حث على التقلل من الدنيا والزهد والقناعة بما تيسر وقد كان العقلاء في الجاهلية والإسلام يمتدحون بقلة الأكل ويذمون كثرتهم وقال الغزالي المعاء كناية عن الشهوة فشهوته سبعة أمثال شهوة المؤمن (حم ق ت ه) عن ابن عمر بن الخطاب (حم م) عن جابر بن عبد الله (حم ق ه) عن أبي هريرة (م ه) عن أبي موسى قال المصنف والحديث متواتر .

(المؤمن) وفي رواية المسلم (يشرب في معى واحد والكافر يشرب في سبعة أمعاء) قال أبو حاتم السجستاني المعاء مذكر ولم أسمع من أثق به يؤتته وهذا الحديث يأتي فيه من التوجيه ما ذكر فيما قبله قال ابن عبد البر ولا سبيل إلى حمله على ظاهره لأن المشاهدة تدفعه فكم من كافر يكون أقل أكلًا وشرباً من مسلم وعكسه وكم من كافر أسلم فلم يتغير مقدار أكله وشربه : وقيل ليست حقيقة العدد مرادة بل المراد التكثير وأن من شأن المؤمن التقلل من الأكل والشرب لشغله بأسباب العبادة وعليه بأن مقصود الشرع من الأكل والشرب ما يمسك الريق ويعين على التعبد والكافر لا يقف مع مقصود الشرع بل هو تابع لشهوته مسترسل في لذته غير خائف من تبعات الحرام فلذلك صار أكل المؤمن إذا نسب إلى أكل الكافر وشربه بقدر السبع منه ولا يلزم منه الاطراد فقد يوجد مؤمن يأكل ويشرب كثيراً لعارض مرض أو نحوه ويكون في الكفار من يأكل قليلاً لمراعاة الصحة على رأى الأطباء أو الرياضة على رأى الرهبان أو لعارض كضعف معدة (حم م ت) عن أبي هريرة

(المؤمن مَرَأَةُ الْمُؤْمِنِ) أى يبصر من نفسه بما لا يراه بدونه ولا ينظر الإنسان في المرأة إلا وجهه ونفسه ولو أنه جهد كل الجهد أن يرى جرم المرأة لا يراه لأن صورة نفسه حاجبة له : وقال الطبيب إن المؤمن في إرامه عيب أخيه إليه كالمرأة المجلوة التي تحس كل ما ارتسم فيها من الصور ولو كان أدنى شيء فالؤمن إذا نظر إلى أخيه يستشف من وراء حاله تعريقات وتلويحات فإذا ظهر له منه عيب قاذح كالخف فان رجع صادقه : وقال العامري معناه كن لأخيك كالمرأة تربيه محاسن أحواله وتبعته على الشكر وتمنعه من الكبر وتره قبائح أموره بلين في خفية تنصحه ولا تنفضحه

٩١٤٢ - الْمُؤْمِنُ مَرَأَةُ الْمُؤْمِنِ ، وَالْمُؤْمِنُ أَخُو الْمُؤْمِنِ : يَكْفُفُ عَلَيْهِ ضِعْمَتَهُ ، وَيَحْوَطُهُ مِنْ وَرَائِهِ -
(خدد) عن أبي هريرة

٩١٤٣ - الْمُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِ كَالْبُنْيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا - (ق ت ن) عن أبي موسى - (صح)

٩١٤٤ - الْمُؤْمِنُ مَنْ أَمِنَهُ النَّاسُ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ ، وَالْمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ الْخَطَايَا وَالذُّنُوبَ - (ه)
عن فضالة بن عبيد - (ح)

هذا في العامة أما الخواص فمن اجتمع فيه خلائق الايمان وتكاملت عنده آداب الاسلام ثم تجوهر باطنه عن أخلاق النفس ترقى قلبه إلى ذروة الاحسان فيصير لصفاته كالمرآة إذا نظر إليه المؤمنون رأوا قبائح أحوالهم في صفاء حاله وسوء آدابهم في حسن شمائله (طس والضياء) وكذا البزار والقضاعي (عن أنس) قال الهيثمي بعد ما عراه للطبراني والبزار وفيه عثمان بن محمد من ولد ربيعة بن أبي عبد الرحمن قال ابن القطان الغالب على حديثه الوهم وبقية رجاله ثقات .

(المؤمن مرآة المؤمن) فأنت مرآة لأخيك يبصر حاله فيك وهو مرآة لك تبصر حالك فيه فان شهدت في أخيك خيراً فهو لك وإن شهدت غيره فهو لك وكل إنسان مشهده عائد عليه ومن ثم قالوا من مشهدهك يأتيك روح مددك (والمؤمن أخو المؤمن) أي بينه وبينه أخوة ثابتة بسبب الايمان (إنما المؤمنون إخوة) (يكف عليه ضيعته) أي يجمع عليه معيشته ويضمها له وضيعته الرجل مائة معاشه (ويحوطه من ورائه) أي يحفظه ويصونه ويذب عنه ويدفع عنه من يفتابه أو يلحق به ضرراً ويعامله بالاحسان بقدر الطاقة والشفقة والنصيحة وغير ذلك قال بعض العارفين كن رداً وقيصاً لأخيك المؤمن وحوطه من ورائه واحفظه في نفسه وعرضه وأهله فإنك أخوه بالنص القرآني فاجعله مرآة ترى فيها نفسك فكما يزيل عنك كل أذى تكشفه لك المرأة فأزل عنه كل أذى به عن نفسه (خدد) في الأدب (عن أبي هريرة) قال الزين العراقي إسناده حسن

(المؤمن للمؤمن) اللام فيه للجنس والمراد بعض المؤمنين لبعض (كالبنيان) أي الحائط لا يتقوى في أمر دينه ودينه إلا بمعرفة أخيه كما أن بعض البنيان يقوى ببعضه (يشد بعضه بعضاً) بيان لوجه التشبيه وبعضاً منصوب بنزع الخافض أو مفعول يشد وتتمته كما في البخاري ثم شبك بين أصابعه أي يشد بعضهم بعضاً مثل هذا الشد فوق التشبيك تشبيهاً لتعاقد المؤمنين بعضهم ببعض كما أن البنيان الممسك ببعضه ببعض يشد بعضه بعضاً وذلك لأن أقوامهم لهم ركن وضعيفهم مستند لذلك الركن القوي فإذا والاه قوى بما يباطنه ويعاتبه ذكره الحرالي وفيه تفصيل الاجتماع على الانفراد ومدح الاتصال على الانفصال فان البنيان إذا تفصل بطل وإذا اتصل ثبت الاتقان به بكل ما يراد منه (تنبيه) قال الراغب إنه لما صعب على كل أحد أن يحصل لنفسه أدنى ما يحتاج إليه إلا بمعاونة عدة له فلقمة طعام لو عددنا تعب تحصيلها من زرع وطحن وخبز وصناع آلاتها لصعب حصره فلذلك قيل الإنسان مدني بالطبع ولا يمكنه الفرد عن الجماعة بعيشه بل يفتقر بعضهم لبعض في مصالح الدارين وعلى ذلك نبه بهذا الحديث (ق) في الأدب (ت) ن كلهم (عن أبي موسى) الأشعري

(المؤمن من أمنه الناس على أموالهم وأنفسهم) يعني المؤمن من حقه أن يكون موصوفاً بذلك (والمهاجر من هجر الخطايا والذنوب) قالوا وهذا من جوامع الكلم (فائدة) خرج الحكيم الترمذي عن أبي سعيد مرفوعاً: المؤمن في الدنيا على ثلاثة أجزاء: الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا، والذين يأمنه الناس على أنفسهم وأموالهم والذين إذا أشرف على طمع تركه قال فالجزء الأول هم الظالمون لأنفسهم ضيعوا العبودية واستوفوا الرزق واكتالوا النعم بالمكيال الآوفي وكالوا الطاعات بكيل الخسر فهم من المطففين والثاني هو المقتصد المقتني والثالث تركوا الهوى وشهوة النفس فهم المقربون

- ٩١٤٥ - الْمُؤْمِنُ يَمُوتُ يِعْرَقُ الْجَبِينُ - (حم ت ن ك) عن بريدة - (ح)
- ٩١٤٦ - الْمُؤْمِنُ يَأْلَفُ ، وَلَا خَيْرَ فِيمَنْ لَا يَأْلَفُ وَلَا يُؤْلَفُ - (حم) عن سهل بن سعد - (صح)
- ٩١٤٧ - الْمُؤْمِنُ يَأْلَفُ وَيُؤْلَفُ وَلَا خَيْرَ فِيمَنْ لَا يَأْلَفُ وَلَا يُؤْلَفُ ، وَخَيْرُ النَّاسِ أَنْفَعُهُمُ لِلنَّاسِ (قط) في الأفراد والضياء عن جابر - (صح)
- ٩١٤٨ - الْمُؤْمِنُ يَغَارُ ، وَاللَّهُ أَشَدُّ غَيْرًا - (م) عن أبي هريرة - (صح)

(هـ عن فضالة بن عبيد) ورواه عنه أيضا الترمذى وحسنه فرمز المصنف لحسنه

(المؤمن يموت يعرق الجبين) أى عرق جبينه حال موته علامة إيمانه لأنه إذا جاءت البشرية مع قبائح ما جاء به خجل واستحي فعرق جبينه لأن أسأله ماتت وقوة الحياة فيما علا والحياة في العينين وذلك رقت البشرية وانكشاف الغطاء والكافر في عصى عن ذلك وقال ابن العربي معناه أن المؤمن الذى يهون عليه الموت لا يجد من شدته إلا بقدر ما يفيض جبينه ويتفصده ويؤيد الأول ما أخرج الحكيم عن سلمان أنه قال عند موته سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول أرقب الميت عند موته ثلاثا فإن رشح جبينه وذرفت عيناه فهو رحمة نزلت به وإن غط غطيظ البكر المخنوق وخمد لونه وأزبد شدقه فهو عذاب (حم ت ن هـ ك عن بريدة) رمز لحسنه قال الترمذى حسن وقال الحاكم صحيح على شرطهما وأقره الذهبي وقال الهيثمى رجال أحمد رجال الصحيح وأعرضه الصدر المشاوى بأن قتادة رواه عن عبد الله بن بريدة ولا يعرف له سماعا منه كما قاله الترمذى

(المؤمن يألف) لحسن أخلاقه وسهولة طباعه ولين جانبه وفي رواية ألف مألوف والآلف اللازم للشيء فالمؤمن يألف الخير وأهله ويألفونه بمناسبة الإيمان قال الطبري وقوله المؤمن ألف يحتمل كونه مصدراً على سبيل المبالغة كرجل عدل أو اسم كان أى يكون مكان الآلفة ومتهاها ومنه إنشاؤها وإليه مرجعها (ولا خير فيمن لا يألف ولا يؤلف) لضعف إيمانه وعسر أخلاقه وسوء طباعه والآلفة سبب للاعتصام بالله وبحبلة به يحصل الإجماع بين المسلمين وبضده تحصل النفرة بينهم وإنما تحصل الآلفة بتوفيق إلهي لقوله سبحانه واعتصموا بحبل الله جميعاً إلى قوله وقال ألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخواناً ومن التآلف ترك المدعاة والاعتذار عند توهم شيء في النفس وترك الجدال والمراء وكثرة المزاح (حم عن سهل بن سعد) الساعدي رمز المصنف لصحته قال الهيثمى رجال أحمد رجال الصحيح اه ورواه الحاكم في المستدرک من حديث أبي صخر عن أبي حازم عن أبي هريرة باللفظ المزبور وقال على شرطهما ولم أعلم له علاه وتعبه الذهبي بأنه معلول وعلة انقطاعه فان أباحازم هذا هو المدينى لا الاشجعى ولم يلق أباً صخر الاشجعى ولا المدينى لنى أباهريرة

(المؤمن يألف ويؤلف ولا خير فيمن لا يألف ولا يؤلف وخير الناس أنفعهم للناس) قال الماوردى بين به أن الإنسان لا يصلح حاله إلا الآلفة الجامعة فإنه مقصود بالاذية محسود بالنعمة فإذا لم يكن ألفاً مألوفاً تختطفه أيدي حاسديه وتحكم فيه أهواء أعادييه فلم تسلم له نعمة ولم تصف له مدة وإذا كان ألفاً مألوفاً انتصر بالآلف على أعادييه وامتنع بهم من حساده فسلبت نعمته منهم وصفت مودته بينهم وإن كان صفو الزمان كدرا ويسره عسرا وسلبه خطر والعرب تقول من قل ذل اه (قط في الأفراد والضياء) في المختارة (عن جابر) بن عبد الله

(المؤمن يغار والله أشد غيراً) بفتح الغين وسكون الياء وأشرف الناس وأعلامهم أشدهم غيرة فالمؤمن الذى يغار في محل الغيرة قد وافق ربه في صفة من صفاته ومن وافقه في صفة منها قادته تلك الصفة بزمامه وأدخلته عليه وأدنته منه وقربته من رحمته ومن الغيرة غيرة العلاء لمقام الوراثة وهو مقام العلم وعليه يحمل ما وقع لكثير من العطاء فمن ذلك ما رواه

- ٩١٤٩ - الْمُؤْمِنُ غَرَّ كَرِيمٌ ، وَالْفَاجِرُ خَبٌ لَثِيمٌ - (د ت ك) عن أبي هريرة
 ٩١٥٠ - الْمُؤْمِنُ يُخَيِّرُ عَلَى كُلِّ حَالٍ : تَنْزِعُ نَفْسَهُ مِنْ بَيْنِ جَنْبَيْهِ وَهُوَ يَحْمَدُ اللَّهَ - (ن) عن ابن عباس - (ح)
 ٩١٥١ - الْمُؤْمِنُ مِنْ أَهْلِ الْإِيمَانِ بِمَنْزِلَةِ الرَّأْسِ مِنَ الْجَسَدِ : يَأْلُمُ الْمُؤْمِنُ لِأَهْلِ الْإِيمَانِ كَمَا يَأْلُمُ الْجَسَدُ لِمَا فِي الرَّأْسِ - (حم) عن سهل بن سعد - (ح)

أحمد أن علياً كرم الله وجهه دعا علي رجل فعمى فورا ومطرف بن الشخير دعا علي من كذب عليه فخر مكانه ميتاً (م عن أبي هريرة) ظاهره أنه مما تفرد به مسلم عن صاحبه والأمر بخلافه ففي مسند الفردوس أن البخاري خرجه عن أبي سلبية

(المؤمن غر) أى يغره كل أحد ويغره كل شيء ولا يعرف الشر وليس بذى مكر ولا فطنة للشر فهو يتخددع لسلامة صدره وحسن ظنه ويتخددع لانتقياده ولينه (كريم) أى شريف الأخلاق (والفاجر) أى الفاسق (خب لثيم) أى جرى فيسعى فى الأرض بالفساد فالمؤمن المحمود من كان طبعه الغرارة وقلة الفطنة للشر وترك البحث عنه وليس ذلك منه جهلاً والفاجر من عادته الخبث والدهاء والتوغل فى معرفة الشر وليس ذا منه عقلاً والخب بفتح الخاء المعجمة الخداع والساعى بين الناس بالفساد والشر وقد تكسر خاؤه فأما المصدر فبالكسر لا غير وقال الراغب الخب استعمال الدهاء فى الأمور الدنيوية صغيرها وكبيرها (تنبيه) قال بعض العارفين كن عمرى الفعل فإن الفارق يقول من خدعنا فى الله اتخذنا له فإذا رأيت من يتخددعك وعلمت أنه مخداع فمن مكارم الأخلاق أن تتخددع له ولا تفهمه أنك عرفت خداعه فإنك إذا فعلت ذلك فقد وفيت الأمر حقه لأنك إنما عاملت الصفة التى ظهر لك فيها والإنسان إنما يعامل الناس لصفاتهم لا لأعيانهم؛ ألا تراه لو كان صادقاً مخداعاً فعامله بما ظهر منه وهو يسعد بصدقه ويشقى بخداعه فلا تفضحه بخداعه وتجاهل وتصنع له باللون الذى أراه منك وادع له وارحمه عسى الله أن يرحمك بك فإذا فعلت ذلك كنت مؤمناً حقاً فالمؤمن غر كريم لأن خلق الإيمان يعطى المعاملة بالظاهر والمنافق خب لثيم أى على نفسه حيث لم يسلك بها طريق نجاحها وسعادتها (د) فى الأدب (ت) فى البر (ك) فى الإيمان من حديث الحجاج بن قرافصة (عن أبي هريرة) ثم قال الحاكم الحجاج عابد لا بأس به انتهى وقال المنذرى لم يضعفه أبو داود ورواته ثقات سوى بشر بن رافع وقد وثق وقال ابن الجوزى فيه بشر بن رافع قال ابن حبان روى أشياء موضوعة كأنه يتعمدها لكن روى من طرق آخر لا بأس بها اه وحكم القزوينى بوضعه ورد عليه ابن حجر وقال هو لا يزل عن درجة الحسن وأطال (المؤمن يخبر على كل حال تنزع نفسه من بين جنتيه وهو يحمد الله) لأن الدنيا سجنه وأمنية المسجون إخراجها من سجنه فعينه ممتدة إلى باب السجن فإذا استشرف الأذن له بالخروج حمد الله على خلاصه من السجن وشوق إلى ربه ولهذا لما أحس معاذ بالموت قال مرحباً بحبيب جاء على ناقة لا أفلح من ندم الحمد لله (ن عن ابن عباس) رمز المصنف لحسنه

(المؤمن من أهل الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد) إشارة إلى أن المؤمن الكامل فى نعوت الإيمان الجامع لمكارمه من علم وعمل وتوكل وطمأنينة إلى ربه ومحبة المؤمنين فيه وإقبالهم عليه فى أهل الإيمان المتحققين بأخلاق الإيمان بمنزلة الرأس فى الجسد (يألُمُ المؤمن لأهل الإيمان كما يألُمُ الجسد لما فى الرأس) هذا بيان لوجه الشبه من آذى مؤمناً واحداً فكأنما آذى جميع المؤمنين ومن قتل واحداً فكأنما أتلّف من الجسد عضواً وآلم جميع أعضاء ذلك الجسد ففرض على أهل الإيمان تعظيمه ورفع محله وحمل مؤنته وحفظ جانبه والتألم لآلمه والسرور بسلامته والاستضاءة بنوره إلى غير ذلك وأعضاؤه مع الرأس كالجسد ونقل العارف الشعراوى عن الخواص أن من ادعى مشاركة المسلمين فى هومهم وأمراضهم ورجح ألم بدنه من البلاء النازل عليه على البلاء النازل على غيره فدعواه كمال الإيمان غير صحيحة قال الشعراوى وربما

٩١٥٢ - الْمُؤْمِنُ مُكْفَرٌ - (ك) عن سعد - (ض)

٩١٥٣ - الْمُؤْمِنُ يَسِيرُ أَمُونَةً - (حل هب) عن أبي هريرة - (ض)

٩١٥٤ - الْمُؤْمِنُ الَّذِي يُخَالِطُ النَّاسَ وَيَصْبِرُ عَلَى أَذَاهُمْ أَفْضَلُ مِنَ الْمُؤْمِنِ الَّذِي لَا يُخَالِطُ النَّاسَ ، وَلَا يَصْبِرُ عَلَى أَذَاهُمْ - (حم خدت ه) عن ابن عمر

أشارك المريض في ألم النزع والمطلقة في الولادة والمعاقب في بيت الوالي في المقارع ولبس الخوذة الحماية حتى أحس بذهن رأسى سائلا على وجهي لكنه داخل الجلد (حم عن سهل بن سعد) رمز لحسنه قال الحافظ الزين العراقي في شرح الترمذى رجاله رجال الصحيح وقال الهيثمى رجاله رجال الصحيح غير عبدالله بن مصعب بن ثابت وهو ثقة ورواه الطبرانى في الاوسط والكبير ورجالهم رجال الصحيح اهـ .

(المؤمن مكفر) أى مرزء في نفسه وماله ليس كفر خطايا به فيبقى الله سبحانه وقد خلصت سبيكة إيمانه من خبثها وقبل معناه يصطنع المعروف فلا يشكر (ك) في الإيمان (عن سعد) بن أبي وقاص وقال غريب صحيح ما خرجاه لجهالة محمد بن عبد العزيز راويه

(المؤمن يسير الأمونة) أى قليل الكلفة على إخوانه زاد القضاعى في رواية كثير المعونة قال العامرى حسب المؤمن التوفى في مراتب الإيمان فشاهد بكاله نور الغيب كالعيان ورأى جمال الجنة وتعاهدها وشين الدنيا وفناءها فاقصر في مهماته على يسير مؤتمتها تورعا من الحرام خوف العقاب وعن الشبهات خشية العقاب وعن كثير من المباحات تخفيفاً للأمونة الوقوف عند الحساب (حل) عن محمد بن الحسن بن مخلد بن جعفر عن محمد بن سهل العطار عن مضارب ابن يزيد الكلبى عن أبيه عن ابن يوسف الغريانى عن إبراهيم بن أدهم عن محمد بن مجلان عن الزهرى عن أبي سبله عن أبي هريرة ثم قال أبو نعيم غريب من حديث إبراهيم بن مجلان لم نكتبه إلا من حديث مضارب اهـ . وقال ابن الجوزى موضوع ومحمد بن سهل كان يضع الحديث وتعبه المؤاف بأن له طريقاً آخر عند البيهقى وهو ما ذكره هنا بقوله (هب) عن على بن أحمد بن عبدان عن أحمد بن عبيد الصفار عن أبي حكيم الأنصارى عن حرمة بن يحيى عن ابن وهب عن ابن لحيعة عن يعقوب عن عتبة عن المغيرة بن الأخفش (عن أبي هريرة)

(المؤمن الذى يخاطب الناس ويصبر على أذاهم أفضل من المؤمن الذى لا يخاطب الناس ولا يصبر على أذاهم) ومن ثم عدوا من أعظم أنواع الصبر الصبر على مخالطة الناس وتحمل أذاهم واعلم أن الله لم يسلطهم عليك إلا لذنب صدر منك فاستغفر الله من ذنبك واعلم أن ذلك عقوبة منه تعالى ركن فيما بينهم سمياً لحقهم أصم عن باطلهم فطوقاً بحسنهم صموتاً عن مساوئهم لكن احذر مخالطة متفقه الزمان ذكره الغزالى وقال الذهبي في الزهد مخالطة الناس إذا كانت شرعية فهمى من العبادة وغاية ما فى العزلة التعبد فمن خالطهم بحيث اشتغل بهم عن الله وعن السنن الشرعية فذا بطلان فليز منهم واستدل به البعض على أن حج التطوع أفضل من صدقة النفل لأن الحج يحتاج لمخالطة الناس قال حجة الإسلام وللناس خلاف طويل فى العزلة والمخالطة أيهما أفضل مع أن كلامهما لا ينفك عن غوائل تنفر عنها وفوائد تدعو إليها وميل أكثر العباد والزهاد إلى اختيار العزلة وميل الشافعى وأحمد إلى مقابلة واستدلال كل مذهبه بما يطول والانصاف أن التجميع يختلف باختلاف الناس فقد تكون العزلة لشخص أفضل والمخالطة لآخر أفضل فالقلب المستعد للإقبال على الله المنتهى لاستغراقه فى شهود الحضرة: العزلة له أولى والعالم بدقائق الحلال والحرام مخالطة للناس ليعلمهم وينصحهم فى دينهم أولى وهكذا: ألا ترى إلى تولية النبي صلى الله عليه وسلم لخالد بن الوليد وعمرو بن العاص وغيرهما من امرائه وقوله لأبى ذر إني أراك رجلاً ضعيفاً وإني أحب لك ما أحب لنفسى لا تتأمر على اثنين الحديث (حم خدت) فى الزهد بسند جيد كلهم (عن ابن عمر) ابن الخطاب لكن الترمذى لم يسم الصحابى بل قال عن شيخ من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال الحافظ العراقى

- ٩١٥٥ - الْمُؤْمِنُ أَكْرَمُ عَلَى اللَّهِ مِنْ بَعْضِ مَلَائِكَتِهِ - (ه) عن أبي هريرة - (ض)
- ٩١٥٦ - الْمُؤْمِنُ أَخُو الْمُؤْمِنِ : لَا يَدْعُ نَصِيحَتَهُ عَلَى كُلِّ حَالٍ - ابن النجار عن جابر - (ض)
- ٩١٥٧ - الْمُؤْمِنُ لَا يَثْرِبُ عَلَيْهِ شَيْءٌ أَصَابَهُ فِي الدُّنْيَا ، إِنَّمَا يَثْرِبُ عَلَى الْكَافِرِ - (طب) عن ابن مسعود (ض)
- ٩١٥٨ - الْمُؤْمِنُ كَيْسٌ فِطْنٌ حَذِيرٌ - القضاعي عن أنس - (ض)

والطريق واحد من أحسنه وهو كذلك فقد قال الحافظ في الفتح إسناده حسن

(المؤمن أكرم على الله من بعض ملائكته) لأن الملائكة ليست لهم شهوة تدعو إلى قبيح ولا أنفس خبيثة والمؤمن قد سلطت عليه الشهوة المهلكة والشيطان والنفس الامارة بالسوء التي هي أعظم أعدائه فهو أبدا في مقاساة وشدائد والأجر والكرامة على قدر المشقة والمراد بالمؤمن الكامل وبعض الملائكة عوامهم غواص المؤمنين أفضل من عوام الملائكة قال الحسن المؤمن لو لم يذنب لكان يطير في الملكوت لكن الله قعه بالذنوب وقال الإمام الرازي سمى الله المؤمن ثالث نفسه في عشرة مواضع في المراقبة والولاية والموا لاة والصلاة والعزة والطاعة والمشاق والاذى والالتجاء والشهادة وقال ابن العربي قد انحصر في الإنسان حقائق العالم بما هو إنسان لم يتميز عن العالم إلا بصغر الحجم فقط وهو قسمان قسم لم يقبل الكمال فهو من جملة العالم غير أنه مجموع العالم المختصر الوجيز من الطول البسيط وقسم قبل الكمال فظهرت فيه صفات الجلال والجمال فصار الأفضل الأكرم على الله بكل حال (ه) من رواية أبي المهزم يزيد بن سفيان (عن أبي هريرة) قال الحافظ العراقي وأبو المهزم تركه شعبة وضعفه ابن معين

(المؤمن أخو المؤمن) أى في الدين وإنما المؤمنون إخوة، وإذا كان أخوه فينبغي أن يعاشره معاشرة الأخوة في التحاب والتصافي وتجنب التجافى قال الزين العرقى وهذه الأخوة دون الأخوة التي أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أصحابه حين قدم المدينة وهذه الأخوة مزية على أخوة الإسلام قال العامري قد يطلق المصطفى صلى الله عليه وسلم المؤمن ويريد جملة من يسم مؤمنا وقد يريد الخواص وقد يريد خواص الخواص ويعرف بقرائن الحديث وقوله هنا أخو المؤمن أراد أخوة الاشتباه في صفة الإيمان كقوله تعالى إن المبشرين كانوا إخوان الشياطين، ولم يرد هنا أخوة النسب فجعل علامة الإيمان معاضدته له في الخير والنفع ودفع المضار وجلب المسار وقيل الأخوة مشتقة من الأخية للفرس تضرب في الأرض فيشد بها فتمنعه من الضياع (لا يدع نصيحته على كل حال) أى لا ينبغي له أن يترك نصحه في حال من الأحوال على الوجه اللائق بحسب ما يقتضيه المقام فإن اقتضى الاعلان فعل وإن اقتضى الاسرار لا يعلن فالنصيحة في الملاي بالحق حق وهى نصيحة لا يفعلها إلا الجهلاء إذ فائدة النصيحة المشروعة حصول النفع وثبوت الود وهى في الملاي لا تقبل بل تثمر عداوة فهى مذكومة لذلك ولكونها تخجل وتلجئ المخاطب بالنصح إلى الكذب في اعتذاره أو خذله فيكون سببا لفساد كثير فطريقه أن ينصحه في خلوة بطريق حسن فما كل مأمور به يجرى على ظاهره (ابن النجار) في تاريخه (عن جابر) بن عبد الله

(المؤمن لا يثرِبُ عليه شيء أصابه في الدنيا إنما يثرِبُ على الكافر) والثرِب والتقريع والتوبيخ قاله في قصة أبي الهيثم بن التيهان حين أكل عنده لحما وبسرا ورطبا وما أعذبا قبل يارسول الله هذا من النعيم الذي يسأل عنه يوم القيامة فقال ذلك كذا في الفردوس (طب عن ابن مسعود) وفيه عمرو بن مرزوق أورده الذهبي في الضعفاء قال وكان يحيى ابن سعيد لا يرضاه ووثقه غيره والكلبي تركه القطان وابن مهدي

(المؤمن كيس) أى عاقل والكيس العقل (فطن) حاذق والفطنة حدة البصيرة في بذل الامور فطن بزيادة نور عقله إلى ما غاب عن غيره فيهدم دنياه لبنى بها أخراه ولا يهدم أخراه لبنى بهادنياء (حذر) أى مستعد متأهب لما بين يديه متيقظ لما يهجم عليه قالوا والمراد بالمؤمن هنا الكامل الذى وقفته معرفته على غوامض

- ٩١٥٩ - الْمُؤْمِنُ هَيْنَ لَيْنٍ ، حَتَّى تَخَالَهُ مِنَ اللَّيْنِ أَحَقُّ - (هـ) عن أبي هريرة - (ض)
- ٩١٦٠ - الْمُؤْمِنُ وَاهٍ رَاقِعٌ ، فَالسَّعِيدُ مَنْ مَاتَ عَلَى رَقْعِهِ - (ب) عن جابر - (ض)
- ٩١٦١ - الْمُؤْمِنُ مُنْفَعَةٌ : إِنْ مَاشَيْتَهُ نَفَعَكَ ، وَإِنْ شَاوَرْتَهُ نَفَعَكَ ، وَإِنْ شَارَكَتَهُ نَفَعَكَ ، وَكُلُّ شَيْءٍ مِنْ أَمْرِهِ مُنْفَعَةٌ - (ح) عن ابن عمر - (ض)

الأور حتى صار حازماً يحذر ماسيق فلا يؤتى من جهة الغفلة؛ سئل ابن عباس عن عمر فقال كان كالطائر الحذر يرى أن له في كل موضع شركاً وهذا أدب شريعة نبيه النبي صلى الله عليه وسلم أمته كيف يحذرون بما يخافون سوء عاقبته وتتمام الحديث كما في الأمثال وغيرها وقاف مثبت عالم ورع إذا ذكر تذكر وإذا علم تعلم والمنافق همزة لمزة حطمة لا يقف عند شبهة ولا يرعوى عن محرم كخاطب ليل لا يبالي من أين كسب وفيما أنفق (القضاعي) في مستند الشهاب وكذا العسكري في الأمثال (عن أنس) بن مالك قال العامري حسن غريب وليس فيما زعمه بمصيب بل فيه أبو داود النخعي كذاب قال في الإيزان عن يحيى كان أكذب الناس ثم سرد له عدة أخبار هدامها قال ابن عدى أجمعوا على أنه كان وضاعاً ورواه الديلمي في مستند الفردوس أيضاً وزاد وقاف مثبت لا يعجل عالم ورع والمنافق همزة لمزة حطمة لا يقف عند شبهة ولا عند محرم كخاطب ليل لا يبالي من أين كسب ولا فيما أنفق.

(المؤمن هين) من الهون بفتح الهاء السكينة والوقار (لين) بتخفيف لين على فعل من اللين ضد الخشونة قيل يطلق على الإنسان بالتخفيف وعلى غيره على الأصل كما في الكشف وفي المثل إذا عز أخوك فهن ومعناه إذا عاسر فيأسر اه (حتى تخاله من اللين أحق) أى تظنه من كثرة لينه غير متنبه لطريق الحق (تنبيه) في هذا الخبر إشارة إلى مقام التكوين وهو أن يكون حال العبد السالك بين التجلي والاستتاريين الجذب والسلوك ومن ذلك تستقيم عبوديته ويعطى المعرفة بالله ولهذا قيل المؤمن يتلون في يومه سبعين مرة وذلك بحسب تجليات الحق عليه والمنافق ثبت على قدم واحد تسعين سنة لكونه محجوباً بالمراسم الخلقية (هـ) من حديث يزيد بن عياض عن صفوان عن الأعرج (عن أبي هريرة) ظاهر صنيع المصنف أن يخرج خرجه وأقره والأمر بخلافه بل تعقبه بما نصه تفرد به يزيد بن عياض وليس بقوى وروى من وجه صحيح مرسل اه وقال الذهبي في الضعفاء يزيد بن عياض قال النسائي وغيره متروك (المؤمن واه راقع) أى واه لدينه بالذنوب راقع له بالتوبة فكما انخرق دينه بالمعصية رقع بالتوبة قال الزمخشري شبه بمن وهى ثوبه فيرقعه وقد وهى الثوب إذا بلى (فالسعيد) وفي رواية فسميد وفي أخرى غيرهم (من مات على رقع) أى من مات وهو راقع لدينه بالتوبة والتدم قال الغزالي فعاودة الذنب مع رقع التوبة المرة بعد المرة لا يلحق صاحبها بدرجة المصيرين ومن ألحقه بها فهو كفقيه يؤيس المتفقة عن نيل درجة الفقهاء بفقر عن التكرار في أوقات نادرة وإذا يدل على نقصان الفقيه فالكمال هو من لا يؤيس الخلق عن درجات السعادة بما يتفق لهم من الفترات ومقارفة السيئات (البنار) في مسنده وكذا الطبراني في الصغير والأوسط والبيهقي في الشعب فأغفاله لهؤلاء غير جيد كلهم (عن جابر) قال الزين العراقي تبعاً للندري سنده ضعيف وبينه تليذه الهيثمي فقال فيه عند الثلاثة سعيد بن خالد الخزاعي وهو ضعيف.

(المؤمن منفعه) أى كل شؤونه نفع لإخوانه (إن ماشيته نفعك) بإرشاد الطريق والانس والاستفادة ونحو ذلك (وإن شاورته) فيما يعرض لك من المهمات التي يضطرب رأيك فيها (نفعك) بإشارته عليك بما ينفعك (وإن شاركته) في أمر ديني أو غيره (نفعك) بمعرفته وتحمل المشاق عنك (وكل شيء من أمره منفعه) تعمم بعد تخصيص (تنبيه) قال الراغب لما احتاج الناس بعضهم إلى بعض سخر الله كل واحد من كافهم لصناعة ما يتعاطاه وجعل بين طبائعهم وصنائعهم مناسبات خفية واتفاقات سماوية ليؤثر الواحد بعد الواحد حرفة من الحرف ينشر صدره بملاستها وأطيعه قواه لمزاوتها فإذا

٩١٦٢ - الْمُؤْمِنُ إِذَا اشْتَهَى الْوَلَدَ فِي الْجَنَّةِ كَانَ حَمْلُهُ وَوَضْعُهُ وَسَنَّهُ فِي سَاعَةٍ وَاحِدَةٍ كَمَا يَشْتَهَى - (حم ت ه حب) عن سعيد - (ض)

٩١٦٣ - الْمُؤْمِنُونَ هَيِّنُونَ لَيِّنُونَ كَالْجَمَلِ الْأَنْفِ : إِنْ قِيدَ أَنْقَادَ ، وَإِذَا أُسِيخَ عَلَى صَخْرَةٍ اسْتَنَاحَ - ابن المبارك عن مكحول مرسلًا (هب) عن ابن عمر - (ض)

جعل الله صناعة أخرى فربما وجد متبلدا فيها ومتبرما بها سخرهم الله لذلك لثلاث اختاروا كلهم صناعة واحدة فتبطل الأقوات والمعاونات ولولا ذلك ما اختاروا من الأسماء إلا أحسنها ومن البلاد إلا أطيبها ومن الصناعات إلا أجملها ومن الأفعال إلا أرفعها ولتشاجروا على ذلك ، ولكن الله بحكمته جعل كلا منهم في ذلك مجزا في صورة غير والناس إما راض بصنعتهم لا يبغي عنها حولا (حل عن ابن عمر) بن الخطاب ثم قال غريب بهذا اللفظ تفرد به ليث ابن أبي سليم عن مجاهد وهو ثابت صحيح

(المؤمن إذا اشتهى الولد في الجنة) أي حدوثه له (كان حمله ووضعه وسنه في ساعة واحدة) ويكون ذلك كله (كما يشتهي) من جهة القدر والشكل والهيئة وغيرها والمراد أن ذلك يكون إن اشتهى كونه لكنه لا يشتهي ذلك فلا يولد له فلا تعارض بينه وبين خبر العقيلي بسند صحيح إن الجنة لا يكون فيها ولد (حم ت ه حب عن أبي سعيد) الخدرى قال في الميزان تفرد به سعيد بن خالد الخزاعي وقد ضعفه أبو زرعة وغيره

(المؤمنون هينون لينون) قال ابن الأعرابي تخفيفهما للبدح وتثقيلهما للثقل وقال غيره هما سواء والأصل التثقيل كبيت وميت والمراد بالهين سهولته في أمر دنياه ومهمات نفسه أما في أمر دينه فكما قال عمر فصر في الدين أصلب من الحجر ، وقال بعض السلف : الجبل يمكن أن ينحت منه ولا ينحت من دين المؤمن شيء ، واللين لين الجانب وسهولة الانقياد إلى الخير والمساحة في المعاملة (كالجمل) أي كل واحد منهم . قال الزمخشري : ويجوز جعله صفة لمصدر محذوف أي لينون لينا مثل لين الجمل (الأنف) بفتح الهمزة وكسر النون من أنف البعير إذا اشتكى أنفه من البرة فقد أنف على القصر وروى أنف بالمد . قال الزمخشري : والصحيح الأول اه . وبالحق في شرح المصاييح فقال المد خطأ قال ابن الكمال مدحهم بالسهولة واللين لأنهما من الأخلاق الحسنة على ما نطق به الكتاب المبين ، فجارحة من الله لنت لهم ولو كنت ظفا غليظ القلب لانقضوا من حولك . فان قلت من أمثالهم لا تكن رطباً فتصبر ولا يابساً فتكسر ، ولهذا قال لقمان لابنه يا بني لا تكن حلوا فتبلع ولا مرأ فتلفظ ؛ فقيه نهى عن اللين فما وجه كونه مدح؟ قلت لا شبهة في أن خير الأمور أوساؤها وقد أطبق العقل والنقل على أن طرق الإفراط والتفريط في الأفعال والأحوال والأقوال مذموم إنما الممدوح ما في الطبيعة من حالة جبلية مقابلة لغلط القلب وقساوته وإنما يعبر عنها باللين تسمية لها باسم أثرها وذلك سائغ (إن قيد أنقاد وإذا أسبخ على صخرة استناخ) فان البعير إذا كان أنفا للوجع الذي به ذلول متقاد إلى طريق سلك به فيه أطاع والمراد أن المؤمن سهل يقضى حوائج الناس ويخدمهم وشديد الانقياد للشارع في أوامره ونواهيه وخص ضرب المثل بالجمل لأن الإبل أكثر أموالهم وآخرها . قال في الفائق : والمحذوف من يأتي هين الأول وقبل الثانية والكاف مرفوعة المحل على أنها خبر ثالث (ابن المبارك) في كتاب الزهد والرقائق من حديث سعيد بن عبد العزيز (عن مكحول مرسلًا هب) عن عبد الله بن عبد العزيز بن أبي رواد عن أبيه عن نافع (عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه النضاعي أيضا ، وقال العامري : إنه حسن ، وأضية صنع المصنف أن مخرجه خرجته ساكتا عليه والأمر بخلافه فإنه خرج المرسل أولا ثم هذا ثم قال المرسل أصح اه . وذلك لأن في المسند عبد الله بن عبد العزيز بن أبي رواد أورده الذهبي في الضعفاء . وقال قال أبو حاتم أحاديثه منكورة . وقال ابن الجنيدي لا يساوي فلساً وقال العقيلي في الضعفاء هذا الحديث من منكرات عبد العزيز ، وقال ابن ظاهر لا يتابع على رواياته

٩١٦٤ - الْمُؤْمِنُونَ كَرَجُلٍ وَاحِدٍ: إِنْ اشْتَكَى رَأْسَهُ اشْتَكَى كُلَّهُ، وَإِنْ اشْتَكَى عَيْنَهُ اشْتَكَى كُلَّهُ (حم م)
عن النعمان بن بشير - (صح)

٩١٦٥ - الْمَاهِرُ بِالْقُرْآنِ مَعَ السَّقَرَةِ الْكَرَامِ الْبَرَّةِ، وَالَّذِي يَقْرُوهُ وَيَتَعَتَّقُ فِيهِ وَهُوَ عَلَيْهِ شَاقٌّ لَهُ
أَجْرَانِ - (ق د ه) عن عائشة - (صح)

٩١٦٦ - الْمُتَبَارِيَانِ لَا يُجَابَانِ، وَلَا يُؤْكَلُ طَعَامُهُمَا - (هب) عن أبي هريرة

(المؤمنون كرجل واحد إن اشتكى رأسه اشتكى كله وإن اشتكى عينه اشتكى كله) أفاد تعظيم حقوق المسلمين بعضهم على بعض وحثهم على التراحم والتعاضد في غير إثم ولا مكره ونصرتهم والذب عنهم وإفشاء السلام عليهم وعبادة مرضاهم وشهود جنازتهم وغير ذلك وفيه مراعاة حق الأصحاب والخدم والجيران والرفقاء في السفر وكل ما تعلق بهم بسبب حق الهرة والدجاجة ذكره الرمحشري قال ابن عربي ومع هذا التمثيل فأنزل كل أحد منزلته كما تعامل كل عضو منك بما يليق به وما خلق له فتغض بصرك عن أمر لا يعطيه السمع وتفتح سمعك لشيء لا يعطيه البصر وتصرف يدك في أمر لا يكون لرجلك وكذا جميع قواك فأنزل كل عضو منك فيما خلق له وإذا ساويت بين المسلمين فأعط العالم حقه من التعظيم والإصغاء لما يأتي به والجاهل حقه من تذكيره وتنبيهه على طلب العلم والسعادة والغافل حقه بأن توقظه من نوم غفلته بالتذكير لما غفل عنه عما هو عالم له غير مستعمل لعله فيه والسلطان حقه من السمع والطاعة فيما يباح والصغير حقه من الرفق به والرحمة والشفقة والكبير حقه من الشرف والتوقير (حم م) في الأدب (عن النعمان بن بشير) ولم يخرج البخاري بهذا اللفظ بل بما يقرب منه

(الماهر بالقرآن) أي الحاذق به الذي لا يتوقف ولا يشق عليه قراءته لجودة حفظه وإتقانه ورعاية مخارجه بسهولة من المهارة وهي الحذق (مع السفارة) الكتبة جمع سافر من السفر وأصله من الكشف فإن الكاتب يبين ما يكتبه ويوضحه ومنه قيل للكاتب سفر بكسر السين لأنه يكشف الحقائق ويسفر عنها والمراد الملائكة الذين هم حملة اللوح المحفوظ سمووا بذلك لأنهم ينقلون الكتب الإلهية المنزلة إلى الأنبياء منه كأنهم يستسخنونها وقيل لأنهم يسافرون إلى الناس برسالات الله (الكرام) جمع كريم (البررة) أي المطيعون جمع بار بمعنى محسن ومعنى كونه رفيقا لهم أنه أحل مقامهم وأنزل منازلهم الرفيعة وأسكن مقاماتهم العالية من جوار الحق تعالى «إن المتقين في جنات ونهر في مقعد صدق عند مليك مقتدر» على قوة هذه الحالة تقول: إنا لله وإنا إليه راجعون، وقيل معناه كونه عاملا بعملهم بل أفضل فقد جاء في بعض الطرق أن الملائكة لم يعطوا فضيلة حفظ القرآن وأنهم حريصون على استماعه من بني آدم فأعظم بها من صفة شريفة وأي شيء أعظم من كلام رب العالمين الذي منه بدأ وإليه يعود؟ وقال القاضي: الماهر بالقرآن حافظ له أمين عليه يؤديه إلى المؤمنين يكشف لهم ما يلتبس عليهم معدود من عداد السفارة فإنهم الحاملون لأصله الحافظون له ينزلون به على أنبياء الله ورسله ويؤدون إليهم ألفاظه ويكشفون معانيه (والذي يقرؤه ويتعق) أي يتوقف في تلاوته والتعق في الكلام التردد فيه لحصر أوعى أو ضعف حفظ (وهو عليه) أي والحال أن القرآن على ذلك القارئ (شاق له أجران) أي أجر بقرائه وأجر بمشقة ولا يلزم من ذلك أفضلية المتعق على الماهر لأن كون الماهر مع السفارة أفضل من حصول أجرين بل الأجر الواحد قد يفضل أجورا كثيرة (ق د ه عن عائشة) ظاهر صنيع المصنف أنه لم يروه من الأربعة إلا الاثنين والأمر بخلافه بل روه جميعا

(المتباريان) أي المتعارضان بفعلهما في الطعام ليميز أيهما يغلب (لا يجابان ولا يؤكل طعامهما) تنزيها فتكره لإجابتهما وأكلهما فيه من المباهاة والرياء ولهذا دعى بعض العلماء لولية فلم يجب فقيل له كان السلف يجيئون قال كانوا يدعون للمواخاة والمؤاساة وأنتم تدعون للمباهاة والمكافأة (هب عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضا ابن لال والديلي

- ٩١٦٧ - الْمُتَحَابُّونَ فِي اللَّهِ عَلَى كَرَّاسِيٍّ مِنْ يَاقُوتٍ حَوْلَ الْعَرْشِ - (طب) عن أبي أيوب - (صح)
 ٩١٦٨ - الْمُتَشَبِّعُ بِمَا لَمْ يُعْطَ كَلَابِيسَ ثَوْبِي زُورٍ - (حم ق د) عن أسماء بنت أبي بكر (م) عن عائشة - (صح)
 ٩١٦٩ - الْمُتَعَبِدُ بِغَيْرِ فِقْهِ كَالْخَمَّارِ فِي الطَّاحُونِ - (حل) عن وائلة

(المتحابون في الله) يكونون يوم القيامة (على كراسي من ياقوت حول العرش) لأنهم لما قدموا أمر الله والحب فيه على حظوظ النفوس الدنيوية الباعثة غالباً على المحبة لغير الله كالجمال والكرم والأفضال ونحو ذلك وأخلصوا محبتهم لله ولم يشبهوا أحد منهم بحظ دنيوي استوجبوا هذا الإعظام وجوزوا بهذا الإكرام (طب عن أبي أيوب) الانصاري رمز لحسنه قال الهيثمي فيه عبد العزيز الليثي وقد وثق على ضعف فيه كثير اهـ. وأورده في الميزان في ترجمته من حديثه وقال قال البخاري منكر الحديث وأبو حاتم لا يشتغل به والنسائي ضعيف وابن حبان اختلط آخره فاستحق الترك اهـ. وقال العلاقي لا بأس بإسناده وروى بالفاظ متقاربة المعنى واختار المصنف منها هذا الطريق لكونه أحسنها إسناداً على ما فيه مما سمعته

(المتشبع بما لم يعط) بالبناء للجهول وفي رواية للعسكري بما لم ينل وأصل المتشبع الذي يظهر أنه شعبان وليس بشعبان ومعناه هنا كما قاله النووي وغيره أنه يظهر أنه حصل له فضيلة وليست بحاصلة (كلابس ثوبي زور) أي ذي زور وهو من يزور على الناس فيلبس لباس ذوي النقشب ويتزين بزى أهل الزهد والصلاح والعلم وليس هو بتلك الصفة وأضاف الثوبين إلى الزور لأنهما لبسا لأجله وثني باعتبار الرداء والإزار يعني أن المتحلي بما ليس له كن لبس ثوبين من الزور فارتدى أحدهما وتأزر بالآخر ذكره القاضى تلخيصاً من قول الزمخشري المتشبع بموحدة على معنيين أحدهما المتشكك إسرافاً في الأكل وزيادة على الشبع، الثاني المشبه بالشعبان وليس به وبهذا المعنى استعير للمتحلي بفضيلة وليس من أهلها ومشبه بلباس ثوبي زور أي ذي زور وهو من يزور على الناس بأن تزين بزى أهل الزهد رياء وأضاف الثوبين إلى الزور لكونهما ملبوسين لأجله فقد اختصا به اختصاصاً يسوغ إضافتهما إليه وأراد أن المتحلي كن لبس ثوبين من الزور ارتدى أحدهما وأتزر بالآخر اهـ. وهو بمعنى قول بعضهم هو الذي يلبس ثياب الزهاد وباطنه مملوء بالفساد وكل منهما زور أي مخالف بالنسبة للآخر أو من يصل بكميه كمين ليرى أنه لابس قيصين أو من يلبس ثوبين لغيره موهما أنهما له قال القرطبي وكيف كان يتحصل منه أن تشيع المرأة على ضررتها بما لم يعطها زوجها حرام لأنه تشبه بمحرم قال في المطامح وذامن بديع التشبيه وبلغه ومنه أخذ أنه ينبغي للعالم أن لا ينتصب للتدريس والإفادة حتى يتمكن من الأهلية ولا يذكر الدرس من علم لا يعرفه سواء شرط الواقف أم لا فإنه لعب في الدين وإضرار به قال الثبلي من تصد قبل أو أنه فقد تصدى لهوانه (حم ق د) في الأدب (عن أسماء بنت أبي بكر) الصديق (م عن عائشة) قالت جاءت امرأة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت إن لي زوجاً وضرة وإني أتشبع من زوجي أقول أعطاني وكساني كذا وهو كذب فذكره

(المتعبد بغير فقه كالخمار في الطاحون) لفظ رواية أبي نعيم الطاحونة بالماء وذلك لأن الفقه هو المصحح لجميع العبادات وهي بدونه فاسدة فالمتعبد على جهل يتعب نفسه دائماً كالخمار وهو يحسب أنه يحسن صنعا وفي تشبيهه بالخمار مذمة ظاهرة وتهجين لحاله كما في قوله تعالى كمثل الخمار يحمل أسفاره وشهادة عليه بالبله وقلة العقل (حل) عن سهل بن إسماعيل الواسطي عن محمود بن محمد بن إبراهيم بن العلاء الشامي عن بقية عن ثور عن خالد بن معدان (عن وائلة) بن الأسقع ومحمد بن إبراهيم بن العلاء الدمشقي الزاهد قال في الميزان عن الدارقطني كذاب وقال ابن عدى عامة أحاديثه غير محفوظة وقال ابن حبان لا تحل الرواية عنه إلا للاعتبار كان يضع الحديث ثم ساق له أخباراً هذا منها وقال ابن الجوزي حديث لا يصح محمد بن إبراهيم وضاع وتعبه المؤلف بأن له متابعا

٩١٧٠ - الْمُتَمِّمُ الصَّلَاةَ فِي السَّفَرِ كَالْمُقْصِرِ فِي الْحَضَرِ - (قط) في الأفراد عن أبي هريرة - (ض)

٩١٧١ - الْمُتَمَسِّكُ بِسُنَّتِي عِنْدَ فُسَادِ أُمَّتِي لَهُ أَجْرُ شَهِيدٍ - (طس) عن أبي هريرة

٩١٧٢ - الْمُتَمَسِّكُ بِسُنَّتِي عِنْدَ اخْتِلَافِ أُمَّتِي كَالْقَابِضِ عَلَى الْجَمْرِ - الحَكِيمُ عن ابن مسعود

٩١٧٣ - الْمَجَالِسُ بِالْأَمَانَةِ - (خط) عن علي - (ح)

(التمم الصلاة في السفر كالمقصر في الحضر) أي لا تصح صلاته وبهذا أخذ الظاهري وتمسك به أبو حنيفة فأوجب المقصر في السفر ولقول عائشة فرضت الصلاة في السفر والحضر ركعتين فأقرت صلاة السفر وزيد في صلاة الحضر ورد بأنه غير ثابت وإن سلم فليس بحجة أو منسوخ بالآية أو معارض بما روى أن المصطفى صلى الله عليه وسلم قصر في السفر وأتم ولا نهما استويا في الصبح والمغرب وبأنه ليس بصريح في منع الزيادة (قط في الأفراد عن أبي هريرة) واعترضه ابن الجوزي في التحقيق بأن فيه بقية مدلس وشيخ الدارقطني فيه أحمد بن محمد بن مفلس كان كذابا اه قال في التنقيح كأنه اشتبه عليه ابن المفلس هذا بآخر وهو أحمد بن محمد الصمات بن المغلس الحناني كذاب وضاع قال والحديث لا يصح فإن رواته مجهولون إلى هنا كلامه وأنت تعلم بعد إذ سمعته أنه كان ينبغي للمصنف عدم إيراد

(التمسك بسنتي) تمثيل للعلوم بالمحسوس، تصوير للسامع كأنه ينظر إليه ليحكم اعتقاده متيقنا فينجو (عند فساد أمتي) حين يكون كما قال فتن القاعد فيها خير من القائم والقائم خير من الماشي والماشي خير من الساعي فمن تمسك بها حينئذ (له أجر شهيد) وفي رواية البيهقي في الزهد مائة شهيد وذلك لأن السنة عند غلبة الفساد لا يجد التمسك بها من يعينه بل يؤذيه ويهينه فيصيره على ما يناله بسبب التمسك بها من الأذى يجازى برفع درجته إلى منازل الشهداء قال الطبري وقال عند فساد أمتي ولم يقل فسادهم لأنه أبلغ كأن ذواتهم قد فسدت فلا يصدر منهم صلاح ولا ينفع فيهم وعظ (طس عن أبي هريرة) قال الهيثمي فيه محمد بن صالح العدوي ولم أر من ترجمه وبقية رجاله ثقات انتهى وقد روى المصنف لحسنه

(التمسك بسنتي) التي هي شريعة القرآن والوحي الثاني (عند اختلاف أمتي كالتقايض على الجمر) لأنه إذا عارض من تمسك من الرئاسة ونفاذ قو لهم عند الخلق فقد بارزهم بالمحاربة لسيعة في هلك سترهم وكشف عوراتهم وإبانه كذبهم وحطرت ناستهم وذلك أعظم من القبض على النار إذ هو أعظم من محاربة الكفار فإن الكافر قد تعاون القلب والأركان على هلاكه أو أهلك الفساق حرمة الإيمان معهم فيحتاج إلى الثاني في أمورهم وملاطفاتهم وأخذهم بالأخف فالأخف ومقاساة ذلك أشق من قبض الجمر لأن الجمر يحرق اليد وهذا يحرق القلب والكبد؛ وقد وقع للسبكي أنه دخل على بعض الأمراء وعليه خلعة من حرير فأخذ يلاطفه ويداعبه إلى أن قال له في أثناء المباشطة يا أمير ليس الصوف العالي العالي أحسن منظرا عندى من هذا وأكثر رونقا وطلاوة ومع ذلك يحل وذو يحرم فاستحسن الأمير كلامه وخلع الخلعة بطيب نفس فلما خرج وجد أعداؤه من طائفته فرصة فاتهمزوها وقالوا يا أمير ما قصد إلا الطعن عليك والتعريض بأنك تفعل المحرم فأذى ذلك إلى عزله من منصبه وأوذى كثيرا؛ وبين بهذا الخبر أن المؤمن في آخر الزمان لا بد أنه يصيبه من الأذى على إيمانه ما أصاب الصدر الأول فإذا وجد في أهل هذا الزمن الأخير هذه الخصال التي كانت في أوائهم جاز أن يساويهم في الخيرية فيكونوا فيها كهم ويكون المراد بخير الناس قرني الخصوص في قوم منهم لا جميعهم ومعلوم أن قرنه كان منهم أبو جهل ومسيلة وأضرابهما؛ ذكره في بحر الفوائد (الحكيم) الترمذي (عن ابن مسعود)

(المجالس بالأمانة) أي لا يشيع حديث جليسه إلا فيما يحرم ستره من الأضرار بالمسلمين ولا يطن غير ما يظهر؛ ذكره جمال الإسلام أبو بكر محمد العامري الواعظ البغدادي في شرح الشهاب؛ قال وفيه إشارة إلى مجالسة أهل الأمانة

٩١٧٤ - الْجَالِسُ بِالْأَمَانَةِ إِلَّا ثَلَاثَةً جَالِسٌ : سَفَكَ دِمَّ حَرَامٍ أَوْ فَرَجَ حَرَامٍ ، أَوْ اقْتَطَاعُ مَالٍ بِغَيْرِ حَقٍّ (د) عن جابر - (ح)

٩٧٥ - الْمُجَاهِدُ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ فِي اللَّهِ - (ت حب) عن فضالة بن عبيد - (صح)

٩١٧٦ - الْمُحْتَكِرُ مَلْعُونٌ - (ك) عن ابن عمر - (صح)

وتجنب أهل الحياة اه وقال العسكري أراد المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم أن الرجل يجلس إلى القوم فيخوضون في حديث وربما كان فيه ما يكرهون فيأمنونه على سرهم فذلك الحديث كالأمانة عنده فمن أظهره فهو قاتل وقال ابن الأثير هذا نذب إلى ترك إعادة ما يجري في المجلس من قول أو فعل فكان ذلك أمانة عند من سمعه أو رآه والأمانة تقع على الطاعة والعبادة والوديعة والثقة والأمان وقد جاء في كل منها حديث (خط عن علي) أمير المؤمنين ، وقضية كلام المصنف أن ذا مما لم يخرج في أحد دواوين الإسلام الستة وهو ذهول فقد عزاه هو في الدرر لابن ماجه من حديث جابر بهذا اللفظ ورواه بهذا اللفظ القضاعي في الشهاب ، وقال العامري في شرحه وتبعه الحضرمي التيمي حديث صحيح ؛ وقال ابن حجر في الفتح سنده ضعيف .

(المجالس بالأمانة) متعلق بمحذوف أى المجالس إنما تحسن أو حسن المجالس وشرفها بأمانة حاضريها على ما يقع من قول وفعل (الا) الظاهر أنه استثناء منقطع (ثلاثة مجالس سفك) بالرفع خبر مبتدأ محذوف وكذا ما بعده تقديره أحدها سفك (دم حرام) أى ارافقه سائل من مسلم بغير حق (أوفرّج حرام) أى وطئه على وجه الزنا (أو اقتطاع مال) أى ويجلس يقتطع فيه مال لمسلم أو ذمى (بغير حق) شرعى يبيحه يعنى من قال فى مجلس أريد قتل فلان أو الزنا بفلانة أو أخذ مال فلان ظلماً لا يجوز للمستمعين حفظ سره بل عليهم الإفشاؤه دفعاً للفسدة ، ذكره بعضهم ؛ وقال الفاضل يريد أن المؤمن ينبغي إذا حضر مجلساً ووجد أهله على منكر أن يستر عوراتهم ولا يشيع ما يرى منهم إلا أن يكون أحدهم الثلاثة فله فساد كبير وإخفاؤه أضرار عظيم (د) فى الأدب من حديث ابن أخى جابر (عن جابر) وقال المنذرى ابن أبى خالد مجهول قال وفيه أيضاً عبدالله بن نافع الصائغ روى له مسلم وغيره وفيه كلام وقال الزين العراقي وابن أخيه غير مسمى عنده وأما المؤلف فقد رزق لحسنه .

(المجاهد من جاهد نفسه) زاد فى رواية فى الله أى فهو نفسه الأمانة بالسوء على ما فيه رضا الله من فعل الطاعات وتجنب المخالفات وجهادها أصل جهاد العدو الخارج فإنه ما لم يجاهد نفسه لتفعل ما أمرت به وتترك ما نهيت عنه لم يمكنه جهاد العدو والخارج وكيف يمكنه جهاد عدوه وعدوه الذى بين جنبيه قاهر له متسلط عليه؟ وما لم يجاهد نفسه على الخروج لعدوه لا يمكنه الخروج ﴿ تنبيه ﴾ قال حجة الإسلام النفس تطلق لمعنيين أحدهما المعنى الجامع لقوة الغضب والشهوة فى الإنسان وهو المراد هنا وهو الغالب على استئمال الصوفية فهم يردون بالنفس الأصل الجامع للصفات المذمومة من الإنسان فيقولون لابد من مجاهدة النفس وإثبات اللطيفة الإنسانية التى هى الإنسان بالحقيقة وهى نفس الإنسان وذاته لكنها توصف بأوصاف مختلفة بحسب اختلاف أحوالها وبهذا الاعتبار قسموها إلى طمّنة ولوامة وأمانة وغير ذلك (ت حب عن فضالة بن عبيد) قال العلائى حديث حسن وإسناده جيد ورواه أيضاً أحمد والطبرانى والقضاعى عنه

(المحتكر) الطعام على الناس ليغلو (ملعون) أى مطرود مبعود عن منازل الأخيار أو عن دخول الجنة مع السابقين الأولين الأبرار أو خرج مخرج الزجر والتهويل ومن ثم كان السلف يشددون التنكير على المحتكر (ك) فى الإيعاب عن إسرائيل عن علي بن سالم بن ثوبان عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب (عن ابن عمر) بن الخطاب صححه الحاكم فاستدرك عليه الذهبي فى التلخيص فقال قلت على بن سالم ضعيف وهذا رواه ابن ماجه .

- ٩١٧٧ - المحرمة لا تنتقب ، ولا تلبس القفازين - (د) عن ابن عمر - (صح)
 ٩١٧٨ - المحرور من حرم الوصية - (ه) عن أنس - (ض)
 ٩١٧٩ - المختلعات هن المناققات - (ت) عن ثوبان - (ض)
 ٩١٨٠ - المختلعات والمتبرجات هن المناققات - (حل) عن ابن مسعود - (ض)
 ٩١٨١ - المدبر من الثلث - (ه) عن ابن عمر - (ح)

(المحرمة لا تنتقب) بنقاب بكسر النون فلها ستر رأسها وسائر بدنها إلا الوجه فيحرم ستر شيء منه بنقاب أو غيره عند الشافعية (ولا تلبس القفازين) بقاف مضمومة ففاء مشددة ثوب على اليدين يحشى بنحوقان وأفاد تحريم لبسهما وهو مذهب الجمهور (د عن ابن عمر) بن الخطاب رمز لصحته وقضية عدول المصنف لأبي داود أنه لا وجود له في أحد الصحيحين وهو ذهول بالغ إذ هو في البخاري بلفظ ولا تنتقب المرأة المحرمة ولا تلبس القفازين اهـ . بنصه ولعل المصنف غفل عنه لكونه إنما ذكره في ذيل حديث

(المحرور من حرم الوصية) قاله لما قيل هل كان فلان فقال ليس كان عندنا آنفا فقل مات فجأة فذكره وللحديث نعمة وهي من مات على وصية مات على سبيل سنة وتقى وشهادة ومات مغفورا له وفيه أن الوصية سنة مؤكدة بل يجب على من عليه أو عنده حق لله أو لأدمى بلا شهود وكانت الوصية أول الاسلام واجبة الأقارب ثم نسخ وجوبها بآية المواريث وبقى الذنب (ه عن أنس) بن مالك وضعفه المنذرى وذلك لأن فيه درست بن زياد البزار قال في الكاشف وهما أبو زرعة عن يزيد الرقاشي وقد مر ضعفه غير مرة

(المختلعات) زاد في رواية أحمد والنسائي والمتبرعات والمراد كما قال الطيبي: ينزعن أنفسهن من أزواجهن وينشزن عليهن (هن المناققات) أي اللاتي يطابن الخلع والطلاق من أزواجهن لغير عذر هن مناققات نفاقا عمليا. قال ابن العربي الغالب من النساء قلة الرضا والصبر فهن ينشزن على الرجال ويكفون العشير فلذلك سماهن مناققات والنفاق كفران العشير قال في الفردوس وقيل لهن اللاتي يخالغن أزواجهن من غير مضارة منهم

(تنعمة) نقل ابن عبد البر عن مالك أن المختلعة هي التي اختلعت من جميع ما لها ، والمفتدية من افتدت ببعضه والمبارية من بارت زوجها قبل الدخول قال وقد يستعمل بعض ذلك موضع بعض (ت عن ثوبان) قال في العمل سألت محمدا بنى البخاري عن هذا الحديث فلم يعرفه ورواه النسائي من حديث الحسن عن أبي هريرة وقال لم يسمع الحسن من أبي هريرة قال العراقي رواه الطبراني عن عتبة بسند ضعيف . وقال في الفتح خرج أحمد والنسائي عن أبي هريرة وفي صحته نظر لأن الحسن عند الأكثر لم يسمع من أبي هريرة

(المختلعات والمتبرجات) أي ظهورات الزينة للأجانب (هن المناققات) بالمعنى المقرر فيما قبله (حل عن ابن مسعود) ورواه أبو يعلى عن أبي هريرة باللفظ المزبور

(المدبر) أي عتقه (من الثلث) فسيله سبيل الوصايا ^(١) وظاهر صنيع المصنف أن ابن ماجه لم يروه إلا كذلك والذي رأيته في الفردوس وغيره معزوا له المدبر لا يباع ولا يذهب وهو حر من الثلث (ه عن ابن عمر) ابن الخطاب رمز لحسنه قال ابن حجر وروى مرفوعا وموقوفا والصحيح وقفه وأما رفعه فضعيف وذلك لأن فيه على بن ظبيان العبدي قال في الميزان عن ابن حاتم متروك وعن ابن ميمون كذاب خبيث وقال الدارقطني ضعيف ثم ساق له هذا الخبر

(١) والوصى أن يعود فيما أوصى به وإن كان سبيله سبيل العتق بالصفة فهو أولى بالجواز ما لم توجد الصفة المعلقة به اهـ

٩١٨٢ - المدبر لا يباع ولا يوهب ، وهو حر من الثلث - (قط هق) عن ابن عمر - (ض)

٩١٨٣ - المدعى عليه أولى باليمين ، إلا أن تقوم عليه البينة - (هق) عن ابن عمرو - (ح)

٩١٨٤ - المدينة حرم آمن - أبو عوانة عن سهل بن حنيف - (صح)

٩١٨٥ - المدينة خير من مكة - (طب ق١) في الأفراد عن رافع بن خديج - (ض)

٩١٨٦ - المدينة قبة الإسلام ، ودار الإيمان ، وأرض الهجرة ، ومتبواً الحلال والحرام - (طس) عن

(المدبر لا يباع ولا يوهب) أى لا يصح بيعه ولا هبته (وهو حر من الثلث) أخذ بقضيته أبو حنيفة وسفيان وجمع فتنعوا بيعه وأجازاه الشافعى وقال الحديث ضعيف (قط عن ابن عمر) بن الخطاب قال مخرجه الدارقطى لم يسنده غير عبيدة بن حسان وهو ضعيف وإنما هو من قول ابن عمر قال ولا يثبت مرفوعاً ورواته ضعفاء وقال عبد الحق لإسناده ضعيف والصحيح موقوف وقال في المنار فيه عبيدة بن حسان قال أبو حاتم منكر الحديث وأبو معاوية عمرو بن عبد الجبار الجوزى مجهول والصحيح وقفه وقال ابن حجر فيه عبيدة بن حبان ضعيف ، وقال الدارقطى الصواب وقفه وخرجه من وجه آخر عن ابن عمر أضعف منه

(المدعى عليه) إذا أنكر (أولى باليمين إلا أن تقوم عليه بينة) فإنه يعمل بها والبينة على المدعى واليمين على من أنكر وهذا في غير القسامة فأما فيها فإنها في جانب المدعى على مامر (هق عن ابن عمرو) بن العاص رمز المصنف لحسنه

(المدينة حرم آمن) قال القرطبي روى بمدة بعد الهزمة وكسر الميم على النعت لحرم أى من أن يغزوه قريش أو من الدجال أو الطاعون أو يأمن صيدها وشجرها وروى بغير مد وسكون مصدر أى ذات آمن فهي ثانية الحرمين المشاركة لمكة في التفضيل والتكريم وقال السهمودى لحرمها من الخصائص ما يزيد على مائة إلا أن حرم مكة شاركها في بعض ذلك كتحریم قطع الرطب من شجرها وحشيشها وصيدها واصطياده وتفسيره وحمل السلاح للقتال بها وأمر لقطتها ونقل نحو التراب منها أو إليها ونبس الكافر إذا دفن بها وامتازت بتحريمها على لسان أشرف الانبياء بدعوته وكون المتعرض لصيدها وشجرها يسلب على ماذهب إليه جمع واشتالها على أفضل البقاع ودفن أفضل الخلق بها وكونها محفوفة بالشهداء وكون افتتاحها بالقرآن وسائر البلاد بالسيف والسنان ووجوب الهجرة إليها والسكنى بها لغيرته وطيب ريحها وغير ذلك قال المصنف ومما سوت فيه مكة أن من مات بها حصل له الأمن والشفاعة (أبو عوانة عن سهل بن حنيف) .

(المدينة خير من مكة) لأنها حرم الرسول صلى الله عليه وسلم وهبط الوحي ومنزل البركات وبها عزت كلمة الإسلام وعلت وتقررت الشرائع وأحكمت وغالب القرائض فيها نزالت وبه تمسك من فضلها على مكة وهو مذهب عمر ومالك وأكثر المدنيين والجمهور على أن مكة أفضل والخبر مؤول بأنها خير منها من جهة السلامة من الأذى الكائن للبصطفى صلى الله عليه وسلم وصحبه بمكة أو من حيث كثرة الثمار والزرع والخلاف فيما عدا الكعبة فهي أفضل من المدينة اتفاقاً خلا البقعة التي ضمت أعضاء الرسول صلى الله عليه وسلم فهي أفضل حتى من الكعبة كما حكى عياض الإجماع عليه (طب قط في الأفراد عن رافع بن خديج) وفيه قصة وهي أن مروان تكلم يوماً على المنبر فذكر مكة وأطنب فيها ولم يذكر المدينة فقام رافع فقال يا هذا ذكرت مكة فأطنبت ولم تذكر المدينة وأشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول المدينة الخ وفيه محمد بن عبد الرحمن بن أبي رواد ضعفه ابن عدى وقال الأزدي لا يكتب حديثه سم أورد له هذا الخبر قال في الميزان عقبه قلت ليس هو بصحيح وقد صح في مكة خلافة .

(المدينة قبة الاسلام ودار الايمان وأرض الهجرة ومتبواً الحلال والحرام) وسميت في التوراة بطيبة وطابة

أبي هريرة - (ح)

٩١٨٧ - المراء في القرآن كُفْر - (د ك) عن أبي هريرة - (ص)

٩١٨٨ - المراء في صلاة ما انتظرها - عبد بن حميد عن جابر

٩١٨٩ - المراء كثير بأخيه - ابن أبي الدنيا في الإخوان عن سهل بن سعد - (ض)

٩١٩٠ - المراء مع من أحب - (حم ق ٣) عن أنس - (ق) عن ابن مسعود - (ص)

وجابرة والمجورة والمدينة والمرحومة والعذراء والمحيرة والقاصية والسكينة ومن أسمائها بندر والبلاط وحسنة ومدخل صدق ودار السنة ودار الهجرة والبحرة والبحيرة والطيبة وغير ذلك (طس عن أبي هريرة) قال الهيثمي فيه عيسى بن مينا قالون وحديثه حسن وبقيته رجاله ثقات وقال ابن حجر في تخريج المختصر تفرد به قالون راوى نافع وهو صدوق عن عبد الله بن نافع وفيه لين وشيخ ابن نافع هو أبو المثني واسمه سليمان بن يزيد الخزاعي ضعيف والحديث غريب جداً سنداً ومتناً اه وتبعه عليه السكال بن أبي شريف

(المراء في القرآن) أى الشك في كونه كلام الله (كفر) أو المراء الخوض فيه بأنه محدث أو قديم والمجادلة في الآي المتشابهة المؤدى ذلك إلى الجحود والفتن وإرافة الدماء فسماء باسم ما يخاف عاقبته وهو قريب من قول القاضي أراد بالمراء التدارؤ وهو أن يروم تكذيب القرآن بالقرآن ليدفع بعضه ببعض فيتطرق إليه قدح وطعن ومن حق الناظر في القرآن أن يجتهد في التوفيق بين الآيات والجمع بين المختلفات ما أمكنه فإن القرآن يصدق بعضه بعضاً فإن أشكل عليه شيء من ذلك ولم يتيسر له التوفيق فليعتقد أنه من سوء فهمه وليكمله إلى عالمه وهو الله ورسوله فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول اه وقال بعضهم المراء في القرآن إن أدى إلى اعتقاد تناقض حقيقى فيه أو اختلال في نظمه فهو كفر حقيقى وقيل أراد إنكار قراءة من السبع فإذا قال هذه ليست من القرآن فقد أنكر القرآن وهو كفر قال الحرالى والامراء مجادلة تستخرج السوء من خبيثة المجادل (د) في السنة (ك) كلاهما (عن أبي هريرة) وسكت عليه هو والمنذرى ورواه عنه أيضا الامام أحمد باللفظ المزبور وزيادة فكان ينبغي عزوه إليه أيضا ولفظه المراء في القرآن كفر فما عرفتم فاعملوا به وما جهلتم فردوه إلى عالمه .

(المراء) مثلث الميم الرجل أو الانسان كما في القاموس (في صلاة ما انتظرها) أى مدة انتظاره وإقامتها في المسجد لحكمه حكم ما هو داخل الصلاة في حصول الثواب علي ذلك (عبد بن حميد عن جابر) بن عبد الله رمز المصنف لصحته (المراء) قليل بمفرده (كثير بأخيه) في النسب أو في الدين قال العسكري أراد أن الرجل وإن كان قليلا في نفسه حين انفراده كثيرا باجتماعه معه فهو تكبر اثنان فما فوقهما جماعة اه وهذا كما ترى ذهاب منه إلى أن المراء الأخوة في الاسلام ونزله المراء ودى على أنهما أخوة النسب ووجهه بأنه تعاطف الأرحام وحماية القرابة يعيشان على التناصر والالفة ويمنعان من التجادل والفرقة أنفة من استعلاء الأباعد على الأقارب وتوقيا من تسلط الغرباء الأجانب اه (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشى (في) كتاب (الإخوان) وكذا العسكري (عن سهل بن سعد) الساعدى ورواه الديلى والقضائى عن أنس قال شارحه العامرى وهو غريب

(المراء مع من أحب) طبعوا وعقلا وجزاء ومخلاف كل مهم بشىء فهو منجذب إليه وإلى أهله بطبعه شاء أم أبى وكل امرئ يصبو إلى مناسبه رضى أم سخط فالنفوس العلوية تنجذب بذواتها وهمها وعملها إلى أعلى والنفوس الدنية تنجذب بذواتها إلى أسفل ومن أراد أن يعلم هل هو مع الرفيق الأعلى أو الأسفل فليتنظر أين هو؟ ومع من هو في هذا العالم؟ فإن الروح إذا فارقت البدن تكون مع الرفيق الذى كانت تنجذب إليه الدنيا فهو أولى بها فمن أحب الله فهو معه في الدنيا والآخرة إن تكلم فبالله وإن نطق فبالله وإن تحرك فبالله وإن سكت فمع الله فهو بالله والله ومع الله واتفقوا علي أن المحبة لا تصح إلا بتوحيد المحبوب

٩١٩١ - المرأة مع من أحب ، وله ما اكتسب - (ت) عن أنس - (ص)

٩١٩٢ - المرأة لآخر أزواجها - (طب) عن أبي الدرداء - (خط) عن عائشة - (ض)

٩١٩٣ - المرأة عورة . فإذا خرجت استشرفها الشيطان - (ت) عن ابن مسعود - (ص)

وأن من ادعى محبة ثم لم يحفظ حدوده فليس بصادق وقيل المراد هنا من أحب قوما بإخلاص فهو في ذمتهم وإن لم يعمل عملهم لثبوت التقارب مع قلوبهم قال أنس ما فرح المسلمون بشيء فرحهم بهذا الحديث . وفي ضمنه حث على حب الاختيار رجاء اللحاق بهم في دار القرار والخلاص من النار والقرب من الجبار والترغيب في الحب في الله والترهيب من التباغض بين المسلمين لأن من لازمها فوات هذه المعية وفيه رمز إلى أن التحابب بين الكفار ينتج لهم المعية في النار وبئس القرار . قل تمتعوا فإن مصيركم إلى النار . (حم ق) في الأدب (٣ عن أنس) بن مالك (ق عن ابن مسعود) قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال كيف تقول في رجل أحب قوما ولم يُلحق بهم فذكره قال العلائي الحديث مشهور أو متواتر لكثرة طرقه وعده المصنف في الأحاديث المتواترة

(المرء مع من أحب) قال ابن العربي يزيد المصطفى صلى الله عليه وسلم في الدنيا بالطاعة والأدب الشرعي وفي الآخرة بالمعينة والقرب الشهودي فمن لم يتحقق بهذا وادعى المحبة فدعواه كاذبة (وله ما اكتسب) في رواية وعليه بدل وله وفي رواية المرء على دين خليله أي عادة خليله فمن كانت عاداته في خلق الله ما عودهم الله من لطائف منته وأسبغ عليهم من جزيل نعمه وعطف بعضهم على بعض فلم يظهر في العالم غضبا لا يشوبه رحمة ولا عداوة لا يتخللها مودة فذلك الذي يستحق اسم الخلة لقيامه بحقتها واستيفائها لشروطها (فائدة) قال بعض الصوفية قلت لشيخنا ياسيدي إذا ارتقى الولي إلى المرتبة العظمى كالقطبية هل يرقى بعض جماعته كما هو الواقع في أبناء الدنيا من أهل الولايات ؟ فتبسم وحسن رجائي وقال ما لا يحل كشفه . وفي ثنائه هم القوم لا يشق جلوسهم (ت عن أنس) بن مالك رمز لصحته وسببه كما في سنن الدارقطني وغيره جاء أعرابي فبال بالمسجد فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكانه فاحتفر فصب عليه دلو من ماء فقال الأعرابي يا رسول الله المرء يحب القوم ولما يعمل بعملهم فذكره

(المرأة) في الجنة تكون (لآخر أزواجها) في الدنيا قال البيهقي فلذا حرم على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم أن ينكحن بعده لأنهن أزواجه في الجنة اه قال بعضهم وإنما كانت لاخرهم لأنها تركت الزوج ولم يتركها هو ولا يعارضه خبر أنه سئل عن المرأة يموت زوجها فتزوج آخر ثم يموت فلن هي ؟ قال لأحسنها خلقا كان معها لأن المراد به من فرق بينهما الطلاق لا الموت لأنه إذا وقع على غير بأس فهو لسوء الخلق لأنه أبغض الحلال إلى الله (طب عن أبي الدرداء خط عن عائشة) قال الحافظ العراقي إسناده ضعيف

(المرأة عورة) أي هي موصوفة بهذه الصفة ومن هذه صفته خفة أن يستر والمعنى أنه يستحب تبرؤها وظهورها للرجل والعورة سواة الإنسان وكل ما يستحي منه ؟ كنى بها عن وجوب الاستتار في حقها قال ابن الكمال فلا حاجة إلى أن يقال هو خبر بمعنى الأمر قال في الصحاح والعورة كل خلل يتخوف منه وقال القاضي العورة كل ما يستحي من إظهاره وأصلها من العار وهو المذمة (فإذا خرجت) من خدرها (استشرفها الشيطان) يعني رفع البصر إليها ليغويها أو يغوى بها فيوقع أحدهما أو كلاهما في الفتنة أو المراد شيطان الإنس سماه به على التشبيه بمعنى أن أهل الفسق إذا رأوها بارزة طمحوها بأبصارهم نحوها والاستشراف فعلهم لكن أسند إلى الشيطان لما أشرب في قلوبهم من الفجور ففعلوا ما فعلوا بإغوائه وتسويله وكونه الباعث عليه ذكره القاضي وقال الطيبي هذا كله خارج عن المقصود والمعنى المتبادر أنها مادامت في خدرها لم يطمع الشيطان فيها وفي إغواء الناس فإذا خرجت طمع وأطمع لأنها جاثلة وأعظم غرورها وأصل الاستشراف وضع الكف فوق الحاجب ورفع الرأس للنظر (ت) في النكاح (عن ابن مسعود) وقال

- ٩١٩٤ - الْمَرَضُ سَوَطُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ ؛ يُؤَدَّبُ بِهِ عِبَادُهُ - الْخَلِيلِي فِي جَزْءِهِ عَنْ جَرِيرِ الْهَيْثَمِيِّ - (ض)
 ٩١٩٥ - الْمَرِيضُ تَحَاتُ خَطَايَاهُ كَمَا تَحَاتُ وَرَقُ الشَّجَرَةِ - (طَب) وَالضِّيَاءُ عَنْ أَسَدِ بْنِ كُرْزٍ - (ح)
 ٩١٩٦ - الْمَزْرُ كُلُّهُ حَرَامٌ : أَيْضُهُ وَأَحْمَرُهُ وَأَسْوَدُهُ وَأَخْضَرُهُ - (طَب) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (ض)
 ٩١٩٧ - الْمُسْتَبْنَانُ مَا قَالَا فَعَلِيَ الْبَادِي مِنْهُمَا حَتَّى يَتَعَدَّى الْمَظْلُومُ - (حَم م ه ت) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ص)
 ٩١٩٨ - الْمُسْتَبْنَانُ شَيْطَانَانِ يَتَهَاتَرَانِ وَيَتَكَاذِبَانِ - (حَم خ د) عَنْ عِيَّاضِ بْنِ حِمَارٍ - (ص)
 ٩١٩٩ - الْمُسْتَحَاضَةُ تَغْتَسِلُ مِنْ قُرء إِلَى قُرء - (طَس) عَنْ ابْنِ عَمْرٍو - (ح)

حسن غريب ورواه عنه أيضا باللفظ المذكور الطبراني وزاد وإنها أقرب ما يكون من الله وهي في قعر بيتها قال الهيثمي رجاله موثقون ورواه أيضا ابن حبان عنه

(المرض سوط الله في الأرض يؤدب به عباده) لأنه يخذ النفس الامارة ويذلها ويدهشها من طلب حظوظها ومن تأمل ذلك واستحضره انفتح له باب التسليم والرضا بقضاء الله العزيز الحكيم (الخليلي في جزء من حديثه عن جرير) بن عبد الله

(المريض تحات) أصله تحات (خطايا) أي ذنوبه عنه (كما يتحات ورق الشجر) من هبوب الرياح فإن مات من مرضه ذلك مات وقد خلصت سيكته إيمانه من الخبث فلقى الله طاهرا مطهرا صالحا لجواره بدار كرامته (هب والضياء المقدسي وكذا أبو يعلى والبغوي) (عن أسد بن كرز) بن العامر القسري جد خالد بن عبد الله أمير العراق له ولأبيه صحة ورواه باللفظ المزبور عن أسد المذكور ابن أحمد في زوائد المسند قال الهيثمي وإسناده حسن اه لكن قال الحافظ ابن حجر في الإصابة فيه انقطاع بين خالد وأسد

(المزركه حرام) هو بالكسر نبيذ يتخذ من نحو ذرة وشعير (أبيضه وأحمره وأسوده وأخضره) يعني بأى لون كان وخص هذه لأنها أصول الألوان (طَب عن ابن عباس)

(المستبان) أى الذى يسب كل منهما الآخر (ماقالا) أى إثم ماقالاه من السب والشتم (فعلى البادى منهما) لأنه السب لتلك الخاصمة الممسبوبة أن ينتصر ويسب بما ليس بقذف ولا كذب كيا ظالم ولا يَأْتُمُّه ولمن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل، والعفو أفضل فإن قيل إذا لم يسكت المسبوب ويرى البادى من ظلمه بوقوع التقاص فكيف صح أن بقدر فيه إثم ماقالا قلنا إضافته بمعنى فى والمعنى إثم كأن فيما قالاه وإثم الابتداء على البادى ويستمر هذا الحكم (حتى يتعدى المظلوم) أى يتعدى الحد فى السب فلا يكون الاثم على البادى فقط بل عليهما وقيل المراد أنه يحصل إثم ماقالا والبادى أكثر من المظلوم مالم يتعد فيربو لإثم المظلوم وقيل المعنى أنه إذا سبه فرد عليه كان كفافاً، فإن زاد بالغضب والتعصب لنفسه كان ظالماً وكان كل منهما فاسقا (حَم م دت عن أبي هريرة) وفى الباب أنس وغيره

(المستبان شيطانان يتهاوران ويتكاذبان) أى كل منهما يتسقط صاحبه وينقصه من الهتار وهو الباطل من القول ذكره الزخشرى وقال ابن الأثير أى يتناولان ويتقاجحان فى القول من الهتار بالكسر الباطل والسقط من الكلام وفيه كما قال الغزالي أنه لا يجوز مقابلة السب بالسب وكذا سائر المعاصى وإثما القصاص والغرامة على ماورد به الشرع قال وقال قوم تجوز المقابلة فيما لا كذب فيه ونهيه عن التعيير بمثله نهى تنزيه والأفضل تركه لكنه لا يعصى (حَم خ د) والطياىسى (عن عياض بن حمار) بلفظ الحيوان المعروف قال قلت يا رسول الله رجل من قومي يسبني وهو دوني على بأس أن أنتصر منه؟ فذكره قال الزين العراقى إسناده صحيح وقال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح .

(المستحاضة) وهى التى حدثها دائم (تغتسل من قرء إلى قرء) لكن يلزمها تجديد الوضوء لكل فرض وغسل

٩٢٠٠ - المستشار مؤتمن - (٤) عن أبي هريرة - (ت) عن أم سلمة (ه) عن ابن مسعود - (ض)

٩٢٠١ - المستشار مؤتمن : إِنْ شَاءَ أَشَارَ ، وَإِنْ شَاءَ لَمْ يَشِرْ - (طب) عن سمرة - (صح)

٩٢٠٢ - المستشار مؤتمن ، فَإِذَا اسْتَشِيرَ فَلْيَشِرْ بِمَا هُوَ صَانِعٌ لِنَفْسِهِ - (طس) عن علي - (ح)

الفرج وتعصيه (طس عن ابن عمرو) بن العاص قال الهيثمي فيه بقية ومر أنه مدلس
(المستشار مؤتمن) أي أمين على ما استشير فيه فمن أفضى إلى أخيه سره وأمنه على نفسه فقد جعله بمنحها فيجب
عليه أنه لا يشير عليه إلا بما يراه صواباً فإنه كالامامة للرجل الذي لا يأمن على إبداع ماله إلا ثقة والسرد قد يكون
في إذاعته تلف النفس أولى بأن لا يجعل إلا عند موثوق به وفيه حث على ما يحصل به معظم الدين وهو النصيحة لله ورسوله
وعامة المسلمين وبه يحصل التحاب والائتلاف وبضده يكون التباغض والاختلاف (تنبية) قال بعض الكاملين
يحتاج الناصح والمشير إلى علم كبير كثير فإنه يحتاج أولاً إلى علم الشريعة وهو العلم العام المتضمن لأحوال الناس وعلم
الزمان وعلم المكان وعلم الترجيح إذا تقابلت هذه الأمور فيكون ما يصلح الزمان يفسد الحال أو المكان وهكذا
فينظر في الترجيح فيفعل بحسب الأرجح عنده؛ مثاله أن يضيق الزمن عن فعل أمرين اقتضاهما الحال فيشير بأيهما وإذا
عرف من حال إنسان بالمخالفة وأنه إذا أرشده لشيء فعل ضده يشير عليه بما لا ينبغي ليفعل ما ينبغي وهذا يسمى علم
السياسة فإنه يسوس بذلك النفوس الجوجة الشاردة عن طريق مصالحها فلذلك قالوا يحتاج المشير والناصح إلى علم
وعقل وفكر صحيح ورؤية حسنة واعتدال مزاج وتؤدة وتأن فإن لم تجمع هذه الخصال فخطأه أسرع من إصابته
فلا يشير ولا ينصح قالوا وما في مكارم الأخلاق أدق ولا أخفى ولا أعظم من النصيحة (٤) عن أبي هريرة عن
أم سلمة عن ابن مسعود (وفي الباب عبد الله بن الزبير والهيثم بن التيهان والنعمان بن بشير وجابر وغيرهم قال
المصنف وهذا متواتر

(المستشار مؤتمن) أي أمين فيما يسأل من الأمور ذكره الطبري لأنه قلد الأمر الذي استشير فيه فإذا عرف المصلحة
لمن قلده أمره فلا يكتمه فإن كتم ضره وقد قال عليه الصلاة والسلام لا ضرر ولا ضرار فيكون قد ترك الإحسان وغشه فيما
استشاره فيه وخان وقوله (إن شاء أشار وإن شاء لم يشر) عني به أنه غير واجب بمعنى أنه لا يتعين أي ما لم يتحقق بترك
إشارته حصول ضرر لمحرّم من نفس أو مال أو عرض وإلا تعين نصحه بل لو تعلّق به عليه به وجب وإن لم يستشره
كما تفيد أدلة أخرى قال العامري في شرح الشهاب وحقيقة المشورة استخراج صواب رأيه واشتقاق الكلمة من
قولهم شور العسل استخلصه من موضعه وصفاه من الشمع (طب) وكذا في الأوسط (عن سمرة) بن جندب روى عنه الحسن
قال الهيثمي رواه من طريقين في أحدهما إسماعيل بن مسلم وهو ضعيف وفي الأخرى عبد الرحمن بن عمر بن جبلة
وهو متروك وقال ابن الجوزي حديث لا يثبت إسناده ولا متنه .

(المستشار مؤتمن) أي هو بالخيار إن شاء قال وإن شاء سكت كالمدع ذكره بعضهم (فإذا استشير) أحدكم في
شيء (فليشر) علي من استشاره (بما هو صانع لنفسه) لأن الدين النصيحة كما تقرروا أقصى موجبات التحاب أن يرى الإنسان
لأخيه ما يراه لنفسه ، إنما المؤمنون إخوة . وفيه إشعار لطلب التألف على الإيمان ولهذا كره لعن الكافر رجاء إسلامه
وفيه إلماع بطلب الاستشارة بالمأمور بها في قوله تعالى وشاورهم في الأمر، وقيل المشاورة حصن من الندامة وأمن
وسلامة ونعم المأزرة المشاورة وفي الحديث قصة وهي أن الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر أتوا المسيب بن نجبة
خطبوا بنته أو أخته فقال مكانكم حتى أعود فأني عليا فقال أتيت أمير المؤمنين لا مشاوره فقال أما الحسن فطلاق
ولا تخاطب النساء عنده وأما الحسين فمات زوج ابن جعفر فرجع فزوجه فلامه الحسنان فقال أشار علي أمير المؤمنين
فأتياه فقالا وضعت منا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قد كره (طس عن علي) أمير المؤمنين ثم قال

٩٢٠٣ - المسجد بيت كل مؤمن - (حل) عن سلمان - (ض)

٩٢٠٤ - المسجد الذي أسس على التقوى مسجدى هذا - (م ت) عن أبي سعيد - (حم ك) عن أبي - (صح)

٩٢٠٥ - المسك أطيب الطيب - (م ت) عن أبي سعيد - (صح)

الطبراني لم يروه إلا عبد الرحمن بن عيينة البصرى اه . قال ابن حجر ولولاه لما كان الحديث حسنا لان رجاله موثقون إلا هو فلم أره ذكر إلا في هذا الحديث والمستغرب منه آخره إلى هنا كلامه وقال الهيثمى شيخ الطبراني وشيخ شيخه المذكوران لا أعرفهما اه . وبه يعرف أن رمز المصنف لحسنه غير جيد

(المسجد بيت كل مؤمن) وفي رواية بدله كل تقى قال الطبراني يشير به إلى أنه لا بأس بالإقامة فيه والانتفاع به فيما يحل كأكل وشرب وقعود ونوم وشبهه من الاعمال التي لا ينزه المسجد عنها قال المهلب وفيه جواز سكنى الفقراء بالمسجد قال الزين العراقى لكن الظاهر أن المراد بالحديث ملازمته لنحو اعتكاف وصلاة وقراءة ونحو ذلك مما بنيت المساجد له اه . وقال بعضهم أفاد الخبر أنه موطن لانتفاء الامة لكن يشترط أن لا يشغله بغير ما بنى له فن اتخذ رحله ومعاشه وحديث دنياه فهو مقوت . كان الصالحون لا يتكلمون فيه بمباح دنوى وكل إنسان خلف بن أيوب وهو فيه فأخرج رأسه منه فأجابه وقال كعب نجد في كتاب الله من لم يغد للمسجد أو يروح إلا ليعلم أو يتعلم أوليد كرا لله فهو كالجهاد في سبيل الله ومن لم يغد أو يروح إليه إلا لأحاديث الناس وتعبير الحديث بالمؤمن أو بالمتقى يشعر بأنه لا دخل للنساء فيه ولذلك بوب البخارى عليه فقال باب نوم الرجال في المسجد فأفهم كراهته في حق النساء قال الزين العراقى ولا شك في منعه لمن خيف عليها أو منها الفتنة بنومها فيه فإن أمن ذلك فلا بأس به كقصص الامة التي كان لها حفش أو خباء في المسجد وقد ذكره البخارى أيضا وبوب عليه باب نوم النساء في المسجد (حل) من حديث صالح المزى عن أبي عثمان الحريرى (عن سلمان) الفارسى قال أبو عثمان كتب سلمان إلى أبي الدرداء يا أخى عليك بالمسجد فالزمه فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره ثم قال أبو نعيم غريب لم نكتبه إلا من حديث صالح المزى لم نكتبه إلا من هذا الوجه وصالح ضعيف ورواه عنه أيضا الطبراني والقضاعى من حديث محمد بن واسع قال كتب سلمان إلى أبي العود أما بعد فاغتم صحتك و فراغك قبل أن ينزل بك من البلاء ما لا يستطيع رده واغتم دعوة المؤمن المبلى وليكن المسجد بيتك فإني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول فذكره وسنده ضعيف لكن له كما قال السخاوى شواهد تكبر أبي نعيم أيضا المساجد مجالس الكرام فقول العامرى في شرح الشهاب صحيح خطأ صريح (المسجد الذي أسس على التقوى) المذكور في قوله تعالى «المسجد أسس على التقوى من أول يوم» الآية هو (مسجدى هذا) مسجد المدينة وبهذا أخذ مالك كما في العتبية عنه وفي خبر آخر أنه مسجد قباء ومال ابن كثير إلى ترجيح الأخذ به لكثرة أحاديثه قال ولا ينافيه هذا الخبر لأنه إذا كان مسجد قباء أسس على التقوى فمسجده أولى وقال زين الحفاظ العراقى في شرح الترمذى الأصح أنه مسجد المدينة خلافا لابن العربى قال وقد صح القول به عن جمع لا يحصون فهم أولى من العمل بحديث قباء وأطال في تقرير ذلك قال ويمكن أن يقال إن المسجد الموصوف لسكونه أسس على التقوى يصدق على كل منهما وعين المصطفى صلى الله عليه وسلم مسجد المدينة لفضله على مسجد قباء (م ت عن أبي سعيد) الخدرى قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم في بيت بعض نساائه فقلت يا رسول الله أى المسجدين أسس على التقوى فذكره (حم ك عن أبي) بن كعب قال اختلف رجلان في المسجد الذى أسس على التقوى فسألاه عن ذلك قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي قال الزين العراقى وليس كذلك فإن عبد الله بن عامر الأسلى أحد رجاله ضعيف

(المسك) بالكسر معروف (أطيب الطيب) قال في المطامح يجوز كونه حكما شرعيا وكونه لإخبار بأعاديها (م

ت عن أبي سعيد) الخدرى

- ٩٢٠٦ - الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ - (م) عن جابر - (صح)
- ٩٢٠٧ - الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ ، وَالْمُؤْمِنُ مَنْ أَمَنَهُ النَّاسُ عَلَى دِمَائِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ - (حم ت ن ك حب) عن أبي هريرة - (طب) عن وائلة - (صح)
- ٩٢٠٨ - الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ ، وَالْمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ مَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ - (خ دن) عن ابن عمرو - (صح) ^(١)
- ٩٢٠٩ - الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ - (د) عن سويد بن حنظلة - (ح)

(المسلم) الكامل في الاسلام قال ابن السكال ولا يلزم منه أن من اتصف بما يأتي فقط يكون كاملاً لأن المراد بذلك مع رعاية بقية الأركان (من) أي إنسان أتى بأركان الدين و (سلم المسلمون) وغيرهم من أهل الذمة فالتقييد غالباً كالتعبير بجمع المذكر (من لسانه ويده) خصاً بالذكر لأن الأذى بهما أغلب وقدم اللسان لا كثرة الأذى به ولكونه المعبر عما في الضمير وعبر به دون القول ليشمل من أخرج لسانه استهزاء وباليه دون بقية الجوارح ليدخل اليد المعنوية كالاستيلاء على حق الغير ظلماً وأما إقامة الحد والتعزير فبالنظر إلى المقصود الشرعي إصلاح ولو ما لا لأبداً وفيه من أنواع البديع جناس الاشتقاق (تنبية) قال القيصرى الاسلام مقام عظيم وحال شريف من تحقق به في الدنيا خاله حال أهل الجنة في العقبى ومعناه الانقياد للأوامر وترك الاستعصاء لها والإمساك عن إيذاء من دخل في الإسلام من جميع الخلق ونفع أهله وكف الأذى عنهم (م عن جابر) قضية صنيع المصنف أن ذاماً تفرد به مسلم عن صاحبه وهو ذهول بل خرج الشيوخان معاً باللفظ المزبور من حديث ابن عمر كما ذكره المصنف نفسه في الدرر وانفرد مسلم بروايته عن جابر قال المصنف الحديث متواتر ومن جوامع الكلم

(المسلم) الكامل قال السكال نحو زيد الرجل أي الكامل في الرجولية : وقال الطيبي التعريف في المسلم والمؤمن للجنس (من سلم المسلمون من لسانه ويده) بأن لا يتعرض لهم بما حرم من دمايتهم وأموالهم وأعراضهم قدم اللسان لأن التعرض به أسرع وقوعاً وأكثر وخص اليد لأن معظم مزاولة الأفعال بها لا يقال إذا سلم المسلمون منه يلزم أن يكون مسلماً كاملاً وإن لم يأت بأركان الإسلام المبني عليها لأننا نقول هذا ورد على سبيل المبالغة تعظيماً لترك الإيذاء كأن ترك الإيذاء هو نفس الاسلام الكامل وهو محصور فيه على سبيل الادعاء المبالغة (والمؤمن من أمنه الناس على دمايتهم وأموالهم) يعني اتسموه وجعلوه آميناً عليها لكونه مجرباً مختبراً في حفظها وعدم الخيانة فيها قال الطيبي وذكر المسلم والمؤمن بمعنى واحداً كيذا وتقرير السكينة لم يذكر في الثانية ما يدل على ما يثمر اللسان من البذاء أو البهتان لأن آفة اللسان ظاهرة وآفة اليد مفتقرة إلى البيان قال القاضي في لم يراع حكم الله في ذمام المسلمين والكف عنهم لم يكمل إسلامه ومن لم يكن له جاذبة نفسانية إلى رعاية حق الحق وملازمة العدل بينه وبينهم فلعله لا يراعى ما بينه وبين ربه فيخل بإيمانه (حم ت ن ك عن أبي هريرة) لكن في رواية الحاكم زيادة وهي والمجاهد من جاهد نفسه في طاعة الله والمهاجر من هجر الخطايا والذنوب :

(المسلم) حراً كان أو قنناً بالغاً أو صلياً (أخو المسلم) أي يجمعهما دين واحد وإنما المؤمنون إخوة، فهم كالأخوة الحقيقية وهي أن يجمع الشخصين ولادة من صلب أو رحم أو منهما بل الأخوة الدينية أعظم من الحقيقية لأن ثمرة هذه دنيوية وتلك أخروية (د) في الأدب (عن سويد بن الحنظلية) وفي نسخ ابن حنظلة الكوفي صحابي معروف قال خرجنا نريد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعنا وائل بن حجر فأخذته عدوله فتخرج القوم أن يحلفوا وحلفت أنه أخى نفلوا سبيله فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال صدقت المسلم أخو المسلم رمز المؤلف لحسنه وقضية صنيعه أنه مما لا وجود له في أحد الصحيحين وليس كذلك بل هو في البخاري في عدة مواضع عن ابن عمر

(١) هذا الحديث ساقط من نسخ الشرح كما ترى فتنبه اه

٩٢١٠ - الْمُسْلِمُ مَرَأةُ الْمُسْلِمِ : فَإِذَا رَأَى بِهِ شَيْئًا فَلْيَأْخُذْهُ - ابن منيع عن أبي هريرة

٩٢١١ - الْمُسْلِمُونَ إِخْوَةٌ لَأَفْضَلُ لِأَحَدٍ عَلَى أَحَدٍ إِلَّا بِالتَّقْوَى - (طب) عن حبيب بن خراش - (ح)

٩٢١٢ - الْمُسْلِمُونَ شُرَكَاءُ فِي ثَلَاثَةٍ : فِي الْكَلَاءِ ، وَالْمَاءِ ، وَالنَّارِ - (حم د) عن رجل - (ح)

مرفوعا باللفظ المازبور بعينه وزيادة ونصه المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلمه هكذا هو في كتاب المظالم وغيره
فالدول إلى غيره من ضيق العطن

(المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده) فإذا أذى المسلم من نقصان الإسلام والأيذاء ضربان ظاهر بالجوارح كأخذ المال بنحو سرقة أو نهب وضرب باطن كالخسد والغل والبغض والحقن والكبر وسوء الظن والقسوة ونحو ذلك فكله مضر بالمسلم مؤذله وقد أمر الشرع بكف النوعين من الأيذاء وهلك بذلك خلق كثير (والمهاجر) أى هجرة تامة فاضلة (من هجر) أى ترك (مانهى الله عنه) أى ليس المهاجر حقيقة من هاجر من بلاد الكفر بل من هجر نفسه وأكرهها على الطاعة وحملها تجنب المنهى لأن النفس أشد عداوة من الكافر لقربها وملازمتها وحرصها على منع الخير فالجihad الحقيقي من جاهد نفسه واتبع سنة نبيه واقتفى طريقه في أقواله وأفعاله على اختلاف أحواله بحيث لا يكون له حركة ولا سكن إلا على السنة وهذه الهجرة العليا لثبوت فضلها على الدوام قال الخطابي أراد به أن أفضل المسلمين من جمع إلى أداء حق المسلمين وإثبات اسم الشيء على معنى إثبات الكمال له مستفيض في كلامهم وقيل أراد بيان علامة المسلم التي يستدل بها على إسلامه وهى سلامة المسلمين من لسانه ويده كما ذكر مثله في علامة المناق أو أراد الإشارة إلى حسن معاملة العبد مع ربه لأنه إذا أحسن معاملة إخوانه فأولى أن يحسن معاملة ربه فهو تنبيه بالاولى على الاولى فكأنه يقول للهاجرين لا تتكلموا على مجرد التحول من داركم فإن الشأن إنما هو في امتثال أوامر الشرع ونواهيه فاشتملت هاتان الجملتان على جوامع من معاني الحكم والأحكام (خ) في الإيمان واللفظ له (د) في الجهاد (ن) في الإيمان لكتبه قال من هجر ما حرم الله عليه (عن ابن عمرو) ابن العاص ولم يخرج مسلم

(المسلم مَرَأةُ الْمُسْلِمِ فإذا رأى به شيئا فليأخذه) أى إذا أبصر يده أو ثوبه نحو قدر أو قذاة لم يشعر به فلينبه عنه ثم ليريه إياه كما جاء في خبر آخر (ابن منيع عن أبي هريرة) وفيه يحيى بن عبيد الله قال الذهبي قال أحمد غير ثقة

(المسلمون إخوة) أى جمعهم الإخوة الإسلامية بالحضرة المحمدية لاتحاد المرافقة في ورود المشرب الإيمانى والمدد الاحسانى وكل اتفاق بين شيئين أو أشياء يطلق عليه اسم الإخوة ويشترك في ذلك الحر والبالغ وضدهما فأخوك من وافقك في الذوق ومدد الافهام لامن شاركك في معنى صورة النطق في الأرحام (لأفضل لأحد على أحد إلا بالتقوى) والتقوى غيب عنا إذ محلها القلب فلا يجوز للتقى أن يحقر مسلما وكيف يحتقره وهو لا يعلم الخاتمة لنفسه ولا له؟ ونبه بالإخوة على المساواة وأن لا يرى أحد لنفسه على أحد من المسلمين فضلا إذ يلزم منه قطع وصلة الإخوة المأمور بها (طب عن حبيب بن خراش) رمز لحسنه قال الهيثمى فيه عبد الرحمن بن عمرو ابن جبلة وهو متروك

(المسلمون شركاء في ثلاث) من الخصال قال البيضاوى لما كان الأسماء الثلاثة في معنى الجمع انتهى بهذا الاعتبار فقال في ثلاث (في الكيل) الذى ينبت في الموات فلا يختص به أحد (والماء) أى ماء السماء والعيون والأنهار التى لا مالك لها (والنار) يعنى الحطب الذى يحتطب به الناس من أشجار المباح فيوقدونه أو الحجارة التى تورى النار ويقدح بها إذا كانت في موات أو هو على ظاهره قال البيضاوى المراد من الاشتراك في النار أنه لا يمنع من الاستصباح منها

- ٩٢١٣ - الْمُسْلِمُونَ عَلَى شُرُوطِهِمْ - (د ك) عن أبي هريرة - (صح)
 ٩٢١٤ - الْمُسْلِمُونَ عِنْدَ شُرُوطِهِمْ ، مَا وَافَقَ الْحَقُّ مِنْ ذَلِكَ - (ك) عن أنس وعائشة - (صح)
 ٩٢١٥ - الْمُسْلِمُونَ عِنْدَ شُرُوطِهِمْ فِيمَا أَحَلَّ - (طب) عن رافع بن خديج - (ض)
 ٩٢١٦ - الْمَشَاءُونَ إِلَى الْمَسَاجِدِ فِي الظُّلَمِ أُولَئِكَ الْخَوَاضُونَ فِي رَحْمَةِ اللَّهِ - (ه) عن أبي هريرة - (ح)
 ٩٢١٧ - الْمَصَائِبُ وَالْأَمْرَاضُ وَالْأَحْزَانُ فِي الدُّنْيَا جَزَاءٌ - (ص حل) عن مسروق مرسل - (ض)

والاستضاءة بضوئها لكن للبوقد أن يمنع أخذ جذوة منها لأنه ينتفع بها ويؤدى إلى إطفائها (حم د) في البيع من حديث أبي خراش (عن رجل) من المهاجرين قال غزوت مع النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ثلاثا أسمعته يقول بلفظه فذكره رمز لحسنه ولم يسم الرجل ولا يضر فانه صحابي وهم عدول ذكره المناوى لكن قال ابن حجر قد سماه أبو داود حبان بن زيد وهو تابعى معروف أى فالحديث مرسل

(المسلمون على شروطهم) الجائزة شرعا أى ثابتون عليها واقفون عندها وفي التعبير بعلى إشارة إلى علو مرتبتهم وفي وصفهم بالاسلام ما يقتضى الوفاء بالشرط ويحث عليه (د) وكذا أحمد في البيع من حديث سليمان بن بلال عن كثير بن زيد عن الوليد بن رباح (عن أبي هريرة) قال الذهبي لم يصححه يعنى الحاكم وكثير ضعفه النسائي ومشاه غيراه اه وقال ابن حجر الحديث ضعفه ابن حزم وعبدالحق وحسنه الترمذى

(المسلمون) ووقع في الرافعى المؤمنون قال ابن حجر والذي في جميع الروايات المسلمون (عند شروطهم ماوافق الحق من ذلك) يعنى ماوافق منها كتاب الله لخبر كل شرط ليس في كتاب الله فهو باطل أى كشرط نصر نحو ظالم وباغ وشن غارة على المسلمين ونحوها من الشروط الباطلة (ك) في البيع من حديث العزيز بن عبد الرحمن الجوزى البالى عن خصيف بن أبى رباح (عن أنس) بن مالك وعبد العزيز بن عبد الرحمن عن خصيف عن عروة (عن عائشة) قال ابن القطان قال أحمد عبد العزيز أحاديثه كذب موضوعه وقال الذهبي في المذهب هو واه وقال ابن القطان خصيف ضعيف وقال ابن حجر رواه الحاكم والبيهقى عن أنس وهو واه وعن عائشة وهو واه اه

(المسلمون عند شروطهم فيما أحل) بخلاف ما حرم فلا يجب بل لا يجوز الوفاء به (طب عن رافع بن خديج) قال الهيثمى فيه حكيم بن جبير وهو متروك وقال أبو زرعة محله الصدق

(المشاؤون إلى المساجد في الظلم) بضم الظاء وفتح اللام جمع ظلمة بسكونها أى ظلمة الليل إلى الصلاة أو الاعتكاف فيها (أولئك الخواضون في رحمة الله) لما قابوا مشقة ملازمة المشى إلى المساجد في الظلم جوزوا بصب الرحمة عليهم بحيث غمرت كل أحد منهم من فرقه إلى قدمه حتى صاروا كأنهم يخوضون فيها (ه) عن أبي هريرة) رمز لحسنه وليس كما قال، قال مغطاي في شرح أبي داود حديث ضعيف لضعف أبي رافع الانصارى المزنى البصرى أحد رواة فانه وإن قال فيه البخارى مقارب الحديث فقد قال أحمد منكر الحديث اه وقال ابن الجوزى حديث لا يصح فيه إسماعيل بن رافع أبو رافع قال النسائي منكر الحديث وقال ابن عدى الأحاديث كلها فيها نظر .

(المصائب والأمراض والأحزان في الدنيا جزاء) لما اقرفه الإنسان في دار الهوان وعسى أن تكثرها شيئا وهو خير لكم (ص حل) من حديث الفضيل بن عياض عن سليمان بن مهران الكاهلي عن مسلم بن صبيح (عن مسروق) ابن الأجدع (مرسلا) لفظ أبي نعيم في الحلية عن مسروق بن الأجدع قال قال أبو بكر الصديق يا رسول الله ما أشد هذه الآية من يعمل سوءا يجز به، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المصائب الخ ثم قال أبو نعيم عزيز من حديث الفضيل ما كتبه إلا من هذا الوجه حدثنا عبد الله بن جعفر حدثنا أبو السعود أحمد بن الفرات

- ٩٢١٨ - الْمُصِيدَةُ تَبْيَضُ وَجْهَ صَاحِبِهَا يَوْمَ تَسْوَدُ الْوُجُوهُ - (طس) عن ابن عباس - (ض)
 ٩٢١٩ - الْمُضْمَضَةُ وَالْأَسْتَشَاقُ سَنَةٌ، وَالْأَذْنَانُ مِنَ الرَّأْسِ - (خط) عن ابن عباس - (ض)
 ٩٢٢٠ - الْمُطْلَقَةُ ثَلَاثًا لَيْسَ لَهَا سُكْنَى وَلَا نَفَقَةٌ - (ن) عن فاطمة بنت قيس - (صح)
 ٩٢٢١ - الْمُتَعَدِّي فِي الصَّدَقَةِ كَأَنفِهَا - (حم د ت ه) عن أنس - (ح)
 ٩٢٢٢ - الْمُعْتَكِفُ يَتَّبِعُ الْجَنَازَةَ، وَيَعُودُ الْمَرِيضَ - (ه) عن أنس - (صح)

(المصيدة تبيض وجه صاحبها يوم تسود الوجوه) قال في الكشف البياض من النور والسواد من الظلمة فمن كان من أهل نور الحق وسم بياض اللون وإسفاره وإشراقه ومن كان من أهل ظلمة الباطل وصف بسواد اللون وكسوفه وسموده وأحاطت به الظلمة من كل جانب قال بعض السلف لولا مصائب الدنيا وردنا يوم القيامة مفاليس (طس عن ابن عباس) وضعفه المنذرى وقال الهيثمي فيه سليمان بن مرقاع منكر الحديث

(المضمضة والاستنشاق سنة) وبهذا أخذ مالك والشافعي وقال أحمد هما واجبان وقال أبو حنيفة واجبان في الغسل مستنونان في الوضوء قال ابن القيم لم يحفظ عنه أنه أدخل بهامة واحدة (والأذنان من الرأس) لأن الوجه ولا مستقلتان فيمسحان بماء الرأس عند أبي حنيفة ومالك وأحمد وقال الشافعي عضوان مستقلان (خط) في ترجمة محمد بن أبي الفرج المعروف بابن سميكة (عن ابن عباس) وفيه محمد بن محمد الباغندي أورده الذهبي في الضعفاء وقال ابن عدى أرجو أنه كان لا يعتمد الكذب وسويد بن سعيد منكر الحديث والقاسم بن غصن ضعفه أبو حاتم وغيره وإسماعيل بن مسلم البصري قال الذهبي واه مجمع على ضعفه اه . ورواه الدارقطني من هذا الوجه أيضا ففيه ما فيه قال الغرياني في حاشية مختصر الدارقطني فيه القاسم بن غصن ضعفه أبو حاتم ووثقه غيره وعنه سويد بن سعيد له منا كبير وضعفه النسائي وقال ابن حجر الحديث ضعيف .

(المطلقة ثلاثا ليس لها) على المطلق (سكنى ولا نفقة) في مدة العدة وعلة في بعض طرق الحديث بأنهما إنما يجبان عليه ما كانت له عليها رجعة واليه ذهب الجمهور وأجابوا عن قول عمر لا ندع كتاب الله وسنة نبيه لقول امرأة لا ندري أحفظت أم نسيت بأن قول الشارع مقدم على قول الصحابي (ن عن فاطمة بنت قيس) رمز لصحته، وقضية كلام المصنف أن هذا لا ذكر له في أحد الصحيحين ولعله ذهل فقد عزاه الديلمي إلى مسلم بزيادة ولفظه المطلقة ثلاثا لا سكنى لها ولا نفقة إنما السكنى والنفقة لمن تملك الرجعة اه بنصه .

(المتعدي) وفي رواية للقضاعي المتعدي ولعله تصحيف (في الصدقة) بأن يعطيها غير مستحقها أو لكون الآخذ يتواضع له أو يخدمه أو يثني عليه (كأنفها) في بقائها في ذمته أو في أنه لا ثواب له لأنه لم يخرجها مخلصا لله أو معناه أن العامل المتعدي في الصدقة يأخذ أكثر مما يجب والمانع الذي يمنع أداء الواجب كلاهما في الوزر سواء وقيل أراد أن الساعي إذا أخذ خيار المال ربما منعه في العام القابل فيكون سبيه فهما في الإثم سيان وقال البغوي معناه علي المتعدي في الصدقة من الإثم ما علي مانعها فلا يحل للمالك كتم شيء من المال وإن تعدي الساعي قال الطبري يريد أن المشبه به في الحديث ليس بمطلق بل مقيد بقيد استمرار المنع فإذا فقد القيد فقد التشبيه (حمدته) في الزكاة من حديث سعيد بن سنان (عن أنس) قال الترمذي غريب من هذا الوجه وقد تكلم أحمد في سعيد ابن سنان اه . وقال المنذرى طعن فيه غير واحد من الأئمة وقال النووي لم يروه غير سعيد وهو ضعيف وقال الذهبي غير حجة وبه يعرف خطأ العامري في جزمه بصحته .

(المعتكف يتبع الجنائزة) أي يشيعها يعني له ذلك ولا يبطل به اعتكافه (ويعود المريض) أخذ منه أحمد

٩٥٢٣ - الْمُعْتَكِفُ يَعْكُفُ الذُّنُوبَ ، وَيَجْرِي لَهُ مِنَ الْأَجْرِ كَأَجْرِ عَامِلِ الْحَسَنَاتِ كُلِّهَا - (ه هب)
عن ابن عباس - (ض)

٩٢٢٤ - الْمَعْرُوفُ بَابٌ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ ، وَهُوَ يَدْفَعُ مَصَارِعَ السُّوءِ - أبو الشيخ عن ابن عمر - (ض)

٩٢٢٥ - الْمَعْلُكُ طَرَفٌ مِنَ الظُّلْمِ - (طب حل) والضياء عن حبشي بن جنادة - (صح)

٩٢٢٦ - الْمَغْبُونُ لَا يَحْمَدُ وَلَا مَاجُورٌ - (خط) عن علي (طب) عن الحسن (ع) عن الحسين - (ض)

٩٢٢٧ - الْمَغْرِبُ وَتُرُّ النَّهَارُ ، فَأَوْتِرُوا صَلَاةَ اللَّيْلِ - (طب) عن ابن عمر - (ح)

والشافعي أن للمعتكف الخروج للقرب إذا اشترطه وقال مالك لا يجوز اشتراط ذلك ثم إن ظاهر صنيع المصنف أن ذا هو الحديث بكامله والأمر بخلافه بل بقيته وإذا خرج حاجة قنع رأسه حتى يرجع اه . (ه) من حديث هياج بن بسطام عن عنبسة بن عبد الرحمن عن عبد الخالق (عن أنس) بن مالك قال الذهبي وعنبسة قال أبو حاتم يضع الحديث وهياج قال أحمد متروك وعبد الخالق قال النسائي غير ثقة .

(المعتكف يعكف الذنوب) أي يمنعها ويدفعها يقال عكفته عن حاجته منعه (ويجري له من الأجر كأجر عامل الحسنات كلها) أي فاعلها قال في الفردوس قيل لمن يلزم المسجد وأقام على العبادة فيه معتكف وعاكف وأصله الحبس (ه هب عن ابن عباس)

(المعروف باب من أبواب الجنة) أي فعله (وهو يدفع مصارع السوء) أي يردّها (أبو الشيخ) ابن حبان في الثواب (عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه محمد بن القاسم الأزدي قال الذهبي في الضعفاء كذبه أحمد والدارقطني عن عنبسة وهو متهم .

(المعلك) بسكون العين المطل والى بأداء الحق (طرف من الظلم) إن وقع من موسر وفي قوله طرف للملاح بأنه ليس بكبيرة لكن مر ما يخالفه (طب حل والضياء) المقدسي (عن حبشي) بضم فسكون (ابن جنادة) السلولي أبي الجنوب (المغبون لا يحمّد ولا ماجور) لكونه لم يحتسب بما زاد على قيمته فيؤجر ولم يتحمّد إلى بائعه فيحمد لكن استرسل في وقت المبايعه فاستغن فغن فلم يقع عند البائع موقع المعروف فيحمد بل رجع لنفسه فقال خدعته فذهب الحمد ولم يحتسب فذهب الأجر ومن ثم قيل الغبن في البيع جود بالعقل وأصل الغبن النقص (خط عن علي) أمير المؤمنين وفيه أحمد بن ظاهر البغدادي سئل عنه تلميذه الأنباري قال لو قيل له حدثكم أبو بكر الصديق قال نعم وضعفه كذا ذكره مخرجه الخطيب عقبه فافتصار المصنف على العزوله وحذف ذلك من سوء التصرف (طب عن الحسن) بن علي قال الهيثمي وفيه محمد بن هشام ضعيف وبقيّة رجاله ثقات (ع عن الحسين) بن علي يرفعه قال أبو هاشم كنت أحمل متاعا إلى الحسين فيما كسني فيه فلعلّ لا أقوم من عنده حتى يهب عامته فقلت له في ذلك فقال حدثني أبي يرفع الحديث إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكره قال الهيثمي بعد ما عزاه لأبي يعلى فيه أبو هاشم العبادي قال الذهبي لا يكاد يعرف ولم أجده لغيره فيه كلاما اه وبعبارة الذهبي هذا حديث منكر وأبو هاشم لا يعرف وقد اضطرب فترة الحسن ومرة عن الحسين وأورده في الفردوس بلفظ أتاني جبريل فقال يا محمد ما كس عن درهمك فإن المغبون إلى آخر ما هنا ورواه الحكيم في نوادره من حديث عبد الله بن الحسن عن أبيه عن جده وطرقة كلها ترجع إلى أهل البيت

(المغرب وتر النهار) أطلق كونها وترا لقربها منه وإلا فصلا المغرب ليلية جمهرية وفيه إشارة إلى أن أول وقتها يقع أول ما تغرب الشمس (فأوتروا صلاة الليل) أي ندبا لا وجوبا بدليل خبر هل علي غيرها قال لا إلا أن تطوع (طب عن ابن عمر) بن الخطاب رمز لحسنه

- ٩٢٢٨ - الْمَقَامُ الْمُحْمَدِيُّ : الشَّفَاعَةُ - (حل هب) عن أبي هريرة - (ص)
 ٩٢٢٩ - الْمُقِيمُ عَلَى الزَّنا كَعَابِدٍ وَثْن - الخرائطي في مساوى الأخلاق وابن عساكر عن أنس - (ض)
 ٩٢٣٠ - الْمُكَاتَبُ عَبْدٌ مَا بَقِيَ عَلَيْهِ مِنْ كِتَابَتِهِ دَرَاهِمٌ - (د هق) عن ابن عمرو - (ح)
 ٩٢٣١ - الْمُكْثَرُونَ هُمُ الْأَسْفَلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - الطيالسى عن أبي ذر - (ص)
 ٩٢٣٢ - الْمَكْرُ وَالْخَدِيعَةُ فِي النَّارِ - (هب) عن قيس بن سعد

(المقام المحمود) الموعود به النبي صلى الله عليه وسلم هو (الشفاعة) في فصل القضاء يوم القيامة ووراء ذلك أقوال هذا الحديث يردّها (حل هب عن أبي هريرة) هـ (المقيم على الزنا) وفي رواية الطبراني على الخمر (كعابد وثن) في مطلق التعذيب بالنار ولا يلزم منه استواءهما بل ذلك يخلد وذا يخرج ويدخل الجنة وقد يعنى عنه فلا يدخل النار فإطلاق التساوى زجر وتنفير كيف والزنا يجمع خلال الشر بأسرها من قلة الدين وذهاب الورع وفساد المروءة وقلة الغيرة والحياء والانفة وعدم المراقبة وسواد الوجه وظلمته والسكابة والمقت وظلمة القلب وطمس النور والفقر اللازم وقلة الهية وفقد العفة وعكر الوحشة على الوجه إلى غيره ذلك مما هو كالمحسوس قال جدى رحمه الله تعالى إن العارفين يشاهدون جنابة الزانى على وجهه ويشمون من بدنه تتنأ وأنه إذا اغتسل أبصروا أثر الزنا على وجهه الماء عيانا (الخرائطى في) كتاب (مساوى الأخلاق وابن عساكر) في ترجمة سعيد بن عمار من طريق الخرائطي هذه (عن أنس) بن مالك وضعفه المنذرى وذلك أن فيه إبراهيم بن الهيثم أورده الذهبي في الضعفاء وقال ابن عدى أحاديثه مستقيمة سوى حديث الفار عن سعيد بن عمار قال الأزدي متروك والحارث بن النعمان قال البخارى منكر الحديث (المكاتب عبد) أى فى أكثر الأحكام كشهادته وإرثه وحده وجناية له أو لغيره فلا يحملها قرابته ولا عاقلة سيده وليس كالعبد فى أن سيده يبيعه ويأخذ كسبه ذكره الرافعى (مايق) بكسر القاف لغة القرآن (من مكاتبته) أى من نجومها (درهم) فلا يعتق منه بقدر ما أدى وهو قول الجمهور قاطبة ويؤيده قصة بريرة ومخالفة بعض السلف مؤولة وفيه جواز بيع المكاتب لأنه مملوك والمملوك يباع ومنع المالكية والحنفية بيعه (د) فى العتق وكذا النسائي فما أوممه صنيع المؤلف من أن أبا داود منفرد بإخراجه من بين الستة غير جيد (عن ابن عمرو) بن العاص رمز لحسنه وصححه الحاكم وخرجه عنه ابن حبان أيضاً فى أثناء حديث قال الشافعى لا أعلم أحداً رواه إلا عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ولم أر من رضى من أهل العلم بثبته وعلى هذا فتيا المفتين انتهى . قال الصدر المناوى ومع هذا فقيه ابن عياش والمقال فيه معروف

(المكثرون) من المال (هم الأسفلون يوم القيامة) لطول حسابهم وتوقع عقابهم وفى رواية المكثرون هم المقلون إلا من قال بالمسال هكذا وهكذا أى ضرب يديه بالعطاء فيه من سائر جهاته قالوا ولفظ القول يستعمل فى غير النطق كقوله :

قال له الطير تقدم راشدا ■ إنك لا ترجع إلا حامدا

وقوله ■ قالت العينان سمعا وطاعة ■ (الطيالسى) أبو داود (عن أبي ذر) رمز لصحته وهو بمعناه فى الصحيحين ولفظهما المكثرون هم الأخسرون قال أبو ذر من هم يارسول الله ؟ فقال هم الأكثرون أموالا إلا من قال هكذا وهكذا (المكر والخديعة فى النار) يعنى صاحب المكر والخداع لا يكون تقياً ولا خائفاً لله لأنه إذا مكر غدر وإذا غدر خدع وإذا لا يكون فى تقى وكل خلة جانبى التقي فهى فى النار (هب) من حديث أبي رافع (عن قيس بن سعد) بن عبادة قال أبو رافع قال قيس لولا أنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم يقول المكر الخ لكنت أمكر هذه الامة

- ٩٢٣٣ - الْمَكْرُ وَالْخُدَيْعَةُ وَالْحَيَاةُ فِي النَّارِ - (د) فِي مَراسِيلِهِ عَنِ الْحَسَنِ مَرَسَلًا - (ض)
- ٩٢٣٤ - الْمَلْحَمَةُ الْكُبْرَى وَفَتْحُ الْقُسْطَنْطِينِيَّةِ وَخُرُوجُ الدَّجَالِ فِي سَبْعَةِ أَشْهُرٍ - (حَمَدَت ه ك) عَنِ مَعَاذٍ - (ص)
- ٩٢٣٥ - الْمَلِكُ فِي قُرَيْشٍ ، وَالْقَضَاءُ فِي الْأَنْصَارِ ، وَالْأَذَانُ فِي الْحَبَشَةِ ، وَالْأَمَانَةُ فِي الْأَزْدِ - (حَم ت) عَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ص)
- ٩٢٣٦ - الْمُنَافِقُ لَا يُصَلِّي الضُّحَى ، وَلَا يَقْرَأُ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ، (فَر) عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَرَادٍ - (ض)

قال في الميزان : في سنده لين وذلك لأن فيه أحمد بن عبيد قال ابن معين صدوق له مناكير والجراح بن مليح قال الدارقطني ليس بشيء ووثقه غيره وخالف الذهبي فقال في الكباير سنده قوى ورواه البزار والديلمي عن أبي هريرة والقضاعي عن ابن مسعود

(المكر والخديعة والحياة في النار) أي تدخل أصحابها في النار قال الراغب والمكر والخديعة متقاربان وهما اسمان لكل فعل يقصد فاعله في باطنه خلاف ما يقتضيه ظاهره وذلك ضربان : أحدهما مذموم وهو الأشهر عند الناس والأكثر وذلك أن يقصد فاعله إنزال مكروه بالخدوع وإياه قصد المصطفى صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث ومعناه يؤديان بقاصدهما إلى النار والثاني بعكسه وهو أن يقصد فاعلهما إلى استجراار الخدوع والممكور به إلى مصلحة بهما كما يفعل بالصبي إذا امتنع من فعل خير ، وقال الحكماء : المكر والخديعة يحتاج إليهما في هذا العالم لأن السفيه يميل إلى الباطل ولا يقبل الحق لمناقاته لطبعه فيحتاج أن يخدع عن باطنه بزخارف موهبة تخديعة الصبي عن التدي عند القطام ، ولهذا قيل محرق فإن الدنيا مخاريق وسفسط فإن الدنيا سفسطة وليس ذا حنا على تعاطي الخبث بل على جذب الناس إلى الخير بالاحتياال ولكون المكر والخديعة ضربان سيئا وحسنا قال تعالى « والذين يمسكون السيئات لهم عذاب شديد ومكر أولئك هو يور » ، « ولا يحقيق المكر السيئ إلا بأهله » ووصف نفسه بالمكر الحسن فقال « والله خير الماكرين » (د في مراسيله عن الحسن مرسلًا) وهو البصري

(الملحمة الكبرى) أي الحرب الكثير (وفتح القسطنطينية وخروج الدجال) يكون ذلك كله (في سبعة أشهر) وفي خبر أحمد وأبي داود وابن ماجه بين الملحمة وفتح المدينة ست سنين قال ابن كثير مشكل إلا أن يكون من أول الملحمة وآخرها ست سنين ويكون بين آخرها وفتح المدينة وهي القسطنطينية مدة قريبة بحيث يكون ذلك مع خروج الدجال في سبعة أشهر (حم د) في الملاحم (ت ه) في الفتن (ك عن معاذ) بن جبل واستغربه الترمذي قال المناوي وفيه أبو بكر ابن أبي مريم الغساني الشامي قال الذهبي ضعفوه

(الملك في قريش) القليلة المشهورة (والقضاء في الأنصار) خصهم به لأنهم أكثر فقها ؛ فمنهم معاذ بن جبل وأبي ابن كعب وزيد بن ثابت وغيرهم (والأذان في الحبشة) الذين منهم بلال زاد أحمد في روايته هنا والشرعة في اليمن هكذا هو ثابت في جميع الأصول (والأمانة في الأزدي) بسكون الزاي قال النووي في التهذيب يعني اليمن هكذا جزم به الزين العراقي في القرب ، ويقال الأسد أيضا بسكون السين مجتمع نسبهم مع المصطفى صلى الله عليه وسلم في عامر بن شالح وروى الترمذي وحسنه عن أنس مرفوعا : ألا إن الأزدي أسد الله في الأرض ، يريد الناس أن يضعوهم وبأي الله إلا أن يرفعهم ، وليأتين على الناس زمان يقول الرجل ياليت أبي كان أزدياً وياليت أي كانت أزدية (حم ت) في فضل اليمن (عن أبي هريرة) مرفوعا وموقوفا قال الترمذي ووقفه أصح قال الهيثمي ورجال أحمد ثقات (المنافق لا يصلي الضحى ولا يقرأ قل يا أيها الكافرون) أي سورتها أي علامته أنه لا يفعلهما فإذا وجد من هو

٩٢٣٧ - الْمُتَنَاقُ يَمْلِكُ عَيْنِيهِ : يَبْكِي كَمَا يَشَاءُ - (فر) عن علي - (ض)

٩٢٣٨ - الْمُتَنَعِّلُ رَاكِبٌ - ابن عساكر عن أنس - (ض)

٩٢٣٩ - الْمُتَنَعِّلُ بِمَنْزِلَةِ الرَّاَكِبِ - سمويه عن جابر - (ض)

٩٢٤٠ - الْمِنْحَةُ مَرْدُودَةٌ ، وَالنَّاسُ عَلَى شُرُوطِهِمْ مَا وَاقَى الْحَقُّ - البزار عن أنس - (ح)

٩٢٤١ - الْمُهْدِيُّ مِنْ عَتَرَتِي ، مِنْ وَلَدِ فَاطِمَةَ - (دهك) عن أم سلمة - (صح)

متباد على تركهما أشعر بنفاق في قلبه ؛ ولعل هذا خرج مخرج الزجر والتهويل عن تركهما والحث على فعلهما فلا يحكم في ظاهر الشرع على تاركهما بأحكام المنافقين الذين هم في الدرك الأسفل ؛ نعم إن أهلهما استخفا بأمر الشارع فهو منافق حقيقة قال الزمخشري والمنافقون أخبث الكفرة وأبغضهم إلى الله تعالى (فر عن عبدالله بن جراد) وفيه يعلى بن الأشدق قال الذهبي قال البخاري لا يكتب حديثه

(المنافق) يملك عينيه أى دمعهما (يبكي كما يشاء) لأنه أبدأ ذو لونين باطن وظاهر وبقين وشك ودهاء ومكروزهادة ورغبة وبذل وحرص وإخلاص ورياء وصدق وكذب وصبر وجزع وجود وبخل وسعة وضيق وذا لا يكون إلا في قلب للنفس عليه شعبة من الشيطان وإنما سمي نفاقا لأنه يدخل عليه الأمر من باين من باب الله ومن باب النفس والشيطان فيخطط عليه الحال ويساعده الشيطان بإرسال الدمع متى شاء كما قال مالك بن دينار قرأت في التوراة إذا استكمل العبد النفاق ملك عينيه ، ومن ثم قيل دمع الفاجر حاضر قال الصلاح الصفدي رأيت من يبكي إحدى عينيه ثم يقول لها قني فتقف دمعها ويقول للأخرى ابكي أنت فيجري دمعها (فر) من حديث إسحق بن محمد القروي عن عيسى بن عبدالله بن محمد بن علي أمير المؤمنين عن أبيه (عن) جده (علي) أمير المؤمنين وإسحق هذا من رجال البخاري وفي الضعفاء للذهبي عن أبي داود أنه واه وعيسى قال الذهبي متروك ومن ثم قال السخاوي حديث ضعيف وقال ابن عدى ضعيف جدا

(المتنعل راكب) أى الذى في رجله نعل في حكم الراكب وإن كان ماشيا (ابن عساكر) في التاريخ (عن أنس) ابن مالك ورواه عنه الديلمي أيضا ولعل المصنف لم يستحضره وكذا أبو الشيخ باللفظ المزبور

(المتنعل بمنزلة الراكب) في رفع الأذى عن الرجل (سمويه عن جابر) بن عبدالله

(المنحة مردودة) سبق أنها ناقة أو شاة يعطيها الرجل لصاحبه يشرب لبنها (والناس على شروطهم ماوافق الحق - البزار) في مسنده (عن أنس) بن مالك قال الهيثمي وفيه محمد بن عبد الرحمن البيلاني وهو ضعيف جدا فر من المؤلف لحسنه إما ذهول وإما لا اعتضاده

(المهدى من عترتي من ولد فاطمة) لا يعارضه مايجي عقبه أنه من ولد العباس لعله على أنه شعبة منه (تنبيه) قال العارف البسطامي في الجفر هذه الدرة اليتيمة والحكمة القديمة ستدخل في باب السبب إلى مكتب الادب ليقرأ لوح الوجود ثم يخرج منه ويدخل إلى مكتب التسليم ليطالع لوح الشهود وقيل يولد في فارس وهو خماسي القدر عقيق الحقد وقد آتاه الله في حال الطفولية الحكمة واهل الخطاب وأما أمه فاسمها نرجس من أولاد الحواريين وقيل يولد بجزيرة العرب وقيل يخرج من المغرب فأول من يشم رائحته طائفة من أرباب القلوب المطلعين على أسرار الغيوب وأول من يبايعه أبدال الشام عند قبلة الإسلام وأهل مكة بين الركن والمقام ثم عصائب العراق ولا يخرج حتى تخرب خوز وكرمان وروم ويونان ولا يظهر حتى تظهر الهوارج والاشرار والحوارج ومن أمارات خروجه يكون المطر قبضا والولد غيظا ومن أكبر أمارات خروجه انتشار علم الحرف وقيل علم التصوف وقيل اختلاف الأقوال وقيل

٩٢٤٢ - الْمَهْدِيُّ مِنْ وَلَدِ الْعَبَّاسِ عَمِّي - (قط) في الأفراد عن عثمان - (ض)

٩٢٤٣ - الْمَهْدِيُّ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ يُصْلِحُهُ اللَّهُ فِي لَيْلَةٍ - (حم ه) عن علي - (ح)

٩٢٤٤ - الْمَهْدِيُّ مِنِّي: أَجَلِي الْجَنَّةَ، أَقْبَى الْأَنْفِ؛ يَمْلَأُ الْأَرْضَ قِسْطًا وَعَدْلًا كَمَا مُلِئَتْ جَوْرًا وَظُلْمًا، يَمْلِكُ سَبْعَ سِنِينَ - (دك) عن أبي سعيد - (ص)

علم النحو وقيل كثرة الفتاوى وقيل كثرة المساجد وقيل ركوب الفروج على السروج وقيل كثرة السراري وقيل ارتفاع البنين وقيل ولاية الصبيان قال وإذا خرج هذا الامام المهدي فليس له عدو مبين إلا الفقهاء خاصة وهو والسيف اخوان ولولا السيف بيده لافق الفقهاء بقتله لكن الله يظهره بالسيف والكرم فيطيعونه ويخافونه ويقبلون حكمه من غير إيمان بل يضمرون خلافه، إلى هنا كلامه بنصه وحروفه (ده ك) في الفتن (عن أم سلمة) وفيه على بن نفيل قال في الميزان عن العقيلي لا يتابع عليه ولا يعرف إلا به وقال أبو حاتم لأبأس به (المهدي من ولد العباس عمي) حاول بعضهم التوفيق بينه وبين ما قبله وبعده بأنه من ولد فاطمة لكنه يدلى إلى بعض بطون بني العباس (غريبة) قال البسطامي في الجفر قال على كرم الله وجهه إذا نفذ عدد حروف بسم الله الرحمن الرحيم، يكون أو ان ولادة المهدي؛ قال:

إذا نفذ الزمان على حروف بسم الله فالمهدي قاما

ودوران الخروج عقيب صوم ألا بلغه من عندي سلاما

(قط في الأفراد) والديلمي في مسنده (عن عثمان) بن عفان قال ابن الجوزي فيه محمد بن الوليد المقرئ قال ابن عدي يضع الحديث ويصله ويسرق ويقلب الأسانيد والمتون وقال ابن أبي معشر هو كذاب وقال السهمودي ما بعده وما قبله أصح منه وأما هذا فقيه محمد بن الوليد وضاع مع أنه لو صح حمل على المهدي ثالث العباسيين وعليه يحمل أيضا خبر الرافعي ألا أبشرك يا عم أن من ذريتك الأصفياء ومن عترتك الخلفاء ومنك المهدي إلى آخر الزمان، به ينشر المهدي وبه يطفأ نيران الضلال إن الله فتح بنا هذا الأمر وبذريتك يختم

(المهدي منا أهل البيت يصلحه الله في ليلة) وقيل إنه يصير متصرفا في عالم الكون والفساد بأسرار الحروف قال البسطامي ومن فهم سر العين اطاع على سر أسرار العلوم الحرفية والمعارف الإلهية ولهذا كان جد المهدي على كرم الله وجهه من أعلم الصحابة بدقائق العلوم ولطائف الحكم وكان من أجل علومه علم أسرار الحروف ألا ترى أن العين قد وقعت في مفتاح اسمه (حم ه عن علي) أمير المؤمنين رمز لحسنه وفيه ياسين المجلي قال في الميزان عن البخاري فيه نظر ثم ساق له هذا الخبر

(المهدي مني أجل الجنة) بالجيم أي منحسر الشعر من مقدم رأسه (أقنى الأنف) أي طوبله (يملأ الأرض قسطا وعدلا) القسط بكسر القاف الجور والعدل وليس المراد هنا إلا العدل فالجمع للإطناب والعطف تفسيري (كما ملئت جورا وظلما) فسروا الجور بأنه الظلم والظلم وضع الشيء في غير موضعه فهو من عطف الرديف كما بينه ما قبله (يملك سبع سنين) زاد في رواية أو ثمان أو تسع وفي رواية أخرى يمده الله بثلاثة آلاف من الملائكة يضربون وجوه من خالفه وأدبارهم بيعته ما بين الثلاثين إلى الأربعين قال البسطامي ثم يتوفى ويصلى عليه المسلمون وما أقل مدته وأحقرها بين الستين يتممها تميم الذي هو من البؤس سليم عزيز على القلوب مليح الشروق والغروب شيخ فإن يعرفه أهل العرفان ظهر الحق خمس عشرة سنة وثمانية أشهر وثمانية أيام فالامام المهدي أبو الحق والدجال أبو الباطل والمهدي أبو الأخيار والدجال أبو الأشرار والمهدي سيف إدريس والدجال سيف إبليس والمهدي حبيب العشاق والدجال حبيب الفساق

٩٢٤٥ - المهدي رجل من ولدي وجهه كالكوكب الدرّي - الروياني عن حذيفة - (صح)

٩٢٤٦ - الموت كفارة لكل مسلم - (حل هب) عن أنس - (صح)

٩١٤٧ - الملائكة شهداء الله في السماء، وأنتم شهداء الله في الأرض - (ن) عن أبي هريرة - (صح)

٩٢٤٨ - الميت يبعث في ثيابه التي يموت فيها - (هـ حب ك) عن أبي سعيد - (صح)

والمهدي سيف الكتاب والدجال سيف الخراب والمهدي لباسه أخضر والدجال لباسه أصفر والدجال قد حال عند أرباب الحال والمسيح قد شاخ عند أرباب القال والمهدي قد سل السيف فافهم بالوصف وحسن الصف (د ك) في الفتن (عن أبي سعيد) الحدرى قال الحاكم صحيح ورده الذهبي بأن فيه عمران القطان ضعيف ولم يخرج له مسلم (المهدي رجل من ولدي وجهه كالكوكب الدرّي) قال في المطامح حكى أنه يكون في هذه الأمة خليفة لا يفضل عليه أبو بكر اهـ. وأخبار المهدي كثيرة شهيرة أفردتها غير واحد في التأليف قال السهمودي ويتحصل مما ثبت في الاخبار عنه أنه من ولد فاطمة وفي أبي داود أنه من ولد الحسن والسرف فيه ترك الحسن الخلافة لله شفقة على الأمة لجعل القائم بالخلافة بالحق عند شدة الحاجة وامتلاء الأرض ظلما من ولده وهذه سنة الله في عبادته إنه يعطي لمن ترك شيئا من أجله أفضل مما ترك أو ذريته، وقد بالغ الحسن في ترك الخلافة ونهى أخاه عنها وتذكر ذلك ليلة مقتله فرحم على أخيه، وما روى من كونه من ولد الحسين فواه جدا اهـ (تنبيه) أخبار المهدي لا يعارضها خبر لامهدي إلا عيسى بن مريم لأن المراد به كما قال القرطبي لامهدي كاملا معصوما إلا عيسى (الروياني) في مسنده (عن حذيفة) قال ابن الجوزي: قال ابن حمدان الرازي حديث باطل اهـ، وفيه محمد بن إبراهيم الصوري قال في الميزان عن ابن الجلاب روى عن رواد خبرا باطلا أو منكرا في ذكر المهدي ثم ساق هذا الخبر، وقال هذا باطل.

(الموت كفارة لكل مسلم) لما يلقاه من الآلام والأوجاع وفي رواية لكل ذنب قال ابن الجوزي وفي بعض طرق الحديث ما يفهم أن المراد بالموت الطاعون فإنهم كانوا في الصدر الأول يطلقون الموت ويريدونه به اهـ. وقال الغزالي أراد المسلم حقا المؤمن صدقا الذي سلم المسلمون من لسانه ويده ويتحقق فيه أخلاق المؤمنين ولم يندس من المعاصي إلا باللمم والصغائر فالموت يطهر منها ويكفرها بعد اجتنابه الكبائر وإقامته الفرائض (حب هب) وكذا الخطيب في تاريخه كلهم (عن أنس) بن مالك قال ابن العربي حديث صحيح. وقال الحافظ العراقي في أماليه ورد من طرق يبلغ بها درجة الحسن وزعم الصغاني كابن الجوزي وابن طاهر وغيرهم وضعه قال ابن حجر ممتوع مع وجود هذه الطرق وقد جمع شيخنا العراقي طرقة في جزءه والذي يصح في ذلك خبر البخاري الطاعون كفارة لكل مسلم (الملائكة شهداء الله في السماء وأنتم) أيها الأمة (شهداء الله في الأرض) قاله لما مر بجنائزة فأتوا عليها شرا فقال وجبت ثم ذكره وقد مر غير مرة (ن عن أبي هريرة) رمز المصنف لصحته.

(الميت يبعث في ثيابه التي يموت فيها) قال ابن حبان أراد بثيابه أعماله من خير وشر من قبيل «وثيابك فطهر»، لنصريح الاخبار يبعث الناس عراة اهـ وأخذ بظاهره الخطابي وقال لا يعارضه بعث الناس عراة لأن البعض يحشر عاريا والبعض كاسيا أو يخرجون من قبورهم بثيابهم ثم تتناثر عنهم قال التوربشتي وقد كان في الصحابة رضوان الله عليهم من يقصر فهمه في بعض الأحاديث عن المعنى المراد والناس متفاوتون في ذلك فلا يعد أمثال ذلك عليهم وقد سمع عدى بن حاتم «حتى يتبين لكم الخطط الأبيض من الخطط الأسود من الفجر» فعمد إلى عقالين أسود وأبيض فوضعهما تحت وسادته - الحديث - وقد رأى بعضهم الجمع بين الحديثين فقال البعث غير الحشر فالبعث بثياب والحشر بدونها قال ولم يصنع هذا القائل شيئا فانه ظن أنه نصر السنة وقد ضيع أكثر مما حفظ فانه سعى في تحريف سنن كثيرة ليسوى كلام أبي سعيد وقد رويناه عن أفضل الصحب أنه أوصى أن يكفن في ثوبيه وقال إنما هما للهل والتراب ثم إنهم ليس لهم

٩٢٤٩- الْمَيِّتُ مِنْ ذَاتِ الْجَنْبِ شَهِيدٌ - (حم طب) عن عقبة بن عامر - (صح)

٩٢٥٠- الْمَيِّتُ يُعَذَّبُ فِي قَبْرِهِ بِمَا نَبِّحَ عَلَيْهِ (حم ق ن ه) عن عمر - (صح)

٩٢٥١- الْمِيزَانُ بِيَدِ الرَّحْمَنِ . يَرْفَعُ أَقْوَامًا ، وَيَضَعُ آخَرِينَ - البزار عن نعيم بن همار

حرف النون

٩٢٥٢- نَارُكُمْ هَذِهِ جُزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ ، لِكُلِّ جُزْءٍ مِنْهَا حَرًّا - (ت) عن أبي سعيد - (ح)

أن يحملوا قول المصطفى صلى الله عليه وسلم يعث في ثيابه على الآ كفان لأنها بعد الموت تبلى اه . وتعقبه القاضي فقال العقل لا يأبى حمله على ظاهره حسبما فهم منه الرازي إذ لا يبعد إعادة ثيابه البالية كما لا يبعد إعادة عظامه النخرة فان الدليل الدال على جواز إعادة المعدوم لا يخصص له بشيء دون شيء غير أن عموم قوله عليه الصلاة والسلام يحشر الناس حفاة عراة حله جمهور أهل المعاني ويعثم على أنهم أولوا الثياب بالأعمال التي يموت عليها من الصالحات والسيئات والعرب تطلق الثياب وتستعير بها للأعمال فان الرجل يلبسها ويخالطها كما يلبس الملابس ، قال الرازي : لكل دهر قد لبست أثوابا . حتى اكسنى الرأس قناعا أشيا اه

قال الطيبي : وجواب القاضي عن قول التوربشتي صحيح لكن قوله كالمروى ليس لهم حملها على الآ كفان لأنها بعد الموت تبلى : قوئتين وبعضه لإخراج بموت على المضارع الدال على الاستمرار وأن فعل الطاعات والحسنات دأبه وعادته ، وأما العذر عن الصحابي فيقال إنه عرف مغزى الكلام لكن سلك سبيل الإيهام وحمل الكلام على غير ما يترقب (د ح ب ك) من حديث أبي سلمة (عن أبي سعيد) الخدرى قال أبوسيلة لما احتضر أبو سعيد دعا بئيبا جدد فلبسها ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي وقال المنذرى فيه يحيى بن أيوب الغافقي المصرى احتج به الشيخان وله مناكير

(الميت من ذات الجنب شهيد) أى من شهداء الآخرة وهم كثيرون . قال فى الفردوس : ذات الجنب الدبيلة وهى قرحة قيحة تشق البطن (حم طب عن عقبة) بن عامر رمز المصنف لصحته وليس كما قال فقد أعله الحافظ الهيثمى بأن فيه عندهما معاً ابن طهية

(الميت يعذب فى قبره بما نبح عليه) روى بإثبات الباء الجازة وحذفها وإذا أوصاهم بفعله كما مر . فلا تدفع بينه وبين آية « ولا تزر وازرة وزر أخرى » (فائدة) قال الحسن البصرى : شر الناس للميت أهله : بين الغون فى البكاء عليه والإحداد مع كونه يضربه ولا يهون عليهم قضاء دينه ليردوا مضجعه ويخلصوه من الحبس فاعتقال اللسان بين عسكر الموتى (حم ق ن ه عن عمر) بن الخطاب

(الميزان) وفى رواية الموازين (بيد الرحمن) وفى رواية بيد الحق (يرفع أقواما ويضع آخرين) يعنى أن جميع ما كان وما يكون بتقدير خير بصير يعرف ما يؤول إليه أحوال عباده فيقدر ما هو أصالح لهم وأقرب إلى جمع شملهم فيفقر ويفتى ويمنع ويعطى ويقبض ويبسط كما توحى الحكمة الربانية ولو أغاثهم جميعاً لبغوا ولو أفقرهم جميعاً لهلكوا (البزار) فى مسنده (عن نعيم بن همار) وفى نسخ حمار . قال الهيثمى : رجاله رجال الصحيح اه . ورواه الحاكم عن النواس مرلوفا وزاد فى آخره إلى يوم القيامة وقال على شرط مسلم وأقره الذهبي ورواه أبو نعيم عن سبرة بن مالك

﴿ حرف النون ﴾

(ناركم هذه) أى التى توفدونها فى جميع الدنيا وتنفعون بها فيها (جزء) واحد (من سبعين جزءاً) وفى رواية لأحمد من مائة جزء وجمع بأن المراد المبالغة فى الكثرة لا العدد الخاص أو الحكم للزائد (من نار جهنم لكل جزء منها

- ٩٢٥٣ - نَامُوا فَإِذَا انْتَبَهُمْ فَأَحْسِنُوا - (هب) عن ابن مسعود - (ح)
 ٩٢٥٤ - نَبَاتُ الشَّعْرِ فِي الْأَنْفِ أَمَانٌ مِنَ الْجَذَامِ - (ع طس) عن عائشة - (ض)
 ٩٢٥٥ - نَبْدًا بِمَا بَدَأَ اللَّهُ بِهِ - (حم ٣) عن جابر - (صح)
 ٩٢٥٦ - نَجَاءُ أَوَّلِ هَذِهِ الْأُمَّةِ بِالْيَقِينِ وَالزُّهْدِ ، وَبِهَلِكِ آخِرُهَا بِالْبُخْلِ وَالْأَمَلِ - ابن أبي الدنيا عن ابن عمرو - (ض)

حرها) أى حرارة كل جزء من السبعين جزءاً من نار جهنم مثل حرارة ناركم . قال القاضي : معناه أن النار التى نجدها فى الدنيا بالنسبة إلى نار جهنم فى حرها ونكايتها وسرعة اشتعالها واحد من سبعين وكأنها فضلت على ما عندها بتسعة وستين جزءاً من الشدة والحرارة ؛ ولذلك تنقد فيها نيران الدنيا كالناس والحجارة ، وقضية صنيع المؤلف أن هذا مما لم يخرج أحد الشيخين والأمر بخلافه بل خرجه البخارى فى الصحيح ولفظه : ناركم جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم قيل يارسول الله إن كانت لكافية ؟ قال فضلت عليهن بتسعة وتسعين جزءاً كلهن مثل حرها انتهى بنصه فأعاد عليه السلام حكاية تفضيل نار جهنم لتمييز عذاب الله عن عذاب الخلق ، وقال حجة الإسلام : نار الدنيا لا تناسب جهنم لكن لما كان أشد عذاب فى الدنيا عذاب النار عذب جهنم بها وهيأت لو وجد أهل الجحيم مثل هذه النار لحاضوها هرباً مما هم فيه ، وفى رواية لأحمد : جزء من مائة جزء والحكم للزائد (ت) فى صفة جهنم (عن أبى سعيد) الخدرى رمز لحسنه ، وقضية تصرف المؤلف أن هذا مما لم يتعرض الشيخان لتخريجه وهو عجب فقد خرجه مسلم من حديث أبى هريرة بلفظ : ناركم هذه التى يؤقذ ابن آدم جزء من سبعين جزءاً من حر جهنم قالوا والله إن كانت لكافية يارسول الله ؟ قال فأنها فضلت عليها بتسعة وستين جزءاً كلها مثل حرها اه .

(ناموا فإذا انتبهتم فأحسنوا) يحتمل أن المراد به القيام به التهجد (هب عن ابن مسعود) ورواه عنه البزار أيضاً قال البيهقي وفيه يحيى بن المنذر ضعفه الدارقطنى وغيره

(نبات الشعر فى الأنف) وعدم نيابته لفساد المنتبت (يؤذن) باستعداد البدن لعروض الجذام . وهذا من دقائق الحكمة التى كان يعملها المصطفى صلى الله عليه وسلم . قال الحرالى : كان يتكلم فى علوم الأولين بكلمات يعجز عنها إدراك الخلق ؛ لأن الخلق لا يستطيعون حصر المحسوسات ، غاية إدراكهم حصر كليات المعقولات ، ومن استجلى أحواله علم اطلاع حسه على إحاطة المحسوسات وأحكامها . قال ابن الكمال : وفيه دلالة على أن الأمر يكون من العلل أيضاً ؛ فاندفع تمسك الشافعى ومالك بقوله تعالى : : فإذا أنتم ، الآية فى الاحتجاج على أن الإحصار لا يكون إلا عن (١) والجذام معروف . قال الجوهرى : الجذام كالصدام - بالكسر - وقال الأزهرى : بالضم ؛ وفى جمع الأمثال للبدانى : هذا هو القياس ، لأن هذه الأدوية على هذه الصيغة وردت كالزكام والجذام والصداع (ع) عن شيبان عن فروخ عن أبى الربيع السمان ، واسمه أشعث بن سعيد عن هشام عن عروة عن عائشة (طس) عن أحمد الأبار عن عبيد بن محمد التيمى عن أبى الربيع (عن عائشة) قال ابن الجوزى : موضوع ، وأبو الربيع متروك . وسئل ابن معين عن هذا الحديث فقال باطل ؛ وكذا قال البغوى ، وابن حبان . قال المؤلف : والاشبه أنه ضعيف لاموضوع وقال الهيثمى : رواه أبو يعلى والبزار والطبرانى وفيه الربيع والسمان وهو ضعيف ؛ وفى الميزان : قال البغوى هذا باطل . اه . (نبدأ بما بدأ الله به) فنبدأ بالصفة قبل المروة . وهذا وإن ورد على سبب : لكن العبرة بعموم اللفظ ، فيقدم على مقدم كالوجه فى الوضوء (حم ٣) عن جابر بن عبد الله ؛ رمز لصحته

(نجاه أول هذه الأمة) وهم الصالح والتابعون بإحسان (ومن دناهم) من السلف (باليقين والزهد) الذى هو من صفات

(١) ياض بالأصل : ولعل تقدير الكلام : إلا عن نه : وباقى لفظ الحديث (أمان من الجذام) والله أعلم . اه

٩٢٥٧ - نَحَّ الْأَذَى عَنْ طَرِيقِ الْمُسْلِمِينَ - (ع حب) عن أبي برزة - (صح)

٩٢٥٨ - نَزَلَ الْحَجَرُ الْأَسْوَدُ مِنَ الْجَنَّةِ وَهُوَ أَشَدُّ بَيَاضًا مِنَ اللَّبَنِ فَسَوَّدَتْهُ خَطَايَا بَنِي آدَمَ - (ت) عن ابن عباس - (صح)

العلم القطعي الذي فوق المعرفة ؛ فعلى قدر قربهم من التقوى أدر كوا من اليقين ؛ والمصطفى صلى الله عليه وسلم في هذا المقام أرفع العالمين قدرا (ويهلك) أى يكاد يهلك (آخرها بالبخل والامل) أى بالاسترسال فيهما . والمراد أن الصدر الاول قد تحلوا باليقين والزهد وتحلوا عن البخل والامل ، وذلك من أسباب النجاة من العقاب ؛ وفي آخر الزمان ينعكس الحال ، وذا من الأسباب المؤدية للهلاك ، ومع ذلك تكون طائفة مقامة على أمر الله ، ظاهرين على الحق إلى قرب قيام الساعة . فلا تعارض بين هذا الخبر وخبر : أمى مثل المطر : لا يدري أوله خير أم آخره ؟ لأن المراد بعض الامة . وفيه ذم البخل والامل ؛ لكن إنما يذم من الامل : الاسترسال - كما تقرر - أما أصله فلا بد منه لقيام هذا العالم . قال الحسن : السهو والامل نعمتان عظيمتان ، ولولاهما مامشى الناس في الطريق . وقال الثوري : خلق الإنسان احمق ، ولولا ذلك لما تنها بالعيش ، وإنما عمرت الدنيا بقلة عقول أهلها ومز عيسى بشيخ يثير الارض بمسحاته ، فقال : اللهم انزع امله ، فوضع مسحاته واضطجع ؛ فدعا عيسى برد أمله ، فعمل ، فسأله ، فقال : يئنا عمل قالت نفسي أنت شيخ كبير ، فإلى متى تعمل ؟ فتركت . ثم قالت لا بد من عيش ما بقيت ، فعملت (ابن أبي الدنيا) وكذا ابن لال (عن ابن عمرو) بن العاص قال العلاءي : هو من حديث ابن طبيعة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ؛ وابن طبيعة لا يحتج به

(نح الأذى) من نحو شوك وحجر (عن طريق المسلمين) فإنه لك صدقة ؛ والامر للتدب ويظهر أن المراد : الطريق المسلك ، لا المهجور (ع حب عن أبي برزة الاسلمى)

(نزل الحجر الأسود من الجنة) زاد الازرقى مع آدم : أى حقيقة واتساعا ؛ بمعنى أنه بما فيه من البن والبركة يشارك جواهر الجنة . فكأنه نزل منها ، وذلك لأن الجنة وما فيها خلق غير قابل للزوال مبين لما خلق في دار الدنيا وقد كسر الحجر ، وذلك من أقوى أسباب الزوال فاضطر الحال إلى تأويله بأنه لما فيه من السر والكرامة يشارك جواهر دار البقاء (وهو أشد بياضا من اللبن فسودته خطايا بني آدم) وإنما لم يبيضه توحيد أهل الإيمان لانه طمس نوره لتستر زينته عن الظلمة ؛ فالسواد كالحجاب المانع من الرؤية ، أو لأن اسوداده للاعتبار ليعرف أن الخطايا إذا أثرت في الحجر ففي القلوب أولى وقال بعضهم : إنما سودته الخطايا دون غيره من أجزاء البيت لانه ألقم ما كتب فيه من العهد يوم « السبت بربكم » وهو الفطرة التى فطر الناس عليها من توحيده ، فكل مولود يولد على الفطرة وقلبه أبيض بسبب ذلك العهد ، ثم يسود بالذنوب ، فكذا الحجر الذى ألقم فيه العهد ، وقال القاضى : لعل هذا الحديث جار مجرى التمثيل والمبالغة في تعظيم أمر الخطايا والذنوب والمعنى أن الحجر لما له من الشرف والكرامة ولما فيه من الامن والبركة : يشارك جواهر الجنة فكأنه نزل منها وأن خطايا بني آدم تكاد تؤثر في الجهاد فتجعل المبيض مسودا فكيف بقلوبهم ؟ لانه من حيث إنه مكفر للخطايا بحاله الذنوب كأنه من الجنة من كثرة تحمله أوزار بني آدم صار كأنه ذا بياض شديد فسودته خطاياهم ، هذا : واحتمال إرادة الظاهر غير مدفوع عقلا وسمعا (ت) وكذا النسائي (في الحج . عن ابن عباس) قال في الفتح : وفيه عطاء بن السائب وهو صدوق ، لكنه اختلط لكن له طريق آخر في صحيح ابن خزيمة فتقوى بها . وقال في المنار : هو من رواية جرير عن عطاء ولا ينبغي أن يصحح ما يرويه عطاء

- ٩٢٥٩ - نَصْرُ وَلَا نَعَاقِبُ - (عم) عن أبي - (صح)
 ٩٢٦٠ - نَصْرْتُ بِالصَّبَا وَأَهْلَكْتُ عَادَ بِالْدُبُورِ - (حم ق) عن ابن عباس - (صح)
 ٩٢٦١ - نَصْرْتُ بِالصَّبَا ، وَكَانَتْ عَذَابًا عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلِي - الشافعي عن محمد بن عمرو مرسلًا - (ض)
 ٩٢٦٢ - نِصْفٌ مَا يَحْفَرُ لِأَمْتِي مِنَ الْقُبُورِ مِنَ الْعَيْنِ - (طب) عن أسماء بنت عميس - (ض)
 ٩٢٦٣ - نَضَرَ اللَّهُ أَمْرًا سَمِعَ مِنَّا شَيْئًا فَبَلَغَهُ كَمَا سَمِعَهُ ، قَرَبَ مُبْلَغٌ أَوْعَى مِنْ سَامِعٍ - (حم ت حب)

(نصبر ولا نعاقب) قال ذلك يوم أحد لما مثل بحمزة فأُنزل الله يوم الفتح ، وإن عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به ، الآية (عم عن أبي) بن كعب

(نصرت) يوم الأحزاب وكانوا اثني عشر ألفًا حين حاصروا المدينة (بالصبا) بفتح الصاد مقصورًا : الريح التي تهب من ظهرك إذا استقبلت القبلة وتسمى القبول - بفتح القاف - لأنها تقابل باب الكعبة وفي التفسير : إنها التي حملت ريح يوسف إلى يعقوب قبل السير إليه فإليها يستريح كل محزون ، فأرسلت عليهم الصبا في ليلة شاتية فسفت التراب عليهم وأخذت نارهم وقلعت خيامهم فانهزموا (وأهلكك) بضم الهمزة وكسر اللام (عاد) قوم هود (بالدبور) بفتح الدال تهيء من قبل الوجه إذا استقبلت القبلة فأنت تقلع الشجر وتهدم البيوت وترفع الطحينة بين السماء والأرض حتى ترى كأنها جرادة وترميهم بالحجارة فتدق أعناقهم . ومن لطيف المناسبة أن القبول نصرت أهل القبول ، والدبور أهلكك أهل الإدبار ، وفيه تفضيل بعض المخلوقات على بعض ، وإخبار المرء عن نفسه بما فضله الله به على جهة التحديث بالنعمة والشكر - لا الفخر - والإخبار عن الأمم الماضية وأهلها (حم ق عن ابن عباس) ورواه عنه أيضا النسائي في التفسير .

(نصرت يوم الأحزاب بالصبا) في غزوة الخندق (وكانت عذابًا علي من كان قبلي) فقد هلك بها عاد وغيرهم . وهذه الريح قد سخرت لسليمان عليه السلام أيضا « غدوها شهر ورواحها شهر » ؛ لكن معجزة نبينا أظهر ، لأن تلك سخرت لذات مولانا سليمان عليه السلام ، وهذه سخرت لصفة من صفات سيدنا محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم ؛ هيئته ؛ فذلك إنما كانت تسير أمر سليمان عليه السلام ، وهذه تسير من غير توسط أمر من نبينا عليه الصلاة والسلام ؛ فهو من تشبيه الأعلى بالعلي ، كما في : كما صليت علي إبراهيم (الشافعي) في مسنده (عن محمد بن عمر) بن علي ابن أبي طالب (مرسلًا) هو في التابعين متعدد ، فكان يذبح تيمزه . وأخرج الترمذي في العلل عن ابن عباس قال : أتت الصبا الشمال فقالت : مر بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ؛ فقالت الشمال : إن الحرة لا تسرى بالليل ، فكانت الريح التي نصرت بها الصبا

(نصف ما يحفر لأمتي من القبور من العين) هذا بظااهره يناقض قوله في الخبر السابق ثلث منابا أمتي من العين ؛ وقد يجاب بأنه أراد بكل منهما التقريب لا التحديد ، والنصف يقرب من الثلث ؛ والمراد نحوهما وما بينهما ، أو أنه أطلق النصف والثلث غير مرید بهما حقيقةهما بل لإعلاماً بأن تأثير العائن في الناس بحيث يفضي إلى التلف بالكلية أمر كثير جداً أو أنه أعلم أولاً بالقليل . ثم أوحى إليه بالكثير (طب عن أسماء بنت عميس) قال الهيثمي : وفيه علي بن عروة الدمشقي وهو كذاب ؛ وقال الذهبي : قال ابن حبان يضع الحديث

(نضر الله) بضاد معجمة مشددة ، وتخفف : قال في البحر : وهو أفصح ؛ وقال الصدر المناوي : أكثر الشيوخ يشددون ، وأكثر أهل الأدب يخففون ؛ من التضارة : الحسن والرواق (امرأ) أي رجلاً ؛ ومؤنثه : امرأة ، وفيه لغات : مرأ : بفتح الميم وكسرها وضمها ؛ وامرأ : بزيادة همزة الوصل مع ضهاؤه فتحها ومع كسرها في سائر الأحوال ، ومع تغيره باعتبار إعرابها ، فتنضم الراء مع الرفع ، وتفتح مع النصب ، وتكسر مع الجر والمعنى : خصه الله بالبهجة

عن ابن مسعود - (صح)

٩٢٦٤ - نَضَرَ اللَّهُ أَمْرًا سَمِعَ مِنَّا حَدِيثًا حَفِظَهُ حَتَّى يَبْلُغَهُ غَيْرُهُ ، فَرُبَّ حَامِلٍ فَقَّهِ إِلَى مَنْ هُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ ، وَرُبَّ حَامِلٍ فَقَّهِ لَيْسَ بِفَقِيهِهِ (ت) والضياء عن زيد بن ثابت - (صح)

والسرور ؛ أو حسن وجهه عند الناس وحاله بينهم وأصله : « نضرة النعيم » ، سمع منا شيئاً من الأحاديث بما رزق من العلم والمعرفة ، والمراد بقوله شيئاً : عموم الأقوال والأفعال الصادرة من المصطفى صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضوان الله عليهم أجمعين ؛ بدليل صيغة منا - بلفظ الجمع - ولهذا أوقع امرأ موقع عبداً ، وهو أعم من العبد ، لما في العبد من معنى الاستكانة والمضى لأمر الله ورسوله بلا امتناع وعدم الاستكاف مع أداء ما سمع إلى من هو أعلم منه ، فإن حقيقة العبودية مشعرة بذلك (فبلغه) أى أداه إلى من يبلغه (كما سمعه) أى من غير زيادة ولا نقص ؛ فمن زاد أو نقص فهو مغير ، لا مبلغ ، فيكون الدعاء مصروفاً عنه ؛ قال الطيبي : كما سمعه : إما حال من فاعل بلغه ، وإما مفعول مطلق ، وإما موصولة ، أو مصدرية ، قال التوربشتي : ورب : موضوع للتعليل ، فاستعيرت في الحديث للتكثير (فرب مبلغ) بفتح اللام (أوعى) أى أعظم تذكراً . قال المظهر : وعى يعى وعياً : إذا حفظ كلاماً بقلبه ودام على حفظه ولم ينسه . وقال الطيبي : الوعى : إدانة الحفظ وعدم النسيان (من سامع) لما رزق من جودة الفهم وكال العلم والمعرفة . وخص مبلغ سنته بالدعاء لكونه سعى في نضارة العلم وتجديد السنة فجوزى بما يليق بحاله ، وقد رأى بعض العلماء المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم في النوم ، فقال له : أنت قلت نضر الله امرأ - الخ - ؟ قال : نعم - ووجهه يتم - أنا قلته ، وكرره ثلاثاً ؛ قالوا : ولذلك لا يزال في وجوه الحديث نضارة بركة دعائه ، وفيه وحب تبليغ العلم ، وهو الميثاق المأخوذ على العلماء ، وأنه يكون في آخر الزمان من له الفهم والعلم ما ليس لمن تقدمه ؛ لكنه قليل ، بدلالة رب ، ذكره بعضهم ؛ ومنه ابن جماعة بمنع دلالة على المدعى ، فإن حامل السنة يجوز أن يؤخذ عنه وإن كان جاهلاً بمعناها ؛ فهو مأجور على نقلها وإن لم يفهمها ، وأن اختصار الحديث أمير المبحر منوع ؛ وأن الثقل بالمعنى مدفوع إلا على المتأمل ففيه خلل وجه المنع أنه سدد لطريق الاستنباط على من بعده (حم ت عن ابن مسعود) قال الترمذي صحيح : قال ابن القطان : فيه سماك بن حرب يقبل التلقين ، وقال ابن حجر في تخريج المختصر : حديث مشهور ، خرج في السنن أو بعضها من حديث ابن مسعود وزيد بن ثابت وجبير بن مطعم ، وصححه ابن حبان والحاكم ، وذكر أبو القاسم بن منده في تذكرته أنه رواه عن المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم أربعة وعشرون صحابياً ، ثم سؤد أسماهم ؛ وقال عبد الغنى في الأدب : تذكرت أنا والدارقطني طرق هذا الحديث فقال هذا أصح شيء روى فيه

(نضر الله امرأ) بفتح النون وضاد معجمة ، قال التوربشتي : الحسن والرواق يتعدى ولا يتعدى ، قال الحافظ العراقي : روى مشدداً ومخففاً ؛ ومعناه ألبسه النضرة وخلوص اللون ؛ يعنى جملة الله وزينه ؛ أو معناه : أوصله الله إلى نضرة الجنة وهى نعيمها ، قال تعالى « تعرف في وجوههم نضرة النعيم » وجوه يومئذ ناضرة ، ولقاهم نضرة سروراء وقال جرير :

طرب الخمام بذكر كركن لشاقي لا زلت في فن الرياض الناضر

« أى مورف غرض ، وقيل معناه : حسن الله وجهه فى الناس : أى جاهه وقدره ، ثم إن قوله نضر يحتمل الخبر والدعاء ؛ وعلى كل فيحتمل كونه فى الدنيا ؛ وكونه فى الآخرة ، وكونه فيهما (سمع منا حديثاً حفظه حتى يبلغه غيره » . فرب حامل فقه إلى من هو أفقه منه) قال الخطاى : فيه دلالة على كراهة اختصار الحديث لمن ليس بمتقنه فى الفقه ، لأن فعله يقطع طريق الاستنباط على من بعده بمن هو أفقه منه (ورب حامل فقه ليس بفقيه) بين به أن راوى الحديث ليس بالفقه

٩٢٦٥ - نطفة الرجل بيضاء غليظة ، ونطفة المرأة صفراء رقيقة ؛ فأيهما غلبت صاحبتها فالشبه له . وإن اجتمعا جميعاً كان منها ومنه - أبو الشيخ في العظمة عن ابن عباس - (ض)

٩٢٦٦ - نظر الرجل إلى أخيه على شوق خير من اعتكاف سنة في مسجدى هذا - الحكيم عن ابن عمرو - (ض)

٩٢٦٧ - نعم الإدام الخلد - (حمم ٤) عن جابر (م ت) عن عائشة - (صح)

من شرطه ، إنما شرطه الحفظ ، أما الفهم والتدبر فعلى الفقيه ، وهذا أقوى دليل على رد قبول من شرط لقبول الرواية كون الراوى فقيها عالماً ، وأسم التحمل إلى شيئين : لأن حامل الحديث لا يخلو إما أن يكون فقيهاً ، أو غير فقيه ، والفقيه إما أن يكون غيره أفقه أولاً ، فانقسم بذلك إليهما . وفيه كالذى قبله ؛ على أن أساس كل خير حسن الاستماع ، ولو علم الله فيهم خيراً لا سمعهم . وقد حقق العارفون أن كلام الله رسالة من الله لعبيده ومخاطبة لهم ، وهو البحر المشتمل على جواهر العلم المتضمن لظاهره وباطنه . ولهذا قاموا بأدب سماعه ورعوه حق رعايته ، وقد تجلّى لخلق في كلامه ، لو كانوا يعقلون ، وكذا كلام رسوله مما يتعين حسن الاستماع لأنه لا ينطق عن الهوى (ت) في العلم (والضياء) في المختارة (عن زيد بن ثابت) قال الترمذى صحيح . وقال ابن حجر في تخريج المختصر : حديث زيد بن ثابت هذا صحيح خرجه أحمد وأبو داود وابن حبان وابن أبي حاتم والخطيب وأبو نعيم والطيالسى والترمذى وفى الباب عن معاذ بن جبل وأبي الدرداء وأنس وغيرهم . وقال فى موضع آخر : الحديث صحيح المتن وإن كان بعض أسانيده معلول (نطفة الرجل بيضاء غليظة ، ونطفة المرأة صفراء رقيقة ، فأيهما غلبت صاحبتها فالشبه له) أى إن غلبت نطفة الرجل نطفة المرأة جاء الولد يشبهه ، وعكسه جاء الولد يشبه المرأة (وإن اجتمعا جميعاً كان الولد منها ومنه) أى بين الشبهين . والنطفة : القليل من الماء ، سمي به ماء الأذى لقلته (أبو الشيخ) ابن حبان (فى) كتاب (العظمة عن ابن عباس)

(نظر الرجل) يعنى الإنسان ، ولو أنى : وخص الرجل : لكون الخطاب مع الرجال غالباً (إلى أخيه) أى فى الدين (على شوق) منه إليه (خير) أى أكثر أجراً (من اعتكاف سنة فى مسجدى هذا) يعنى مسجد المدينة . قال الحكيم : فالاعتكاف فى مسجده صلى الله عليه وسلم مضاعف ، لتضيف الصلاة ، وكما أن الصلاة بمسجده تعدل ألفاً ؛ فكذا اعتكاف يوم فيه بألف فى غيره ؛ فجعل هذا النظر على شوق منه خير من الاعتكاف ثم . وذلك لأن المعتكف غايته أنه حبس نفسه على الانبساط مقبلاً على ربه فى مسجد نبيه - عليه الصلاة والسلام - مهبط الوحي ؛ والنظر على شوق أكثر من هذا ، فإنه لما انتبه بقلبه واشتعل نور اليقين فيه عرف ربه وانكشف له الغطاء عن جلاله وجماله واشتاق إليه . فلم يزل يدوم له الشوق حتى قلق بالحياة وضاق بها ذرعاً ، فإذا نظر إلى الكعبة استروح إليها لكونها بيته وإلى القرآن استراح إليه لكونه كلامه ، وإلى أخيه استراح المشاهدة نور الجلال والجمال الذى أشرق فى صدره (الحكيم) الترمذى (عن ابن عمرو) بن العاص ، وهو من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، ورواه ابن لال والدبلى باللفظ المزبور عن ابن عمر

(نعم) كلمة مدح (الإدام) بكسر الهمزة : ما يؤتى به (الخلد) لأنه سهل الحصول ، قانع للصفراء ، نافع لاكثر الأبدان . واللام فيه للجنس ؛ فالخير حجة فى أن ما خلل من الخمر حلال طاهر : أى بشرطه المعروف فى الفروع . وقد كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يحبه ويشربه بمزجاً بالعسل ، وذلك من أنفع المطعومات . قال ابن العربى : ولذلك جمعهما الأطباء وجعلوا أصل المشروبات . ولم يكن فى صناعة الطب شراب سواه ، ثم حدث عند المتأخرين تركيب آخر ولم يكن عند من تقدم : قال : ولم يكن عند الأطباء إلا السكنجين ، فلما كان زمان الخلفاء دبوا الاشربة وحركوها عنه ، والأول

٩٢٦٨ - نَعَمْ الْبَثْرُ بَثْرُ غَرْسٍ ؛ هِيَ مِنْ عِيُونِ الْجَنَّةِ ، وَمَاؤُهَا أَطْيَبُ الْمِيَاهِ - ابن سعد عن عمر بن الحكم مرسل - (ض)

٩٢٦٩ - نَعَمْ الْجِهَادُ الْحَجُّ - (خ) عن عائشة - (ص)

٩٢٧٠ - نَعَمْ السَّحُورُ التَّمَرُ - (حل) عن جابر - (ض)

٩٢٧١ - نَعَمْ الشَّيْءُ الْهَدِيَّةُ أَمَامَ الْحَاجَةِ - (طب) عن الحسين - (ض)

أقوى ، وأخرج الحكم أن عامة آدم أزواج النبي صلى الله عليه وسلم بعده : كان الخل ، ليقطع شهوة الرجال . وأخرج ابن عساكر عن أنس مرفوعاً : من تأدم بالخل وكل الله له ملكين يستغفران الله له إلى أن يفرغ ؛ قال في اللسان : ورواته ثقات غير الحسن بن علي الدمشقي ، واستفيد من الاقتصار عليه في الآدم : مدح الاقتصاد ومنع الاسترسال مع النفس في حلاوة الأطعمة . قال ابن القيم : هذا ثناء عليه بحسب الوقت ، لالتفضيله على غيره ، لأن سببه أن أهله قدموا له خبزاً ، فقال : ما من آدم ؟ قالوا : ما عندنا إلا خلا ؛ فقال ذلك جبراً لقلب من قدمه وتطيباً لنفسه . لالتفضيل له على غيره ؛ إذ لو حصل نحو لحم أو عسل أو لبن : كان أحق بالمدح (حم م ٤) في الطعام (عن جابر) ابن عبد الله . وسببه أن جابر دخل عليه نفر من الصحابة فقدم إليهم خبزاً وخلاً ، فقال : كلوا ؛ فإني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم يقول : فذكره . (م ن عن عائشة) وفي رواية أحمد عن جابر زيادة وسياقها : نعم الإدام الخل : إنه هلاك بالرجل أن يدخل إليه النفر من إخوانه فيحترق ما في بيته أن يقدمه إليهم وهلاك بالقوم أن يحترقوا ما قدم إليهم اه .

(نعم البثر بثر غرس) بفتح الغين المعجمة وسكون الراء وسين مهملة ، وقيل هي بضم الغين . بثرينها وبين مسجد بقاء نحو نصف ميل شرقي المسجد إلى جهة الشمال بين النخيل ، وتعرف ناحيتها بها وكانت خربت فجددت بعد السبعائة وماؤها غزير (هي من عيون الجنة ، وماؤها أطيب المياه) وذرعها - فيما ذكره ابن النجار في تاريخ المدينة - طولاً : سبعة أذرع ، منها ذراعان ماؤها ، وعرضها عشرة أذرع ، ولو لم يكن من فضلها إلا أن النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم غسل منها بوصية منه لكفى . قال الحافظ العراقي : والآبار التي كان يتطهر منها سبعة : بثر أريس ، وبثر حاه ، وبثر رومة ، وبثر غرس ، وبثر بضاعة ، وبثر البصة ، وبثر السقيا أو العهن ، وبثر جمل (ابن سعد) في طبقاته (عن عمر بن الحكم مرسل)

(نعم) بكسر النون وسكون العين المهملة (الجهاد : الحج) قاله حين سأله نساؤه عن الجهاد ، وقال ابن بطال ، وفيه أن النساء لا يلزمهن الجهاد ، لأنهن لسن من أهل القتال للعدو ، والمطلوب الستر ومجانبة الرجال ، فلهذا كان الحج أفضل لهن . نعم لهن التطوع بالجهاد ، والإمام الاستعانة بالأنثى لنحو سقي الماء ومداواة الجرحى (خ عن عائشة) قالت سألت النبي صلى الله عليه وسلم نساؤه عن الجهاد في سبيل الله : أي هل يفعلنه ؟ فذكره .

(نعم السحور : التمر) أي فإن في التسحور به ثواباً كبيراً قال الطبري : إنما مدحه في هذا الوقت لأن في نفس السحور بركة « فيكون المبدوء به والمنتهى إليه بركة (حل عن جابر) بن عبد الله » ثم قال غريب من حديث عمرو ابن دينار ، تفرد به زمة بن صالح اه : ورواه عنه أيضاً الخياط في تاريخه ، وابن عدي في الكامل ؛ والطبراني باللفظ المازبور عن جابر : قال الهيثمي : وفيه يزيد بن عبد الملك التوفلي ضعيف ، ورواه البزار باللفظ المازبور عن جابر قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح

(نعم الشيء الهدية أمام الحاجة) وفي رواية للحاكم والديلمي عن عائشة : نعم العون الهدية في طلب الحاجة ، وفي رواية للديلمي : نعم المفتاح الهدية أمام الحاجة (تمة) قال الخطيب : حضر إلى الدارقطني بعض الغرياء وسأله

٩٢٧٢ - نَعَمْ الْعَبْدُ الْحَجَّامُ : يَذْهَبُ بِالدَّمِ ، وَيُخَفِّ الصَّلْبَ ، وَيَحْمِلُو عَنْ الْبَصَرِ - (ت ه ك) عن ابن عباس - (صح)

٩٢٧٣ - نَعَمْ الْعَطِيَّةُ كَلِمَةٌ حَقٌّ تَسْمَعُهَا ثُمَّ تَحْمِلُهَا إِلَى أَخٍ لَكَ مُسْلِمٍ فَعَلِمَهَا إِيَّاهُ - (طب) عن ابن عباس - (ض)

٩٢٧٤ - نَعَمْ الْعَوْنُ عَلَى الدِّينِ قُوَّةُ سَنَةِ - (فر) عن معاوية بن حيدة - (ض)

٩٢٧٥ - نَعَمْ الْمَيِّتَةُ أَنْ يَمُوتَ الرَّجُلُ دُونَ حَقِّهِ - (حم) عن سعد - (ح)

٩٢٧٦ - نَعَمْ تُحَفَّةُ الْمُؤْمِنِ التَّمَرُ - (خط) عن فاطمة - (ض)

القراءة . فامتنع وتعلل ، فسأله أن يبي عليه أحاديث ، فأملى عليه . من حفظه مجالسا تزيد أحاديثه على عشرة متون كلها نعم الشيء الهدية أمام الحاجة ، فانصرف ثم جاء وقد أهدى إليه شيئاً فقر به وأملى عليه من حفظه بضعة عشر حديثاً متون كلها : إذا أنا كم كريم قوم فأكرموه ، قال ابن الجوزي : وأعجبا من الدارقطني ، وكيف روى حديثين ليس فيهما ما يصح ولم يبين ؟ ثم اندفع في توجيه بطلانها ، فتعقبه المؤلف بقوله : وأعجبا من ابن الجوزي كيف يحكم على رد الأحاديث الثابتة بلا تثبت ؟ فإن الحديث : إذا أنا كم كريم قوم فأكرموه : ورد من رواية أكثر من عشرة من الصحابة ، فهو متواتر على رأى من يكتفى في التواتر بعشرة (طب عن الحسين) بن علي . قال الهيثمي : فيه هاشم بن سعد وثقه ابن حبان ، وضعفه جمع . وحكم ابن الجوزي بوضعه ، وقد عرفت أن الحاكم رواه من حديث عائشة . وسنده أجود من هذا ، فلو عزاه إليه كان أولى

(نعم العبد الحجامة) لفظ رواية الحاكم : نعم الدواء الحجامة (يذهب بالدم ، ويخفف الصاب ، ويحلو عن البصر) القذى والرمص ونحو ذلك (ت ه ك) في الطب (من ابن عباس) قال الحاكم : صحيح ؛ قال الذهبي : قلت لا ، كذا في التلخيص ، ولم يبين لم ذلك ؟ وبينه في الميزان فأورده في ترجمة عباد بن منصور الساجي ؛ ونقل تضعيفه عن النسائي وغيره ، قال الساجي ضيف مداس . روى مناكير اه . وكما أن عباد هذا في سند الحاكم هو في ابن ماجه

(نعم العطية) أى خير عطية (كلمة حق تسمعها ثم تحملها إلى أخ لك مسلم فتعلمه إياها) لأن فيها صلاح الدارين وفيه حث على تعلم العلم والحكمة . وبذلك لمن طلبها وعرضها على من لم يطلبها رجاء انتفاعه مع إخلاص النية شكراً لتعنتها لتكون نعمة ، وإلا انقلبت حجة ونقمة . قال تعالى : ولقد آتينا لقمان الحكمة أن اشكر الله (طب عن ابن عباس) وفيه عمرو بن الحصين العبيلي قال الذهبي في الضعفاء تركوه . وقال ابن عباس وقال الزين العراقي سنده الحديث ضعيف (نعم العون على الدين) بكسر الدال (قوت سنة) أى آخر قوت سنة . وذلك لا ينافي الزهد . لأن الساعي في طلب العلم والكمال وليس معه كفايته . كساع إلى الهيجا بغير سلاح . كباذ يروم الصيد بلا جناح . ومن عدم المال صار مستغرق الأوقات في ضرورات المعيشة أما ما زاد على السنة فذهوم لأن من أمل بقاء أكثر منها فهو طويل الأمل جدا (فرعن معاوية بن حيدة) وفيه محمد بن داود بن دينار . قال الذهبي في الضعفاء . روى عنه ابن عدى وقال : كان يكذب وبهر بن حكيم وقد ضعفه

(نعم الميتة) بكسر الميم (أن يموت الرجل دون حقه) فإنه يموت شهيداً لما سر (حم) من حديث أبي بكر بن حفص (عن سعد) بن أبي وقاص وفيه قصة قال الهيثمي ورجال الصريح إلا أن أبا بكر بن حفص لم يسمع من سعد (نعم تحفة المؤمن التمر) فإنه بركة كما في حديث آخر . فيذبح للمسافر إذا قدم أن يهدي منه لإخوانه وجيرانه وفي حديث : نعم سحور المؤمن من التمر (خط) من حديث محمد بن عبد الله بن عمرو بن عثمان سبط الحسين (عن) أمه (فاطمة) بنت الحسن ، هكذا رواه الخطيب ؛ فإأوهه إطلاق عزو المصنف لفاطمة أنها الكبرى بنت

٩٢٧٧ - نَعَمْ سِلَاحُ الْمُؤْمِنِ الصَّبْرُ وَالدُّعَاءُ - (فر) عن ابن عباس - (ح)

٩٢٧٨ - نِعِمَّتِ الْأَضْحِيَّةُ الْجَذَعُ مِنَ الضَّانِّ - (ت) عن أبي هريرة - (ض)

٩٢٧٩ - نَعْلَانُ أَجَاهِدُ فِيهِمَا خَيْرٌ مِنْ أَنْ أَعْتَقَ وَلَدَ الزَّانَا - (حم ه ك) عن ميمونة بنت سعد (ض)

٩٢٨٠ - نِعْمَتَانِ مَغْبُونٌ فِيهِمَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ : الصَّحَّةُ ، وَالْفَرَاغُ - (خ ت ه) عن ابن عباس - (ص)

٩٢٨١ - نَفْسُ الْمُؤْمِنِ مَعْلُوقَةٌ بِدِينِهِ حَتَّى يَقْضَى عَنْهُ - (حم ت ه ك) عن أبي هريرة - (ص)

المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم غير صواب ثم إن محمد هذا قد وثقه النسائي مرة ، ومرة قال ليس بالقوى ، وكذا في الكاشف

(نعم سلاح المؤمن : الصبر والدعاء) أى الطلب من الله تعالى ؛ والصبر : القوة على مقاومة الآلام والأهوال وغيرها ، فهو شامل للصبر على كل شدة ومصيبة ؛ فليتخذ عدة فهو من أشرف العدد ، وليقرع به باب المهمات فإنه مفتاح الفرج ، ومن لج ولج ، ومن جد وجد ؛ ولكل شئ جوهر ، وجوهر الإنسان العقل ، وجوهر العقل الصبر . قال بعضهم : وجميع المراتب العلية والمراقب السنية الدينية والدينية إنما تنال بالصبر (فر عن ابن عباس) وفيه من لم أعرفه

(نعمت) وفي رواية : نعم (الأضحية : الجذع من الضأن) وهوما أكل سنة ودخل في الثانية ؛ فالأضحية به مجزئة محبوبة ، بخلاف الجذع من المزر فلا تجزئ التضحية به عند الأئمة الأربعة . وحكى عياض : الإجماع عليه . وشذ ابن حزم (ت عن أبي هريرة) من حديث أبي كياش ، قال أبو كياش : جلبت غنما جذعانا إلى المدينة فكسدت على ، فلقبت أبا هريرة فسألته : فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول فذكره - فأنتهب الناس كذا رواه الترمذى ، ثم استنبره ونقل عن البخارى أن الراجح وقفه قال الحافظ العراقي وحكى القرطبي عن الترمذى أنه حسن ، وليس كذلك قال ابن حجر في الفتح : وفي سنده ضعف وفي الباب جابر وعقبة وغيرهما

(نعلان) ألبسهما (وأجاهد فيهما خير من أن أعتق ولد الزنا) أى العامل بعمل أبويه ، المصر على ذلك ، العاهر العاجز المتظاهر المتمرد على الله المبارز لمولاه أما غيره فحديث آخر (حم ه ك) عن ميمونة بنت سعد (أوسعيد الصحابة وفيه زيد بن جبير قال الذهبي أبو زيد الضبي عن ميمونة بنت سعد لا يعرف وخبره لا يصح

(نعمتان) تثنية نعمة ، وهى : الحالة الحسنة ، أو النفع المفعول على وجه الاحسان للغير . وزاد في رواية : من نعم الله (مغبون فيهما) بالسكون والتحريك قال الجوهرى في البيع بالسكون وفي الراوى بالتحريك ، فيصح كل فى الخبر . إذ من لا يستعملهما فيما ينبغي فقد غبن ولم يحمد رأيه (كثير من الناس : الصحة والفراغ) من الشواغل الدنيوية المانعة للعبد عن الاشتغال بالأمور الآخروية ، فلا ينافى الحديث المار : إن الله يحب العبد المحترف . لأنه فى حرفة لا تمنع القيام بالطاعات . شبه المكلف بالتاجر ، والصحة والفراغ برأس المال لكونهما من أسباب الأرباح ومقدمات النجاح فمن عامل الله بامتنال أو امره برح ، ومن عامل الشيطان باتباعه ضيع رأس ماله . والفراغ نعمة غن فيها كثير من الناس . ونبه بكثير على أن الموفق لذلك قليل . وقال حكيم : الدنيا بخذا فيهما فى الأمن والسلامة . وفى منشور الحاكم : - الفراغ تكون الصبوة ؛ ومن أمضى يومه فى حق قضاء ، أو فرض أذاه ، أو مجد أثله ، أو حمد حصله ، أو خير أسسه ، أو علم اقتبسه : فقد عتق يومه وظلم نفسه . قال :

لقد هاج الفراغ عليك شغلا وأسباب البلاء من الفراغ

(ت) فى الرقائق (ن ه) فى الزهد (عن ابن عباس) ورواه عنه النسائي أيضا ، واستدركه الحاكم فوهم .

(نفس المؤمن) أى روحه (معلة) بعد موته (بدنه) أى محبوسة عن مقامها الكريم الذى أعد لها ، أو عن

- ٩٢٨٢ - نفقة الرجل على أهله صدقة - (خ ت) عن ابن مسعود - (ص)
 ٩٢٨٣ - نبي يهديهم ، ونستعين الله عليهم - (م) عن حذيفة - (ص)
 ٩٢٨٤ - نهران من الجنة : النيل ، والفرات - الشيرازي عن أبي هريرة - (ح)
 ٩٢٨٥ - نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ؛ فإنها تذكركم الموت - (ك) عن أنس - (ح)
 ٩٢٨٦ - نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ؛ فإن لكم فيها عبرة - (طب) عن أم سلمة - (ح)
 ٩٢٨٧ - نهيت عن التعري - الطيالسي عن ابن عباس - (ص)

دخولها الجنة في زمرة الصالحين . وينصره ما في خبر آخر : تشكو إلى ربها الوحدة (حتى يقضى عنه) بالبناء للمفعول . أو الفاعل ، وحينئذ فيحتمل أن يراد : يقضى المديون يوم الحساب دينه . ذكره الطيبي ؛ أو المراد أن سره معلق بدينه : أى مشغول لا يتفرغ بما أمر به حتى يقضيه ؛ أو المراد بالدين : ديناً إذا نه في فضول أو محرم ، وإنما يؤدي الله عن أذان الجائز ونوى وفاءه . وفيه حث الإنسان على وفاء دينه قبل موته ليسلم من هذا الوعيد الشديد (حم ت) في الجنائز (ه) في الأحكام (ك) في البيع (عن أبي هريرة) قال الترمذي حسن ، وقال الحاكم صحيح ، وصححه ابن حبان أيضاً ، ورواه عنه الشافعي وغيره .

(نفقة الرجل على أهله) من نحو زوجة وولد وخادم : يريد بها وجه الله (صدقة) في الثواب ؛ وفي رواية : نفقته على نفسه وأهله صدقة ؛ وذلك لأنه يكف به عن السؤال ويكف من ينفق عليه ؛ وهذا إن قصد الامتثال والقربة كما دل عليه قوله في رواية : وهو يحتسبها ؛ فدل على أن شرط الثواب : الاحتساب . وأخذ منه تقييد إطلاق الثواب في جماع الحليلة بما إذا قصد نحو ولد أو إعفاف قال في الإتحاف : وأهله هنا : زوجته وخدمه ونحو ذلك ممن هو في مؤتمعه عادة أو شرعاً (خ) في كتاب المغازي (ت عن ابن مسعود) عقبه بن عمرو البدرى . وقضية كلام المصنف أن إذا ما تفرد به مسلم عن صاحبه مع أنه في الفردوس عزاء لها جميعاً باللفظ المزبور .

(نبي بعدهم ، ونستعين الله عليهم) قاله لحذيفة لما خرج هو وأبوه ليشهدا بدرأ ، فأخذهما كفار قریش فأخذوا منهما عهداً أن لا يقاتلا معه ، فأتياه ، فأخبراه ، فقال انصرفا - ثم ذكره - (م عن حذيفة) بن اليمان .

(نهران من الجنة : النيل والفرات) لا تعارض بينه وبين عدتها أربعة في الحديث المار لا حتمال أنه أعلم أولاً بالاثنتين (الشيرازي عن أبي هريرة) رمز لحسنه

(نهيتكم) آنفاً (عن زيارة القبور) وأما الآن (فزوروها تذكركم الموت) فيه ندب زيارة القبور بعد نهيتهم عنها - ففيه الجمع بين الناسخ والمنسوخ . والمحاط به الرجال (ك عن أنس) .

(نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فإن لكم فيها عبرة) الخطاب فيه - وفيما قبله - للرجال ، فيكره للنساء زيارتها ، وهى كراهة تحريم إن اشتملت زيارتهن على التعديد والبكاء والنوح على عادتتهن . وإلا فكراهة تنزيه . ويستثنى قبور الأنبياء فيسن لمن زيارتها ، وألحق بهم الأولياء (طب عن أم سلمة) رمز لحسنه . قال الهيثمي : فيه يحيى بن المتوكل وهو ضيف ، ورواه أحمد بلفظ : نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فإن فيها عبرة . قال الهيثمي : رجاله رجال الصحيح اهـ . فلو عزاه المصنف له كان أولى .

(نهيت عن التعري) أى عن كشف العورة بلا حاجة . وفي معجم الطبراني عن ابن عباس بإسناد ضعيف أن ذلك أول ما أوحى إليه « فسرؤيت عورته بعد اهـ . (الطيالسي) أبو داود - (عن ابن عباس) رمز المصنف لصحته وليس كما قال ، ففيه عمرو بن ثابت وهو ابن أبي المقدام أوردته الذهبي في الضعفاء وقال أبو داود رافضى وسلمان بن حرب وسيجيء بضعفه

- ٩٢٨٨ - نَهَيْتُ أَنْ أَمْشِيَ عُرْيَانًا - (طَب) عَنْ الْعَبَّاسِ - (صَح)
 ٩٢٨٩ - نَهَيْتُ عَنِ الْمُصَلِّينَ - (طَب) عَنْ أَنَسٍ - (صَح)
 ٩٢٩٠ - نَهَيْتُ عَنِ الْكَلَامِ فِي الصَّلَاةِ، إِلَّا بِالْقُرْآنِ وَالذِّكْرِ - (طَب) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ - (ح)
 ٩٢٩١ - تَوَرَّوْا مَنَازِلَكُمْ بِالصَّلَاةِ وَقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ - (هَب) عَنْ أَنَسٍ - (ض)
 ٩٢٩٢ - تَوَرَّوْا بِالْفَجْرِ؛ فَإِنَّهُ أَكْثَمُ لِلْأَجْرِ - سَمُويَه (طَب) عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ - (ح)
 ٩٢٩٣ - نَوْمُ الصَّائِمِ عِبَادَةٌ وَصَمْتُهُ تَسْبِيحٌ، وَعَمَلُهُ مَضَاعِفٌ، وَدَعَاؤُهُ مُسْتَجَابٌ، وَذَنْبُهُ مَغْفُورٌ - (هَب)

(نَهَيْتُ أَنْ أَمْشِيَ عُرْيَانًا) أَيْ نَهَيْتُ اللَّهَ تَعَالَى عَنْ الْمَشْيِ حَالِ كَوْنِي عُرْيَانًا مِنْ لِبَاسِ يُوَارِي عَوْرَتِي، وَهَذَا قَبْلَ أَنْ يَنْزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ، كَمَا يَصْرَحُ بِهِ السَّبَبُ الْآتِي وَصَرَحَ بِهِ الدَّيْلِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: فَنَهَى قَبْلَ الثَّبُوتِ عَنِ الْمَشْيِ عُرْيَانًا ثُمَّ نَهَى بَعْدَهَا عَنِ التَّعْرِى مَطْلَقًا (طَب عَنْ الْعَبَّاسِ) بَنَ عَبْدِ الْمَطْلَبِ قَالَ: كُنَّا نَنْقُلُ الْحِجَارَةَ إِلَى الْبَيْتِ حَتَّى كَانَتْ قَرِيشُ تَبْنِيهِ؛ فَانْفَرَدَتْ قَرِيشُ رَجُلَانِ رَجُلَانِ يَنْقُلَانِ الْحِجَارَةَ، فَكُنْتُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَنْقُلُ الْحِجَارَةَ عَلَى رِقَابِنَا وَأُزْرِنَا تَحْتَ الْحِجَارَةِ؛ فَإِذَا غَشَيْنَا النَّاسَ اتَّزَنَّا، فَيُنَادِي أَنَا أَمْشِي وَهُوَ أَمَامِي لَيْسَ عَلَيْهِ إِزَارٌ نَحْرًا، فَأَلْقَيْتُ حَجْرِي وَجِئْتُ أَسْعَى؛ فَإِذَا هُوَ يَنْظُرُ إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُ، قُلْتُ مَا شَأْنُكَ؟ فَقَامَ فَأَخَذَ إِزَارَهُ وَقَالَ نَهَيْتُ الْخَ: فَكُنْتُ أَكْتُمُهَا خَافَةَ أَنْ يَقُولُوا بِمَجْنُونٍ حَتَّى أَظْهَرَ اللَّهُ نَبِيَّتَهُ؛ قَالَ الْهَيْثَمِيُّ: فِيهِ قَيْسُ بْنُ الرَّبِيعِ ضَعَفَهُ جَمْعُ وَوُثْقُهُ شَعْبَةٌ وَغَيْرُهُ أَهْ. وَفِيهِ أَيْضًا سَمَّاكُ بْنُ حَرْبٍ أَوْرَدَهُ فِي الضَّعْفَاءِ وَقَالَ ثِقَّةٌ كَانَ شَعْبَةً يَضَعُفُهُ، وَقَالَ ابْنُ حَجَرٍ: وَقِيلَ أَبُو حَرَّاشٍ فِي حَدِيثِهِ لَيْنٌ، وَهَذَا الْحَدِيثُ رَوَاهُ بَنُحْرَةُ الطَّبْرَانِيُّ أَيْضًا وَالْحَاكِمُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي الطَّفِيلِ وَفِيهِ: بَيْنَمَا هُوَ يَحْمِلُ الْحِجَارَةَ مِنْ أَجْيَادِ لِبْنَاءِ الْكَعْبَةِ وَعَلَيْهِ نَمْرَةٌ فَضَاقَتْ عَلَيْهِ فَذَهَبَ يَضَعُهَا عَلَى عَاتِقِهِ؛ فَبَدَتْ عَوْرَتُهُ مِنْ صَفَرِهَا، فَتَوَدَّى: يَا مُحَمَّدُ خَرَّ عَوْرَتُكَ، فَلَمْ يَرِ عَوْرَتُهُ عُرْيَانًا بَعْدَ ذَلِكَ؛ فَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ وَبَيْنَ الْبَعْثِ خَمْسَ سِنِينَ (نَهَيْتُ عَنِ الْمُصَلِّينَ) قَالَهُ مَرَّتَيْنِ، وَفِي رِوَايَةِ الْبَزَارِ: عَنْ ضَرْبِ الْمُصَلِّينَ؛ وَفِي رِوَايَةٍ: عَنْ قَتْلِ الْمُصَلِّينَ (طَب) وَكَذَا الدَّارِقُطِيُّ (عَنْ أَنَسٍ) بَنَ مَالِكٍ. قَالَ الْهَيْثَمِيُّ: فِيهِ عَامِرُ بْنُ سَنَانٍ وَهُوَ مُنْكَرُ الْحَدِيثِ أَهْ لَكِنْ لَهُ شَوَاهِدُ أَهْ (نَهَيْتُ عَنِ الْكَلَامِ فِي الصَّلَاةِ) إِلَّا بِالْقُرْآنِ وَالذِّكْرِ وَالِدَعَاءِ؛ فَمَنْ تَكَلَّمَ بِغَيْرِ ذَلِكَ بَطَلَتْ صَلَاتُهُ؛ وَعَوْرُضُ ذَلِكَ بِمَا جَازَ فِي الْأَخْبَارِ الصَّحِيحَةِ مِنْ نَدْبِ الْإِتْيَانِ بِالْأَذْكَارِ الْمَعْرُوفَةِ الْمَشْهُورَةِ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ بِأَنَّهَا قُرْآنٌ، وَقَدْ نَهَى عَنِ الْقِرَانِ فِيهِمَا، وَأَجِيبَ بِأَنَّهُ خُصُوصِيَّةٌ لِأَنَّهُ أَمَرَ أُمَّتَهُ بِذَلِكَ أَوْ دَعَاهُ (طَب عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ) (تَوَرَّوْا مَنَازِلَكُمْ بِالصَّلَاةِ وَقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ) زَادَ الدَّيْلِيُّ فِي رِوَايَةٍ: فَإِنَّهَا صَوَامِعُ الْمُؤْمِنِينَ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّ الْقَلْبَ كَالْمَرْأَةِ، وَأَنَارَ الصَّلَاةِ وَالْقُرْآنَ تَزِيدُهُ إِشْرَافًا وَنُورًا وَضِيَاءً حَتَّى تَتَلَّأَفُ فِيهِ جَلِيَّةُ الْحَقِّ وَيُنْكَشِفُ مِنْهُ حَقِيقَةُ الْأَمْرِ الْمَطْلُوبِ فِي الدِّينِ وَبِذَلِكَ تَحْصُلُ الطَّمَأْنِينَةُ وَالْيَقِينُ «أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ» (هَب) مِنْ حَدِيثِ كَثِيرٍ (عَنْ أَنَسٍ) بَنَ مَالِكٍ؛ وَكَثِيرٌ هَذَا: قَالَ ابْنُ حَبَّانَ: هُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ يَرَوِي عَنْ أَنَسٍ وَيَضَعُ عَلَيْهِ؛ وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ: لَا يَرَوِي عَنْ أَنَسٍ حَدِيثًا لَهُ أَصْلٌ؛ وَقَالَ أَبُو زُرْعَةَ وَاهِي الْحَدِيثِ.

(تَوَرَّوْا بِالْفَجْرِ) أَيْ صَلُّوا صَلَاةَ الصُّبْحِ إِذَا اسْتَنَارَ الْأَفَقُ كَثِيرًا (فَإِنَّهُ) أَيِ التَّنْوِيرِ بِهِ (أَعْظَمُ لِلْأَجْرِ) ظَاهِرُهُ أَنَّ هَذَا هُوَ الْحَدِيثُ بِكَمَالِهِ وَالْأَمْرُ بِخِلَافِهِ، بَلْ بَقِيَّتُهُ عِنْدَ مَخْرَجِهِ الطَّبْرَانِيُّ: تَوَرَّوْا بِأَبْلَالِ الْفَجْرِ قَدَرُ مَا يَبْصُرُ الْقَوْمُ مَوَاقِعَ نَبْلِهِمْ أَهْ بَنَصَهُ (سَمُويَه عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ) رَمَزَ الْمُصَنِّفُ لِحُسْنِهِ وَلَيْسَ كَمَا ظُنُّ: فَفِيهِ إِدْرِيسُ بْنُ جَعْفَرٍ الْعَطَّارُ قَالَ الذَّهَبِيُّ فِي الضَّعْفَاءِ: قَالَ الدَّارِقُطِيُّ مَتْرُوكٌ، وَيَزِيدُ بْنُ عِيَاضٍ قَالَ النَّسَائِيُّ وَغَيْرُهُ مَتْرُوكٌ (نَوْمُ الصَّائِمِ عِبَادَةٌ وَصَمْتُهُ) وَفِي رِوَايَةٍ: وَنَفْسُهُ (تَسْبِيحٌ) أَيِ بِمَنْزِلَةِ التَّسْبِيحِ (وَعَمَلُهُ مَضَاعِفٌ) وَالْحُسْنَةُ بِعَشْرَةٍ إِلَى

عن عبد الله بن أبي أوفى - (ض)

٩٢٩٤ - نَوْمٌ عَلَى عِلْمٍ خَيْرٌ مِنْ صَلَاةٍ عَلَى جَهْلٍ - (حل) عن سلمان - (ض)

٩٢٩٥ - نِيَّةُ الْمُؤْمِنِ خَيْرٌ مِنْ عَمَلِهِ - (هب) عن أنس - (ض)

ما فوقها (ودعاؤه مستجاب وذنبه مغفور) أى ذنوبه الصغائر ما اجتنبت الكبائر كما تقدم فى خبر الصلوات الخمس (هب) عن عبد الله بن أبي أوفى) الأسلمى وقضية صنيع المصنف أن يخرج البيهقي خرجه وأقره، والامر بخلافه، بل إنما ذكره مقرونا ببيان عليه فقال عقبه معروف بن حسان - أى أحد رجاله - ضعيف؛ وسليمان بن عمر النخعي أضعف منه اه وقال الحافظ العراقي: فيه سليمان النخعي أحد الكذابين اه وأقول: فيه أيضا عبد الملك بن عمير أوردته الذهبي فى الضعفاء، وقال أحمد مضطرب الحديث، وقال ابن معين مختلط، وقال أبو حاتم ليس بحافظ، ويوجب من المصنف كيف يعزو الحديث إلى خرجه ويحذف من كلامه ما أعلاه به؟ وأعجب منه أن له طريقاً خالية عن كذاب أوردته الزين العراقي فى أماليه من حديث ابن عمر، فأهمل تلك وآثر هذه مقتصرأ عليها

(نوم على علم خير من صلاة على جهل) لأن تركها خير من فعلها فقد يظن المبطل مصححاً والمنوع جائزاً بل واجبا والشر خيرا لجهله بالفرق بينهما وتقاربهما فى بعض الوجوه فيعد على الله المعصية بالطاعة ويحتسبها عنده فأعظم بها من قباحة وشناعة ومع ذلك فالأعمال الظاهرة علائق من المساعى الباطنة تصلحها وتفسدها كالإخلاص والرياء والعجب فمن لم يعلم هذه المساعى الباطنة ووجه تأثيرها فى العبادة الظاهرة وكيفية التحرز منها وحفظ العمل عنها فقلبا يسلم له عمل الظاهر فتفوته طاعات الظاهر والباطن فلا يبقى بيده إلا الشقاء والكدر، وذلك هو الخسران المين، فلذلك قال المصطفى صلى الله عليه وسلم هنا ما قال ومن آتعب نفسه فى العبادة على خبط فليس له إلا العناء قال علي كرم الله وجهه قسم ظهري رجلان جاهل متنسك وعالم مهتك، وروى أن صوفيا خلق لحيته وقال إنها تنبت على المعصية ولطخ شاربه بالعدرة وقال أردت التواضع (حل عن سلمان) الفارسي وفيه أبو البحرى. قال الذهبي، فى الضعفاء. وقال وحيم كذاب

(نية المرء خير من عمله) لأن تخليد الله العبد فى الجنة ليس بعمله وإنما هو لنيته لأنه لو كان بعمله كان خلوده فيها بقدر مدة عمله أو أضعافه لكنه جازاه بنيته لأنه لو كان نوايياً أن يطيع الله أبدا فلما اخترمته منيته جوزى بنيته وكذا الكافر لأنه لو جوزى بعمله لم يستحق التخليد فى النار إلا بقدر مدة كفره لأنه نوى الإقامة على كفره أبدا لو بقى لجوزى بنيته، ذكره بعضهم، وقال الكرماني المراد أن النية خير من العمل بلا نية إذ لو كان المراد خيرا من عمل مع نية لزم كون الشيء خيرا من نفسه مع غيره أو المراد أن الجزء الذى هو النية خير من الجزء الذى هو العمل لاستحالة دخول الرياء فيها أو أن النية خير من جملة الخيرات الواقعة بعمله أو أن النية فعل القلب وفعل الأشرف أشرف أو لأن القصد من الطاعة تنوير القلب وتنويره بها أكثر لأنها صفة، وقال ابن الكمال: هذا ترجيح لعمل القلب على عمل الجوارح على ما دل عليه خبر الوزعة وقد أفصح عنه البيضاوى حيث قال فى تفسيره: والله يضاعف لمن يشاء، بفضلته على حسب حال المنفق من إخلاصه وثقت به ومن أجله تفاوتت الأعمال فى مقادير الثواب؛ فالمعنى أن جنس النية راجح على جنس العمل بدلالة أن كلا من الجنسين إذا انفرد عن الآخر يثاب على الأول دون الثانى وهذا لا يتمشى فى حق الكافر ولذا قال نية المؤمن اه، وقال البعض إنما قال النبي صلى الله عليه وسلم ذلك لأن النية عبودية القلب والعمل عبودية الجوارح وعمل القلب أبلغ وأنفع وهو أمير والجوارح رعية وعمل الملك أعظم وأبلغ ولأن العمل يدخل تحت الحصر، والنية لا؛ إذ المتحقق فى إيمانه عقد نيته على أن يطيع الله ما أحياء ولو أماته ثم أحياء ثم ثم، وهذا اعتقاد منبرم مستدام فيرتب له من الجزاء على نيته مالا يرتب له على عمله؛ وقال بعضهم معناه أن المؤمن كلما عمل خيرا

٩٢٩٦ - نِيَّةُ الْمُؤْمِنِ خَيْرٌ مِنْ عَمَلِهِ . وَعَمَلُ الْمُنَافِقِ خَيْرٌ مِنْ نِيَّتِهِ . وَكُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى نِيَّتِهِ : فَإِذَا عَمَلَ الْمُؤْمِنُ عَمَلًا ثَارَ فِي قَلْبِهِ نُورٌ - (طب) عن سهل بن سعد

نوى أن يعمل ما هو خير منه فليس لنيته في الخير منتهى والفاجر كلما عمل شرا نوى أن يعمل ما هو شر منه فليس لنيته في الشر منتهى وقال بعضهم في حديث آخر من نوى حسنة فلم يعملها كتبت له حسنة فإن عملها كتبت له عشر حسنات ، فالعمل في هذا الحديث خير من النية ، وليس ذلك مرادا للحديث الأول ، وإنما تكون النية خيرا من العمل في حال دون حال ، وقال بعض شراح مسلم : أفاد هذا الخبر أن الثواب المترتب على الصلاة أكثر للنية وباقية غيرها من قيام وغيره (هب عن أنس) بن مالك وفيه شيان : الأول أن كلام المصنف يوم أن مخرجه البيهقي مخرجه وسلمه والامر بخلافه بل تعقبه بما نصه : هذا إسناد ضعيف اه . وذلك لأن فيه أبو عبد الرحمن السلمي وقد سبق قول جمع فيه أنه وضاع ، ومن ثم حكم ابن الجوزي بوضعه . الثاني أنه ورد من عدة طرق من هذا الوجه وغيره وأمثل وأنزل فرواه باللفظ المذكور عن أنس المزبور القضاعي في مسند الشهاب وابن عساكر في أماليه ، وقال غريب ورواه الطبراني أيضا كذلك والحاصل أنه له عدة طرق تجبر ضعفه وأن من حكم بحسنه فقد فرط ومن جزم بضعفه المصنف في الدرر تبعا للزركشي

(نية المؤمن خير) وفي رواية بدله : أبلغ (من عمله) لما تقرر ولأن المؤمن في عمل ونيته عند فراغه لعمل ثان ولأن النية بانفرادها توصل إلى مالا يوصله العمل بانفراده ولأنها هي التي تقلب العمل الصالح فاسدا والفاصل صالحا مثابا عليه ويثاب عليها أضعاف ما يثاب على العمل ويعاقب عليها أضعاف ما يعاقب عليه فكانت أبلغ وأنفع وقيل إذا فسدت النية وقعت البلية ومن الناس من تكون نيته وهمته أجل من الدنيا وما عليها وآخر نيته وهمته من أخس نية وهمته فالتنية تبليغ بصاحبها في الخير والشر مالا يبلغه عمله فآين نية من طاب العلم وعلمه ليصلي الله عليه وملائكته وتستغفر له دواب البر وحيتان البحر إلى نية من طلبه لما أكل أو وظيفة ككتدريس وسبحان الله كم بين من يريد بعلمه وجه الله والنظر إليه وسماع كلامه وتسليمه عليه في جنة عدن وبين من يطلب حفظا خديسا ككتدريس أو غيره من العرض الفاني (وعمل المنافق خير من نيته وكل يعمل على نيته فإذا عمل المؤمن عملا صالحا (ثار في قلبه نور) ثم يفيض على جوارحه قال الحكيم والنية نوح القلب إلى الله وبدوها خاطر ثم المشيئة ثم الإرادة ثم النهوض ثم اللجوء إلى الله تعالى مرتحلا بعقله وعمله وذنه وهمته وعزمه فمن هنا تتم النية ومنه يخرج إلى الأركان فيظهر على الجوارح فعلمه وإذا صح العزم خرج الرياء والفخر والخيلاء من جميع أعماله وبلغ مقام الأقوياء وأما غير الكامل فصدره مرج من المروج ملتقف فيه من النبات ما إذا تخطى فيه لا يكاد يستبين موضع قدمه أن يضعه من كثرة التفاف فهذا صدر فيه أشغال النفس وقنونها ووساوس شهواتها فمن أين يأتي النور وإنما يستنير قلب أجرد أزهري في صدره فسبح قد شرحه الله للإسلام فهو على نور من ربه رطب بذكر الله ورحمته وصلب بآلاء الله والناس في هذه النية على طبقات أمانية العامة فارتحلهم إلى الله بهذا العلم والعقل والذهن والهمة والعزم فبإبلاغ ارتحلهم المحو ثم ليس لقلوبهم من القوة ما يرتحلون به فيطرون لأنه لا ريش لقلوبهم والمحو مسدود لأن القلوب لما مالت إلى النفوس وإطاعتها انسدت طريقها إلى ربها وأما العارفون فنياتهم صارت كلها نية واحدة لأن القلب ارتحل إلى الله ووجد الطريق إليه فتر والقلب أمير والنفس أسير (طب عن سهل بن سعد) الساعدي قال الهيثمي رجاله موثقون إلا حاتم بن عباد بن دينار لم أر من ذكر له ترجمة اه وأطلق الحافظ العراقي أنه ضعيف من طريقه

﴿ فصل في المحلى بأل من هذا الحرف ﴾

٩٢٩٧ - النَّائِحَةُ إِذَا لَمْ تَتَبَّ قَبْلَ مَوْتِهَا تَقَامُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَعَلَيْهَا سِرْبَالٌ مِنْ قِطْرَانٍ وَدِرْعٌ مِنْ جَرَبٍ - (حمم)
عن أبي مالك الأشعري - (صح)

٩٢٩٨ - النَّائِمُ الطَّاهِرُ كَالصَّائِمِ الْقَائِمِ - الحكيم عن عمرو بن حريث - (ض)

٩٢٩٩ - النَّاجِشُ أَكَلُ رِبَا مَلْعُونٍ - (طب) عن عبد الله بن أبي أوفى - (ض)

٩٣٠٠ - النَّارُ جَبَّارٌ - (ده) عن أبي هريرة - (ض)

﴿ فصل في المحلى بأل من هذا الحرف ﴾

(النائحة إذا لم تتب قبل موتها) أى قبل حضور موتها قيد به إيداناً بأن شرط التوبة أن يتوب وهو يؤمل البقاء ويتمكن من العمل ذكره التوريشى (تقام) يعنى تحشر ويحتمل أنها تقام حقيقة على تلك الحال بين أهل النار والموقف جزاء على قيامها فى النياحة (يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من جرب) أى يصير جلدها أجرب حتى يكون جلدها كقميص على أعضائها والدرع قبض النساء والقطران دهن يدهن به الجلب الأجرب فيحترق لحدته وحرارته فيشتعل على لذع القطران وحررته وإسراع النار فى الجلد واللون الوحش وتتن الرياح جزاء وفاقاً فخصت بذلك الدرع لأنها كانت تجرح بكلماتها المؤثقة قلب المصاب وبلون القطران لكونها كانت تلبس السواد فى المآتم قال ابن العربى وهذا الخبر ونحوه من الأخبار الوعيدية مجرية على الإطلاق فى موضع ومقيدة بالمشيشة فى آخر فيحمل المطلق على المقيد ضرورة إذ لو حمل على إطلاقه بطل التقييد ولم يكن له فائدة (حمم) فى الجنائز (عن أبي مالك الأشعري) لكنه بعض حديث فى مسلم ورواه ابن حبان مستقلاً .

(النائم الطاهر كالصائم القائم) فالصائم بترك الشهوات يطهر وبقيام الليل يرحم فيجى والنائم محتسباً إذا نام على طهر نفسه تعرج إلى الله فإن كان طاهراً قرب فسجد تحت العرش كما مر وربما كان النوم عند خاصة الله أرفع وأبر من القيام لأن نفوسهم تطلب الانفلات إلى فسحة التوحيد تحت العرش فالنوم تذهب إلى هناك فترتاح وتطهر وترجع بالكرامات ولذلك كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يتحرى نوم السحر فكان نومه عنده حينئذ أفضل من قيامه لأنه حال القيام يعرج إليه قلبه بعقله وحال النوم تعرج النفس مع القلب والعقل، والعارف قد اعتدل نومه بصومه ومكثه فى نومه بقومته فهذا قصد المشتاقين إلى الله بالمنامات يتوحدون بها ليجدوا أحوال النفوس ويتوقعون من الله المنن والكرامات ولذلك كان الصديق يقول لأن اسمع برؤيا صالحة أحب إلى من كذا وكذا فقوله فى هذا الحديث النائم الطاهر كالصائم القائم نظير حديث الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر (الحكيم) الترمذى (عن عمرو بن حريث) ورواه عنه أيضاً الديلمى قال الحافظ العراقى سنده ضعيف

(الناجش) أى الذى يزيد فى السلعة لالرغبة بل ليخدع غيره أو الذى يمدح سلعته ويطرى فى مدحها بالكذب ليغر غيره ويخدعه (أكل ربا) أى تناوله ما خدع به غيره مثل تناوله الربا فى الحرمة وخص الأكل لأنه أعظم وجوه الانتفاعات (ملعون) أى مطرود مبعود عن منازل الأخيار فأفاد أن النجش حرام بل قضية هذا الوعيد أنه كبيرة (طب) من حديث العوام بن حوشب (عن عبد الله بن أبي أوفى) قال الهيمى رجاله ثقات لكن لا أعلم للعوام سماعاً من ابن أبي أوفى

(النار جبار) المراد بالنار الحريق فن أوقدها بملكه لغرض فطيرتها الريح فشتتها فى مال غيره ولا يملك ردها فلا يضمه وقال قوم النار تصحيف البئر ورده الخطأ (ده) فى الديات (عن أبي هريرة) وفيه محمد بن المتوكل

- ٩٣٠١ - النَّارُ عَدُوٌّ لَكُمْ فَاحْذَرُوهَا - (حم) عن ابن عمر - (ح)
 ٩٣٠٢ - النَّاسُ تَبِعَ لِقْرِيشٍ فِي الْخَيْرِ وَالْشَّرِّ - (حم م) عن جابر - (صح)
 ٩٣٠٣ - النَّاسُ وَلَدَ آدَمَ، وَآدَمٌ مِنْ تَرَابٍ - ابن سعد عن أبي هريرة - (ح)
 ٩٣٠٤ - النَّاسُ رَجُلَانِ: عَالِمٌ وَمَتَعْلَمٌ. وَلَا خَيْرَ فِيمَا سِوَاهُمَا - (طب) عن ابن مسعود - (ض)

المسقلاني أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال أبو حاتم لين

(النار عدو لكم) قال ابن العربي معناه أنها تنافى أموالكم وأبدانكم على الإطلاق منافاة العدو لكن تتصل منفعتها بكم بوسائط فذكر العداوة مجاز لوجود معناها فيها (فاحذروها) أي خذوا حذركم وأطفئوا السرج قبل نومكم وهذا التقرير بناء على أن المراد نار الدنيا ويجوز أن المراد نار الآخرة فيكون المعنى احذروا ما يقربكم إلى جهنم (حم عن ابن عمر) بن الخطاب رمز لحسنه كلامه كالصريح في أن لا وجود له في الصحيحين ولا أحدهما وهو موقد عزاه الدليلي لهما جميعا من حديث ابن عمر هذا باللفظ المزبور وزيادة ولفظه: النار عدو فاحذروها واطفئوها إذا رقدتم اه بنصه

(الناس تبع لقريش^(١)) خبر بمعنى الأمر كما يدل عليه خبر قدموا قريشاً وفيل خبر على ظاهره والمراد الناس بعضهم وهو سائر العرب من غير قريش ذكره ابن حجر (في الخير والشر) أي في الإسلام والجاهلية كما في رواية لأنهم كانوا في الجاهلية متبوعين في كفرهم لكون أمر الكعبة في يدهم فكذلك هم متبوعون في الإسلام وأن السابق بالإسلام كان من قريش فكذلك في الكفر لأنهم أول من رد دعوته وكفر به وأعرض عن الآيات والنذر فكانوا قدوة في الحالين وقال القاضي معناه أن مسلمي قريش قدوة غيرهم من المسلمين لأنهم المتقدمون في التصديق والسابقون في الإيمان وكافهم قدوة غيرهم من الكفار فأنهم أول من رد الدعوة وكفر بالرسول صلى الله عليه وسلم (حم م) في المغازي (عن جابر) ولم يخرج البخاري

(الناس ولد آدم وآدم من تراب) فهم من تراب وتمسك به من فضل الملك على البشر لأن التفضيل إن كان باعتبار أصل الخلقة فمن خلق من نور أفضل من خلق من تراب وإن كان باعتبار ما يقوم بالخلق من صفات الكمال فالملائكة محض عبادة وليس من اتبع هواه وشغلته شهوته عن عبادة مولاه بأفضل من هذا ومحل بسطه علم الكلام (ابن سعد) في طبقاته (عن أبي هريرة) رمز لحسنه

(الناس رجلان عالم ومتعلم ولا خير فيما سواهما) لأنه بالبهايم أشبه قال الغزالي العلم والعبادة جوهران لاجلهم كان كلما ترى وتسمع من تصنيف المصنفين وتعليم المعلمين ووعظ الواعظين ونظر المناظرين بل لاجلهم أنزلت الكتب وأرسلت الرسل بل لاجلهم خلقت السموات والأرض وما فيهما فأعظم بأمرين هما المقصود من خلق الدارين خلق علي العبد أن لا يشتغل إلا بهما ولا يدأب إلا لهما ولا ينظر إلا فيهما وما سواهما باطل لا خير فيه ولغو لا حاصل له والعمل أشرف الجوهرين وأفضلهما كما جاء في خبرين (تمة) قال علي كرم الله وجهه لكيل بن زياد يا كيلى القلوب أوعية غيرها أوعاها، احفظ ما أقول لك الناس ثلاثة: عالم رباني ومتعلم على سبيل نجاه وهمج رعاع أتباع كل ناعق

(١) قال الثوري معناه في الإسلام والجاهلية كما صرح به في الرواية الأخرى لأنهم كانوا في الجاهلية رؤساء العرب وأصحاب حرم الله تعالى وأهل حج بيت الله وكانت العرب تنتظر إسلامهم فلما أسلموا وفتحت مكة جاءت وجوه العرب من كل جهة ودخل الناس في دين الله أفواجا وكذلك في الإسلام هم أصحاب الخلافة والناس لهم تبع: بين رسول الله صلى الله عليه وعلى وآله وسلم أن هذا الحكم مستمر إلى آخر الدنيا ما بقي من الناس اثنان وقد ظهر ما قال صلى الله عليه وعلى وآله وسلم فمن زمنه إلى الآن الخلافة في قريش من غير مزاحمة لهم فيها وتبقى كذلك إن شاء الله ما بقي اثنان

٩٣٠٥ - النَّاسُ ثَلَاثَةٌ: سَالِمٌ، وَغَانِمٌ، وَشَاجِبٌ - (طب) عن عقبة بن عامر، وأبي سعيد - (ض)
٩٣٠٦ - النَّاسُ مَعَادِنٌ، وَالْعِرْقُ دَسَاسٌ، وَأَدَبُ السُّوءِ كَعِرْقِ السُّوءِ - (هـ) عن ابن عباس - (ض)

يميلون مع كل ربح العلم خير من المال العلم يحرسك وأنت تحرس المال العلم يزكو على العمل المال تنقصه النفقة ومحبة العلم دين يداين بها مكسب العالم الطاعة في حياته وجميل الاحدثة بعد موته وصنيعة المال تزول بزواله مات خزان الاموال وهم احياء والعلماء باقون ما بقى الدهر اعيانهم مفقودة وامثالهم في القلوب موجودة هاهنا وهناك وأشار لصدره - عليا - واصبت له حمله (طب عن ابن مسعود) ورواه عنه ايضا في الاوسط قال الهيثمي وفي الكبير الربيع بن بدرو في الاوسط نهشل بن سعيد وهما كذابان واقول في سند الكبير ايضا سليمان بن داود الشاذكوني الحافظ قال الذهبي في الضعفاء كذبه ابن معين وقال البخاري فيه نظر فتعصيب الهيثمي الجنابة برأس الربيع وحده تعصب.

(الناس ثلاثة سالم وغانم وشاجب) بشين معجمة وجيم وموحدة أى هالك إما سالم من الإثم وإما غانم الأجر وإما هالك آثم قال أبو عبيد ويرى الناس ثلاثة السالم الساكت والغانم الذي يأمر بالخير وينهى عن المنكر والشاجب الناطق بالحقنا المعين على الظلم (طب) وكذا أبو يعلى (عن عقبة بن عامر) الجهني (و) عن (أبي سعيد) الخدرى قال الهيثمي فيه ابن لهيعة وفيه ضعف وقال شيخه العراقي ضعفه ابن عدى

(الناس معادن) كمعادن الذهب والفضة ومعادن كل شيء أصله أى أصول بيوتهم تعقب أمثالها ويسرى كرم أعراقها إلى فروعها والمعادن جمع معدن من عدن بالمكان أقام ومنه سمي المعدن لأن الناس يقيمون فيه صيفاً وشتاء ومعادن كل شيء مركزه كما في الصحاح وبه يعرف أن إطلاق اسم المعدن على بعض الاجساد كالذهب من تسمية الشيء باسم مركزه والحديث ورد على منهج التشبيه في التفاضل في الصفات الوهية والكسبية كالاخلاق الجبلية والآداب الحاصلة بواسطة الأدلة وشتان في القياس بين الذهب والفضة والرصاص والنحاس فبقدر ما بين ذلك من التفاوت تكون الصفة في الأشخاص فكأنه قال الناس يتفاوتون في الصفات الذاتية والعرضية كما تتفاوت المعادن في ذواتها وأعراضها القائمة بها من العلل والأدناس ذكره بعضهم وقال القاضي المعدن المستقر والمستوطن من عدن بالبلد إذا توطنه فكما أن المعادن منها ما يحصل منه شيء يعبا به ومنها ما يحصل منه بكدر وتعب كثير شيء قليل ومنها ما هو بعكسه ومنها ما يظفر منه بمغارات مملوءة ذهباً فمن الناس من لا يعي ولا يفقه ولا تغنى عنه الآيات والنذر ومنهم من يحصل له علم قليل واجتهاد طويل ومنهم من هو بالعكس ومنهم من تفيض عليه من حيث لا يحتسب بلا سوق وطلب معالم كثيرة وتكشف له المغيبات ولم يبق بينه وبين القدس حجاب؛ وذا من جوامع الكلم الذي أوتىها المصطفى صلى الله عليه وسلم وأفاد الترغيب في تطبع الاوصاف الجميلة والتوصل إليها بكل حيلة (والعرق دساس وأدب السوء كعرق السوء) فعلى العاقل أن يتخير لنطقه ولا يضمنها إلا في أصل أصيل وعنه رطاهر فإن الولد فيه عرق ينزع إلى أمه فهو تابع لها في الاخلاق والطباع إشارة إلى أن مافي معادن الطباع من جواهر مكارم الاخلاق وضدها ينبغي استخراجها برياضة النفس كما يستخرج جوهر المعدن بالمقاساة والتعب قال بعضهم ومن كان ولياً في علم الله فلا تتغير ولايته وإن وقع في معصية لأن الحقائق الوضعية لا يقدح فيها النقائص الكسبية فالذهب والفضة موجودان في المعادن والمعدن الأصلي صحيح لكن قد يدخل عليه عائل نفسية في ظاهره فيعالج لتزول فكما أن المعدن في أصله صحيح لا يخرج عن معدنيته فكذا المؤمن الحقيقي أو الولي الحقيقي لا يخرج ما جرى على جوارحه من النقائص عن حقيقة إيمانه أو ولايته وقال بعضهم المراد أن كل من كان أصله عند الله مؤمناً فهو يرجع إلى أصله كالمعدن ومن كان عنده كفر أرجع إلى أصله كذلك وحقيقة الامر مستورة عنا الآن لأنه تعالى يفعل ما يشاء فيقلب التراب ذهباً وعكسه والجماد مائعا وعكسه والنبات حيواناً وعكسه (هـ عن ابن عباس) قال ابن الجوزي حديث لا يصح والحميدى تكلم في محمد بن سليمان أحد رجاله

٩٣٠٧ - النَّاسُ تَبِعَ لَكُمْ يَا أَهْلَ الْمَدِينَةِ فِي الْعِلْمِ - ابن عساكر عن أبي سعيد - (ض)

٩٣٠٨ - النَّاسُ كَحُ فِي قَوْمِهِ كَالْمَعْشَبِ فِي دَارِهِ - (طب) عن طلحة - (ض)

٩٣٠٩ - النَّبِيُّ لَا يُورَثُ - (ع) عن حذيفة - (ض)

٩٣١٠ - النَّبِيُّ فِي الْجَنَّةِ ، وَالشَّهِيدُ فِي الْجَنَّةِ ، وَالْمَوْلُودُ فِي الْجَنَّةِ ، وَالْوَرِيدُ فِي الْجَنَّةِ - (حم د)
عن رجل - (صح)

٩٣١١ - النَّبِيُّونَ وَالْمُرْسَلُونَ سَادَةُ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَالشُّهَدَاءُ قَوَادُ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، وَحَمَلَةُ الْقُرْآنِ عُرَفَاءُ أَهْلِ الْجَنَّةِ - (حل) عن أبي هريرة - (ض)

٩٣١٢ - النَّجُومُ أَمْنَةٌ لِلسَّمَاءِ ، نَإِذَا ذَهَبَتِ النُّجُومُ أَتَى السَّمَاءَ مَا تَوَعَّدُ ، وَأَنَا أَمْنَةٌ لِأَصْحَابِي ، فَإِذَا ذَهَبَتْ أَتَى

وقال النسائي ضعيف وابن عدي عامة ما يرويه لا يتابع عليه لافي سنده ولا في مثله وفي الميزان محمد بن سليمان ضعفه النسائي وابن أبي حاتم وقال ابن عدي عامة ما يرويه لا يتابع عليه متنا ولا إسناداً ومن ذلك هذا الخبر وساق هذا (الناس تبع لكم يا أهل المدينة في العلم) كيف ومنهم الفقهاء السبعة المشهورون ولولم يكن إلا الامام مالك لكفى (ابن عساكر) في تاريخه (عن أبي سعيد) الخدرى .

(الناس تبع لكم) أى من عشيرته وقرايته (كالمعشب في داره) العشب الكلاء الرطب (طب عن طلحة) (١) ابن عبيد الله قال الهيثمي فيه أبو بوب بن سليمان بن حر لم أجدهم ذكره هو ولا أبوه وبقية رجاله ثقات (النبي لا يورث) لأنه لو ورث لظن أن له رغبة في الدنيا لو ارثه ولا احتمال أن يتمنى مرثته موته فبهلك وزعم أن خوف زكريا من مواليه يوم أن خوفه منهم كان من ماله إذ نبوته بعده لا يخاف عليها لأنها من فضله تعالى يعطيها من يشاء فيلزم كونه موروثاً مدفوعاً بأن خوفه منهم لاحتمال شرهم من جهة تغييرهم أحكام شرعه فطلب ولدا يرث نبوته ليحفظها (ع عن حذيفة) رمز المصنف لصحته

(النبي في الجنة والشهيد في الجنة والمولود في الجنة والوريد في الجنة) لم يكتف بقوله عقب الكل في الجنة لأن المراتب فيها متفاوتة فابتدأ بالنبي ، والمراد جميع الانبياء فأخبر بأنهم في أعلى المراتب في الجنة ودون ذلك الشهيد وبعده المولود أى الصغير تبعاً لأبويه في الإيمان فيلحق بدرجة في الجنة وإن لم يعمل بعمله تكريمة لأبيه ، والوريد بفتح الواو وكسر الهمزة المدفون حياً فعيل بمعنى مفعول (حم د عن رجل) من الصحابة وسببه قالت حسنة بنت معاوية حدثني عمى قلت للنبي صلى الله عليه وسلم من في الجنة ؟ فذكره

(النيون والمرسلون سادة أهل الجنة والشهداء قواد أهل الجنة وحملَةُ القرآن) أى حفظته العاملون بأحكامه (عرفاء أهل الجنة) أى رؤسائهم وفيه مغايرة بين النبي والرسول (حل عن أبي هريرة) (النجوم) أى الكواكب سميت بها لأنها تنجم أى تطلع من مطالعها في أفلاكها (أمنة السماء) الامنة بفتححات وقيل بضم ففتح مصدر بمعنى الأمن فوصفها بالامنة من قبيل قولهم رجل عدل يعنى أنها سبب أمن السماء فما دامت النجوم باقية لا تنفطر ولا تنشق ولا يموت أهلها (فإذا ذهبت النجوم) أى تناثرت (أتى السماء ما تواعد) من الانفطار والطلوع كالسجل قيل ويمكن كون أمنة جمع أمن وعليه فقوله (وأنا أمنة لأصحابي) من قبيل فإن إبراهيم كان (١) وسببه أن رجلاً من الانصار استشار من يشكح ؟ فذكره له ووجه الشبه وجود الرفق بقرب الكل يحصل به رفق وعدم مشقة والزوج من العشيرة

أَصْحَابِي مَا يُوعِدُونَ ، وَأَصْحَابِي أَمَنَةٌ لَّامِتِي . فَإِذَا ذَهَبَ أَصْحَابِي أَتَى أَمَّتِي مَا يُوعِدُونَ - (حم م) عن أبي موسى (صه)
 ٩٣١٣ - النجوم أمان لأهل السماء ، وأهل بيتي أمان لأمتي - (ع) عن سلمة بن الأكوع - (ح)

أمة قانتا لله ، (فإذا ذهب أتى أصحابي ما يوعدون) من الفتن والحروب واختلاف القلوب وقد وقع (وأصحابي أمانة لأمتي)
 أمة الإجابة (فإذا ذهب أصحابي أتى أمتي ما يوعدون) من ظهور البدع وغلبة الأهواء واختلاف العقائد وطلوع قرن
 الشيطان وظهور الروم وانتهاك الحرمین وكل هذه معجزات وقعت قال ابن الأثير فالإشارة في الجملة إلى مجيء الشر
 عند ذهاب أهل الخير فإنه لما كان بين أظهرهم كان يبين لهم ما يختلفون فيه وبموته جالت الآراء واختلفت الأهواء
 وقلت الأنوار وقويت الظلم وكذا حال السماء عند ذهاب النجوم وقال بعضهم الأمانة الوافر الأمانة الذي يؤتمن على
 كل شيء سمي المصطفى صلى الله عليه وسلم به لأنه اتهمته على وحيه ودينه ثم هذا لاتعارض بينه وبين الحديث المار
 إن الله إذا أراد رحمة أمة قبض نبيها لاحتقال كون المراد برحمتهم أمنهم من المسخ والقذف والخسف ونحو
 ذلك من أنواع العذاب ويأتیان ما يوعدون من الفتن بينهم بعد أن كان بابها منسدا عنهم بوجوده قال العامري عني
 هنا أئمة أصحابه الذين لازموا دوام صحبته سفرا وحضرًا فنفقوا في الدين وعلوم القرآن وساروا بهديه ظاهرًا باطنًا
 وهم القليل عددًا من أصحابه يقتدى بهم كل من وقع في عياء الجهل وقال الترمذي الحكيم في حديث أصحابي كالنجوم
 بأيهم اقتديتم اهتديتم ليس كل من لقيه وتابعه أو رآه رؤية واحدة دخل فيه إنما هم من لازمه غدواً وعشيا فكان
 يتأق الوحي منه طويًا ويأخذ عنه الشريعة التي جعلت منهاجاً للأمة وينظر منه إلى أدب الإسلام وشمائله فصاروا
 من بعده أئمة أدلة فيهم الاقتداء وعلى سيرتهم الاحتذاء وبهم الأمان والإيمان (حم عن أبي موسى) الأشعري قال
 صلينا المغرب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قاننا نجلس حتى نصلي معك العشاء فجلسنا فخرج علينا وقال مارلتم
 ههنا قلنا صلينا معك المغرب ثم قلنا لوجلسنا معك حتى نصلي العشاء قال أحسنتم وأصبتم قال فرفع رأسه إلى السماء
 وكان كثيرًا ما يرفع رأسه إليها ثم ذكره ولم يخرج به البخاري

(النجوم أمان) لفظ رواية الطبراني النجوم جعلت أماناً (لأهل السماء) بالمعنى المقرر (وأهل بيتي أمان لأمتي) شبههم بنجوم
 السماء وهي التي يقع بها الاهتمام وهي الطوارق والغوارب والسيارات والثابتات فكذلك بهم الاقتداء وبهم الأمان من الهلاك قال
 الحكيم الترمذي أهل بيته هتامن خلفه علي مهاجهم بعده وهم الصديقون وهم الأبدال قال وذهب قوم إلى أن المراد بأهل بيته هنا
 أهل بيته في النسب وهذا مذهب لانظام له ولا وفاق ولا مساغ لأن أهل بيته بتوهماتهم والمطلب فتى كان هؤلاء أماناً
 للأمة حتى إذا ذهبوا ذهب الدنيا إنما يكون هذا لمن هم أدلة الهدى في كل وقت ومن قال أهل بيته ذرئته فوجود
 في ذرئته الميل والفساد كما يوجد في غيرها فمنهم المحسن والمسيء فبأى شيء صاروا أماناً لأهل الأرض فإن قيل بحرمة
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم حرمة عظيمة وفي الأرض أعظم حرمة من حرمة ذرئته وهو كتاب
 الله ولم يذكره فالحرمة لأهل التقوى قال العامري البغدادي في شرح الشهاب ذهب قوم غلب عليهم الجهل بالآيات
 والسنن والآثار إلى أن أهل البيت هنا أهل البيت لا غير وكيف يكونون أماناً مع ما وجد في كثير منهم من الفساد وتعدى
 الحدود، فإن قيل لحرمة القرابة قلنا حرمتها جائلة لكن حرمة كتاب الله أعظم من حرمة الذرية وحرمة المصطفى صلى
 الله عليه وعلى آله وسلم بالنبوة والرسالة لا بالعشيرة وإنما المراد بهم هنا أهل التقوى وأبدال الأنبياء الذين سلكوا
 طريقه وأحبوا سنته وفي حديث آل محمد كل تقى وقال السهوي يحتمل أن المراد بأهل بيته هنا علماءهم الذين يقتدى
 بهم كما يقتدى بالنجوم التي إذا خلت السماء منها جاء أهل الأرض من الآيات ما يوعدون وذلك عند موت المهدي
 لأن نزول عيسى لقتل الدجال في زمنه كما جاءت به الأخبار؛ ويحتمل أن المراد بمطابق أهل بيته وهو الأظهر لأنه
 سبحانه وتعالى لما خلق الدنيا لأجل المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم جعل دوامها بدولته ثم بدوام أهل بيته (ع)

٩٣١٤ - النَّخْلُ وَالشَّجَرُ بَرَكَةٌ عَلَى أَهْلِهِ ، وَعَلَى عَقِبِهِمْ بَعْدَهُمْ ، إِذَا كَانُوا لِلَّهِ شَاكِرِينَ - (طب) عن الحسن بن علي - (ض)

٩٣١٥ - النَّدَمُ تَوْبَةٌ - (حم نخ ه ك) عن ابن مسعود (ك هب) عن أنس - (صح)

٩٣١٦ - النَّدَمُ تَوْبَةٌ ، وَالتَّائِبُ مِنَ الذَّنْبِ كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ - (طب حل) عن أبي سعيد الأنصاري - (ض)

٩٣١٧ - النَّذْرُ يَمِينٌ ، وَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ يَمِينٍ - (طب) عن عقبة بن عامر - (صح)

٩٣١٨ - النَّصْرُ مَعَ الصَّبْرِ ، وَالْفَرْجُ مَعَ الْكَرْبِ ، وَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا - (خط) عن أنس - (ض)

عن سلمة بن الأكوع) رمز لحسنه ورواه عنه أيضا الطبراني ومستد وان أبي شية بأسانيد ضعيفة لكن تعدد طرقه ربما يصيره حسنا

(النخل والشجر بركة على أهله ، وعلى عقبهم) أي ذريتهم (بعدهم إذا كانوا لله شاكرين) لأن الشكر يرتبط به العتيد ويحتل به المزيد « إن شكرتم لازيدنكم » (طب عن الحسن بن علي) أمير المؤمنين . قال الهيثمي : فيه محمد بن جامع العطار وهو ضعيف

(الندم توبة) أي هو معظم أركانها لأن الندم وحده كاف فيها من قبيل الحج عرفة وإنما كان أعظم أركانها لأن الندم شيء متعلق بالقلب والجوارح تبع له فإذا ندم القلب انقطع عن المعاصي فرجعت برجوعه الجوارح (تمة) قال في الحكم من علامة موت القلب عدم الحزن على ما فاتك من المرافقات وترك الندم على ما فعلته من الزلات (فائدة) من ألفاظهم البليغة مخلص المعصية يقص بالندامة وجناح الطاعة يوصل بالإدامة (حم نخ ه ك) عن ابن مسعود (ك هب عن أنس) بن مالك وفي الباب ابن عباس وأبو هريرة ووائل بن حجر وغيرهم قال في شرح الشهاب هو حديث صحيح وقال ابن حجر في التفتح حديث حسن

(الندم توبة والتائب من الذنب كمن لا ذنب له) قال الغزالي : إنما نص على أن الندم توبة ولم يذكر جميع شروطها ومقدماتها لأن الندم غير مقدور للعبد فانه قد يندم على أمر وهو يريد أن لا يكون والتوبة مقدورة له مأمور بها فعلم أن في هذا الخبر معنى لا يفهم من ظاهره وهو أن الندم لتعظيم الله وخوف عقابه مما يبعث على التوبة النصوح فإذا ذكر مقدمات التوبة الثلاث وهي ذكر غاية قبح الذنوب وذكر شدة تقوية الله وأليم غضبه وذكر ضعف العبد وقلة حيلته يندم ويحمله اندم على ترك اختيار الذنب وتبقى ندامة بقلبه في المستقبل فتحمله على الابتغال والتضرع ويجزم بعدم العود إليه وبذلك تتم شروط التوبة الأربعة فلما كان الندم من أسباب التوبة سماه باسمها (طب حل عن أبي سعيد الأنصاري) قال الهيثمي : وفيه من لم أعرفهم « وقال البخاري : سنده ضعيف ، وقال في موضع آخر في سنده اختلاف كثير

(النذر يمين ، وكفارته كفارة يمين) أراد نذر اللجاج والغضب (طب عن عقبة بن عامر) الجهني رمز المصنف لصحته وفيه أمران : الأول أن تدوله للطبراني واقتصاره عليه يوم أنه لا يوجد مخرجا لأعلى ولا أحق بالعرض منه وليس كذلك بل رواه أحمد في المسند « وسبق عن الحافظ ابن حجر أن الحديث إذا كان في مسند أحمد لا يعزى لمثل الطبراني ؛ الثاني أن الحافظ العرقى قال إن الحديث حسن لا صحيح

(النصر) من الله للعبد على أعداء دينه ودينه إنما يكون (مع الصبر) على الطاعة وعن المعصية فهما أخوان شقيقان متلازمان والثاني بسبب الأول وقد أخبر الله أنه مع الصابرين أي بهديته وأنصره الميئين قاله واثن صبرتم لهو خير للصابرين ومن صبرته لم كونه سببا لنصرهم على أعدائهم وأنفسهم ولهذا لا يحصل الظفر من انتصر لنفسه غالبا

٩٣١٩ - النَّظَرُ إِلَى عَلِيٍّ عِبَادَةً - (طب ك) عن ابن مسعود وعن عمران بن حصين - (صح)

٩٣٢٠ - النَّظَرُ إِلَى الْكَعْبَةِ عِبَادَةً - أبو الشيخ عن عائشة - (ض)

٩٣٢١ - النَّظَرُ إِلَى الْمَرْأَةِ الْحَسَنَاءِ وَالْخُسْرَةِ يَنْ يَدَانِ فِي الْبَصَرِ - (حل) عن جابر - (ض)

قال بعض العارفين الصبر أنصر لصاحبه من الرجال ومحلّه من الظفر محل الرأس من الجسد (والفرج) يحصل سريعاً (مع الكرب) فلا يدوم معه الكرب فعلى من نزل به أن يكون صابراً محتسباً راجياً سرعة الفرج حسن الظن بربه فإنه أرحم من كل راحم (وإن مع العسر يسراً) كما نطق به القرآن مرتين ولن يغلب عسر يسرين لأن النكسة إذا أعيدت تكون غير الأولى والمعرفة عنها غالباً قال البعض وجعل مع علي باباً هو الظاهر إذ أواخر أوقات الصبر والكرب والعسر أوائل أوقات مقابله فتحققت المقارنة وقيل إن نظر للعالم الأزل فهى مقارنة إذ لا ترتب فيه أو للوجود الحقيقي فمع بمعنى بعد لأن بينهما تضاداً فلا تتصور المقارنة اهـ . وأطيل في رده بما لا يلاقيه عند التأمل (خط عن أنس) وفيه عبد الرحمن بن زاذان قال في الميزان منهم روى حديثاً باطلاً عن أنس ثم ساق هذا الخبر

(النظر إلى عليّ) أمير المؤمنين (عبادة) أى رؤيته تحمل النطق بكلمة التوحيد لماعلاه من سجد العباداة قال الزمخشري عن ابن الأعرابي إذا برز قال الناس لا إله إلا الله ما أشرق هذا الفقى ما أعلمه ما أكرمه ما أحله ما أشجعه فكانت رؤيته تحمل على النطق بالعبادة فيها من سعادة (طب) عن محمد بن عثمان بن أبي شيبة عن أحمد بن بديل النجاشي عن يحيى الرملى عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن ابن مسعود قال الهيثمى بعد ما عزمه فيه أحمد بن بديل النجاشي وثقه ابن حبان وقال مستقيم الحديث وقال ابن أبي حاتم فيه ضعف وبقية رجاله رجال الصحيح اهـ . وخرجه الطبراني أيضاً عن طليق بن محمد قال رأيت عمران بن حصين يحمد النظر إلى عليّ فقيل له فقال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم يقول فذكره قال الهيثمى فيه عمران بن خالد الخزازى ضعيف (ك) في فضائل عليّ (عن ابن مسعود وعن عمران بن حصين) قال الحاكم صحيح فقال الذهبي في التلخيص بل موضوع وفي الميزان هذا باطل في نقدي اهـ . وأورده ابن الجوزى في الموضوع من حديث أبي بكر وعثمان وابن مسعود والخبر ومعاذ وجابر وأنس وأبي هريرة وثوبان وعمران وعائشة ووهاها كلها وتعبه المصنف وغيره بأنه ورد من رواية أحد عشر صحابياً بعدة طرق وتلك عدة التواتر عند قوم

(النظر إلى الكعبة عباداة) أى من العباداة المثاب عليها قال المصنف فى الساجدة وهو أفضل من الصلاة والقيام والجهاد وروى أن النظر إليها يعدل عبادة سنة وأن من نظر إليها خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه . قال :

قفوا واجتولوا من كعبة الله منظراً . فما لفوات منه فى الدهر تعويض

وقد لبست سود اللباس تواضعا . وكل لبائنا بأنوارها يبيض

وما من سماء ولا أرض إلا وفيها بيت يازاء الكعبة ولكل بيت عمار وزوار فجملت البيوت أربعة عشر أو خمسة عشر كما ورد فى عدة آثار وإن استغرب ذلك زعيم وفوق كل ذى علم عليم قال الحكيم ورد فى خبر أن النظر إلى البحر عبادة والنظر إلى العالم عبادة والنظر إلى الكعبة عبادة والنظر إلى وجه الأبوين عبادة ، وإنما صار عبادة لأنه عبد الله بتلك النظرة فنظر إلى البحر بعين القدرة وإلى سعته وعرضه وأمواجه فاعتبر . ونظر إلى وجه العالم وإلى ما ألبس من نور العلم فأجله وها به ووقره ، ونظر إلى الكعبة تلمذاً بها شوقاً إلى ربها ، ونظر إلى أوبى فذل لها ورق ، شكر لله لثريتهما إياه وتعظيماً لحرمتها (أبو الشيخ) ابن حبان فى الثواب (عن عائشة) وفيه زافر بن سليمان قال الذهبى فى الضعفاء قال ابن عدى لا يتابع على حديثه

(النظر إلى المرأة) لفظ رواية أبي نعيم النظر فى وجه المرأة (الحسنة والخسرة) أى إلى الشيء الأخضر ويحتمل

- ٩٣٢٢ — النَّفَقَةُ كُلُّهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، إِلَّا الْبِنَاءَ فَلَا خَيْرَ فِيهِ - (ت) عن أنس - (ح)
- ٩٣٢٣ — النَّفَقَةُ فِي الْحَجِّ كَالنَّفَقَةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ سَبْعُمِائَةٍ ضَعْف - (حم) والضياء عن بريدة - (ص)
- ٩٣٢٤ — النِّمَّةُ وَالشَّتِيمَةُ وَالْحِمَةُ فِي النَّارِ لَا يَجْتَمِعْنَ فِي صَدْرِ مُؤْمِنٍ - (طب) عن ابن عمر - (ض)
- ٩٣٢٥ — النَّوْمُ آخِرُ الْمَوْتِ، وَلَا يَمُوتُ أَهْلُ الْجَنَّةِ - (هب) عن جابر - (ض)

أن المراد الزرع والشجر خاصة (يزيدان في البصر) أى في القوة الباصرة قال العامري يحتمل أن يريد زيادة بصره بهجة جمال الخضرة وحسن المرأة من جمالها وأن يزيد زيادة قوة بصيرته بطرق الاعتبار بخضرة النبات وحياة الأرض بعد الممات، وكذا نظره إلى جمال حليته يكف بصره عن غيرها فتقوى بصيرة هداة ويأمن ظلمة هواه والمراد بالمرأة الحليلة لا الأجنبية لأن النظر إليها يظلم البصر كما أنه يظلم البصيرة (حل) عن محمد بن حميد عن محمد بن أحمد البروراني عن إبراهيم بن حبيب بن سلام عن ابن أبي قديك عن جعفر بن محمد عن أبيه (عن جابر) بن عبدالله قال في الميزان خبر باطل وقال العامري في شرح الشهاب ضعيف غريب جدا

(النفقة كلها في سبيل الله) فيؤجر المنفق عليها (إلا) النفقة في (البناء فلا خير فيه) أى في الإنفاق فيه فلا أجر فيه وهذا في بناء لم يقصد به قرينة كمسجد ورباط أو فيما زاد على الحاجة اللازمة بالباقي وعياله كما مر غير مرة (ت) في الزهد (عن أنس) وقال غريب، قال الصدر المناوي: وفيه محمد بن حميد الرازي وزافر بن سليمان وشيب بن بشر ومحمد قال البخاري فيه نظر وكذبه أبو زرعة وزافر فيه ضعف وشيب لين اه: وبه يعرف مافي رمز المصنف لحسنه

(النفقة في الحج كالنفقة في سبيل الله) أى في الجهاد لإعلاء الدين (بسبعمائة ضعف - حم والضياء) والبيهقي في السنن (عن بريدة) قال الهيثمي بعد ما عزاه لأحمد فيه أبو زهير ولم أجد من ترجمه وقال الذهبي في المذهب هذا ضعيف وفيه أبو زهير الضبي لا أعرفه وهذا الحديث قد وهم فيه على العسكري في الصحابة وأبو موسى فجعلنا صحابييه عبدالله بن زهر وهو خطأ وإنما هو عن أبي زهير الضبي عن عبدالله بن بريدة عن أبيه: نبه عليه في الإصابة

(النميمة والشتيمة) أى الشتم. قال الجوهرى: الشتم السب والاسم الشتيمة (والحمة) الأنفة والغيرة والمراد أهل هذه الصفات الثلاث (في النار) نار جهنم أى يكونون فيها يوم القيامة إن لم يدركهم العفو (لا يجتمعن) أى هذه الصفات (في صدر مؤمن) أى في قلب إنسان كامل الإيمان والمراد إذا صدر كل منها لغير مصلحة شرعية أما لها فيجوز بل قد يجب والأمثلة لا تحصى على من له ممارسة الأحكام الشرعية (طب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي فيه غفير بن معدان أجمعوا على ضعفه وأورده في الميزان في ترجمة يزيد بن سنان وقال ضعفوه

(النوم أخو الموت) لانقطاع العمل فيه (ولا يموت أهل الجنة) فلا ينامون، قاله لمن سأل أينما أهل الجنة؟ وفيه إشارة إلى ذم كثرة النوم لكثرة مفسده الأخروية بل والدينية فانه يورث الغفلة والشبهات وفساد المزاج الطبيعي والنفساني ويكثر البلغم والسوداء ويضعف المعدة ويبتن الفم ويولد دود القرح ويضعف البصر والباء حتى لا يكون له داعية للجماع ويقسد الماء ويورث الأمراض المزمنة في الولد المتخفق من تلك الطرفة حال تكوينه ويضعف الجسد، وهذا في النوم في غير وقت العصر والصبح فانه فيهما أعظم ضرراً لأنه يفسد كيموس صحة حكم عين المزاج المادى والصورى ولا يمكن استقصاء مفسده في العقل والنفس والروح ومنها أنه يورث ضعف الحال بحكم الخاصية وعدم الإيمان بالبعث والنشور: قال بعضهم إياكم وكثرة النوم تبعاً لما ترونه من بعض العارفين قال لهم أحكاماً خلافاً لكم فان بعضهم يخضع عليه القوة على خلع نفسه عنه متى شاء وسراحها إلى أى وجه شاء من غير ارتباط بعالم الخيال

(تنبيه) النوم بالنهار أكثر ضرراً من النوم بالليل طبا. قال ابن سينا: النوم بالنهار ردى جداً وتركه لمن

- ٩٣٢٦ - النية الحسنة تدخل صاحبها الجنة - (فر) عن جابر - (ض)
 ٩٣٢٧ - النية الصادقة معلقة بالعرش ؛ فإذا صدق العبد نيته تحرك العرش ، فيغفر له - (خط) عن ابن عباس - (ض)

﴿ باب المناهي ﴾

- ٩٣٢٨ - نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الأغلوطات (حم د) عن معاوية - (ح)
 ٩٣٢٩ - نهي عن الاختصار في الصلاة - (حم د ت) عن أبي هريرة - (صح)

اعتاده أردأ (هب عن جابر) بن عبد الله ، ورواه عنه أيضا بهذا اللفظ الطبراني في الأوسط والبرار . قال الهيثمي :
 ورجاله رجال الصحيح

(النية الحسنة تدخل صاحبها الجنة) قضية صنيع المصنف أن ذا هو الحديث بكاله وليس كذلك بل بقيته عند مخرجه الدليلي والخالق الحسن يدخل صاحبه الجنة والجوار الحسن يدخل صاحبه الجنة فقال رجل يارسول الله وإن كان رجل سوء قال نعم على رغم أنك اه بنصه خذف المصنف لذلك من سوء التصرف . قال ابن القيم : النية نوع نوع يتعلق بالمعبود ونوع يتعلق بالعباد فالأول نية تتضمن أفراد المعبود وهي نية الإخلاص الذي هو روح العمل ومواكب العبودية وبها أمر الأولون والآخرون وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين ، والثاني تمييز العبادة عن العادة ومراتب العبادة اه (فر عن جابر) بن عبد الله وفيه عبد الرحيم الفارابي قال الذهبي في الضعفاء متهم أى بالوضع عن إسماعيل بن يحيى بن عبيد الله قال أعنى الذهبي كذاب عدم اه . فكان ينبغي للمصنف حذفه
 (النية الصادقة معلقة بالعرش فإذا صدق العبد نيته تحرك العرش فيغفر له) يحتمل أن المراد التحرك الحقيقي ويكون ذلك انبساطا وسرورا بذلك ويحتمل أن المراد تحرك الملائكة الذين عنده ويحتمل على مامر نظيره في خبر اهتز العرش لموت سعد والقصد التنبيه على أنه ينبغي لكل عامل أن يقصد بعمله وجه الله لاسيما العلم فلا يقصد به توصلا إلى غرض دنيوي كمال أوجه أو شهرة أو سمعة بل يمحض قصده لله قال الشريف السمهودي قال لي شيخنا شيخ الإسلام الشرف المناوي إنه كان كلما يخرج إلى الدرس يقف بدهليزه حتى يحصل النية ويصححها ثم يحضر (خط) من حديث قرعة عن عطاء (عن ابن عباس) قال ابن الجوزي حديث لا يصح وفيه مجاهيل وقرعة منكر الحديث وفيه أيضا القاسم بن نصر السامري قال في الميزان لا يعرف أتى بخبر عجيب ثم ساق هذا الخبر

﴿ باب المناهي ﴾

(نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الأغلوطات) جمع أغلوطة كأعجوبة أى ما يغالط به العالم من المسائل المشككة لنشوش فكره ويستنزل ويستسقط رأيه لما فيه من إيذاء المسئول وإظهار فضل السائل مع عدم نفعها في الدين قال الأوزاعي إذا أراد الله أن يحرم عبده بركة العلم ألقي على لسانه المغالط فلقد رأيتهم أقل الناس علما وكان أفاضل الصحابة إذا سئلوا عن شيء قالوا وقع ؟ فإن قيل نعم أفتوا وإلا قالوا دع حتى يقع وقد انقسم الناس في هذا الباب فمن ذاهب إلى كراهة المسائل مطلقا وسد بابها حتى قل فهمه وعلمه بحدود ما أنزل الله على رسوله فصار حامل فقهه غير فقيه وهم اتباع أهل الحديث ومنهم من توسع في البحث عما لم يقع وأكثر الخصومة والجدال حتى تولد منه الأهواء والبغضاء ويقرن ذلك بنية الغلو والمباهاة وهذا الذي ذمه العلماء ودلت السنة على قبحه وأما فقهاء الحديث فوجهوا مهمهم إلى البحث عن معاني الكتاب والسنة وكلام السلف والزهد والدقائق ونحوها مما فيه صفاء القلوب والإخلاص لعلام الغيوب وهذا محمود مطلوب (حم د عن معاوية) بن أبي سفيان وفيه عبد الله بن سعد قال أبو حاتم مجهول قال

٩٣٣٠ - نَهَى عَنِ الْإِخْصَاءِ - ابن عساكر عن ابن عمر - (ض)

٩٣٣١ - نَهَى عَنِ الْإِفْرَانِ ، إِلَّا أَنْ يَسْتَأْذِنَ الرَّجُلُ أَخَاهُ - (حم ق د) عن ابن عمر - (صح)

ابن القطان صدق أبو حاتم لولم يقله لفلناه وذكره الساجي في ضعفاء الشام

(نهى عن الاختصار في الصلاة) وهو وضع اليد على الحصر وهو المستدق فوق الورك وأعلى الحاصرة وهو ما فوق الطفظة والشراسيف وتسمى شاكاة أيضا والطفظة أطراف الحاصرة والشراسيف أطراف الضلع الذي يشرف على البطن أو هو من الحصرة وهي العصا بأن يتوكأ عليها أو من الاختصار ضد التطويل بأن يختصر السورة أو بعضها أو يخفف الصلاة بترك الطمأنينة يسرع بالصلاة بأن لا يمد قيامها وركوعها وسجودها وتشهدها أو يترك الطمأنينة في محالها الأربع أو بعضها قال الغزالي والأول هو الصحيح لأن الاختصار فعل المتكبرين أو اليهود أو أرواح أهل النار أو غير ذلك قال الزمخشري وأما خبر المختصرون يوم القيامة على وجوههم نور فهم من تهجد فإذا تعب وضع يده على خصره أو المتوكل على عمله يوم القيامة (حم د ت عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح وقضية صنع المصنف أن ذا مسلم يخرج في الصحيحين ولا أحدهما وليس كذلك فقد قال الحافظ العراقي إنه متفق عليه بلفظ نهى أن يصلي الرجل مختصرا وقال الصدر المناوي رواه الشيخان في الصلاة عن أبي هريرة ولفظ البخاري نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحصر في الصلاة

(نهى عن الاختصاص) تحريما الأدنى لتفويته النسل المطلوب لحفظ النوع وعمارة الأرض وتكثير الأمة ولما فيه من تعذيب النفس والتشويه مع إدخال الضرر الذي ربما أفضى إلى الهلاك وتغيير خلق الله وكفر نعمة الزجواية لأن خلق الإنسان رجلا من النعم العظيمة فإذا زال ذلك فقد تشبه بالمرأة وفي غير الأدنى خلاف والأصح كما قاله النووي تحريم خصاء غير المأكول مطلقا وأما المأكول فيجوز في صغيره لا كبيره وانظمه ابن الوردي فقال :

ولأجل طيب اللحم يخفى جائز الأكل صغيرا

قال ابن حجر في الفتح اتفقوا على منع الجب والاختصاص فيلحق به ما في معناه من التداوي لقطع شهوة النكاح فما في شرح السنة للبغوي من جوازه محمول على دواء يسكن الشهوة ولا يقطعها أصالة (ابن عساكر) في تاريخه (عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه يوسف بن يونس الأفطس قال في الميزان عن ابن عدى كل ما روى عن الثقات فهو منكر فمن ذلك هذا الحديث

(نهى عن الإفران) بهزة مكسورة بين لام وقف عند جمع وهي رواية مسلم كما ذكره عياض قال وكذا هو في أكثر الروايات وقال القرطبي كذا وقعت اللفظة لجميع رواة مسلم وليست معروفة فإنها وقعت رباعية من أقرن وصوابه الإفران لأنه من قرن بقرن ثلاثيا كما في رواية أخرى قال الفراء يقال قرن بين الحج ولا يقال أقرن قال القرطبي غير أنه جاء في الصحاح أقرن الدم في العرق واستقرن كثر فيحتمل حمل الإفران المذكور عليه فيسكون معناه نهى عن الإكثار من أكل التمر إذا أكل مع غيره ويرجع معناه إلى الإفران المذكور في الرواية الأخرى وقال ابن حجر الرواية الفصحى أنسب وهكذا جاء عند أحمد والطبراني وهو أن يقرن ثمرة بثمرة فإيا كلها معاً لأن فيه إجحافا برفيقه مع ما فيه من الشره والهوى للتنزيه إن كان الأكل مأكلا مطلقا التصرف وإلا فلما تحريم وقال ابن بطال هو للندب مطلقاً عند الجمهور لأن الذي يوضع للأكل سبيله سبيل المكارمة لا التشاح لاختلاف الناس في الأكل والأرجح الأول ومثل الثمرتين اللقمتان كما صرح به ابن العربي (إلا أن يستأذن الرجل أخاه) أي رفيقه المشارك له في ذلك فيأذن له فيجوز لأنه حقه فله إسقاطه ويقوم مقام صريح إذنه قرينة يغلب على الظن رضاه فإن كان شريكه أكثر من واحد شرط إذن الكل قال ابن حجر وهذا يقوى مذهب من يصحح هبة المجعول (حم ق د عن ابن عمر)

- ٩٣٣٢ - نَهَى عَنِ الْإِقْعَاءِ فِي الصَّلَاةِ - (ك هـ) عن سمرة - (صح)
 ٩٣٣٣ - نَهَى عَنِ الْإِقْعَاءِ وَالتَّوَرُّكِ فِي الصَّلَاةِ - (حم هـ) عن أنس - (صح)
 ٩٣٣٤ - نَهَى عَنِ الْأَكْلِ وَالشُّرْبِ فِي إِنْاءِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ - (ن) عن أنس - (ح)
 ٩٣٣٥ - نَهَى عَنِ التَّبَتُّلِ - (حم ق د) عن سعد (حم ت ن هـ) عن سمرة - (صح)
 ٩٣٣٦ - نَهَى عَنِ التَّبَقُّرِ فِي الْمَسَالِ وَالْأَهْلِ - (حم) عن ابن مسعود
 ٩٣٣٧ - نَهَى عَنِ التَّحْرِيشِ بَيْنَ الْبَهَائِمِ - (د ت) عن ابن عباس (ح)

ابن الخطاب ورواه عنه أيضا الترمذي وابن ماجه في الاطعمة والنسائي في الولية فتخصيص المؤلف الثلاث من الستة غير جيد .

(نهى عن الإقعاء في الصلاة) بأن يقعد على وركيه ناصبا مخذبه قال البيهقي والإقعاء نوعان أحدهما هذا وهو المنهى عنه كما تقرر والثاني صح فعله عن المصطفى صلى الله عليه وسلم أن يضع أطراف أصابع رجله وركبته على الأرض وأليه علي عتيه وهو سنة في الجلوس بين السجدين (ك هـ عن سمرة) بن جندب قال الحاكم صحيح ورواه عنه أيضا الطبراني في الكبير قال الهيثمي وفيه سلام بن أبي حبرة متروك

(نهى عن الإقعاء) وهو نصب قدميه ووضع ألبية على عتيه (والتورك) بأن يجلس على كعب يسراه بعد أن يضجها بحيث يلى ظاهر الأرض ويخرجها من جهة يمينه ويلصق وركه بالأرض (في الصلاة حم هـ عن أنس) بن مالك ورواه عنه أيضا البزار باللفظ المزبور عن شيخه هارون بن سفيان قال الهيثمي لم أر من ذكره وبقية رجاله رجال الصحيح وفي مسلم عن عائشة كان ينهى عن قعية الشيطان قال النووي في الخلاصة قال بعض الحفاظ ليس في النهى عن الإقعاء حديث صحيح إلا حديث عائشة

(نهى عن الأكل والشرب في إناء الذهب والفضة) النهى للتحريم فيحرم على الرجال والنساء الأكل في إناء ذهب أو فضة إلا إن عجز عن غيره (ن عن أنس) بن مالك

(نهى عن التبتل) أى الانقطاع عن النكاح لأن القصد من هذا الدين بالذات تكثير أهله على سائر الأديان والتبتل في حق عيسى ويحيى فضيلة عظيمة كما دل عليه القرآن وتركه في حق نبيينا أعظم لأن فضيلة القوة على النكاح والإكثار منه مع تقالده من الغذاء والملاذ المحرك له من أعظم المعجزات ومحل النهى فيمن اتخذ ذلك سنة يستن بها أما من تبتل لفقد القدرة على التزوج لفقد أو عدم موافقة فلا يدخل في النهى (حم ق ن عن سعد) بن أبي وقاص (حم ت ن هـ عن سمرة) بن حنطب

(نهى عن التبقر في المسال والأهل) أى الكثرة والسعة والبقر الشق والتوسعة كذا قرره بعضهم وقال الرخشي التبقر تفعل من بقرطنه شقه وفتح فوضع موضع التفرق والتبدد والمعنى النهى عن أن يكون في أهله وماله تفرق في بلاد شتى فيؤدى إلى توزيع قلبه (حم عن ابن مسعود) قال الهيثمي رواه بأسانيد وفيها رجل لم يسم اه وبه يعرف ما في رهن المصنف لحسنه من التوقف

(نهى عن التحريش بين البهائم) أى الإغراء بينها وتوبيخ بعضها على بعض وهل النهى للتحريم أو الكراهة قولان قال جدنا الأمم الزين العراقي ودخل في ذلك مناطق الثيران والكبوش ومناقرة الديوك ونحو ذلك (د ت) في الجهاد (عن ابن عباس) رهن لحسنه وأصله قول الترمذي حسن صحيح

٩٣٣٨ - نَهَى عَنْ أَكْلِ الضَّبِّ - ابن عساكر عن عائشة - (د) عن عبد الرحمن بن شبل - (ض)

٩٣٣٩ - نَهَى عَنْ أَكْلِ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ - (ق ٤) عن أبي ثعلبة

٩٣٤٠ - نَهَى عَنْ أَكْلِ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ ، وَعَنْ كُلِّ ذِي مَخْلَبٍ مِنَ الطَّيْرِ - (حم م د ن) عن ابن عباس - (صح)

٩٣٤١ - نَهَى عَنْ أَكْلِ لُحُومِ الْحُرِّ الْأَهْلِيَّةِ - (ق) عن البراء ، وعن جابر ، وعن علي ، وعن ابن عمر ، وعن أبي ثعلبة - (صح)

(نهي عن أكل) في رواية أبي داود لحم (الضب) دوية تشبه الحرذون لكن أكبر منه وذكر ابن خالويه أنه يعيش سبعائة سنة وأخذ بهذا قوم فحرموا أكل الضب وعزى لعلي قال ابن حجر وهذا الحديث يعارضه ما في الحديث المتفق عليه أن خالدًا سأل المصطفى صلى الله عليه وسلم أحرام هو؟ فقال لا، لكنني أعافه فأكله خالد وهو ينظر اه وأجمع الجمهور على حله لكن بالكراهة التحريمية عند الحنفية وبدونها عند غيرهم (ابن عساكر) في تاريخه (عن عائشة) في الأطعمة (عن عبد الرحمن بن شبل) قال ابن الجوزي حديث لا يصح وفيه اسماعيل بن عياش ضعيف وقال العراقي تفرد به اسماعيل بن عياش وليس بحجة وقال المناوي فيه ضمن بن زرعة فيه مقال وقال الهيثمي فيه اسماعيل بن عياش ضعيف في أهل الحجاز وقال ابن حجر في التخريج سنده شامى ولا يخلو عن مقال لكن قال في الفتح سنده حسن ولا يقتر بقول الخطابي ليس لإسناده بذلك ولا بقول ابن الجوزي لا يصح ففيه تساهل لا يخفى = (نهي عن أكل لحم كل ذي ناب من السباع) أى ما يعدو بنبابه منها كأسد وذئب ونمر ويفسر هذا النهي ويبين أنه تحريم الخبر المار أكل كل ذي ناب من السباع حرام وإلى ذلك ذهب الأئمة الثلاث وعن مالك قولان كما مر (ق) عن أبي ثعلبة الحشني رضى الله عنه (نهي عن أكل لحم كل ذي ناب من السباع وعن كل ذي مخلب) بكسر الميم وفتح اللام (من الطير) كصقرو عقاب وغراب قال الطيبي وقوله وكل معطوف على قوله نهى عن أكل الخ فيلزم منه تحريم كل ذي مخلب منه لأن الواو تشترك بين المعطوف والمعطوف عليه في العامل ومعناه وقد صار إلى تحريم كل ذي مخلب الأئمة الثلاثة ومشهور مذهب مالك إباحته اه قال الحرالي وحكمة النهي عن أكل السباع وما في معناها لحماية سورة غضبها لشدة المعرة في ظهور الغضب في العبد لأنه لا يصلح إلا لسيدهم وفيه رد على مالك في قوله لا يحرم كل ذي ناب ومخلب الآية قل لأجد فيما أوحى إلى محرم أعلى طاعم يطعمه، وقضية التقيد بذي المخلب منع أكل سباع الطير العادية كعقاب وغراب (حم م) في الصيد (د ه) من رواية ميمون بن مهران (عن ابن عباس) لم يخرج البخاري وقول ابن القطان لم يسمعه ميمون من ابن عباس لما بينهما من سعيد بن جبير رده الخطيب بأن الصحيح أنه ليس بينهما أحد

(نهي) نهى تحريم (عن أكل لحوم الحر الأهلية) التي تألف البيوت ولها أصحاب ترجع إليهم وهي كالأنسية ضد الوحشية وقال بعضهم سميت الأهلية بمعنى أنها مملوكة ولها أهل ترجع إليهم ويرجعون إليها بخلاف الوحشية فإنها لأهل لها قال الحرالي وحكمته الحماية من بلادتها اه وذهب إلى تحريمها الأئمة الثلاثة وعن مالك روايتان أشهرهما يكره تنزيها وأحلها ابن عباس وعزى لعطاء تمسكا بخبر أبي داود أطعم أهلك من سمين حرك وأجيب من جانب الجمهور بأنه حديث مضطرب وبأن في مساقه ما يشير إلى اضطرابهم وليس الكلام فيه قال النووي مال إلى تحريم الحر الأهلية أكثر العلماء فمن الصحب فمن بعدهم ولم نجد من أحد من الصحابة فيه خلافا إلا عن ابن عباس وعند المالكية ثلاث روايات ثالثها الكراهة (ق عن البراء) بن عازب (وعن جابر) بن عبد الله (وعن علي) أمير المؤمنين (وعن ابن عمر) ابن الخطاب وعن أبي ثعلبة (الحشني) وله طرق وألفاظ

٩٣٤٢ - نَهَى عَنْ أَكْلِ لُحُومِ الْخَيْلِ وَالْبِغَالِ ، وَالْخَيْرِ وَكُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ - (د ه) عن خالد بن الوليد - (ح)

٩٣٤٣ - نَهَى عَنْ أَكْلِ الْجَلَّالَةِ وَالْبَانِيَا - (د ت ه ك) عن ابن عمر - (صح)

٩٣٤٤ - نَهَى عَنْ أَكْلِ الْمُجْتَمَةِ ، وَهِيَ الَّتِي تُصَبَّرُ بِالنَّبْلِ - (ت) عن أبي الدرداء - (ح)

٩٣٤٥ - نَهَى عَنْ أَكْلِ الطَّعَامِ الْخَارِّ حَتَّى يُمَكَّنَ أَكْلُهُ - (ه ب) عن صهيب - (ح)

٩٣٤٦ - نَهَى عَنْ أَكْلِ الرَّخْمَةِ - (ع د ه ق) عن ابن عباس - (ض)

(نهى) يوم خير (عن أكل لحوم الخيل والبغال والخيروكل ذى ناب من السباع) قد تقدم ما فى الاخيرين من المذاهب، والبغال كالخير فيما مر وأما الخيل فحرم، أكلها كثير من الحنفية واستظهروا عليه بأية «و الخيل والبغال والخيروكلها» وزينة، فدل على أنها لم تخلق لغير ذلك وكرهه مالك وأباحه الشافعى كالجمهور بلا كراهة وهذا الخبر متفق على ضعفه والآية مكية والإذن فى أكل الخيل بعد الهجرة بنحو سبع سنين (د) فى الأطعمة (ه) فى الذبائح (عن خالد بن الوليد) رمز المصنف لحسنه قال أبو داود ومنسوخ وقال البيهقى لإسناده مضطرب وقال ابن حجر حديث شاذ منكر (نهى عن أكل لحم الجلالة) بالفتح والتشديد التى تأكل الجلالة بالكسروهى البعروزم ابن حزم اختصاصها بذوات الأربع والمعروف التعميم فالجلاة البعروف موضع موضع العذرة يقال جلت الدابة الجلة ومضت الإماء يجتلن أى يلتقطن الجلة والنهى للتنزيه عند جمهور الشافعية فيكره أكلها إذا تغير لحمها بأكل النجاسة وللتحريم عند بعضهم وهو مذهب الحنابلة وألبانها أى شرب ألبانها قال القاضى ولعله أراد بها البقرة اللبون فإنها تغتاد أكل الأرواث وتحوص عليها دون سائر الدواب وسائر الأحوال فسميا بوضفها الخاص بها غالباً وألحق بلحمها ولبنها ييضها وتزول الكراهة أو الحرمة بزوال ريح النجاسة بعد علقها بطاهر وجاء فى خبر تقديره بأربعين يوماً (د ت) فى الأطعمة (ه) فى الذبائح (ك) كلهم (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحاكم حسن غريب قال الصدر المناوى وفيه محمد بن إسحق

(نهى عن أكل) الهيمة (المجتمعة) بالجيم والمثلثة المقترحة (وهى التى تصبر بالنبل) أى تحبس يعنى تربط ويرى إليها بها حتى تموت من جثم بالمسكان توقف فيه فإذا ماتت بالرمد لم يحل أكلها لأنها موقوفة بخلاف مالو أخذت فذبحت (غريبة) فى معجم الأدباء زعموا أن المبرد ورد الدينور زائراً لعيسى بن ماهان فأول ما دخل وقضى سلامه قال عيسى أيها الشبيخ ما الشاة المجتمة التى نهى رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم عن أكلها قال القليلة اللبن مثل اللحية فقال هل من شاهد قال نعم قول الراجز

لم يبق من آل الحميد نسمة إلا عنيز الحية مجتمه

لذا بالخادم يستأذن لابي حنيفة الدينورى فدخل فقال أيها الشيخ ما المجتمة التى نهى عنها قال التى جثمت على ركبها وذبحت من خاف قفاهما قال كيف تقوله وهذا شيخ العراق يعنى المبرد يقول هى القليلة اللبن وأنشد البيهقى، قال أبو حنيفة أيمان البيعة يلزمى إن كان هذا التفسير سمعه هذا الشيخ أو رآه وإن كان اليتان إلا لساعتهما هذه فقال المبرد صدق أبو حنيفة فأتى أنفت أن أرد عليك من العراق وذكرى ما قد شاع فأول ما تسألنى عنه لا أعرفه فاستحسن منه هذا الإقرار وترك البهت (ت) فى الصيد (عن أبي الدرداء) رمز لحسنه وقال غريب ورواه الدارمى عن ابن عباس (نهى عن أكل الطعام الحار حتى يمكن أكله) بأن يبرد قليلا فإن الحار لا يركه فيه كما فى الحديث المار والنهى للتنزيه إلا إن خيف ضرر فيكون للتحريم (ه ب) عن صهيب

(نهى عن أكل الرخمة) طائر أبقع معروف يأكل الجيف ولا يصيد والنهى للتحريم (ع د ه ق) عن ابن عباس قال

- ٩٣٤٧ - نَهَى عَنْ بَيْعِ الثَّمَرَةِ حَتَّى يَبْدُو صَلاَحُهَا ، وَعَنْ النَّخْلِ حَتَّى يَزْهَوْ - (خ) عَنْ أَنَسٍ - (صح)
- ٩٣٤٨ - نَهَى عَنْ بَيْعِ ضَرَابِ الْجَمَلِ ، وَعَنْ بَيْعِ الْمَاءِ وَالْأَرْضِ لِنُحْرَثَ - (حم م ن) عَنْ جَابِرٍ - (صح)
- ٩٣٤٩ - نَهَى عَنْ بَيْعِ فَضْلِ الْمَاءِ - (م ن ه) عَنْ جَابِرٍ (حم ٤) عَنْ إِيَّاسِ بْنِ عَبْدِ - (صح)
- ٩٣٥٠ - نَهَى عَنْ بَيْعِ الذَّهَبِ بِالْوَرَقِ دَيْنًا - (حم ق ن) عَنْ الْبَرَاءِ وَزَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ - (صح)
- ٩٣٥١ - نَهَى عَنْ بَيْعِ الْحَيَوَانِ بِالْحَيَوَانِ نَيْسِيَّةً - (حم ٤) وَالضِّيَاءَ عَنْ سِمْرَةَ - (صح)

ابن حجر حديث ضعيف جدا فيه خارجة بن مصعب وهو ضعيف جدا

(نهى عن بيع الثمرة حتى يبدو صلاحها) بأن تصير على الصفة المطلوبة منه وبيعه قبل ذلك لا يصح إلا بشرط القطع (وعن بيع النخل حتى تزهو) بفتح التاء وبالواو وفي رواية تزهى أى تحمر وصوب الخطأ تزهى دون تزهو قال ابن الأثير منهم من أنكر تزهى كما أن منهم من أنكر تزهو والصواب الروايات على اللفتين زهت تزهو وأزهت تزهى أى تحمر وأفهم قوله حتى يبدو صلاحها أنه لا يكتفى بوقت بدو الصلاح بل لابد من حصوله بالفعل فى الكل أو البعض (خ عن أنس) ابن مالك

(نهى عن بيع ضراب الجمال) بالجميم بخطه أى أجرة ضرابه وهو عصب الفحل فاستجاره لذلك باطل عند الشافعى وأبى حنيفة للضرر والجهالة وأجازه مالك للحاجة (وعن بيع الماء) من نحو بئر بفلاة أى بشرط أن لا يكون ثم ما يستقى منه وأن تدعو الحاجة له لسقى ماشية لأزرع وأن لا يحتاجه مالك (والأرض لتحرث) يعنى عن إجارتها للزرع والهى للتنزيه ليعتادوا إعارتها وإرفاق بعضهم بعضا وتصح إجارتها بغير ما يخرج منها اتفاقا وبما يخرج منها منعه مالك وأجازه الشافعى (م ت) فى البيوع المنهية (عن جابر) ولم يخرج به البخارى

(نهى عن بيع فضل الماء) أى عن بيع ما فضل عن حاجته من ذى حاجة لأمن له وإن كان له ثمن فالأولى إعطاؤه بلا ثمن فالهى فى الأولى للتحريم وفى الثانى للتنزيه ذكره الشافعية وقال بعض المالكية ليس له منعه وله طلب القيمة كإطعام المضطر ورد بأن الطعام منقطع المادة غير مستخلف والماء مستخلف مادام فى منبعه حتى لوجعه فى نحو حوض أو إناء فله منعه كالطعام وتأويل بعضهم الخبر بأن المراد ماء الفحل فى النزو غير قويم لعطفه عليه فى رواية أخرى فيكون تكرارا (م ن ه) عن جابر حم ٤ عن إياس بن عبد بغير إضافة يكى أباعوف له حجة يحد فى الحجازيين وشهد فتح مصر وصححه الترمذى وقال ابن دقيق العيد على شرطهما ولم يخرج به البخارى

(نهى عن بيع الذهب بالورق) بكسر الراء الفضة (دينا) أى غير حال حاضر بالمجلس قال النووى أجمعوا على تحريم بيع ذهب بذهب أو فضة بفضة أو جلا وكذا بربر أو بشير وكذا كل شئين اشتركا فى دلة الربا (حم ق ن) عن البراء (بن عازب) (و) عن (زيد بن أرقم) .

(نهى عن بيع الحيوان بالحيوان نيسية) من الطرفين فيكون من بيع الكائى بالكائى لأن الربا يجرى فى الحيوان هكذا قرره الشافعى توفيقا بين هذا الحديث وخبر البخارى أن المصطفى صلى الله عليه وسلم اقترض بكرا ورده رباعيا : وقال خياركم أحسنكم قضاء وتعلق الحنفية والحنابلة بظاهر الخبر فنعوا ببيع الحيوان بالحيوان وجمعوا ناسخا لحديث البخارى مع أن النسخ لا يثبت بالاحتمال وفصل مالك فقال يجوز أن يختلف الجنس ويحرم إن اتحد ونزل الخبرين على هذين (حم ٤) فى الربا (والضياء) فى المختارة كلهم من حديث الحسن (عن سمرة) بن جندب قال الترمذى حسن صحيح : وقد ذكره رجاله ثقات إلا أن الحفاظ رجحوا إرساله لما فى إجماع الحسن عن سمرة من النزاع لكن رواه ابن حبان والدارقطنى عن ابن عباس .

- ٩٣٥٢ - نَهَى عَنْ بَيْعِ السِّلَاحِ فِي الْفِتْنَةِ - (طَبْ هَق) عَنْ عُمَرَانَ - (ض)
- ٩٣٥٣ - نَهَى عَنْ بَيْعِ السَّنِينَ - (حَم م د ن ه) عَنْ جَابِر - (صَح)
- ٩٣٥٤ - نَهَى عَنْ بَيْعِ الشَّاةِ بِاللَّحْمِ - (ك هَق) عَنْ سَمُرَةَ - (صَح)
- ٩٣٥٥ - نَهَى عَنْ بَيْعِ اللَّحْمِ بِالْحَيَوَانِ - مَالِكُ وَالشَّافِعِيُّ (ك) عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ مَرَسَلًا ، الْبَزَارِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ - (صَح)
- ٩٣٥٦ - نَهَى عَنْ بَيْعِ الْمَضَامِينِ ، وَالْمَلَاقِيحِ ، وَحَبْلِ الْحَبْلَةِ - (طَبْ) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (صَح)
- ٩٣٥٧ - نَهَى عَنْ بَيْعِ الثَّمَارِ حَتَّى يَبْدُوَ صَلَاحُهَا وَتَأْمَنَ الْعَاهَةُ - (حَم) عَنْ عَائِشَةَ
- ٩٣٥٨ - نَهَى عَنْ بَيْعِ الطَّعَامِ حَتَّى يُجْرَى فِيهِ الصَّاعَانِ فَيَكُونَ لِصَاحِبِهِ الزِّيَادَةُ وَعَلَيْهِ النُّقْصَانُ - الْبَزَارِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (صَح)

(نَهَى عَنْ بَيْعِ السِّلَاحِ) وَهُوَ كُلُّ نَافِعٍ فِي الْحَرْبِ (فِي الْفِتْنَةِ) أَيْ لِأَهْلِ الْحَرْبِ (طَبْ هَق عَنْ عُمَرََانَ) بْنُ الْحَصِينِ قَالَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ حَدِيثٌ لَا يَصِحُّ ؛ وَقَالَ الْهَيْثَمِيُّ بَعْدَ مَا عَزَاهُ لِلطَّبْرَانِيِّ فِيهِ يَحْيَى بْنُ كَثِيرٍ السَّقَاءُ وَهُوَ مَتْرُوكٌ أَهْ وَرَوَاهُ عَنْهُ أَيْضًا الْبَزَارُ وَابْنُ عَدَى قَالَ ابْنُ حَجَرٍ وَهُوَ ضَعِيفٌ وَالصَّوَابُ وَقَفَهُ كَمَا قَالَ ابْنُ عَدَى وَعَلَقَهُ الْبُخَارِيُّ .

(نَهَى عَنْ بَيْعِ السَّنِينَ) أَيْ يَبِيعُ مَا تَمَرُّهُ نَخْلُهُ سَنَتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا أَوْ أَرْبَعًا وَأَكْثَرُ لِأَنَّهُ غَرَرُ (حَم م د ن ه) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَرَوَاهُ عَنْهُ أَيْضًا ابْنُ جَابَانَ . (نَهَى عَنْ بَيْعِ الشَّاةِ بِاللَّحْمِ) فِيهِ أَنَّهُ لَا يَبَاعُ حَيَوَانٌ أَيْ وَلَوْ سَمَكًا وَجَرَادًا بِلَحْمٍ وَلَوْ مِنْ سَمَكٍ وَجَرَادٍ فَيَسْتَوِي فِيهِ الْجَنَسُ وَغَيْرُهُ وَالْمَأْكُولَاتُ وَغَيْرُهَا (ك هَق) مِنْ رِوَايَةِ الْحَسَنِ (عَنْ سَمُرَةَ) بْنُ جَنْدَبٍ قَالَ الْبَيْهَقِيُّ وَفِي سَمَاعِهِ مِنْهُ خِلَافٌ فَمَنْ أَثَبَّتَهُ عَدَهُ مَوْصُولًا .

(نَهَى عَنْ بَيْعِ اللَّحْمِ بِالْحَيَوَانِ) وَلَوْ مِنْ سَمَكٍ وَجَرَادٍ فَيَسْتَوِي فِيهِ الْجَنَسُ وَغَيْرُهُ وَسَوَاءٌ كَانَ لَحْمُ الْحَيَوَانِ مَأْكُولًا أَوْ لَا لِلرَّبَا قَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ كَانَ مِنْ مَيْسَرِ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ (مَالِكُ) فِي الْمَوْطَأِ (وَالشَّافِعِيُّ) فِي الْمُسْنَدِ (ك) كُلُّهُمْ (عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ مَرَسَلًا) وَهُوَ عِنْدَ أَبِي دَاوُدَ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ وَحُكْمُ بَعْضِهِ لَمَّا أَنَّهُ انْفَرَدَ بِهِ مَرْوَانُ عَنْ مَالِكٍ وَلَمْ يَتَابِعْ عَلَيْهِ وَصُوبَ الرِّوَايَةِ الْمُرْسَلَةُ لَكِنَّهُ لَهُ شَاهِدٌ يَنْهَى الْمُصَنِّفَ بِقَوْلِهِ (الْبَزَارِ) فِي مُسْنَدِهِ (عَنْ ابْنِ عُمَرَ) ابْنِ الْخَطَّابِ مَرْفُوعًا قَالَ ابْنُ حَجَرٍ وَفِيهِ ثَابِتُ بْنُ زَهِيرٍ وَهُوَ ضَعِيفٌ وَأَخْرَجَهُ مِنْ رِوَايَةِ أَبِي أُمِيَّةَ بْنِ يَعْلَى عَنْ نَافِعٍ وَأَبُو أُمِيَّةٍ ضَعِيفٌ .

(نَهَى عَنْ بَيْعِ الْمَضَامِينِ) وَهِيَ مَا فِي الْبَطُونِ مِنَ الْأَجْنَةِ (وَالْمَلَاقِيحِ وَحَبْلِ الْحَبْلَةِ) بِفَتْحِ الْبَاءِ فِيهِمَا لَكِنْ الْأَوَّلُ مَصْدَرٌ حَبَلَتْ الْمَرْأَةُ بِكَسْرِ الْبَاءِ وَالثَّانِي اسْمٌ جَمْعُ حَابِلٍ كَطَاظٍ وَظَلْمَةٍ . وَقَالَ الْأَخْفَشُ وَهُوَ جَمْعُ حَابِلَةٍ قَالَ ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ الْهَاءُ فِي الْحَبْلَةِ الْمُبَالَغَةُ (طَبْ) وَكَذَا الْبَزَارُ (عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ) وَرَوَاهُ الْبَزَارُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِيهِ إِبْرَاهِيمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ جَبِيَّةٍ وَثَقَّهُ أَحَدُ ضَعْفِهِ جَمُورُ الْأَثَمَةِ وَأَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ ابْنُ حَجَرٍ وَسَنَدُهُ قَوِيٌّ أَهْ ؛ وَمَنْ ثُمَّ رَمَزَ الْمُصَنِّفُ لَصَحَّتْهُ

(نَهَى عَنْ بَيْعِ الثَّمَارِ حَتَّى يَبْدُوَ) أَيْ يَظْهَرُ وَهُوَ بِلَا هَمْزَةٍ وَأَخْطَأَ مِنْ هَمْزَةٍ صَلَاحُهَا . وَفِي رِوَايَةٍ حَتَّى تَزْهَوْ وَهُوَ بِمَعْنَاهُ وَيَكْفَى بَدُوَ صَلَاحُ بَعْضِ ثَمَرِ الْبُسْتَانِ (وَتَأْمَنَ الْعَاهَةُ - حَم عَنْ عَائِشَةَ)

(نَهَى عَنْ بَيْعِ الطَّعَامِ حَتَّى يُجْرَى فِيهِ الصَّاعَانِ) صَاعُ الْبَائِعِ وَصَاعُ الْمُشْتَرِي (فَيَكُونَ لِصَاحِبِهِ الزِّيَادَةُ وَعَلَيْهِ النُّقْصَانُ) أَفَادَ أَنَّهُ لَا يَصِحُّ بَيْعُ الْمَكِيلِ قَبْلَ قَبْضِهِ وَهُوَ مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ ؛ وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ إِلَّا الْعَقَارُ وَخَصَّ مَالِكُ الْمَنْعَ بِالطَّعَامِ أَخَذًا بِمَفْهُومِ هَذَا الْخَبَرِ (الْبَزَارِ) مِنْ طَرِيقِ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَوْيِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ حُسَيْنٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ مُحَمَّدٍ (عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ) وَقَالَ لَا نَعْلَمُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ قَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِيهِ مُسْلِمٌ بْنُ أَبِي مُسْلِمٍ الْحَرَمِيُّ وَلَمْ أَجِدْ مَنْ تَرْجَمَهُ وَبَقِيَّةُ رِجَالِهِ رِجَالُ الصَّحِيحِ

- ٩٣٥٩ - نَهَى عَنْ بَيْعِ الْمُخَفَّلَاتِ - البزار عن أنس - (ص)
 ٩٣٦٠ - نَهَى عَنْ بَيْعَتَيْنِ فِي بَيْعَةٍ - (ت ن) عن أبي هريرة - (ص)
 ٩٣٦١ - نَهَى أَنْ تُلْقَى الْبُيُوعُ - (ت ه) عن ابن مسعود - (ص)
 ٩٣٦٢ - نَهَى عَنْ تَلْقَى الْجَلَبِ - (ه) عن ابن عمر - (ح)
 ٩٣٦٣ - نَهَى عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ ، وَعَنْ ثَمَنِ السَّنُورِ - (حم ؤ ك) عن جابر - (ص)

قال ابن حجر وفي الباب أنس وابن عباس عند ابن عدى بسندين ضعيفين جدا : وقال روى من أوجه إذا ضم بعضها لبعض قوى مع ما ثبت عن ابن عمر وابن عباس

(نهى عن بيع المخفلات) بفتح الفاء جمع مخفلة من الحفل الجمع ومنه محفل للوضع الذي يجتمع فيه الناس والمراد المصراة وهى شاة أو بقرة أو ناقة يترك صاحبها حلها حتى يجتمع لبنها والنهى للتحريم والتدليس ومذهب الشافعى صحة البيع وقضية صنيع المؤلف أن هذا هو الحديث بكاله وليس كذلك بل بقيته عند مخرجه البزار وقال من ابتاعهن فهو بالخيار إذا حلبن (البزار) فى مسنده (عن أنس) بن مالك رمز المصنف لصحته وليس بصحيح فقد قال الهيثمى فيه اسماعيل بن مسلم المسمى وهو ضعيف .

(نهى عن بيعتين) بكسر الباء نظراً للهيئة وفتحها نظراً للمرة وقال الزركشى الأحسن ضبطه بالكسر (فى بيعه) بأن يبيعه شيئاً على أن يشتري منه شيئاً آخر وأن يقول بعثك بعشرة نقداً وبعشرين نسيئة فخذ بأيهما شئت قال العراقى هذا لا يقتضى اختصاص النهى بالمذكور حتى يدل انتفاء النهى عن بيعه ثلاثة فإن هذا مفهوم بعث وقد اختلف الأصول فى أن مفهوم العدد حجة وأما هذا فسماء السبكى مفهوم المعدود وليس بحجة اتفاقاً ويحى مثله فى النهى عن لبستين فلا يقتضى النهى عن لبسة ثلاثة (تن) فى البيوع المنهية (عن أبي هريرة) قال الترمذى حسن صحيح ورواه البيهقى أيضاً وزاد صفقة واحدة .

(نهى أن تلقى البيوع) بضم الناء وفتح اللام وقاف مشددة مبني للفعول والبيوع بالرفع نائب الفاعل وأصله تتلقى فحذفت إحدى التامين والمعنى تستقبل أصحاب البيوع وهو أن تتلقى السلعة الواردة محل بيعها قبل وصولها والنهى معقول وهو منع الضرر ولا يعارضه النهى عن بيع الحاضر للبادى لأنه اقتضى عدم الاستقصاء للجالب وحديث التلقى يقتضى الاستقصاء له لأننا نقول الأحكام مبنية على المصالح ومنها تقديم مصلحة الجماعة على الواحد فكما روى هنا مصلحة الجالب روى ثم مصلحة أهل الحضر على مصلحة الواحد وهو الجالب فالخديتان متماثلان لا متعارضتان (ت ه عن ابن مسعود) قضية تقرير المصنف أن هذا لم يخرج فى أحد الصحيحين وليس كذلك فقد رواه مسلم هكذا والبخارى موقوفاً .

(نهى عن تلقى الجلب) محركاً بمعنى مفعول ما يجلب من بلد لبلد وهو المعبر عنه بتلقى الركبان فيحرم عند الشافعى ومالك وجوزة الخفية إن لم يضر بالناس وشرط التحريم علم النهى (ه) فى البيوع المنهية (عن ابن عمر) بن الخطاب رمز الحسنة ، قضية صنيع المصنف تفرد زين به من بين الستة والأمر بخلافه بل خرجة الجماعة كلهم إلا البخارى بأكثر فائدة وهو لا تتلقوا الجلب فمن تلقاه فاشترى منه شيئاً فإذا أتى سيده السوق فهو بالخيار كذا أورده فى البيوع المنهية عن أبي هريرة .

(نهى عن ثمن الكلب) نهى تحريم (وعن ثمن السنور) الذى لانفع فيه أو المتوحش الذى لا يمكن تسليمه أو النهى للتزويه ولا بعد فى جمع الكلام الواحد نهياً تحريماً وآخر تنزيهاً (حم ؤ ك عن جابر) قضية صنيع المصنف

- ٩٣٦٤ - نَهَى عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ، إِلَّا الْكَلْبَ الْمُعْلَمَ - (حم ن) عن جابر - (صح)
 ٩٣٦٥ - نَهَى عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ، إِلَّا الْكَلْبَ الصَّيْدَ - (ت) عن أبي هريرة - (ض)
 ٩٣٦٦ - نَهَى عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ، وَثَمَنِ الدَّمِ، وَكَسْبِ الْبَغِيِّ - (خ) عن أبي جحيفة - (صح)
 ٩٣٦٧ - نَهَى أَنْ يُسْتَنْجَى بِبَعْرَةٍ أَوْ عَظْمٍ - (حم م د) عن جابر - (صح)
 ٩٣٦٨ - نَهَى أَنْ يُقْعَدَ عَلَى الْقَبْرِ، وَأَنْ يُقَصَّصَ، أَوْ يُنْبَى عَلَيْهِ - (حم م د ن) عن جابر

أن ذا لا يوجد في أحد الصحيحين وهو ذهول فقد خرجه مسلم في البيع عن جابر باللفظ المزبور
 (نهى عن ثمن الكلب) لنجاسته عند الشافعية والنهي عن اتخاذه عند المالكية وهل النهي عندهم للتنزيه أو
 للتحريم قولان قال ابن العربي والصحيح دليلا جواز البيع (إلا الكلب المعلم) فإنه يجوز بيعه عند الحنفية للضرورة
 (حم ن عن جابر) قال ابن حجر رجاله ثقات وليس في محله فقد قال ابن الجوزي فيه الحسين بن أبي جعفر قال يحيى
 ليس بشيء وضعفه أحمد وقال ابن حبان هذا الخبر بهذا الإسناد لا أصل له
 (نهى عن ثمن الكلب إلا الكلب الصيد) فإنه محل أخذ ثمنه عند الحنفية لصحة بيعه عندهم للحاجة إليه وفيه لمالك
 قولان (ت عن أبي هريرة) قال ابن حجر هو من رواية أبي المهزم عنه وهو ضعيف
 (نهى عن ثمن الكلب) نهى تحريم (وثن الدم) هو على ظاهره فيحرم بيع الدم وأخذ ثمنه والمراد أجرة
 الحجامة (وكسب البغى) بفتح الموحدة وكسر المعجمة وشد الياء الزانية أى كسبها بالزنى أى ما تأخذه عليه (خ)
 منفردا به في باب ثمن الكلب (عن أبي جحيفة) ولم يخرج به بجملة غيره من الستة قال المناوى : وهو صاحب
 المنتقى في عزوه لمسلم

(نهى أن يستنجى ببعرة أو عظم) نهى بالبعرة على جنس الجنس وبالعظم على كل مطعوم فأفاد منع الاستنجاء بكل نجس
 ومطعوم خلافا لأبي حنيفة حيث جوز به نجس جامد وعظم ولا يجرى به نجس نجس خلافا لابن حزم وجاء في بعض
 الروايات تعليل المنع من العظم بأنه طعام لإخواننا من الجن ومعناه أنه تعالى جعل لهم فيه رزقا فإننا نشاهد جوهر
 العظم وما يحمله من اللحم لا ينقص منه شيء قال ابن عربي وأخبرني بعض المكاشفين أنه رأى الجن يأتون إلى العظم
 فيشمنونه كما تشم السباع ثم يرجعون وقد أخذوا أرزاقهم وغذاهم من ذلك الشم (حم م د عن جابر)
 (نهى أن يقعد على القبر) أى يجلس عليه لأن في القعود عليه تهاونا بالميت والموت وقيل أراد الإحداد والحزن
 وقول مالك المراد القعود للحدث قالوا ضعيف (وأن يقصص) بقاف وصادين مهملتين وهو بمعنى يخصص الوارد
 فأكثر الروايات أى يبيض بالخص وهو الجبس وقيل الجير والمراد بهما لأنه نوع زينة ولا يليق بمن صار إلى البلى قال
 الزخشرى القصة الجصة وليس أحد الحرفين بدلا من صاحبه لاستواء التصريف لكن الفصحاء على القاف اه (وأن
 ينبنى عليه) قبة أو غيرها فيكره كل من الثلاثة تنزيها فإن كان في مسبلة أو موقوفة حرم بناؤه والبناء عليه ووجب
 هدمه قال ابن القيم والمساجد المبنية على القبور يجب هدمها حتى تسوى الأرض إذ هى أولى بالهدم من مسجد الضرار
 الذى هدمه النبي صلى الله عليه وسلم وكذا القباب والأبنية التى على القبور وهى أولى بالهدم من بناء الغاصب اه .
 وأفتى جمع شافعيون بوجوب هدم كل بناء بالقرافة حتى قبة إمامنا الشافعى رضى الله عنه التى بناها بعض المملوك والقول
 بكراهة التنزيه في القعود على القبور هو ما عليه الشيخان حتى قال في المجموع إن الشافعى وجهور أصحابه عليه لكنه
 في شرح مسلم قال إنها للتحريم واحتج بهذا الحديث (حم م د ن) في الجنائز (عن جابر) بن عبدالله ولم يخرج به البخارى

- ٩٣٦٩ - نهى أن يطرق الرجل أهله ليلاً - (ق) عن جابر - (صح)
 ٩٣٧٠ - نهى أن يقتل شيء من الدواب صبراً - (حم م ه) عن جابر
 ٩٣٧١ - نهى أن يكتب على القبر شيء - (ه ك) عن جابر - (صح)
 ٩٣٧٢ - نهى أن يضع الرجل إحدى يديه على الأخرى وهو مستلق على ظهره - (حم) عن أبي سعيد
 ٩٣٧٣ - نهى أن يدخل الماء إلا بمئزر - (ك) عن جابر - (صح)

(نهى أن يطرق الرجل أهله) بضم الراء من الطروق وهو المحيى ليلاً فقله (ليلاً) تأكيد وإيضاح قال ابن جرير الطريق أصله الطرق ثم استعمل ما في معناه كالضارب بالخصى ومنه مطرقة الحداد لأنه يطرق بها أى يضرب ومنه هذا الحديث فمعناه نهى أن يقدم عليهم ليلاً لأن من شأن القارع ليلاً قرع الباب وذلك كراهة أن يهجم من حليلته على ما يباح عند اطلاعه عليه فيكون سبياً لبغضها ورافقها فنهى المصطفى صلى الله عليه وسلم على ما تدوم به الالفة ويتأكد به المحبة فينبغي أن يحتنب مباشرة أهله في حال البذاذة وعدم النظافة وأن لا يتعرض لرؤية عورة منها وكلة أن في قوله أن يطرق مصدريه وليلاً ينصب على الظرفية (ق عن جابر) بن عبد الله ورواه أحمد بن سعد بزيادة ولفظه نهى أن يطرق الرجل أهله ليلاً بعد صلاة العشاء قال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح إلا أن الزهري لم يدرك سعداً (نهى أن يقتل شيء من الدواب صبراً) مرّ عما قريب فراجع (حم م عن جابر) بن عبد الله

(نهى أن يكتب على القبر شيء) فتكره الكتابة عليه ولو اسم صاحبه في لوح أو غيره عند الثلاثة خلافاً للحنفية وقول الحاكم العمل على خلافه فالأئمة من الشرق إلى الغرب مكتوب على قبورهم وهو عمل أخذته الخلف عن السلف: رده الذهبي بأنه لا طائل تحته ولا نعلم صحابياً فعله بل شيء أحدثه التابعون ولم يبلغهم النهى (ه ك) في الجنائز (عن جابر) قال الحاكم على شرطه مسلم وأقره الذهبي ورواه عنه الترمذي أيضاً بلفظ نهى أن تجصص القبور وأن يكتب عليها وأن توطأ وقال حسن صحيح

(نهى أن يضع) في رواية يرفع (الرجل إحدى رجله على الأخرى وهو مستلق على ظهره) تحريماً إن لم يأمن انكشاف عورته وإلا فتنزيهاً وفعل النبي صلى الله عليه وسلم لذلك في المسجد لضرورة أو لبيان الجواز وإلا حاله في المجامع كان على خلاف ذلك من الوقار التام ومزبد الاحتشام والقول بأن هذا النهى منسوخ بفعله رده ابن حجر بأن النسخ لا يثبت بالاحتمال على أن هذا النهى عام لأنه قول يتناول الجميع واستلغاؤه في المسجد فعل قد يدعى قصره عليه (حم عن أبي سعيد) الخدرى ورواه الطبراني أيضاً ورمز المصنف لحسنه وهو تعبير بل حقه الرمز لصحته فقد قال الهيثمي رجاله ثقات اهـ. وظاهر صنيع المصنف أنه لا يوجد مخرجاً في أحد الصحيحين بل ولا لأحد من الستة وإلا لما اقتصر على غيره وهو غفلة فقد خرج مسلم والبخاري في اللباس باللفظ المذكور لكنه قال يرفع بدل يضع ، وأبو داود في الأدب والترمذي في الاستئذان عن جابر والمؤلف كأنه تبع المازرى حيث قال هذا الحديث ليس في الكتب الستة وذهل عن رد الحافظ ابن حجر له بأنه عند البخاري في اللباس

(نهى أن يدخل) بالبناء للفعول ويمكن للفاعل (الماء) للاغتسال ونحوه (إلا بمئزر) أى بشيء يستر عورته (ك) في الطهارة (عن جابر) ثم قال الحاكم على شرطهما ، وأقر الذهبي في التلخيص لكنه ضعفه في الميزان وعده من منكرين حماد بن شعيب الحناني وقال قال يحيى لا يكتب حديثه والنسائي ضعيف وتبعه في اللسان ونقل عن ابن الجارود عن البخاري بأنه قال منكر الحديث

٩٣٧٤ - نَهَى أَنْ يَمَسَّ الرَّجُلُ ذَكَرَهُ يَمِينَهُ وَأَنْ يَمْشِيَ فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ، وَأَنْ يَشْتَمِلَ الصَّامَاءَ، وَأَنْ يَحْتَجِيَ فِي ثَوْبٍ لَيْسَ عَلَى فَرْجِهِ مِنْهُ شَيْءٌ - (ن) عن جابر - (صح)

٩٣٧٥ - نَهَى أَنْ يَقُومَ الْإِمَامُ فَوْقَ شَيْءٍ وَالنَّاسُ خَلْفَهُ - (د ك) عن حذيفة

٩٣٧٦ - نَهَى عَنِ التَّخْتُمِ بِالذَّهَبِ - (ت) عن عمران بن حصين - (صح)

٩٣٧٧ - نَهَى عَنِ التَّرَجُّلِ إِلَّا غَبَاً - (حم ٣) عن عبد الله بن مغفل - (صح)

(نهى أن يمس الرجل ذكره يمينه) أى بيده اليمنى فيسكبه تنزيهاً عند الشافعية وتحريماً عند الظاهرية وعلّة النهى إظهار شرفها ومرتبها على اليسار وهى فى أدب الشرع مرصدة للأكل والشرب والأخذ بخلاف اليسار فانها للقدر وأسافل البدن والمرأة كالرجل والدبر كالدكر كما مر وفيه شمول لحالة البول وغيرها لكن قيده فى رواية لمسلم بقوله وهو يبول والأصح عند الشافعية الأخذ بالإطلاق وأجيب عما أورد عليه من لزوم ترك حمل العام على الخاص بأنه لا محذور فيه هنا إذ ذاك محله فيما إذا لم يخرج القيد مخرج الغالب ولم يكن العام أولى بالحكم من الخاص وما هنا بخلافه إذ الغالب أن مس الذكر إنما يكون حال البول ولأنه إذا نهى عن المس باليمين حال الاستنجاء مع مظنة الحاجة إليه فعنه فى غيرها أولى مع أن كراهة مس الذكر لا تختص باليمين بل اليسار مثلاً فى غير حالة البول والاستنجاء ﴿ تنبيه ﴾ قال الغزالي : على العبد شكر النعمة فى جميع أفعاله فمن استنجد يمينه أو مس بها فرجه فقد كفر نعمة الدين لأن الله تعالى خلقهما وجعل إحداهما أقوى من الأخرى فاستحقت الأقوى بزيادة رجحانها للتشريف والتفضيل وتفضيل الناقص عدول به عن العدل والله لا يأمر إلا بالعدل والأعمال بعضها شريف كأخذ المصحف وبعضها خسيس كإزالة الخبث فإذا أخذت المصحف باليسار وأزلت الخبث أو حسست الفرج باليمين فقد خصصت الشريف بالخسيس فنقصته حقه وظلمته وعدلت عن العدل (وأن يمشى فى نعل واحد وأن يشتمل الصماء) افتعال من الشملة وهو كساء يغطى به الرأس ويلتف به قال الزركشى وهو فى قول الفقهاء أن يجمل بدنه بثوب ثم يرفع طرفه على عاتقه الأيسر فربما تبدو منه عورته ، وعند اللغويين أن يتجلل به فلا يرفع منه جانباً فتكون الكراهة لعدم قدرته على الاستعمال بيده مما يعرض له فى الصلاة (وأن يحتجى فى ثوب ليس على فرجه منه شيء) فانه إذا كان كذلك بدت عورته والستر مأمور به وجوباً . قال الزركشى والاحتباء بالثوب أن يتحزم به على حقويه وركبته ؛ وكانت العرب تفعله لترتفق به فى الجلوس وكذا فسره البخارى فى باب اللباس ، وقال الخطايبى : أن يجمع ظهره ورجليه بثوب (ن عن جابر) بن عبد الله

(نهى أن يقوم الإمام فوق شيء) أى عال كصطبة (والناس) أى المؤمنون (خلفه) يعنى أسفل كما فسرفى رواية فيسكبه أى تنزيهاً ارتفاع الإمام على المقتدين أى بلا حاجة (د ك عن حذيفة) قال ابن حجر له طريقتان أحدهما فيه مجهولان والأخرى تفرد بها زياد وهو مختلف فى توثيقه
(نهى عن التختم بالذهب) وفى رواية عن خاتم الذهب وهذا فى حق الرجال وأما فى حق النساء فيجوز (ت عن عمران بن حصين) رمز المصنف لصحته

(نهى عن الترجل) أى التمشط أى تسريح الشعر فيسكبه لأنه من زى العجم (الإغبا) أى يوماً بعد يوم فلا يكره بل يسن فالمراد النهى عن المواظبة عليه والاهتمام به لأنه مبالغة فى التزين وتهالك به وأما خبر النسائي عن أبي قتادة أنه كانت

٩٣٧٨ - نَهَى عَنِ التَّكْلِيفِ لِلضَّيْفِ - (ك) عن سليمان - (صح)

٩٣٧٩ - نَهَى عَنِ الْجِدَادِ بِاللَّيْلِ وَالْحَصَادِ بِاللَّيْلِ - (هق) عن الحسين - (ح)

٩٣٨٠ - نَهَى عَنِ الْجِدَالِ فِي الْقُرْآنِ - السجزي عن أبي سعيد - (ح)

٩٣٨١ - نَهَى عَنِ الْجُلُوسِ عَلَى مَائِدَةٍ يُشْرَبُ عَلَيْهَا الْخَمْرُ، وَأَنْ يَأْكُلَ الرَّجُلُ وَهُوَ مُنْبَطِحٌ عَلَى بَطْنِهِ -

(د ه ك) عن ابن عمر - (صح)

٩٣٨٢ - نَهَى عَنِ الْجُمَةِ لِلْحُرَّةِ وَالْعُقُصَةِ لِلْأَمَةِ - (طب) عن ابن عمرو - (ض)

له جمة فأمره أن يحسن إليها وأن يترجل كل يوم لحمل على أنه كان محتاجا لذلك لغزارة شعره أو هو لبيان الجواز قال الولي العراقي ولا فرق في النهي عن التسريح كل يوم بين الرأس واللحية وأما حديث أنه كان يسرح لحيته كل يوم مرتين فلم أقف عليه بإسناد ولم أره إلا في الإحياء ولا يخفى ما فيها من الأحاديث التي لا أصل لها ولا فرق بين الرجل والمرأة لكن الكراهة فيها أخف لأن التزين في حقهن أوسع منه في حق الرجال ومع هذا فترك الترفه والتنعم لهن أولى (حم) في الترجل (٣) من حديث الحسن (عن عبد الله بن مغفل) قال الترمذي حسن صحيح قال أبو الوليد وهذا وإن رواه ثقات لكنه لا يثبت لأن رواية الحسن عن أبي مغفل فيها نظر وقال المنذرى في الحديث اضطراب

(نهي عن التكلف للضيف) أي أن يتكلف المضيف له ضيافة فوق ما يليق بالحال لما فيه من الإضرار بل لا يمسك موجودا ولا يتكلف مفقودا ولا يزيد على عادته قال الحارثي والتكلف أن يحمل المرء على أن يكلف بالامر كلفة بالأشياء التي يدعو إليها طبعه (ك) في الاطعمة (عن سليمان) الفارسي قال الذهبي سننه لين

(نهي عن الجذاذ بالليل) بالفتح والكسر صرام النخل وهو قطع ثمرها (والحصاد بالليل) قطع الزرع كانوا يجذون ويحصدون ليلا فرارا من الفقراء فنهوا عنه لقوله تعالى دوأتوا حقه يوم حصاده، ذكره الزحشرى وخفي ذلك على من علمه بأنه لأجل الهوام لئلا تصيب الناس (هق عن الحسين) بن علي رمز لحسنه ورواه عنه أيضا الخطيب والتاريخ (نهي عن الجدل بالقرآن) قال الزحشرى يعني الجدل في آيات الله بالكفر والمراد الجدل بالباطل من الطعن فيها والقصد إلى إدحاض الحق وإخفاء نور الله فقد دل على ذلك في قوله تعالى دوأوا حقه بالباطل ليدحضوا به الحق، أما الجدل فيها لإيضاح ملتبسها وحل مشكلها ومقابلة أهل العلم في استنباط معانيها ورد أهل الزيع بها وعنها فأعظم جهاد في سبيل الله (السجزي عن أبي سعيد) الخدري رمز لحسنه

(نهي عن الجلوس على مائدة يشرب عليها الخمر) لأنه إقرار على معصية (وأن يأكل الرجل) ذكر الرجل وصف طردى والمراد الإنسان ولو أنثى (وهو) أي والحال أنه (منبطح على بطنه) فيكره ذلك لأنه مع ما فيه من قبح الهيئة يضر بالمعدة وأمعاء الجنب ويمنع من حسن الاستمرار لعدم بقاء المعدة على وضعها الطبيعي (د ه ك عن ابن عمر) بن الخطاب قال في المطامع حديث ضعيف

(نهي عن الجملة) بضم الجيم وشدة الميم (للحررة) أي عن سدل الشعر وإرساله على كتفيها (و) نهى (عن العقصة) أي الشعر المعقوص (للأمة) لتشبيهه بالحرائر (طب عن ابن عمرو) بن العاص قال الهيثمي ورواه الطبراني في الكبير والصغير ورجال الصغیر ثقات اه وعجب من المصنف كيف أغفل الطريق الصحيحة وآثر المرجوحة

٩٣٨٣ - نَهَى عَنِ الْجَلَالَةِ أَنْ يُرَكَبَ عَلَيْهَا . أَوْ يُشْرَبَ مِنْ أَلْبَانِهَا - (د ك) عن ابن عمر - (صح)

٩٣٨٤ - نَهَى عَنِ الْحَبْوَةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يُخْطَبُ - (حم د ت ك) عن معاذ بن أنس - (صح)

٩٣٨٥ - نَهَى عَنِ الْحُسْكَرَةِ بِالْبَلَدِ ، وَعَنِ التَّلْقِي ، وَعَنِ السَّوْمِ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ ، وَعَنْ ذَبْحِ قَبِي الْغَنَمِ (هب) عن علي - (ض)

٩٣٨٦ - نَهَى عَنِ الْخَذْفِ - (حم ق د ه) عن عبد الله بن مغفل - (صح)

(نهي عن الجلالة) التي تأكل الجلة أي العذرة من الأنعام (أن يركب عليها) حتى يتيقن ذهاب النجاسة منها وزوال اسم الجلالة عنها ولفظ أبي داود نهى عن الجلالة في الإبل أن يركب عليها فلعن المؤلف سقط من قلبه في الإبل سهوا (أو يشرب من ألبانها) أو يؤكل من لحما بالاولى وأخذ بظاها جمع من السلف فمتعوا ركوبها قال عمر لرجل له إبل جلالة لا تحج عليها ولا تعتمر وقال ابنه لا أصاحب أحدا ركبا وحمل ذلك في المطامح علي التخليط قال وليس في ركوبها معنى بوجوب التحريم اه ومن زعم أن ذلك لنجاسة عرقها فينجسه فقد وهم إذ الرواية مقيدة بالصحيح بالإبل وعرقها ظاهر (د ك عن ابن عمر) بن الخطاب قال النووي بعد عزوه لأبي داود إسناده صحيح

(نهي عن الحبوة) بكسر الحاء وضمها من الاحتباء وهو ضم ساقيه لبطنه بشيء مع ظهره وقد يكون الاحتباء باليدن عوض الثوب قال الزحشرى وهي للعرب خاصة كان يقال حي العرب حيطانها وعماؤها تيجانها وجاء في خبر إن الاحتباء حيطان أي ليس في البراري حيطان فإذا أرادوا الاستناد احتبوا لأن الاحتباء يمنعهم من السقوط ويصير لهم كالجدار (يوم الجمعة والامام يخطب) لأنه مجلبة للنوم وتعرض الظهر للنقض لعدم التمكن معها وجاء في رواية النهي عن الاحتباء مطلقا غير مقيد بيوم الجمعة فالظاهر أن ذكرها هنا لاختصاص الكراهة بل لكونه أشد كراهة قال ابن الأثير وإنما نهى عنه مطلقا لأنه إذا لم يكن عليه إلا الثوب واحدا لم يتحرك أو زال الثوب فتبدوعورته (حم د ت ك) في الجمعة (عن معاذ بن أنس) قال الترمذى حسن وقال الحاكم صحيح وقال عبد الحق إسناده ضعيف قال ابن القطان وذلك لأن فيه عبد الرحيم بن ميمون ضعفه ابن معين قال ولعل عبد الحق عني بقوله سنده ضعيف جميع من فيه وتسامح فيه لكونه من الفضائل اه وقال المنذرى ابن ميمون ذكر أبو حاتم أنه لا يحتج به . وقال الذهبي في المذهب فيه ابن ميمون ضعيف وفي الميزان ضعفه يحيى : وقال أبو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به ثم أورد له هذا الخبر ، وقال المنذرى وفيه أيضا سهل بن معاذ ضعفه

(نهي عن الحسكرة بالبلد) أي اشتراء القوت وحبسه ليقل فيغلو والفرق بين الاحتكار والادخار إنما كان لصلاح خاصة المساك فهو ادخار وما كان لغيره فهو احتكار ذكره الحرالي (وعن التاني) للركبان خارج البلد (وعن السوم قبل طلوع الشمس) أي أن يساوم بسلعة حالئذ لأنه وقت ذكر الله فلا يشتغل بغيره ويمكن كونه من رعي الإبل لأنها إذا رعت قبل طلوعها والمرعى ندى أصابها منه وباء وربما قتلتها (وعن ذبح قبي الغنم) بالقاف قال الزحشرى هو الذي يقتني للولد والنهي في هذه للتنزيه (هب عن علي) أمير المؤمنين

(نهي عن الخذف) بخاء وذال معجمتين وفاء: الرمي بحصاة أو نواة بين سبائتيه أو غيرها لأنه يفقأ العين ولا ينكا العدو ولا يقتل الصيد قال المهلب أباح الله الصيد على صفة فقال وتاله أيديكم ورماحكم، وليس الرمي بالبندقه ونحوها من ذلك إنما هو قيد وأطلق الشارع أن الخذف لا يصاد به لكونه ليس بمجوزا ؛ وقد اتفق العلماء إلا من شذ على تحريم أكل ما قتله البندقه أو الحجر لأنه يقتل الصيد بقوة رامية لا بجده وفيه تحريم الرمي بنحو البندق إن خيف

- ٩٣٨٧ - نَهَى عَنِ الدَّوَاءِ الْحَيْثِ - (حم د ت ه ك) عن أبي هريرة - (صح)
 ٩٣٨٨ - نَهَى عَنِ الدِّيَاجِ وَالْحَرِيرِ وَالْإِسْتَبْرَقِ - (ه) عن البراء - (صح)
 ٩٣٨٩ - نَهَى عَنِ الذَّبِيحَةِ أَنْ تَفْرَسَ قَبْلَ أَنْ تَمُوتَ - (ط ب ه ق) عن ابن عباس - (ض)
 ٩٣٩٠ - نَهَى عَنِ الرُّقَى، وَالتَّائِمِ، وَالتَّوَلَةِ - (ك) عن ابن مسعود - (صح)
 ٩٣٩١ - نَهَى عَنِ الرُّكُوبِ عَلَى جُلُودِ النَّارِ - (د ن) عن معاوية - (صح)

ادخال الضرر منه على حيوان محترم فان أمن ذلك كان بنحو فلاة جاز كما قال النووى وغيره : وقال القرطبي وينكأ عند أكثر الرواة بالهمز وروى بدونه وهو أشبه وأوجه (حم ق) في الذبائح (د) في الادب (ه) في تعظيم الحديث من حديث سعيد بن جبير (عن عبد الله بن مغفل) قال سعيد كان جالسا إلى جنبه ابن أخ له نخذف فيها وقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنها ، وقال إنها لا تصيد صيدا ولا تنسكأعدوا وتكسر السن وتفقأ العين فعاد ابن أخيه نخذف فقال أحدثك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنها ثم نخذف؟ لا أكلك أبدا؛ ورواه عنه السائى في الديات أيضا وكان المصنف أغفله سهوا .

(نهى عن الدواء الحثيث) أى السم أو النجس أو الخنز ولحم غير المأكول ورواه وبوله فلا تدافع بينهما حديث العرينين : وقيل أراد الحثيث المذاق لمشقة على الطباع والادوية وإن كانت كلها كريهة لكن بعضها أقل كراهة (حم د ت ه ك) في الطب (عن أبي هريرة) قال الحارث بن عبد المطلب علي شرطهما وأقره الذهبي في التلخيص ، وقال في المذهب إسناده صحيح .

(نهى عن الديباج) أى الثياب المتخذة من الإبريسم (والحرير والاستبرق) غليظ الديباج أوريقه وذكر الحرير بعد الديباج من ذكر العام بعد الخاص وذكر الاستبرق بعد الحرير من ذكر الخاص بعد العام دفعا لتوهم أن اختصاصها باسم لا يخرجها عن حكم العام (د عن البراء) بن عازب .
 (نهى عن الذبيحة أن تفرس قبل أن تموت) أى أن يبان رأسها قبل أن تبرد ذكره الزخشرى والنهى للتنزيه (ط ب ه ق عن ابن عباس) ورواه عنه أيضا ابن عدى وغيره

(نهى عن الرقى) بوزن العلى جميع رقية بالضم يقال رقاها أى عوذه والنهى عن الرقية بغير القرآن واسماء الله وصفاته (والتائم) جمع نيمة ومرأها خوزت تملقها العرب على الطفل لدفع العين ثم اتسع فيها فسموا بها كل عوذة (والتولة) بكسر ففتح ما يحب المرأة للرجل من سحر وغيره كذا جزم ابن الأثير ونقله غيره عن الأصمعي وأقره لكن الزخشرى اقتصر على أنه التفريق بين الأم وولدها فانه لما ذكر أن معنى قول المصطفى صلى الله عليه وسلم لا توله والدة دلي ولدها أى لا تعذر عنه قل ومنه نهى عن اتولة هذا كلامه والمعنى الاول أنسب بالسياق وأما الرقية بالقرآن أو بالاسماء أو بالصفات فجائز كما مر قال ابن التين الرقى بذلك هو الطب الروحاني إذا كان على لسان الأبرار حصل الشفاء بإذن الله تعالى فلما عز هذا النوع فزع الناس إلى الطب الجسماني وتلك الرقى المنهى عنها التى يستعملها المعزم بمن يزعم تسخير الجن تأتى مركبة من حق وباطل يجمع إلى ذكر أسماء الله وصفاته ما يشوبه من ذكر الشياطين والاستعانة بهم والتعوذ من مردتهم فلذلك نهى عن الرقى بما جهل معناه ليكون بريئا من شوب الشرك وفى الموطأ أن أبا بكر قال لليهودية التى كانت ترقى عائشة أرقيا بكتاب الله (ك عن ابن مسعود)
 (نهى عن الركوب على جلود النصار) لما فيه من الخيلاء والزينة أولانه زى العجم أو غير ذلك (د ن عن معاوية)

٩٣٩٢ - نَهَى عَنِ الزُّورِ - (ن) عَنْهُ - (صح)

٩٣٩٣ - نَهَى عَنِ السَّدْلِ فِي الصَّلَاةِ ، وَأَنْ يُغَطِّيَ الرَّجُلُ فَاهُ - (حم || ك) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (صح)

٩٣٩٤ - نَهَى عَنِ السَّوَاكِ بَعْدَ الرِّيحَانِ ، وَقَالَ إِنَّهُ يُحَرِّكُ عِرْقَ الْجَذَامِ - الْحَرْثُ عَنْ ضَمْرَةَ بْنِ حَبِيبٍ مَرْسِلًا - (ض)

٩٣٩٥ - نَهَى عَنِ السُّومِ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ ؛ وَعَنْ ذَبْحِ ذَوَاتِ الدَّرِّ - (ه ك) عَنْ عَلِيٍّ - (صح)

٩٣٩٦ - نَهَى عَنِ الشَّرْبِ قَائِمًا ، وَالْأَكْلِ قَائِمًا - الضِّيَاءُ عَنْ أَنَسٍ - (صح)

(نَهَى عَنِ الزُّورِ) قَالَ قَتَادَةُ يَعْنِي مَا يَكْثُرُ بِهِ النِّسَاءُ أَشْعَارُهُنَّ مِنَ الْخَرَقِ (ق عَنْهُ) أَيْ عَنْ مَعَاوِيَةَ وَأَصْلُهُ كَمَا فِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ إِنَّهُ أَعْنَى مَعَاوِيَةَ قَالَ ذَاتَ يَوْمٍ لَكُمْ قَدْ أَحْدَثْتُمْ زِيَّ سُوءٍ وَأَنْ نَبِيَّ اللَّهِ نَهَى عَنِ الزُّورِ وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ وَالنَّسَائِيِّ عَنْ ابْنِ الْمُسَيْبِ قَالَ قَدِمَ مَعَاوِيَةَ الْمَدِينَةَ نَظْمًا وَأَخْرَجَ كَبَّةً مِنْ شَعْرِ فَقَالَ مَا كُنْتُ أَرَى أَنْ أَحْدَاثُفَعْلَهُ إِلَّا الْيَهُودَ إِنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلَغَهُ فَمِنْهُمَا الزُّورُ

(نَهَى عَنِ السَّدْلِ فِي الصَّلَاةِ) أَيْ لِإِسْأَالِ الثُّوبِ حَتَّى يَصِيبَ الْأَرْضَ وَخَصَّ الصَّلَاةَ مَعَ أَنَّهُ مَنَّهُى عَنْهُ مَطْلَقًا لِأَنَّهُ مِنَ الْخِيَلَاءِ وَهِيَ فِي الصَّلَاةِ أَفْجَحُ فَالسَّدْلُ مَكْرُوهٌ مَطْلَقًا وَفِي الصَّلَاةِ أَشَدُّ وَالْمُرَادُ سَدْلُ الْيَدِ وَهُوَ لِإِسْأَالِهَا أَوْ أَنْ يَلْتَحِفَ بِثَوْبِهِ فَيَدْخُلَ يَدَيْهِ مِنْ دَاخِلِهِ فَيَرْكَعُ وَيَسْجُدُ وَهُوَ كَذَلِكَ كَمَا هُوَ شَأْنُ الْيَهُودِ أَوْ أَرَادَ سَدْلَ الشَّعْرِ فَإِنَّهُ رَبَّمَا سَتَرَ الْجَبْهَةَ وَغَطَّى الْوَجْهَ قَالَ الْعِرَاقِيُّ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ (وَأَنْ يُغَطِّيَ الرَّجُلُ فَاهُ) لِأَنَّهُ مِنْ فِعْلِ الْجَاهِلِيَّةِ كَانُوا يَتَلَتَّمُونَ بِالْعَاهِئِمْ لِيُغَطُّوا أَفْوَاهَهُمْ فَهِيَ عَنْهُ لِأَنَّهُ رَبَّمَا مَنَعَ مِنْ إِتْمَامِ الْقِرَاءَةِ أَوْ كَالِ السَّجُودِ قَالَ الْبَغَوِيُّ فَإِنْ عَرَضَ لَهُ تَثَاوُبٌ غَطَّى فَمِنْهُ ثَوْبٌ أَوْ يَدٌ لِحَبْرِ فِيهِ (حَمْ || ك) فِي الصَّلَاةِ مِنْ حَدِيثِ عَطَاءٍ (عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ) قَالَ الْحَاكِمُ عَلِيُّ شَرْطُهُمَا وَأَقْرَهُ الذَّهَبِيُّ وَظَاهَرُ صَنِيعِ الْمُصَنِّفِ أَنَّ الْكُلَّ رَوَوْا الْكُلَّ وَالتِّرْمِذِيُّ إِنَّمَا اقْتَصَرَ عَلَى الْجُمْلَةِ الْأُولَى وَقَالَ لَا يَعْرِفُ مِنْ حَدِيثِ عَسَلِ بْنِ سَفْيَانَ هـ . قَالَ الْمَنَاوِيُّ وَعَسَلُ هُوَ الْيَرْبُوعِيُّ أَبُو فُرُوهَ ضَعِيفٌ وَقَالَ الذَّهَبِيُّ فِي الْمَهْذَبِ هَذَا مِنْ مَكْرٍ

(نَهَى عَنِ السَّوَاكِ بَعْدَ الرِّيحَانِ وَقَالَ إِنَّهُ يَحَرِّكُ الْجَذَامَ) لَخَاصِيَّةٌ فِيهِ عَلَيْهَا الشَّارِعُ وَهَذَا الْحَدِيثُ هُوَ فِي نَسْخِ الْكِتَابِ كَمَا تَرَى لَكِنْ رَأَيْتُ الْمُؤَلِّفَ سَاقَهُ بَعِينَهُ فِي الْمَوْضُوعَاتِ بَلْفَظَ نَهَى عَنِ السَّوَاكِ بَعْدَ الرِّيحَانِ وَالرِّمَانِ وَقَالَ إِنَّهُ يَحَرِّكُ عِرْقَ الْجَزَامِ فَمَا أَنْ يَكُونَ سَقَطَ مِنْ قَلَمِ النَّسَاحِ هُنَا أَوْ مِنْ قَلَمِ الْمُؤَلِّفِ نَفْسَهُ وَفِي شَرْحِ أَبِي دَاوُدَ لِلْبَوْلِيِّ الْعِرَاقِيِّ رَوَى ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي مُصَنَّفِهِ مِنْ طَرِيقِ ضَمْرَةَ بْنِ حَبِيبٍ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ السَّوَاكِ بَعْدَ الرِّيحَانِ وَالرِّمَانِ وَقَالَ يَحَرِّكُ عِرْقَ الْجَذَامِ ، هَذِهِ عِبَارَتُهُ (الْحَرْثُ) بَنُ أَبِي أَسَامَةَ فِي مُسْنَدِهِ مِنْ حَدِيثِ الْحَكَمِ ابْنِ مُوسَى عَنْ عِيسَى بْنِ يُونُسَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بَنِ أَبِي مَرْيَمَ (عَنْ ضَمْرَةَ بْنِ حَبِيبٍ) بَنِ صَهْبِ بْنِ زَيْدٍ بِضَمِّ الزَّيْ أَيْ أَبِي عَتَبَةَ الضَّمْرِيُّ تَابِعِيُّ ثِقَّةٍ (مَرْسِلًا) قَالَ ابْنُ حَجَرٍ هَذَا مَرْسِلٌ وَضَعِيفٌ هـ . وَهَذَا أَسْنَدُهُ أَبُو نَعِيمٍ عَنْ سَمُرَةَ بَلْفَظَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ التَّخَلُّلِ بَعْدَ الرِّيحَانِ وَالرِّمَانِ وَقَالَ إِنَّهُ يَحَرِّكُ عِرْقَ الْجَذَامِ قَالَ ابْنُ مُحَمَّدٍ شَارِحُ أَبِي دَاوُدَ وَهُوَ ضَعِيفٌ بَلْ أَوْرَدَهُ ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي الْمَوْضُوعَاتِ وَأَخْرَجَهُ الْأَزْدِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحُسَيْنِ الْحَافِظِ عَنْ قَبِيصَةَ ابْنِ ذَوَيْبٍ نَهَى عَنِ السَّوَاكِ بَعْدَ الرِّيحَانِ وَالرِّمَانِ

(نَهَى عَنِ السُّومِ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ) أَيْ سَوْمُ السَّلْعَةِ لِكَوْنِهِ وَقْتُ ذِكْرِ وَشُغْلٍ بِالْعِبَادَةِ أَوْ عَنْ الرِّعَى وَبِقَوِيهِ قَوْلُهُ (وَعَنْ ذَبْحِ ذَوَاتِ الدَّرِّ) أَيْ ذَوَاتِ اللَّبَنِ وَهُوَ مُصَدَّرٌ دَرُ اللَّبَنِ إِذَا جَرَى (ه ك عَنْ عَلِيٍّ) أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَرَوَاهُ عَنْهُ أَيْضًا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ الْمَطَّاحُ وَسَنَدُهُ ضَعِيفٌ

(نَهَى عَنِ الشَّرْبِ قَائِمًا) فَبَكَرَهُ تَنْزِيهَا لِمَا فِيهِ مِنَ الْآفَاتِ الْعَدِيدَةِ الَّتِي مِنْهَا عَدَمُ اسْتِقْرَارِهِ فِي الْمَعْدَةِ حَتَّى يَقْسِمَهُ

- ٩٣٩٧ - نَهَى عَنِ الشُّرْبِ مَنْ فِي السَّقَاءِ - (د ت خ ه) عن ابن عباس - (ص)
 ٩٣٩٨ - نَهَى عَنِ الشُّرْبِ مَنْ فِي السَّقَاءِ ، وَعَنْ رُكُوبِ الْجَلَالَةِ وَالْجُشْمَةِ - (حم ٣ ك) عنه - (ص)
 ٩٣٩٩ - نَهَى عَنِ الشُّرْبِ مِنْ ثَلَاثَةِ الْقَدَحِ ، وَأَنْ يَنْفَخَ فِي الشَّرَابِ - (حم د ك) عن أبي سعيد - (ص)

الكبد على الأعضاء وينزل بسرعة وحدة فيخاف منه أن يبرد حرارة المعدة ويسرع النفوذ إلى الأسافل بغير تدريج وكل ذلك مضر ولا ينافيه أنه فعله لأنه فعله نادراً أو الحاجة أو ليرى الناس أنه غير صائم ولا يعترض بالعوائد لأنها بمنزلة الخارج عن القياس إذ هي تهدم أضولا وتبني أصولا قال ابن العربي وللدر ثمانية أحوال قائم ماش مستند راكم ساجد متكئ قاعد مضطجع كلها يمكن الشرب فيها وأمنائها وأكثرها استعمالا القعود والقيام فنهى الشرع عنه لما فيه من الاستعمال المؤذي للبدن قال في المفهم لم يصير أحد إلى أن النهي في الحديث للنحر임 ولا التفات لابن حزم وإنما حمل على الكراهة والجهور على عدم الكراهة فمن السلف الشيخان والمرضى ثم مالك تمسك بشربه من زعم قائما وكأنهم رأوه متأخراً عن النهي فإنه في حجة الوداع فهو ناسخ وحقق ذلك حكم الخلفاء الثلاثة بخلافه ويبعد أن يخفى عليهم النهي مع شدة ملازمتهم له وتشديدهم في الدين وهذا وإن لم يصلح للنسخ يصلح لترجيح أحد الحديثين ومن قال بالكراهة جمع بأن فعله بين الجواز ونهيه يقتضي التنزيه (والأكل قائما) قال قتادة قلنا لأنس فالأكل قائما فقال هو أيسر من الشرب ووجهه بعضهم بأنه يورث داء في الجوف قال في المفهم وهذا شيء لم يقل به أحد فيما علمت وعلى ما حكاه الثقلة الحفاظ فهو رأيه لأروايته والأصل الإباحة والقياس خلى عن الجامع أى فلا يكره بحال (الضياء) من حديث قتادة (عن أنس) بن مالك

(نهى عن الشرب من في السقاء) أى لم القربة لأن انصباب الماء دفعة واحدة في المعدة ضار جداً وقد يكون فيه مالا يراه الشارب فيدخل جوفه فيؤذيه ولأنه قد يئنه بتردد أنفاسه فيعاف ولأن الشرب كذلك يملأ الجوف من الهواء فيضيق عن أخذ حظه من الماء ويضاحه أو يؤذيه قال ابن القيم أما الكرع بالفم فتكاد الاطباء تحرمه ويقولون مضر بالمعدة جداً ثم إن ما تقرّر لا ينافيه ما في الشبائل أن المصطفى صلى الله عليه وسلم قام إلى قربة معلقة فشرّب من فها فقطعت ميمونة وأم سليم موضع قدمه فاتخذته عندها تبركاً لأن المصطفى صلى الله عليه وسلم ليس كغيره تبركا وطهارة وعطرية وأمناً من الغوائل والحوادث (خ د ت ه عن ابن عباس) ظاهره أنه لم يروه من السنة إلا هؤلاء الثلاثة لكن الصدر المناوى قال رواه الجماعة كلهم في الاثرية إلا مسلماً

(نهى عن الشرب من في السقاء) لا يعارضه ما قبله وخبر الترمذى أنه دعى بأداة يوم أحد فاخنت فها ثم شرب منها لأن التعارض إنما يكون بين خبرين صحيحين وخبر الباب صالح الاحتجاج به وأما خبر الترمذى فقال فيه الترمذى نفسه ليس إسناداه بصحيح وبفرض صحته فهو لبيان الجواز أو لكونه في حال الضرورة عند الحرب أو لفقد الإناه أو لكونه لم يتمكن من التفريغ فيه لشغله بأمر العدو أو كان لعذر آخر اقتضاه المقام (وعن ركوب الجلالة) لأنها تعرق فيتلوث الراكب بعرقها كما مر (والجشمة) هى كل حيوان يربط ويرى ليقول سميت به لأنها إذا رميت تتجهم بالأرض أى تلزمها وتلتصق بها وجثم الطائر جثوما (حم ٣ ك) فى الجهاد (عنه) أى عن ابن عباس قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى

(نهى عن الشرب) الحق به الأكل (من ثلثة القدح) بضم المثانة محل الكسر منه لأن الوسخ والقذى والزهومة يجتمع فى الثلثة ولا يصل إليه الغسل ومن ثم جاء فى رواية أنه مقعد الشيطان وأنه لا يتأسك عليه الفم فربما انصب على الشارب (وأن ينفخ فى الشراب) أى المشروب بنحو تنفسه فيه ثم يفصل القدح عن فيه ثم يتنفس فقد يسقط من ريقه فيه ما يقدره والنفخ فى الطعام كهو فى الشراب والنفخ أشد كراهة من التنفس فيه (حم د ك) فى الاثرية (عن

- ٩٤٠٠ - نهى عن الشرب في آنية الذهب والفضة، ونهى عن لبس الذهب والحرير، ونهى عن جلود النمر أن يركب عليها، ونهى عن المتعة، ونهى عن تشييد البناء - (طب) عن معاوية - (ص)
- ٩٤٠١ - نهى عن الشراء والبيع في المسجد؛ وأن ينشد فيه ضالة، وأن ينشد فيه شعر، ونهى عن التحلق قبل الصلاة يوم الجمعة - (حم ٤) عن ابن عمرو - (ح)
- ٩٤٠٢ - نهى عن الشغار - (حم ق ٤) عن ابن عمر - (ص)
- ٩٤٠٣ - نهى عن الشهرتين: دقة الثياب وغلظها، ولينها وخشونتها، وطولها وقصرها؛ ولكن سداداً فيما بين ذلك، واقتصاداً - (هب) عن أبي هريرة، وزيد بن ثابت - (ض)

أبي سعيد الخدري وفيه قرعة بن عبد الرحمن بن جبريل المصري خرج له مسلم مقرناً بغيره وقال أحمد منكر الحديث وابن معين ضعيف

(نهى عن الشرب في آنية الذهب والفضة) والنهي للتحريم لثبوت الوعيد عليه بالنار في عدة أخبار ونقل ابن المنذر الإجماع عليه لكن نوزع بأن معاوية بن قرعة أحد التابعين حمّله علي التنزيه ونقل عن نص الشافعي في القديم وأخذ منه منع الأكل بالأولى وجاء التصريح به في رواية لأحمد وألحق بالشرب والأكل مافي معناه من نحو تطيب وتكحل وسائر وجوه الاستعمال العرفي والرجال والنساء في ذلك سواء عند الشافعية والمالكية والكلام فيما كله ذهب أو فضة أمانحو مخلوط منهما أو مضرب أو عمره فورد فيه خبر الدارقطني والبيهقي من شرب في آنية الذهب والفضة أو في إناء فيه شيء من ذلك فإنما يجزى جوفه نار جهنم قال البيهقي المشهور وقفه (ونهى عن لبس الذهب والحرير) ولوديباجا وهو ما غلظ منه أو ورق (ونهى عن جلود النمر أن يركب عليها ونهى عن المتعة ونهى عن تشييد البناء) أي رفعه وأعلاه فوق الحاجة (طب عن معاوية) ورواه الدارقطني بنحوه عن علي

(نهى عن الشراء والبيع في المسجد) ومثلها مافي معناه من العقود فيكره كراهة تنزيه لأن المساجد لم تكن لذلك كما في حديث مسلم (وأن ينشد فيه ضالة وأن ينشد فيه شعر) وورد في غير ما خبر الترخيص فيه وجمع بحمل النهي على التنزيه والرخصة علي بيان الجواز وبأن المرخص فيه الشعر المحمود كالذي في الزهد ومكارم الأخلاق والمهمي عنه خلافه. مر رجل بالمسجد يبيع فقال له عطاء عليك بسوق الدنيا فإنما هذا سوق الآخرة (ونهى عن التحلق قبل الصلاة يوم الجمعة) لأنه ربما قطع الصفوف مع كونهم مأمورين يوم الجمعة بالتبكير والحرص في الصفوف الأول فالأول (حم) في الصلاة (عن ابن عمرو) بن العاص قال الترمذي حسن لكن عمرو بن شعيب أي أحد رجاله احتج به قوم ووهاه آخرون

(نهى عن الشغار) بالكسر أي نكاح الشغار وهو أن يزوجه موليته على أن يزوجه موليته معاوضة من شعر الكلب رفع رجله ليول وشعر البلد من السلطان خلا والنهي للتحريم لإجماع علي ما حكاه ابن عبد البر والنووي ونوزعا ويطل العقد عند الثلاثة للتشريك في البضع أو للشرط أو للخلو عن المهر أو التعليق وقال الحنفية يصح ويلزم مهر المثل (حم ق ٤) في النكاح (عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه الطبراني عن أبي بن كعب مرفوعاً وزاد قالوا وما الشغار قال نكاح المرأة بالمرأة لاصداق بينهما

(نهى عن الشهرتين دقة الثياب وغلظها ولينها وخشونتها وطولها وقصرها ولكن سداداً) أي توسط يقال قصد في الأمر قصداً توسط وطلب الأسد ولم يجاوز الحد وهو على قصد أي رشد وإن خير الأمور

٩٤٠٤ - نَهَى عَنْ الصَّرْفِ قَبْلَ مَوْتِهِ بِشَهْرَيْنِ - البزار (طب) عن أبي بكرة - (ح)

٩٤٠٥ - نَهَى عَنِ الصَّامِ وَالْإِحْتِبَاءِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ - (د) عن جابر - (صح)

٩٤٠٦ - نَهَى عَنِ الصُّورَةِ - (ن) عن جابر - (ح)

٩٤٠٧ - نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ عَلَى الْقُبُورِ - (حب) عن أنس - (صح)

٩٤٠٨ - نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ ؛ وَبَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ - (ق ن) عن عمر - (صح)

أوساطها (حب عن أبي هريرة وزيد بن ثابت)

(نهي عن الصرف) أي بيع أحد النعمتين بالآخر (قبل موته بشهرين) قال بعض شراح مسلم : الصرف بيع ذهب بفضة أو أحدهما بفلوس ، وقد كرهه جماعة من السلف تمسكا بهذا النهي ، وسببه ضيق الأمر وكثرة حرجه وعسر التوقي والتخلص فيه من الربا لإلا مع سعة العلم وثخانة الدين وقال بعضهم حكم الصرف أنه مباح الأصل بكنسه الذي هو البيع لكن يكره العمل به لما فيه من الخطر ، ولهذا ذكر أصبح من المالكية أنه يكره الاستغلال بمجانوت صيرفي (البزار) في مسنده (طب عن أبي بكرة) قال الهيثمي فيه بحر بن كثير السقاء وهو ضعيف والحديث في الصحيح من غير ذكر تاريخه . ورمز المصنف لحسنه ولعله لتعدد طرقه

(نهي عن الصماء) بالمد أي اشتغالها بأن يخلل نفسه بثوبه ولا يرفعه شيئا من جوانبه ولا يمكنه إخراج يديه إلا من سفله فيخاف ظهور عورته ، سمى صماء لسد المنافذ كلها كالصخرة الصماء (والاحتباء في ثوب واحد) بأن يقعد على ألبه وينصب ساقيه ويلف عليهما ثوبا أو نحو . وهذه القعدة تسمى الحبوطة بضم الحاء وكسر ها وكان ذلك عادة العرب وحكمة النهي خوف كشف العورة (د عن جابر) بن عبدالله

(نهي عن الصورة) أي عن نقش صورة حيوان تام الخلقة على نحو سقف وجدار أو بمنه كبساط لأنه تشبه بخلق الله وعلى هذا التقرير فالنهي عن نفس التصوير فهو الحرام بالاتفاق وقد عد من الكبائر وأما كون الصورة في البيت فاختلف في تحريمه والجمهور على التحريم ؛ فإن قيل إذا كان التصوير حراما فكيف روى أنه لما وجد خاتم دانيال وجد عليه أسد ولبوة بينهما صبي يلحسانه وذلك أن مختصر قيل له يولد له مولود يكون هلاكك على يده فجعل يقتل من يولد فلما ولدت أم دانيال إياه ألقته في غيضة رجاء أن يسلم فقيض الله أسدا يحفظه ولبوة ترضعه فنقشه برأى منه ليتذكر نعمة الله قلنا شرع من قبلنا ليس شرعا لنا (ت عن جابر) بن عبدالله

(نهي عن الصلاة إلى القبور) تحذيرا لآفته أن يعظموا قبره أو قبر غيره من الأولياء فربما تغالوا فعبدوه فنهى آفته عنه غيره عليهم من ركوعهم إلى غير الله فيتم كد الحذر لما فيه من المفسد التي منها إيذاء أصحابها فإنهم يتأذون بالفعل عند قبورهم من اتخاذها مساجد وإيقاد السرج فيها ويكرهونه غاية المكراهة كما كان المسيح يكره ما يفعله النصارى معه (حب عن أنس) بن مالك

(نهي) نهى تحريم وقيل تنزيه (عن الصلاة) في غير حرم مكة سوى الجمعة بمحدثين فيها (بعد) فعل صلاة (الصبح حتى تطلع) وفي رواية تشرق (الشمس) أي وترتفع كرمح كما تقيده رواية حتى ترتفع فالمراد طلوع مخصوص (و) نهى عن الصلاة (بعد) فعل (المصر حتى تغرب) الشمس وفي رواية تغيب فلو أحرم بما لا سبب له أو بما له سبب متأخر أثم ولم تنمقد كصوم العيد بخلاف ماله سبب متقدم أو مقارن فلا يكره عند الشافعية ، وقال أبو حنيفة : يحرم فعل كل صلاة في الأوقات الثلاثة مطلقا إلا عصر يومه عند الأصفرار ، وقال مالك يحرم النفل لا الفرض ووافقه أحمد لكنه جواز ركعتي الطواف وكما تكره الصلاة بعد هاتين تكره من الطلوع إلى الارتفاع كرمح ومن الاستواء إلى الزوال في غير

٩٤٠٩ - نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ نِصْفَ النَّهَارِ حَتَّى تَزُولَ الشَّمْسُ ؛ إِلَّا يَوْمَ الْجُمُعَةِ - الشَّافِعِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ح)

٩٤١٠ - نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ فِي الْحَمَامِ ؛ وَعَنِ السَّلَامِ عَلَى بَادِي الْعَوْرَةِ - (عق) عَنْ أَنَسٍ - (ض)

٩٤١١ - نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ فِي السَّرَاوِيلِ - (خط) عَنْ جَابِرٍ - (ض)

يوم الجمعة ومن الاصفرار إلى الغروب قال ابن حجر : ومحصل ماورد من الاخبار في تعيين الاوقات التي يكره فيها الصلاة خمسة عند طلوع الشمس وعند غروبها وبعد الصبح والعصر وعند الاستواء وترجع بالتحقيق إلى ثلاثة من بعد صلاة الصبح إلى ارتفاع الشمس فشمّل الصلاة عند الطلوع ، وكذا من صلاة العصر إلى الغروب ولا يعكر عليه أن من لم يصل الصبح مثلاً حتى تغرب يكره له التنفل حينئذ لأن الكلام أجري على الغالب المعتاد وهذه صورة نادرة لا مقصودة (فائدة) فرق ابن جرير وابن سيرين في الصلاة بعد الصبح والعصر والصلاة عند الطلوع والغروب فقالا تتركه في الأولين وتحرم في الآخرين وقال ابن حزم تبعاً لابن عمر تحرم الصلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس وتباح بعد العصر حتى تصفر تمسكاً بما رواه أبو داود قال ابن حجر بإسناد قوى إنه نهى عن الصلاة بعد العصر إلا والشمس مرتفعة (تنبيه) أخذ بعمومه الجمهور وخصه الشافعي بخبر الحاكم وابن حبان عن جبير ابن مطعم لا تمنعوا أحدا طاف بهذا البيت وصلى أية ساعة شاء من ليل أو نهار . قال بعضهم : وبين الحديثين عموم وخصوص فالأول عام في المكان خاص بالزمان والثاني بالعكس فليس عموم أحدهما على خصوص الآخر بأولى من عكسه (ق ن عن عمر) بن الخطاب

(نهى عن الصلاة نصف النهار) عند استواء الشمس في قبة الفلك لأن ذلك هو أعلى أمكنتها والسجود في الوقت إذا توم مضافاً إليها كان تعظيماً لشأنها وإكباراً لقدرها فهو اعان الصلاة حينئذ حتى لا يجري هذا الوهم ولا يظن هذا الخيال . قال الطيبي ونصف ظرف للصلاة علي تأويل أن يصلى ويستمر على ذلك (حتى تزول الشمس) أى تأخذ في الميل إلى جهة الغرب في رأى العين وجاء عند مسلم تعليل النهى بأنها ساعة تسجر فيها جهنم واستشكل بأن فعل الصلاة مظنة وجود الرحمة ففعلها مظنة لطرد العذاب فكيف أمر بتركها وأجيب بأن التعليل إذا جاء من جهة الشارع وجب قبوله وإن لم يفهم معناه وبأن وقت ظهور الغضب لا ينجع فيه الطلب إلا بمن أذن له فيه والصلاة لا تنفك عن كونها طلباً ودعاءً فناسب الإمساك عنها حينئذ فتكره تحريماً حال الاستواء عند الأئمة الثلاثة كالجمهور وخالف مالك لعدم الجواز واستثنى الشافعي يوم الجمعة ويدل له قوله (إلا يوم الجمعة) فإنها لا تتركه فيه عند الاستواء وهو وإن كان ضعيفاً لكن له شواهد حجة (الشافعي) في مسنده في كتاب الجمعة عن إبراهيم بن أبي يحيى عن إسحاق بن عبد الله بن أبي فروة عن سعيد (عن أبي هريرة) قال ابن حجر وإبراهيم وسعيد ضعيفان أه ، وقال البيهقي في إسناده من لا يحتج به لكن إذا انضمت رواياته فطرقه أحداثت بعض قوة ، وقال ابن سيد الناس فيه من لا تقوم به الحجة لكن الشافعي لم يعتمد عليه فقط بل احتج بأشياء منها خبر ابن شهاب عن ثعلبة عن أبي مالك أنه قال النهى عن الصلاة عند الاستواء صحيح لكنه خص منه يوم الجمعة بما روى من العمل المستفيض في زمن عمر وهو لا يكون إلا عن توقيف أه . وهذا الخبر رواه أيضاً أبو داود من حديث أبي الخليل عن أبي قتادة بلفظ كان النبي صلى الله عليه وسلم يكره الصلاة نصف النهار حتى تزول الشمس إلا في يوم الجمعة وقال إن جهنم تسجر إلا يوم الجمعة . قال أبو داود وأبو الخليل لم يلق أباً قتادة وقال في الفتح في إسناده انقطاع لكن ذكر له البيهقي شواهد ضعيفة إذا ضمت قوى الخبر أه . وبذلك يتجه رمز المؤلف لحسنه فهو حسن لغيره

(نهى عن الصلاة في الحمام) داخلها ومساخها والنهى للتنزيه للتحريم (وعن السلام على بادي العورة) أى كاشفها عبثاً أو لحاجة كقضاى الحاجة فيكره أيضاً تنزيهاً (عق عن أنس) بن مالك

(نهى عن الصلاة في السراويل) وفي رواية في البخارى في سراويل قال النيسابورى معناه على تقدير صحته نهى عن الصلاة

٩٤١٢ - نَهَى عَنِ الضَّحْكِ مِنَ الضَّرْطَةِ - (طس) عن جابر - (ض)

٩٤١٣ - نَهَى عَنِ الطَّعَامِ الْحَارِّ حَتَّى يَبْرُدَ (هب) عن عبد الواحد بن معاوية بن خديج مرسل - (ض)

٩٤١٤ - نَهَى عَنِ الْعَبِّ نَفْسًا وَاحِدًا ، وَقَالَ : ذَلِكَ شُرْبُ الشَّيْطَانِ - (هب) عن ابن شهاب مرسل - (ض)

٩٤١٥ - نَهَى عَنِ الْعُمْرَةِ قَبْلَ الْحَجِّ - (د) عن رجل - (ض)

٩٤١٦ - نَهَى عَنِ الْغَنَاءِ ، وَالْأَسْتِمَاعِ إِلَى الْغَنَاءِ ، وَعَنِ الْغَيْبَةِ ، وَالْأَسْتِمَاعِ إِلَى الْغَيْبَةِ ، وَعَنِ النَّمِيمَةِ ،

وَالْأَسْتِمَاعِ إِلَى النَّمِيمَةِ - (طب خط) عن ابن عمر - (ض)

٩٤١٧ - نَهَى عَنِ الْكَيِّ - (طب) عن سعيد الظفري (ت ك) عن عمران - (صح)

فيه وحده من غير رداء قال ابن الجوزي ويدل له ما روياه عن أبي بريدة عن أبيه مرفوعا نهى أن يصلي الرجل في السراويل الواحد ليس عليه غيره (خط) وكذا الطبراني في الأوسط (عن جابر) بن عبد الله وفيه الحسين بن وردان أورده الذهبي في الضعفاء وقال لا يعرف وحديثه منكر في ذم السراويل اه. وفي الميزان نحوه وقال ابن الجوزي حديث لا يصح وقال العقيلي لا يعرف إلا بحسين بن وردان ولا يتابع عليه وقال الهيثمي فيه حسين بن وردان قال أبو حاتم غير قوي

(نهى عن الضحك من الضرطة) لفظ رواية الطبراني الضراط أى نهام عن الضحك إذا سمعوا صوت الريح وقال لم يضحك أحدكم بما يفعل أى أن كل إنسان لا يتخلو من ذلك (طس عن جابر) بن عبد الله رمز المصنف لحسنه وليس كما قال فقد أعله الهيثمي بأن فيه عبد الله بن عصمة النصيبي وقد قال ابن عدى له مناكير اه وفي الميزان تركه ابن حبان وقال لا تحمل الرواية عنه ثم أورد له هذا له الخبر

(نهى عن الطعام الحار) أى عن أكله (حتى يبرد) أى يصير بين الحرارة والبرودة كما تشير إليه حتى يذهب بخاره (هب عن عبد الواحد بن معاوية بن خديج مرسل) وفيه الحسن بن هانئ ويحيى بن أيوب وهما ضعيفان وقضية كلام المصنف أن ذا لا يوجد مسندا وإلا لما عدل لرواية إرساله واقصر عليه وليس كما ظن بل أخرجه البيهقي نفسه من حديث صهيب مرفوعا بلفظ نهى عن أكل الطعام الحار حتى يمكن

(نهى عن العب نفساً) بفتح الفاء بضبطه (واحد) لأنه ربما اختلف به ولأنه يورث وجع الكبد كما مر (وقال ذلك شرب الشيطان) نسب إليه لأنه الأمر به والحامل عليه. وذكر في حديث آخر أنه شرب البير قال الحافظ وذلك لأنها شبيهة بالشياطين في نفاورها وفي حديث آخر على ذروة كل بهير شيطان (هب عن ابن شهاب) الزهري مرسل (نهى عن العمرة) أى فعلها (قبل) فعل (الحج) لا يعارضه أنه ائتمر قبل الحج ثلاث عمر وبعد ذلك عمرته في الحججة التي حجها لأنه إنما نهى عن ذلك لسبب وقد زال يا كمال الدين أو يحمل النهى على الذب جمعاً بينهما أو أنه إنما نهى عنه لئلا يميل الناس إلى التمتع وخفته فيضيع الأفراد الأفاضل عند قوم (د عن رجل) من الصحابة قال الخطابي وفي إسناده مقال

(نهى عن الغناء) بالكسر والمد صوت معروف وقد يقصر واصطلاحاً رفع الصوت بنحو شعر أو زجر على نحو مخصوص (والاستماع إلى الغناء وعن الغيبة والاستماع إلى الغيبة وعن النيمة والاستماع إلى النيمة - طب خط عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحافظ العراقي سنده ضعيف وقال الهيثمي فيه فوات بن السائب وهو متروك

(نهى عن الكي) نهى تنزيهه حيث أمكن الاستغناء عنه بغيره لأنه يشبه التعذيب بعذاب الله الذي نهى عنه ولما فيه من الألم الذي ربما زاد على ألم المرض أما عند تعيينه طريقاً فلا يكره فقد كوى النبي صلى الله عليه وسلم سعد بن معاذ

٩٤١٨ - نَهَى عَنِ الْمُتَعَةِ - (حم) عن جابر - (خ) عن علي - (صح)

٩٤١٩ - نَهَى عَنِ الْمُثَلَّةِ - (ك) عن عمران (طب) عن ابن عمرو عن المغيرة - (صح)

٩٤٢٠ - نَهَى عَنِ الْمَجْرِ - (هق) عن ابن عمر - (ض)

الذي اهتز لموته عرش الرحمن وأبى بن كعب المخصوص بأنه أقرأ الأمة وأما قوله في وصف السبعين ألفا لا يكتون محمول على ما إذا لم يضطر إليه ومن اعتقد أن مثل سعد بن معاذ وأبى بن كعب لا يصلح أن يكون منهم فقد أخطأ كما ذكره القرطبي وأخرج مسلم عن ابن سعد إن الملائكة كانت تسلم على عمران بن حصين فلما اكتوى انقطع التسليم فلما تركه عاد إليه ؛ وقضية صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته فاكثونا فما أفلحنا ولا نجحنا (طب عن سعيد الظفري) بفتح الظاء المعجمة والفاء وآخره راء نسبة إلى ظفر بطن من الانصار قال الذهبي الأصح أنه سعد بن النعمان بدرى (ت ك عن عمران) بن الحصين قال نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن السكى فابتلينا فاكثونا فلا أفلحنا ولا نجحنا قال الترمذي حسن صحيح وقال ابن حجر في الفتح سنده قوى

(نهى عن المتعة) أى عن نكاح المتعة كما هو لفظ رواية أحمد وهو النكاح الموقت بمدة معلومة وأبوجهولة سمي به لأن الغرض منه مجرد التمتع دون النسل وغيره قال بعض الأئمة هذا من غريب الشريعة فانه تداوله النسخ مرتين أبيح ثم حرم ثم أبيح ثم حرم فانه كان جائزاً في صدر الدين ثم نسخ في خير أو عمرة القضاء أو الفتح أو أطاس أو تبوك أو حجة الوداع والأصح عند جمع الفتح والنوى الصواب أن تحرهما وإباحتهما وقعا مرتين فكانت مباحة قبل خير ثم حرمت فيما ثم أبيحت عام الفتح وهو عام أطاس ثم حرمت مؤبداً قال عياض كابن المنذر وقد جاء عن الأوائيل الرخصة ثم فيها وقع الإجماع على تحريمها إلا من لا يلتفت إليه من الروافض وأجمعوا على أنه متى وقع الآن أبطل، به قبل الدخول أو بعده إلا أن زفر جعلها كالشروط الفاسدة ولا عبرة بقوله (تنبيه) أخرجه الطبراني عن سعيد بن جبير قلت لابن عباس لما أفتى بحل المتعة أندرى ما صنعت ربما أفتيت فسارت بفتياك الركبان وقالت فيه الشعراء قال ما قالوا قلت قالوا

قد قال لى الشيخ لما طال مجلسه يا صاح هل لك فى فتيا ابن عباس

هل لك فى رخصة الاطراف آتسة تكون مثواك حتى مصدر الناس

فقال إنا لله وإنا إليه راجعون ما بهذا أفتيت ولا هذا أردت ولا أحللت منها إلا ما أحل الله من الميتة والدم ولحم الخنزير قال الهيثمى فيه الحاجاج بن أرطاة ثقة يدلس وبقية رجاله رجال الصحيح (حم عن جابر) بن عبد الله (خ) فى المغازى والذبايح والنسكاح (عن علي) أمير المؤمنين ورواه عنه الطبراني فى الأوسط بلفظ نهى عن متعة النساء فى حجة الوداع .

(نهى عن المثلة) بضم فسكون قطع أطراف الحيوان أو بعضها وهو حى للتشويه به وحديث تحريم المثلة خاص بغير من مثل وإن تمثيل المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم بالعربيين كان أول الإسلام ثم نسخ أو أنهم مثلوا بالرعاة (ك عن عمران) بن حصين (طب عن ابن عمر) بن الخطاب (وعن المغيرة) بن شعبه ؛ قضية أصرف المؤلف أن هذا لم يخرج فى شىء من الكتب الستة وهو غفلة فقد أخرجه أبو داود عن عمران بلفظ ما قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيباً إلا أمرنا بالصدقة ونهانا عن المثلة اه

(نهى عن المجر) كذا فيما وقفت عليه من نسخ الكتاب والثابت فى الأصول الصحيحة نهى عن بيع المجر وهو بفتح الميم وسكون الجيم آخره راء مهملة مافى بطن الحيوان أى عن بيعه وشرائه والشراء به قال الزحشرى ويجوز تسمية بيع المجر مجراً تسابجاً ومجازاً ولا يقال لما بالبطن مجراً إلا إذا ثقلت الحامل وأما المجر محرراً فداء فى الشاة انتهى كلامه (هق عن ابن عمر) بن الخطاب بسند فيه موسى بن عبيد الربذى وقال إنه تفرد به وأنه ضعف بسببه

٩٤٢١ - نَهَى عَنْ مُحَاقَلَةِ ، وَالْمُحَاصَرَةِ ، وَالْمُلَامَسَةِ ، وَالْمُنَابَذَةِ ، وَالْمُزَابَنَةِ - (خ) عَنْ أَنَسٍ - (ض)

٩٤٢٢ - نَهَى عَنْ الْمُخَابَرَةِ - (حَم) عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ - (صَح)

٩٤٢٣ - نَهَى عَنْ الْمُرَائِي - (هـ ك) عَنْ ابْنِ أَبِي أَوْفَى - (صَح)

٩٤٢٤ - نَهَى عَنْ الْمُزَابَنَةِ - (ق ن هـ) عَنْ ابْنِ عُمَرَ - (صَح)

٩٤٢٥ - نَهَى عَنْ الْمُزَابَنَةِ ، وَالْمُحَاقَلَةِ - (ق) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ - (صَح)

٩٤٢٦ - نَهَى عَنْ الْمُزَارَعَةِ - (حَم م) عَنْ ثَابِتِ بْنِ الضَّحَّاكِ - (صَح)

ووافقه على ذلك الذهبي .

(نهي) النبي صلى الله عليه وسلم (عن المحاقلة) بيع الحنطة في سنبها بالبرصافيا لعدم الثمائل (و) نهى عن بيع (المخاضرة) بخاء فضاء معجمتين مفاعلة من الخضرة لأن البيع وقع على شيء أخضر وهو الثمار والحبوب قبل بدو صلاحها (والملامسة) بأن يلمس ثوبا مطويا أو في ظلمة ثم يشتريه على أنه لا خيار له إذا رآه أو يقول إذا لمسته فقد بعته (والمناذبة) بأن يجعل النبد يبعاً (والمزابة) مفاعلة من الزبن الدفع الشديد لأن كلا من المتبايعين يزبن الآخر أي يدفعه عن حقه بما يزداد منه فإذا وقف أحدهما على ما يكره تدافعا فيحرص أحدهما على فسخ البيع والآخر على إتمامه ومنه الزبانية لأنهم يزبنون الكفرة في النار وهي بيع تمر يابس برطب وبيع زبيب بعنب كيلا (خ عن أنس) بن مالك .

(نهي عن المخابرة) هي المزارعة على الخبرة أي النصيب ذكره الزخشي وقال القاضي هي المزارعة بالنصيب بأن يستأجر الأرض بجزء من ريعها وفساد هذا العقد لجهالة الأجرة وقدرها واشتقاقها من الخبر بالضم وهو النصيب ومن الخبر وهو الزراعة ومنه الخبر للنبات والأكار والخبر الأرض اللينة اه والمراد النهي عن العمل في الأرض ببعض ما يخرج منها والبدن من العامل وفي رواية نهى عن المخاضرة قال ابن الأثير وهو بيع الثمار خضرا لم يبد صلاحها (حم عن زيد بن ثابت) كلام المصنف كالصريح أن ذالم يخرج في الصحيحين ولا أحدهما وهو ذمول فقد قال الحافظ ابن حجر إنه متفق عليه من حديث جابر قال واخرجه أبو داود من حديث زيد بن ثابت

(نهي عن المرائي) أن يندب الميت فيقال نحو واكفاه واجلاه فيحرم لأنه فعل الجاهلية (د ك عن ابن أبي أوفى) (نهي عن المزابة) مفاعلة من الزبن وهو الدفع لأن كلا من المتبايعين يزبن صاحبه عن حقه أولان أحدهما إذا وقف على ما فيه من الغبن أراد دفع البيع عن نفسه وأراد صاحبه دفعه عن هذه الإرادة بإمضاء البيع فيترابنان (تنبيه) هذا الحديث رواه أحمد بلفظ نهى عن المزابة التمر بالتمر قال أبو البقاء يجوز فيه الجر على البدل والنصب على إضمار أغنى والرفع على إضمار هي بيع التمر بالتمر (ق ن هـ) في البيع (عن ابن عمر) بن الخطاب

(نهي عن المزابة والمحاقلة) بضم الميم وفتح المهملة من الحقل وهو الزرع إذا تشعب ورقه ولم يغلظ ساقه وأصله الساحة الطيبة التربة الصالحة للزرع ومنه حقل إذا زرع والمحقة المزرعة وعرفا بيع البر في سنبه بكل معلوم من برخالص والمانع فيه عدم العلم بالمائلة (ق عن أبي سعيد) الخدرى قال ابن حجر وفي الباب ابن عمر وابن عباس وأنس وأبو هريرة وكلها في الصحيحين أو أحدهما اه .

(نهي عن المزارعة) العمل في الأرض ببعض ما يخرج منها والبر من المالك قال الجمهور لا تصح المزارعة والمخابرة وحملوا الآثار الواردة بخلافه على المساقاة (حم) في البيع (عن ثابت بن الضحاك) الأشهل قيل هو ممن بايع تحت الشجرة وقد مر وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته في صحيح مسلم وأمر بالمؤاجرة

٩٤٢٧ - نَهَى عَنِ الْمَزَايِدَةِ - البزار عن سفيان بن وهب - (صح)

٩٤٢٨ - نَهَى عَنِ الْمَقْدَمِ - (ه) عن ابن عمر

٩٤٢٩ - نَهَى عَنِ الْمُنَابَذَةِ وَعَنِ الْمَلَامَةِ - (حم ق د ن ه) عن أبي سعيد - (صح)

٩٤٣٠ - نَهَى عَنِ الْمَوَاقَعَةِ قَبْلَ الْمَلَاعَةِ - (خط) عن جابر - (صح)

٩٤٣١ - نَهَى عَنِ الْمِيَاثِرِ الْحَرِّ، وَالْقَسِيِّ - (خ ت) عن البراء - (صح)

٩٤٣٢ - نَهَى عَنِ الْمِثْرَةِ الْأَرْجَوَانِ - (ت) عن عمران - (ح)

وقال لا بأس بها اه بنصه

(نهى عن المزايدة) أى أن يزيد فى ثمن السلعة لا لرغبة فيها والنهى للتحريم (البزار) فى مسنده (عن سفيان بن وهب) الخولانى شهد حجة الوداع وشهد فتح مصر رمز لصحته

(نهى عن المقدم) بقاء ودال مهمة الثوب المشيع حرمة بالعصفر كانه الذى لا يقدر على الزيادة عليه لثماهى حرته فهو كالممتنع من قبول الصبيغ، وفيه حجة لمن ذهب إلى تحريم لبس المعصفر على الرجل وعليه الحليمى والبيهقى من أصحابنا وحمل الشافعى النهى على الكراهة وكراهه مالك للرجال والنساء (ه) من رواية يزيد بن أبى زياد عن الحسن بن سهيل (عن ابن عمر) بن الخطاب قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم عن المقدم قال يزيد قلت للحسن ما المقدم قال المشيع بالعصفر

(نهى عن المناذبة) وهو أن يحمل نبد المبيع يبعأ أو قاطعا للخيار (وعن الملامسة) وهو أن يكتبفى باللمس عن النظر ولا خيار بعده ويجعلا لللمس يبعأ أو قاطعا للخيار (حم ق د ن ه عن أبى سعيد) الخدرى

(نهى عن المواقعة) وفى رواية الوقاع أى الجماع (قبل الملاعبة) كذا هو فى نسخة المصنف بخطه باللام وفى نسخ وهو رواية بالدال بدل اللام (خط) فى ترجمة المظهرى الشيرازى (عن جابر) بن عبد الله وفيه خلف بن محمد الخيام قال فى الميزان قال الحاكم سقط بروايته حديث نهى عن الوقاع قبل الملاعبة وقال الخليلى خلط وهو ضعيف جدا روى متونا لا تعرف وفيه عبد الله العتقى أدخله البخارى فى الضعفاء ونوزع

(نهى) نهى تحريم أو تنزيه (عن المياثر الحر) جمع ميثرة بالكسر مفعلة من الوثارة بالمثلثة وهى لبدة الفرس تتخذ من حرير أحمر وهى وسادة السرج يعنى نهى عن الركوب على دابة على سرجها وسادة حمراء لأنهما من مراكب الأعاجم المتكبرين (والقسي) بفتح القاف وكسر السين المشددة أى ونهى عن لبس القسي نوع من الثياب فيه خطوط من حرير منسوبة إلى قس قرية بمصر على ساحل البحر قال الحافظ العراقى فإن كان حريره أكثر فالنهي للتحريم وإلا للتنزيه (خ ت) فى اللباس (عن البراء) بن عازب ورواه ابن ماجه عن على فما أوهمه صنيع المصنف من تفرد ذينك به من بين الستة غير جيد

(نهى) قال ابن حجر هكذا عندهم على البناء للمجهول وهو محمول على الرفع اه (عن الميثرة الأرجوان) بضم الهمزة وسكون الراء وضم الجيم: صبيغ أحمر أو صوف أحمر يتخذ كالفرس الصغير ويحشى بنحوقطن أو صوف يجعله الركب تحته فوق الرجل أو السرج فإن كان من حرير فالنهي للتحريم أو من غيره فللتنزيه لما فيه من الترفه والتشبه بغطاء الفرس فإنه كان شعارهم فى ذلك الوقت فلما لم يصر شعارهم زال ذلك المعنى فزال الكراهة ذكره الزين العراقى وليس علة النهى كونه أحمر لما تبين فى عدة أخبار من حل لبسه وقد لبسه المصطفى صلى الله عليه وسلم (ن عن عمران) بن حصين رمز لحسنه وقضية تصرف المؤلف أن الترمذى تفرد بإخراجه من بين الستة والامر بخلافه بل هو عند أبى داود أيضا عن على بلفظ نهى عن مياثر الأرجوان قال ابن حجر وسنده صحيح

- ٩٤٣٣ - نَهَى عَنِ النَّجَشِ - (ق ن ه) عن ابن عمر - (صح)
 ٩٤٣٤ - نَهَى عَنِ النَّذْرِ - (ق د ن ه) عن ابن عمر - (صح)
 ٩٤٣٥ - نَهَى عَنِ النَّعْيِ - (حم ت ه) عن حذيفة - (ح)
 ٩٤٣٦ - نَهَى عَنِ النَّفْخِ فِي الشَّرَابِ - (ت) عن أبي سعيد - (ح)
 ٩٤٣٧ - نَهَى عَنِ النَّفْخِ فِي الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ - (حم) عن ابن عباس - (صح)
 ٩٤٣٨ - نَهَى عَنِ النَّهْيِ وَالْمُثَلَّةِ - (حم خ) عن عبد الله بن زيد - (صح)

(نهى عن النجش) بنون مفتوحة وجيم ساكنة وشين معجمة وضبطه المطرزي بتحريك الجيم وجعل السكون رواية وهو الزيادة في الثمن لا لرغبة بل ليخدع غيره من نجشت الصيد إذا أثرته كأن الناجش يثير كثرة الثمن بنجشه وحرم إجماعا على العالم بالنهي وإن لم يواطئ البائع لأنه خداع وغش والنهي للبطلان عند قوم وللتحريم فقط عند الشافعي وفسر النجش بأعم من ذلك وهو المسكر والخداع والاحتيال للأذى (ق ن ه عن ابن عمر) بن الخطاب

(نهى عن النذر) لأن من لا ينقاد إلى الخير لا يقاوم من نحو نذر أو يمين فليس بصادق في التقرب إلى ربه وعلله في خبر آخر بأنه لا ينهى من الله شيئا وإنما يستخرج به من مال البخيل؛ وهو يفهم أن النذر المنهى عنه ما قصد به تحصيل غرض ودفع مكروه على ظن أن النذر يرد عنه القدر وليس مطلق النذر منها عنه إذ لو كان كذا لما لزم الوفاء به (ق د ن ه) في النذور (عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه الطبراني وزاد وأمر بالوفاء به وسنده صحيح

(نهى عن النعي) أى نعى الجاهلية أى إذاعة موت الميت والبداء به ونديه وتعدد شمائله، كانت العرب إذا مات منهم شريف أو قتل بعثوا راکبا إلى القبائل ينهونه يقول نعاء فلانا أى أنع فلانا وفيه تحريم النعي وهو النداء بموت الشخص وذكر مآثره ومفاخره كما تقرر أما الإعلام بموته والثناء عليه فلا ضير فيه لما في الصحيحين أن المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم نعى النجاشي في اليوم الذي مات فيه وخرج بهم إلى المصلى فصصف بهم وكبر عليه أربعاً (حم ت ه عن حذيفة) رمز المصنف لحسنه

(نهى عن النفخ في الشراب) لأنه يغير رائحة الماء وقد يقع فيه شيء من الريق فيعافه الشارب ويستقذره والنهي للتنزيه قال ابن العربي لكن إن علم أنه يتناوله لغيره بعده حرم لأنه لإضرار به وقال الحافظ العراقي فيه كراهة النفخ في الإناء الذي يشرب فيه سواء فيه الماء واللبن والنهي للتنزيه لا للتحريم ولا فرق بين كون النفخ فيه حاجة أو لا كما دلّ عليه حديث يارسل الله القدادة أراها في الإناء فلم يرخص له في النفخ (ت عن أبي سعيد) الخدرى وقال صحيح (نهى عن النفخ في الطعام) لأنه يؤذن بالعجلة وشدة الشره وقلة الصبر قال المهلب ومحل ذلك إذا أكل مع غيره فإن أكل وحده أو مع من لا يتقذر منه شيئا كزوجته وولده وخادمه وتلميذه فلا بأس ونوزع بأن الأولى ما دلّ عليه الخبر من التعميم إذ لا يؤمن مع ذلك أن يفضل لفظة أو يحصل التقذر من الإناء أو نحو ذلك (و) في (الشراب) لما ذكر لاشتراكهما في العلة المذكورة (حم عن ابن عباس) رمز لحسنه ورواه البزار عن أبي هريرة باللفظ المزبور قال الحافظ العراقي وهو في أبي داود والترمذي أيضا لكنهم قالوا في الإناء

(نهى عن النهي) بضم النون وسكون الهاء مقصورا أى أخذ ما ليس له قهرا جهرا فنهى ما لا الغير غير جائز ويجوز بالإذن في الموهوب المشاع كالطعام يقدم للقوم فليكل أن يأكل مما يليه ولا يجذب من غيره إلا برضاه وبنحو ذلك فسرّه الذمعي وغيره إلا أنه ليس على ما ينبغي فإن أصل الحديث كما في شروح الصحيحين وغيرهما أنه كان من شأن الجاهلية اتهام ما يحصل من الغارات فوقعت البيعة على الزجر عن ذلك وتشديد النهي (والمثلة) بضم فسكون

٩٤٣٩ - نَهَى عَنِ النَّفْخِ فِي السُّجُودِ وَعَنِ النَّفْخِ فِي الشَّرَابِ - (ط) عن زيد بن ثابت - (ح)

٩٤٤٠ - نَهَى عَنِ الثَّهْبَةِ وَالْخَلِيسَةِ - (حم) عن زيد بن خالد - (ح)

٩٤٤١ - نَهَى عَنِ النَّوْحِ، وَالشَّعْرِ، وَالتَّصَاوِيرِ، وَجُلُودِ السَّبَاعِ؛ وَالتَّبْرِجِ، وَالْغَنَاءِ، وَالذَّهَبِ، وَالْخَزِّ،

وَالْحَرِيرِ - (حم) عن معاوية - (ح)

٩٤٤٢ - نَهَى عَنِ النَّوْمِ قَبْلَ الْعِشَاءِ، وَعَنِ الْحَدِيثِ بَعْدَهَا - (ط) عن ابن عباس - (ح)

٩٤٤٣ - نَهَى عَنِ النَّيَاحَةِ - (د) عن أم عطية - (ص)

مصدر مثل بالمقتول أى جده أو قطع عضوه والمثلة المروية فى قصة العرنيين منسوخة أو مؤولة كما سبق (حم خ) فى المظالم (عن عبدالله بن زيد) بن عبد ربه الانصارى صحابى مشهور وهذا مما انفرد به البخارى عن الستة وهذا الحديث لم أره فى نسخة المؤلف التى بخطه

(نهى عن النفخ فى السجود) تنزيهاً لأن لم يظهر منه شيء من الحروف وتحريماً لأن بان منه حرفان أو حرف مفهم لبطلان الصلاة بذلك (وعن النفخ فى الشراب) بل إن كان حاراً صبر حتى يبرد وإن كان قد أذاهما بنحو خلال أو أزال القدح لتسقط أو أبدل الما من أمكن قال الخافض العراقى ذكره فى هذا النفخ فى ثلاثة مواضع فى الشراب والطعام والسجود والعلة مختلفة لمعان مختلفة أما فى الشراب فبين سؤال الرجل الذى يرى القذاة ويراد به فى الطعام تبريده ولم يأذن بالنفخ فيه للتبريد بل نهى عن أكله حاراً وأما النفخ فى السجود فالظاهر أن النهى عنه خشية أن يخرج مع النفخ حرفان نحو أف فتبطل الصلاة أو خوف أن يسكون فيه متغيراً فيتأذى به الملك (ط) عن زيد بن ثابت (رمز المصنف لحسنه وليس كما قال فقد قال الزين العراقى فيه خالد بن إلياس وهو متروك وقال البيهقى حديث زيد بن ثابت مرفوعاً ضعيف بمرة

(نهى عن الثبة) أى أخذ المال بالغارة يعنى أن يأخذ كل واحد من الجيش ما وجد من الغنيمة من الكفار بل يلزمهم جمع الغنيمة عند الامام ليقسم بينهم بحكم الشرع (والخليسة) بفتح الخاء المعجمة وكسر اللام وفتح السين ما يستخلص من السبع فيموت قبل ذكائه فعيلة بمعنى مفعولة (حم) عن زيد بن خالد (الجهنى) رمز المصنف لحسنه (نهى عن النوح) على الميت (والشعر) أى إنشاؤه أو إنشاده (والتصاویر) التى للحيوان التام الحلقة بخلاف نحو الشجر والقمرين وحيوان مقطوع الرأس أو اليدين (وجلود السباع) أن تفرش لانه دأب الجبابرة وحلية المترفين (والتبرج) إظهار المرأة زينتها ومحاسنها لأجنبي (والغناء) أى فعله أو استماعه (والذهب) أى التحلى به للرجال (والخز والحريز) أى لبسه للرجال بلا عذر (حم) عن معاوية (الخليفة) رمز لحسنه

(نهى عن النوم قبل العشاء) أى قبل صلاة العشاء لتعريضها للقوات باستفراق النوم أو تفويت جماعتها كسلاً أو تأخيرها عن وقتها المختار أو عن قيام الليل و كان عمر يضرب الناس على ذلك ويقول اسهروا أول الليل فيذكره تنزيهاً لا تحريماً لا يقال إذا كانت العلة ما ذكر فينبغى أن يفرق بين الليل الطويل والقصير لانا نقول الأولى إطلاق الكراهة لأن الشيء إذا شرع لكونه مظنة قد يستمر فيصير هيئة (وعن حديث بعدها) أى بعد صلاتها فيما لا مصلحة فيه (ط) عن ابن عباس قال الهيمى فيه أبوسعده عود المسكى ولم أر من ذكره

(نهى عن النياحة) وهى قول واويلاه واحسرتاه؛ والندبة على عذة شاتل الميت فيحرم (د) عن أم عطية

رمز المصنف لصحته

- ٩٤٤٤ - نَهَى عَنِ الْوَحْدَةِ : أَنْ يَبْتَ الرَّجُلُ وَحْدَهُ - (حم) عن ابن عمر - (ح)
 ٩٤٤٥ - نَهَى عَنِ الْوَسْمِ فِي الْوَجْهِ . وَالضَّرْبِ فِي الْوَجْهِ - (حم م ت) عن جابر - (صح)
 ٩٤٤٦ - نَهَى عَنِ الْوَسْمِ - (حم) عن أبي هريرة - (صح)
 ٩٤٤٧ - نَهَى عَنِ الْوَصَالِ (ق) عن ابن عمر ، وعن أبي هريرة . وعن عائشة - (صح)
 ٩٤٤٨ - نَهَى عَنِ إِجَابَةِ طَعَامِ الْفَاسِقِينَ - (طب هب) عن عمران - (ض)
 ٩٤٤٩ - نَهَى عَنِ اخْتِنَاثِ الْأَسْقِيَةِ - (حم ق د ت ه) عن أبي سعيد - (صح)

(نهى عن الوحدة) وهى (أن يبيت الرجل) ومثله المرأة (وحده) أى فى دار ليس فيها أحد (حم عن ابن عمر)
 ابن الخطاب رمز المصنف لحسنه وهو تقصير بل حقه الرمز لصحته فقد قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح
 (نهى عن الوسم) بسين مهملة وقد رواه بعضهم بمعجمة وهو وهم (فى الوجه) أى السكى فيه بنار من السمّة وهى
 العلامة بنحو كى فيحرم وسم الآدمى لكرامته وكذا غيره على الأصح عند الشافعية أما وسم غير الآدمى فى غير وجهه
 فسائغ اتفاقا بل يسن فى نعم الجزية والزكاة وهو مستثنى من تعذيب الحيوان بالنار المصلحة الراجحة لكن ينبغي كما
 قال الفرطى أن يقتصر فيه على خفيف يحصل به المقصود ولا يبالغ فى التعذيب ولا التشويه (والضرب فى الوجه) من
 كل حيوان محترم ولو غير آدمى لكنه فيه أشد لأنه يجمع المحاسن ولطيف يظهر فيه أثر الضرب فربما شانه وربما
 أعدم بعض الحواس قال جدنا للآم الزين العراقى وفيه دليل على تحريم ما اعتاده الحبشة من السكى والشروط فى الوجه
 بل يحرم السكى فى جميع بدن الآدمى كما فى شرح مسلم للنووى (حم م ن عن جابر) بن عبد الله
 (نهى عن الوشم) بالشين المعجمة فيحرم فى الوجه بل وفى جميع البدن لما فيه من النجاسة المجتمعة وقد جاء فى عدة
 طرق لمن فاعله كما سبق (حم عن أبي هريرة) رمز لحسنه

(نهى عن الوصال) تتابع الصوم فرضا أو نفلا من غير فطر ليلا ودخول الليل وقت فطر وليس بفطر وخبر
 إذا أقبل الليل من ههنا محمول على وقته وإلا لم يتصور الوصال فلم يحرم وقيل صوم السنة من غير أن يفطر الأيام
 المنية وموجب النهى إراث الضعف والملل والعجز عن المواظبة على بقية العبادات والنهى للتحريم على الأصح عند
 الشافعية وللتنزيه عند مالك والحنابلة وقضية صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بكأله وليس كذلك بل بقيته فقال له
 رجل من المسلمين إنك تواصل قال وأيكم مثلى؟ إلى أين يطعمنى ربي ويسقينى فلما أبوا أن ينهوا عن الوصال واصل بهم
 بهم يوما ثم رأوا الهلال فقال لو تأخر لودتكم ، كالتشكيل لهم حين أبوا أن ينهوا اه . واللفظ للبخارى قال البيضاوى
 يريد بقوله أيكم مثلى : الفرق بينه وبين غيره لأنه تعالى يفيض عليه ما يستمسك طعامه وشرابه من حيث إنه يشغله عن
 احتباس الجوع والعطش ويقوم على الطاعة ويحرسه عن تحليل يفضى إلى هلاك القوى وضمف الأعضاء (ق) عن
 ابن عمر) بن الخطاب (وعن عائشة وعن أبي هريرة)

(نهى عن إجابة طعام) أى الإجابة إلى أكل الطعام (الفاسقين) لأن الغالب عدم تجنبهم للحرام ولا ينافيه الأمر
 بإحسان الظن بالمسلم وظاهر حاله تجنب الحرام لأن الكلام فى الفسقة المعلنين بفسقهم فنهى عن الإجابة إلى طعامهم
 زجرا لهم ليرتدعوا نهر من قبيل انصر أخاك ظالما أو مظلوما ومنه أخذ عدم لزوم إجابة وليمة العرس إذا كان
 هناك منكر (طب عن عمران) بن حصين قال الهيثمى بعد ما عراه للطيرانى فيه أبو مروان الواسطى ولم أجد من
 ترجمه اه . وأقول فيه من طريق البيهقى أبو عبد الرحمن السلى وقد سبق أنه كان يضع الحديث
 (نهى عن اختناث الأسقية) أى أن تسكر أفواه القرب ويشرب منها لأنه ينتها بما يصيبه من نفسه وبخار معدته

- ٩٤٥٠ - نَهَى عَنْ اسْتِجَارِ الْأَجِيرِ حَتَّى يَبِينَ لَهُ أَجْرُهُ - (حم) عن ابن سعيد - (ح)
- ٩٤٥١ - نَهَى عَنْ أَكْلِ الثُّومِ - (خ) عن ابن عمر - (صح)
- ٩٤٥٢ - نَهَى عَنْ أَكْلِ الْبَصَلِ - (طب) عن أبي الدرداء - (صح)
- ٩٤٥٣ - نَهَى عَنْ أَكْلِ الْبَصَلِ وَالْكُرَّاثِ وَالثُّومِ - الطيالسي عن أبي سعيد - (ح)
- ٩٤٥٤ - نَهَى عَنْ أَكْلِ الْهَرَّةِ، وَعَنْ أَكْلِ ثَمْنَهَا - (ت ه ك) عن جابر - (صح)
- ٩٤٥٥ - نَهَى عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ، وَثَمَنِ الْخَنَزِيرِ، وَثَمَنِ الْخَمْرِ، وَعَنْ مَهْرِ الْبَغِيِّ، وَعَنْ عَسَبِ الْفَحْلِ - (طس)
- عن ابن عمرو - (صح)

وقد لا تطيب نفس أحد للشرب منه بعده أو لأنه ينصب بقوة فيشرق به فتقطع العروق الضعيفة التي يازاء القلب أو لغير ذلك فسكره تنزيها لا تحريما اتفاقا ولا حديث الرخصة في ذلك ولا باحته ذكره النووي والاختناك الإمامة والتكسر ومنه الخنث من الرجال وهو الذي يتكسر في مشيه وكلامه كما مر، وفعل النبي صلى الله عليه وسلم للاختناك يوم أحد إنما كان للضرورة لكونها حالة حرب قال في المفهم وأصل هذه اللفظة التكسر والثني ومنه الخنث وهو من يتكسر في كلامه تكسر النساء ويتثنى في مشيه مثلهن ولا ينافيه نهيها هنا أنه قام إلى قرية فخنثها وشرب منها على أنه علم أنه لم يكن فيها شيء يضر وأنه لم يستقدر منه شيء (حم ق د ت ه عن أبي سعيد) الخدري زاد مسلم في رواية عنه أن يشرب من أفواهها وفي أخرى عنه أيضا واختناها أن يقلب رأسها ثم يشرب منها

(نهي عن استئجار الأجير حتى يبين له أجره) المستأجر (أجره) بأن يقول له اعمل وأنا أراضيك أو أعطيك ما يطيب خاطرك ولم يذكر قدرا معلوما فلا يصح (حم عن أبي سعيد) الخدري رمز لحسنه ورواه أبو داود في مراسيله والنسائي موقوفا وقال أبو زرعة الموقوف هو الصحيح قال ابن حجر وإبراهيم النخعي لم يدرك أبا سعيد أي فهو منقطع وقال الهيثمي رجال أحد رجال الصحيح إلا أن النخعي لم يسمع من أبي سعيد فيما أحسب

(نهي عن أكل الثوم) بضم المثناة لثني ريمه فالنهي للتنزيه قال ابن حجر هذا النهي كان يوم خيبر وهو محمول على مريد حضور المسجد (خ عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه الترمذي عن علي وزاد إلا مطبوخا

(نهي عن أكل البصل) أي النوى كما بينه البخاري وجاء عن ابن عمر أنه كان يأكله مطبوخا وظاهر الأخبار أن أكله غير حرام على الإطلاق بل في خبر أبي داود عن عائشة أن آخر طعام أكله النبي صلى الله عليه وسلم فيه البصل زاد البيهقي كان مستويا في قدر وأبو داود يعني غير النضيج (طب عن أبي الدرداء) رمز المصنف لحسنه

(نهي عن أكل البصل والكراث) بضم الكاف وشد الراء آخره مثله (والثوم) أي النوى سواء كان أكله من الجوع أو غيره كما في البخاري كالأكل للتشهي والتأدم بالخبز (الطيالسي) أبو داود (عن أبي سعيد) الخدري رمز لصحته (نهي عن أكل اللحم) (الهرّة) فيحرم عند الشافعية لأن لها نابا تعدو به وقال المالكية يكره أكلها (وعن أكل ثمنها) أخذ بقضيتها جمع خرموا بيعها وحله الجمهور على هرة لا يتفغ بها لنحو صيد فالشافعي يجوز بيعه وأكل ثمنه (ت ه ك) في البيع من حديث عبد الرزاق عن عمر بن زيد الصنعاني عن ابن الزبير (عن جابر) قال الحاكم صحيح ورده الذهبي بأن عمر واه ورواه عنه النسائي أيضا وقال الترمذي حسن غريب اه، وقال جمع ليس كما قال فقد قال النسائي حديث منكرو وقال غيره فيه عمر بن زيد الصنعاني قال ابن حبان تفرد بالمناكير عن المشاهير حتى خرج عن حد الاحتجاج وقال ابن عبد البر حديث بيع السنور لا يثبت رفعه

(نهي عن ثمن الكلب وثن الخنزير وثن الخمر وعن مهر البغي) أي ما تأخذه على زناها سماه مهرا مجازا (وعن

٩٤٥٦ - نَهَى عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ، وَمَهْرِ الْبَغِيِّ، وَحُلْوَانِ الْكَاهِنِ - (ق ٤) عن ابن مسعود - (صح)

٩٤٥٧ - نَهَى عَنْ جَلْدِ الْحَدِّ فِي الْمَسَاجِدِ - (ه) عن ابن عمرو - (ض)

٩٤٥٨ - نَهَى عَنْ جُلُودِ السَّبَاعِ - (ك) عن والد أبي المليح - (صح)

٩٤٥٩ - نَهَى عَنْ حَلْقِ الْقَفَا، إِلَّا عِنْدَ الْحِجَامَةِ - (طب) عن عمر - (ض)

٩٤٦٠ - نَهَى عَنْ خَاتَمِ الذَّهَبِ - (م) عن أبي هريرة - (صح)

عسب الفحل) أى عن ثمن عسبه قال القاضى العسب الكراء المأخوذ على النزو يقال عسبت الرجل عسباً إذا أعطيته الكراء على ذلك والموجب للنهى ما فيه من الفرر لأن مقصود المكترى منه هو الإلحاق والفحل قد يضرب وقد لا وقد يلقح الاتى وقد لا (طس عن ابن عمرو) بن العاص قال الهيثمى بعد ما عراه للأوسط وفيه ضرار بن صرد أبو نعيم وهو ضعيف جدا ه، وعزاه في محل آخر للكبير وقال رجاله رجال الصحيح

(نهى عن ثمن الكلب ومهر البغى وحلوان الكاهن) أى ما يأخذه على كهنته عن إخباره عن الكائنة المستقبل بزعمه وهو بضم الحاء وسكون اللام من حلوت الرجل حبوته بشئ أعطيته إياه أو من الخلاوة شبه ما يعطى الكاهن بشئ. حلو لأخذه إياه سهلاً بلا كلفة يقال حلوته أطعمته الحلو والنهى يشمل الآخذ والمعطى وفي الأحكام السلطانية ينهى المحتسب من يتكسب بالكهانة واللاهو ويؤدب عليه الآخذ والمعطى (ق ٤) في البيوع (عن أبي مسعود) الأنصارى (نهى عن جلد الحد في المسجد) فيكره تنزيهاً وقيل تحريماً احتراماً للمسجد (ه عن ابن عمرو) بن العاص

(نهى عن جلود السباع) أن تفرش كما صرح به في رواية الترمذى يعنى ويجلس عليها والنهى للسرف والخسلاء أو لأن افتراءها دأب الجبارة وبجبة المترفين أو لتجاسة ما عليها من الشعر والشعر ينجس بالموت ولا يظهر بالدباغ عند الشافعية وخبت الملبس يكسب القلب هيئة خبيثة كما أن خبت المطعم يكسبه ذلك فإن الملابس الظاهرة تسرى إلى الباطن ومن ثم حرم على الذكر لبس الحرير والذهب لما يكسب القلب من الهيئة التى تكون لمن ذلك لبسه من النساء وأهل الفخر والحياء وفيه أنه يحرم الجلوس على جلد كسبع ونمر وفهد أى به شعر وإن جعل على الأرض على الأوجه لكونه من شأن المتكبرين كما تقرر (ك عن والد أبي المليح) بفتح الميم وكسر اللام وآخره حاء مهملة عامر بن أسامة وظاهر عدول المصنف للحاكم واقتصاره عليه أنه لم يخرج فى شئ من دواوين الإسلام الستة وهو ذحول فقد خرج عنه أيضاً أبوداود فى اللباس والنسائى فى الذبايح والترمذى وزاد أن تفرش كما تقرر وليست هى فى رواية غيره ورواه الترمذى أيضاً مرسلًا وقال المرسل أصح قال المناوى فتلخص أن إرسال هذا الحديث أصح من إسناده

(نهى عن حلق القفا) وحده لأنه نوع من القزع وهو مكروه تنزيهاً (إلا عند الحجامة) فإنه لا يكره لضرورة توقف الحجيم أو كاله عليه (ونهى عن خاتم الذهب) أى الرجال فيحرم بإجماع من يعتد به (م عن أبي هريرة)

(نهى عن خاتم الذهب) أى لبسه واتخاذ الرجال بدليل خبر هذان حرام على ذكور أمقى حل لإناهم (وعن خاتم الحديد) لأنه حلية أهل النار أى زى الكفار وهم أهل النار أو لنهوكه ريمحه والنهى عن خاتم الذهب للتحريم وعن الحديد للتنزيه عند الجمهور وذهب شاذمة فى أن النهى أيضاً فى الذهب للتنزيه وقضيته لإثبات خلاف فى التحريم وهو يناقض القول بالإجماع على التحريم للرجل ولا بد من اعتبار وصف كونه خاتماً قال ابن حجر والتوفيق أن يقال إن القائل بالتنزيه انقرض واستقر الإجماع بعده على التحريم وهذا الحديث قد عورض بالحديث الماز التمس ولو خاتماً من حديد وأجيب بأنه لا يلزم من جواز الالتباس والاتخاذ جواز اللبس فيحتمل أنه أراد تحصيله لينتفع بقيمته المرأة على أن بعضهم حل النهى على الحديد للصرف لما خرجه ابن سعد وغيره أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان

٩٤٦١ - نَهَى عَنْ خَاتَمِ الذَّهَبِ ، وَعَنْ خَاتَمِ الْحَدِيدِ - (هـ) عن ابن عمرو - (ض)

٩٤٦٢ - نَهَى عَنْ خَصَاءِ الْخَيْلِ وَالْبَهَائِمِ - (حم) عن ابن عمر - (ض)

٩٤٦٣ - نَهَى عَنْ ذَبَائِحِ الْجَنِّ - (هـ) عن الزهري مرسلًا

٩٤٦٤ - نَهَى عَنْ ذَبِيحَةِ الْمَجُوسِ ، وَصَيْدِ كَلْبِهِ وَطَائِرِهِ - (قط) عن جابر - (ض)

٩٤٦٥ - نَهَى عَنْ ذَبِيحَةِ نَصَارَى الْعَرَبِ - (حل) عن ابن عباس - (ض)

٩٤٦٦ - نَهَى عَنْ رُكُوبِ النَّمُورِ - (هـ) عن أبي ریحانة - (ض)

٩٤٦٧ - نَهَى عَنْ سَبِّ الْأَمْوَاتِ - (ك) عن زيد بن أرقم - (صح)

خاتمه من حديد ملوى عليه فضة قال النقاشي في كتاب الاحجار خاتم الفولاذ مطردة للشيطان إذا لوى عليه فضة فهذا يؤيد المغيرة في الحكم (هـ) عن ابن عمرو بن العاص ورواه الطبراني في الاوسط باللفظ المذكور عن ابن عمرو المزبور وقال الهيثمي ورجاله ثقات وروى النهي عن الذهب وحده مسلم وفيه أيضا أنه رأى خاتما من ذهب في يد رجل فنزعه وطرحه وقال يعبد أحدكم إلى جرة من نار فيجعلها في يده فقبل للرجل بعد ما ذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم خذ خاتمك فانتفع به قال لا والله لا آخذه أبدا وقد طرحه رسول الله صلى الله عليه وسلم

(نهي عن خصى الخيل والبهائم) عطف عام على خاص والنهي للتحريم إلا في صغير المأكول فيجوز قال ابن الوردي ولاجل طيب اللحم يخصى جائز الاكل صغيرا (حم) عن ابن عمر بن الخطاب

(نهي عن ذبائح الجن) قال الزبيري كانوا إذا اشتروا دارا أو بنوها أو استخرجوا عينا ذبحوا ذبيحة خوفا أن تصيبهم الجن فأضيفت الذبائح إليهم لذلك (هـ) من طريق عمر بن هرون عن يونس (عن) ابن شهاب (الزهري مرسلًا) ظاهر صنيع المصنف أنه لا علة فيه غير الإرسال وليس كذلك فقد قال الحافظ ابن حجر هو من رواية عمر بن هارون وهو ضعيف مع انقطاعه وقد أورده الذهبي في الضعفاء والمتروكين وقال عمر بن هارون البلخي هذا تركوه وكذبه ابن معين اهـ ، ورواه ابن حبان في الضعفاء من وجه آخر موصولا عن الزهري عن أبي هريرة وفيه عنده عبدالله بن أذينة عن ثور ولا يجوز الاحتجاج به اهـ ، وقال ابن حبان عبدالله يروي عن ثور مالميس من حديثه ومن ثم أورده ابن الجوزي في الموضوع

(نهي عن ذبيحة المجوسي) ونحوه ممن لا كتاب له كوثي ومرتد (وصيد كلبه وطائره) والهـ للتحريم لمفهوم وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم (قط) عن جابر بن عبدالله قال الذهبي في التتقيق في إسناده من لا يحتج به (نهي عن ذبيحة نصارى العرب) ممن دخل في ذلك الدين بعد نسخه وتحريفه أو بعد تحريفه ولم يحتجب المبدل هذا مذهب الشافعي وجوزها الحنفية (حل) من حديث محمد بن فيروز عن بقة عن إبراهيم بن آدم عن أبيه آدم عن ابن جبير (عن ابن عباس) قال الذهبي لم يصح اهـ ، وخرجه البيهقي في سننه عن ابن عباس أيضا باللفظ المزبور وقال سننه ضعيف

(نهي عن ركوب النمر) أي الركوب على ظهورها كما تركب الخيل ونحوها أو الركوب على جلودها لما مر أن استعمالها يكسب القلب هيئة مشابهة لتلك الحيوانات (هـ) عن أبي ریحانة واسمه شمعون

(نهي عن سب الأموات) لما فيه من المفاسد التي منها أنه يؤذى الأحياء ومحله في غير كافر ومتظاهر بفسق أو بدعة فلا يحرم سب هؤلاء ولا ذكرهم بشر بقصد التحذير من طريقهم والافتداء بآثارهم كما يدل عليه عدة أحاديث مرت (ك) عن زيد بن أرقم ورواه أحمد من حديث زياد بن علاقة

- ٩٤٦٨ - نَهَى عَنْ بَيْعِ الثَّمَرِ حَتَّى يَطْيَبَ - (حم ق) عن جابر - (صح)
 ٩٤٦٩ - نَهَى عَنْ بَيْعِ الصُّبْرَةِ مِنَ الثَّمَرِ لَا يَعْلَمُ مَكِيلَهَا بِالْكَيْلِ الْمُسَمَّى مِنَ الثَّمَرِ - (حم م) عن جابر (صح)
 ٩٤٧٠ - نَهَى عَنْ بَيْعِ الْكَالِيِّ بِالْكَالِيَةِ - (ك هق) عن ابن عمر - (صح)
 ٩٤٧١ - نَهَى عَنْ بَيْعِ حَبْلِ الْحَبْلَةِ - (حم ق ٤) عن ابن عمر - (صح)
 ٩٤٧٢ - نَهَى عَنْ بَيْعِ الثَّمَرِ بِالثَّمَرِ - (ق د) عن سهل بن أبي حثمة - (صح)

(نهى عن بيع الثمر حتى يطيب) يفسره رواية نهى عن بيع الثمرة حتى يبدو صلاحها (حم ق عن جابر) بن عبد الله (نهى عن بيع الصبرة من الثمر لا يعلم مكيلها بالكيل المسمى من الثمر) تصرح بتحريم بيع ثمر بتمر حتى تعلم المائلة لأن الجهل بالمائلة هنا كحقيقة المفاضلة (حم م ت) في الربا (عن جابر) بن عبد الله وروى الطبري فعزاه للبخاري وليس فيه وهم أيضا الحاكم حيث استدركه

(نهى عن بيع الكالئ بالكائ) بالهمز أى النسبة بالنسبة بأن يشتري شيئا إلى أجل فإذا حل وفقد ما يقتضى به يقول بعينه لأجل آخر بزيادة فيبيعه بلا تقابض يقال كلاً الدين كلاً فهو كائ إذا تأخر ومنه بلغ الله بك أكلًا العمر أى أطوله وأشدّه تأخرا قال ابن الأعرابي

تعففت عنها فى المصور التى خلت = فكيف التصابي بعد ما أكلًا العمر

ذكره الزمخشري (ك هق) فى البيع (عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه الحاكم من طريق عبد العزيز الدراوردي عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمرو قال على شرط مسلم قال ابن حجر وهم فان رواه موسى بن عبدة الزبدي لا موسى بن عقبة وقال أحمد ليس فى هذا حديث يصح لكن الإجماع على أنه لا يجوز بيع دين بدين وقال الشافعى أهل الحديث يوهنون هذا الحديث

(نهى عن بيع حبل الحبلة) بفتح الباء فيهما قال ابن حجر وغلط من سكنها قال القاضى وقرنه بأل إشعارا بمعنى الانوثة إذ المراد ببيع ما فى البطون وأدخلت فيه الهاء للبالغة اهـ، وذهب ابن كيسان إلى أن المراد به بيع العنب قبل أن يطيب والحيلة بالتحريك الكرامة من الحبل لأنها تحبل بالعنب كما جاء فى حديث آخر نهى عن بيع الثمر قبل أن يبدو صلاحه قال السهيلي وهو غريب لم يسبقه إليه أحد فى تأويل الحديث وقيل دخلت التاء للجماعة وقيل للبالغة وهذا كله ينعكس عليهم بأنه لم تدخل التاء إلا فى أحد اللفظين دون الآخر وإنما التكتة فيه أن الحبل مادام حبلا لا يدرى أذكر أم أنثى فيعبر عنه بالمصدر من حبلت المرأة حبلا إذا حملت فإذا ولد الحبل وعلم أذكر أم أنثى لم يسم حبلا فإذا كانت أنثى وبلغت حد الحمل فحبلت فذلك الحبل هو المنهى عنه من بيعه والاول علمت أنوثته بعد الولادة فعبر عنه بالحيلة وصار المعنى نهى عن بيع حبل الجنينة التى كانت حبلا لا يعرف ما هى ثم عرف بعد الوضع وكذا فى الآدميين فإذا نزل لايقال لها حيلة إلا بعد المعرفة بأنها أنثى وعند ذكر الحبل الثانى لأن الاتى قبل أن تحبل تسمى حائلا فإذا حبلت وذكر حبلها وازدوج ذكره مع الحالة الاولى التى كانت فيها حبل ففرق بين اللفظين بتاء التأنيث قال وهذا كلام فصيح بليغ لا يقدر قدره فى البلاغة (حم ق ٤) فى البيع (عن ابن عمر) بن الخطاب واللفظ للبخارى

(نهى عن بيع الثمر) بثلاث المثناة وفتح الميم (بالتمر) بالمشناة وسكرن الميم أى بيع الرطب بالتمر زاد فى رواية ورخص فى بيع العرايا أن تباع بخبرها قال النووى فيحرم بيع رطب بتمر وهو المزابنة من الزين وهو الدفيع والتخاضم كأن كلا من المتبايعين بالوقوع فى الغبن يدفع الآخر عن حقه وحاصلها عند الشافعى بيع مجهول بمجهول أو بمعلوم من جنس يحرم الربا فى نقده وخالفه مالك فى القيد الاخير فقال سواء كان ربويا أم غيره أما العرايا وهى بيع رطب على النخل

- ٩٤٧٣ - نَهَى عَنْ بَيْعِ الْوَلَاءِ وَعَنْ هَبْتِهِ - (حم ق ٤) عن ابن عمر - (صح)
- ٩٤٧٤ - نَهَى عَنْ بَيْعِ الْحَصَاةِ، وَعَنْ بَيْعِ الْغَرَرِ - (حم م) عن أبي هريرة - (صح)
- ٩٤٧٥ - نَهَى عَنْ بَيْعِ النَّخْلِ حَتَّى يَزْهُوَ، وَعَنْ السَّنْبِلِ حَتَّى يَبْيَضَ وَيَأْمَنَ الْعَاهَةُ - (م د ت) عن ابن عمر - (صح)
- ٩٤٧٦ - نَهَى عَنْ بَيْعِ الثَّمَارِ حَتَّى تَنْجُوَ مِنَ الْعَاهَةِ - (طب) عن زيد بن ثابت - (صح)
- ٩٤٧٧ - نَهَى عَنْ بَيْعِ الثَّمْرِ بِالثَّمْرِ كَيْلًا، وَعَنْ بَيْعِ الْعِنَبِ بِالزَّيْبِ كَيْلًا وَعَنْ بَيْعِ الزَّرْعِ بِالْحِنْطَةِ كَيْلًا - (د) عن ابن عمر - (صح)

بتمر على الأرض فأجاز الشافعي فيما دون خمسة أوسق على العموم ومالك على الخصوص من المهري دون غيره (ق د عن سهل بن أبي حنيفة بفتح المهملة وسكون المثناة عبد الله وقيل عامر بن ساعدة الأنصاري صحابي صغير ورواه عنه أيضا الشافعي وأحمد وغيرهما

(نهي عن بيع الولاء) أي ولاء العتق وهو إذا مات المعتق ورثه معتقه كانت العرب تبعه فنهوا عنه (وعن هبته) لأنه حق كالنسب فكما لا يجوز نقل النسب لا يجوز نقله إلى غير المعتق والنهي للتحريم فيبطلان لما ذكر (حم ق ٤) في البخاري (عن ابن عمر) بن الخطاب

(نهي عن بيع الحصاة) بأن يقول البائع للمشتري في العقد إذا نبذت إليك الحصاة فقد أوجب البيع والخلل فيه لإثبات الخيار وشرطه إلى أجل مجهول أو بأن يرمي حصاة في قطع غنم فأى شاة أصابتها فهي المبيعة والخلل فيه جهالة المعقود عليه أو أنه يجعل الرمي بيعا والخلل في نفس العقد (وعن بيع الغرر) وهو ما خفي عليك أمره من الغرور وبيع الغرر كل بيع كان المعقود عليه فيه مجهولا أو معجوزا عنه وقيل هو ما احتمل أمرين أغلبهما أخوفها أو ما انطوت عنا عاقبته وهذا يشمل جميع البيوع الباطلة وإنما نص عليها ولم يكتف به لأنها من بيوع الجاهلية (حم م عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضا ابن حبان ورواه البيهقي عن ابن عمر

(نهي عن بيع النخل) أي ثمره (حتى يزهر) أي يتموه ويحمر أو يصفر لما حذف المضاف أسند الفعل إلى المضاف إليه فأنت وحتى غاية النهي الخصوص ذكره الطبري وقال الزحشرى يقال زهى الثمر وأزهى إذا احمر واصفر وأبى الاصمعي الإزهاه ولم يعرف أزهى وفي كتاب العين يزهر خطأ وإنما هو يزهى اهـ. (وعن السنبلة) أي بيعه (حتى يبيض) أي يشتد حبه (ويأمن العاهة) أي الآفة التي تصيب الزرع قال الحرالي السنبلة يجتمع الحب في أكمامه لأنه آفة استحقاق اجتماع أهل ذلك الرزق في تعاونهم في أمرهم وقسر ابن راهويه أمن العاهة بطلوع الثريا قيل وفيه نظر لأن طلوعها وإن كان في وقت واحد من العام لكن البلاد مختلف حكم نضج ثمارها بسبب الحر والبرد وإنما اكتفى به في الثمار بأول الطيب ولم يجز في الزرع حتى يتم طيبه لأن الثمر يؤكل غالبا أول الطيب والزرع لا يؤكل غالبا إلا بعده ذكره الآبي (م د ت) في البيوع المنية (عن ابن عمر) بن الخطاب

(نهي عن بيع الثمار حتى تنجو من العاهة) وفسره في رواية مسلم بظهور الصلاح وذلك مناسب فإن الصلاح ضد الفساد والعاهة نوع من الفساد فإذا هبت عاهة الثمر وأمن فساده لم يعرض له ما يمنعه من النضج (طب عن زيد بن ثابت) شهد بدراً وقيل أحدا قتل باليامة ورواه إمام الأئمة الشافعي عن ابن عمر بلفظ نهى عن بيع الثمار حتى تذهب العاهة والدارقطني في العلل عن عائشة

(نهي عن بيع الثمر بالتمر) الأول بالمثلة والثاني بالمشاة أي الرطب بالتمر (كيلا وعن بيع العنب بالزبيب كيلا

٩٤٧٨ - نَهَى عَنْ بَيْعِ الْمُضْطَرِّ ، وَبَيْعِ الْغَرَرِ ، وَبَيْعِ الثَّمَرَةِ قَبْلَ أَنْ تُدْرِكَ - (حم د) عن علي - (صح)

٩٤٧٩ - نَهَى عَنْ بَيْعِ الْعَرَبَانِ - (حم د ه) عن ابن عمرو

٩٤٨٠ - نَهَى عَنْ سَلْفٍ وَبَيْعٍ ، وَشَرْطَيْنِ فِي بَيْعٍ ، وَبَيْعٍ مَا لَيْسَ عِنْدَكَ ، وَرَيْحٍ مَالٍ تَضْمَنَ - (طب)
عن حكيم بن حزام - (ح)

٩٤٨١ - نَهَى عَنْ شَرِيطَةِ الشَّيْطَانِ - (د) عن ابن عباس وأبي هريرة - (ح)

٩٤٨٢ - نَهَى عَنْ صَبْرِ الرُّوحِ ، وَخِصَاءِ الْبَهَائِمِ - (هق) عن ابن عباس - (ض)

٩٤٨٣ - نَهَى عَنْ صَوْمِ سِتَّةِ أَيَّامٍ مِنَ السَّنَةِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ التَّشْرِيقِ ، وَيَوْمِ الْفِطْرِ ، وَيَوْمِ الْأَضْحَى ، وَيَوْمِ

وعن بيع الزرع بالحنطة كيلا - د عن ابن عمر (بن الخطاب

(نهى عن بيع المضطر) إلى العقد بنحو إكراه عليه بغير حق فانه باطل أو إلى البيع لنحو دين لزمه أو مؤنة ترهقه فيبيع بالوكس للضرورة فينبغي أن يعان ويمهل أو يقرض إلى ميسرة أو يشتري منه بالقيمة فان عقد مع الضرورة صح فالنهى في الصورة الأولى للتحريم وفي الثانية للتنزيه (وبيع الغرر) بفتح الغين المعجمة كبيع آبق أو معدوم أو مجهول أو غير مقدور على تسليمه فكلها باطلة إلا مادعت إليه حاجة كأس دار وحشوجة ونحو ذلك (وبيع الثمرة قبل أن تدرك) وفي رواية قبل أن تقطع أى تصلح للأكل (حم د) من حديث صالح بن عامر عن شيخ من بني تميم (عن علي) قال خطبنا على فذكره قال عبد الحق حديث ضعيف وقال ابن القطان صالح بن عامر لا يعرف والتميمي لا يعرف وفي الميزان صالح بن عامر نكرة بل لا وجود له ذكر في حديث لعلي مرفوعا أنه نهى عن بيع المضطر والحديث منقطع اه .

(نهى عن بيع العربان) بضم العين المهملة بضبط المصنف أى بيع يكون فيه العربان ويقال العربون بأن يدفع للبائع شيئاً فإن رضى البيع فن الثمن وإلا فبطل عند الأكثر للشرط والتردد والغرر قال الزخشرى يقال أعرب في كذا وعرب وعربن كأنه سمي به لأن فيه إعراباً لفقد البيع أى إصلاحاً وإزالة فساد وإمساكاً له لئلا يملكه آخر اه . (حم د ه) من حديث مالك أنه بلغه عن عمرو بن شعيب (عن) أبيه عن جده (ابن عمرو) بن العاص قال الصدر المناوى في كلامه على حديث أبي داود: هذا منقطع وقال ابن حجر في كلامه على حديث ابن ماجه: حديث ضعيف (نهى عن سلف وبيع) كأن يقول بعتك ذا بألف على أن تقرضني ألفاً لأنه إنما يقرضه ليحايه في الثمن فيدخل في الجهالة (وشراطين في بيع) كبعتك نقداً بدينار ونسيئة بدينارين (وبيع ما ليس عندك) قال الخطابي يريد العين لا الصفة (وريح مالم يضمن) بأن يبيعه لو اشتراه ولم يقبضه (طب عن حكيم بن حرام) روى المصنف لحسنه (نهى عن شريطة الشيطان) قال الزخشرى هي الشاة التي شرطت أى أثر في حلقها أثر يسير كشرط الحجامة من غير قطع الأوداج وترك حتى تموت وكانوا في الجاهلية يفعلون ذلك وأضافها إلى الشيطان لأنه الحامل على ذلك اه وهذا التفسير صرح به ابن عباس راوى الخبر كما في علل الترمذى وقال الترمذى إنما يسمى ذلك شريطة لأنه من أفعال الجاهلية المؤدى إلى إزهاق الروح من غير حل (د عن ابن عباس وأبي هريرة) وفيه عمرو بن عبد الله قال ابن القطان هو عمرو بن برق لم تثبت عدالته بل ربما توهمت جرحه وذكر ابن عدى أن أحاديثه لا يتابعه عليها الثقات (نهى عن صبر الروح) هو كما في النهاية الخصى والخصى شديد (وخصاء البهائم) بالمد فاعيل بمعنى مفعول (هق عن ابن عباس) ورواه عنه أيضاً البزار باللفظ المزبور وزاد في آخره شيئاً شديداً قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح (نهى عن صوم ستة أيام من السنة ثلاثة أيام التشريق ويوم الفطر ويوم الأضحي ويوم الجمعة مختصة من الأيام)

الجمعة مختصة من الأيام - الطيلاسي عن أنس - (ح)

٩٤٨٤ - نَهَى عَنْ صَوْمِ يَوْمِ عَرَّةٍ بِعَرَّةٍ - (حم ده ك) عن أبي هريرة - (ص)

٩٤٨٥ - نَهَى عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْفِطْرِ وَالنَّحْرِ - (ق) عن عمر وعن أبي سعيد - (ص)

٩٤٨٦ - نَهَى عَنْ صِيَامِ يَوْمٍ قَبْلَ رَمَضَانَ وَالْأَضْحَى وَالْفِطْرِ وَأَيَّامِ التَّشْرِيقِ - (هق) عن أبي هريرة - (ح)

۹۴۸۷ - تَہی عَنْ صِیَامِ رَجَبٍ کَلَّہُ - (ہ ط ب ہ ب) عن ابن عباس - (ض)

فيحرم صوم التشريق بالعيدين ولا ينعقد ويكره إفراد يوم الجمعة بالصوم واختلف في علة النهي فقال المظهر ترك موافقة اليهود في يوم من الأسبوع حين عظموا السبت فلا نعظم الجمعة بصيام وقيام وردة الطيبي بأنه لو كانت العلة مخالفتهم كان الصوم أولى لأنهم يستريحون فيه ويتنعمون بالأكل والشرب بل العلة ورود النص وتخصيص كل يوم بعبادة ليست ليوم آخر فإنه تعالى استأثر الجمعة بفضائل لم يستأثر بها غيرها فجعل الاجتماع فيه للصلاة فرضاً فلم ير أن يخصه بشيء من الأعمال سوى ما خصه به ثم خص بعض الأيام بعمل دون ما خص به غيره ليخص كلا منها بعمل ليظهر فضيلة كل بما يختص به ((تنبيه)) قسم الشارع الأيام باعتبار الصوم ثلاثة أقسام قسم شرع تخصيصه بالصيام إما إيجاباً كرمضان أو استيجاباً كعرفة وعاشوراء وقسم نهى عن صومه مطلقاً كالعيدين وقسم إنما نهى عن تخصيصه كيوم الجمعة وبعد النصف من شعبان فهذا النوع لو صيم مع غيره لم يكره فإن خص بالفعل نهى عنه سواء قصد الصائم التخصيص أم لا اعتقد الرجحان أم لا (الطيالسي) أبوداود (عن أنس) بن مالك ورواه عنه أيضاً أبو يعلى قال البيهقي وهو ضعيف من طرقه كلها وتبعه ابن حجر فقال سنده ضعيف

(نہی عن صوم يوم عرفة بعرفة) لان يوم عرفة يوم عيد لاهل عرفة فيكره صومه لذلك وليتقوى على الاجتهاد في الدعاء وفي السنن خير يوم عرفة ويوم النحر و ايام مني عيدنا اهل الاسلام قال ابن تيمية وإنما يكون يوم عرفة عيداً لاهل عرفة لاجتماعهم فيه بخلاف اهل الامصار فإنما يجتمعون يوم النحر فكان هو يوم عيدهم (حمد د ه ك) من حديث مهدي بن حرب المجري عن عكرمة (عن أبي هريرة) قال الخا كم على شرط البخاري وردوه بأنه وهم إذ مهدي ليس من رجاله بل قال ابن معين مجهول ، وقال العقيلي لا يتابع عليه اضعفه ، وقال ابن القيم علة هذا الحديث مهدي مجهول وروى بأسانيد جياد أنه لم يصم يوم عرفة بها ولم يصح عنه قال ابن حجر قلت صححه ابن خزيمة ووثق مهديا :

(نهى عن صوم يوم الفطر والنحر) والأصحى قال الطيبي عدل عن قوله نهى عن صوم العيدين إلى الفطر والنحر إشعاراً بأن علة الحرمة هي الوصف بكونه يوم فطر ويوم نحر والصوم يتنافى بهما فيحرم صومهما ولا ينعقد نذره ولا يجب قضاؤهما عند الشافعية وأوجبته الحنفية وقضية صنيع المؤلف أن هذا هو الحديث بكامله والامر بخلافه بل بقيته وعن الصماء وأن يحتج الرجل في ثوب واحد وعن صلاة بعد الصبح والعصر هذان البخاري (ق) في الصوم (عن عمر) بن الخطاب (وعن أبي سعيد) الخدرى ورواه عن الثانى أبوداود والترمذى واللفظ للبخارى .

(نهی عن صیام یوم قبل رمضان) لیتقوی بالفطر له فیدخله بقوة ونشاط أولان الحکم علق بالرؤية فتقدمه یوم أو یومین محاولة للطعن فی ذلك الحکم أو لغير ذلك (والاضحی والفطر وأيام التشریق) فلا یصح صومهما وبه قال الشافعی وأبو حنیفة وجوزہ أحمد ومالك وجمع لمتنع فقد الهدی (هق عن أبي هريرة) ورواه الطبرانی بلفظ نهی عن صیام ثلاثة أيام یوم الترویة ویوم الاضحی والفطر .

(نهی عن صیام رجب کله) أخذ به الخنا بآلة فقالوا يكره إفراده بالصوم قال في الإنصاف وهو من مفردات المذهب

- ٩٤٨٨ - نَهَى عَنْ صِيَامِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ (حم ق ه) عن جابر - (صح)
 ٩٤٨٩ - نَهَى عَنْ صِيَامِ يَوْمِ السَّبْتِ - (ن) والضياء عن بشر المازني
 ٩٤٩٠ - نَهَى عَنْ ضَرْبِ الدَّفِّ، وَلَعِبِ الصَّنَجِ، وَضَرْبِ الزَّمَارَةِ - (خط) عن علي - (ض)

وهل الأفراد المكروه أن يصومه كله ولا يقرن به شهرا آخر؟ وجهان عندهم واحتجج من كرهه بأن المفسدة تنشأ من تخصيص ما لا خصيصه له كما أشعر به لفظ الرسول في عدة أخبار فإن نفس الفعل المنهى عنه والمأمور به قد يشتمل على حكمة الأمر والنهي فالفساد ناشئ من جهة الاختصاص فإذا كان يوم الجمعة أو رجب يوما أو شهرا فاضلا يسن فيه الصلاة والدعاء والذكر والقراءة ما لا يسن في غيره كان ذلك في مظنة أن يتوهم أن صومه أفضل من غيره فنهى عن تخصيصه دفعا لهذه المفسدة اهـ . أما صوم بعضه فلا يكره اتفاقا قال المؤلف ويسن فطر بعضه خروجا من الخلاف (هـ طب هب عن ابن عباس) قال الذهبي كابن الجوزي حديث لا يصح تشرد به داود بن عطاء - وقد ضعفوه ، وقال البخاري وغيره متروك اهـ . ومن ثم رمز المصنف لضعفه .

(نهى عن صيام يوم الجمعة) أى إفراده بالصوم فيكره تنزيها لأنه عيد والعيد لا يصام أولثلا يضعف عن وظائف العبادة التي فيه أو خوف اعتقاد وجوبه أو المبالغة في تعظيمه فيعتنى به ولا يعارضه خبر الترمذي عن ابن مسعود قلنا كان يفطر يوم الجمعة لأنه كان لا يقصد إفراده لوقوعه خلال الأيام التي كان يصومها (حم ق ه عن جابر) ابن عبد الله .

(نهى عن صيام يوم السبت) أى إفراده بالصوم فيكره تنزيها لأن اليهود تعظمه واتخذته عيدا فلو اتخذه المؤمن للصوم لكان الاتخاذ يشبه الاتخاذ في الجملة وإن كان العمل متباينا فالجانب أسلم وفي أيام الأسبوع سعة ولهذا لما أتى على كرم الله وجهه بفالودج بالعراق قال ما هذا قال يوم عيد النوروز قال نوروزنا كل يوم ولا يعارضه خبر جويرية أنه دخل عليها يوم السبت وهي صائمة فقال أصمت أمس قالت لا قال فأطرى لأن النهى إنما هو عن إفراده فلو لم تفرد لم يمنعها عن صومه قال القاضي ويستثنى ما إذا وافق سنة مؤكدة كأن كان السبت يوم عرفة أو عاشوراء اهـ وأفاد ابن حجر في الفتح أن أبا داود صرح بأن النهى عن صيام السبت منسوخ بحديث أم سلمة أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان يصوم السبت والاحد أخرجه أحمد والنسائي (ق والضياء) المقدسي (عن بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة (المازني) بكسر الزاي والنون نسبة إلى مازن بن عمر وهي قبيلة منها الاعشى وجمع كثيرون ورواه أبو داود بلفظ لا تصوموا يوم السبت إلا فيما فرض عليكم

(نهى عن ضرب الدف) حديث ضعيف يردّه خبر صحيح فصل بين الحلال والحرام الضرب بالدف وقال لمن قال نذرت إن ردك الله سالما أضرب بين يديك بالدف أوف بذرك رواهما ابن حبان وغيره (ولعب الصنج) العربي يتخذ من صفر يضرب أحدهما بالآخر أو العجمي وهو ذو الأوتار وكل منهما حرام (وضرب الزمارة) أى المزمار العراقي أو اليراع وهو الشبابة وكلاهما حرام (تنبيه) سئل جدى شيخ الإسلام قاضى القضاة محيى الدين يحيى المناوى رحمه الله تعالى عن جماعة يجتمعون يضربون بالدفوف المشتعلة على الصراصير النحاس والمزامير وآلات الطرب فما يجب عليهم إذا اعتقدوا حله أو تحريره وما يجب على من حضرهم وهو يعتقد التحريم ولم ينكره وهل لكل مسلم الإنكار عليهم والتعرض لمنعهم وهل يثاب ولى الأمر على منعهم؟ فأجاب بما نصه أما الأوتار فإنهم يمنعون منها ويأثم الفاعل والحاضر والقادر على الإنكار ولم ينكر ويثاب ولى الأمر على منعهم (خط) في ترجمة نصر المعدل (عن علي) أمير المؤمنين وفيه اسماعيل بن عياش وقد مر ضعفه وعبد الله بن ميمون القداح قال أبو حاتم متروك ومطر ابن أبي سالم مجهول .

- ٩٤٩١ - نَهَى عَنْ طَعَامِ الْمُتَبَارِيَيْنِ أَنْ يُؤْكَلَ - (دك) عن ابن عباس (ص)
 ٩٤٩٢ - نَهَى عَنْ عَسَبِ الْفَحْلِ - (حم خ ٣) عن ابن عمر - (ص)
 ٩٤٩٣ - نَهَى عَنْ عَسَبِ الْفَحْلِ ، وَقَفَّيزِ الطَّحَّانِ - (قط) عن أبي سعيد - (ح)
 ٩٤٩٤ - نَهَى عَنْ عَشْرٍ : الْوَشْرِ ، وَالْوَشْمِ ، وَالتَّنْفِ ، وَمُكَامَعَةِ الرَّجُلِ الرَّجُلَ بِغَيْرِ شِعَارٍ ، وَمُكَامَعَةِ الْمَرْأَةِ الْمَرْأَةَ بِغَيْرِ شِعَارٍ ، وَأَنْ يَجْعَلَ الرَّجُلُ فِي أَسْفَلِ ثِيَابِهِ حَرِيرًا مِثْلَ الْأَعَاجِمِ ، وَأَنْ يَجْعَلَ عَلَى مَنْكَبَيْهِ حَرِيرًا مِثْلَ الْأَعَاجِمِ ، وَعَنْ النَّهْيِ ، وَرُكُوبِ الثُّمُورِ ، وَلِبْسِ الْخَاتِمِ إِلَّا لِدَيِّ سُلْطَانٍ - (حم دن) عن أبي ریحانة - (ح)

(نهى عن طعام المتباريين) أى المتعاضدين بالضيق نغرا ورياء والمباراة المفاخرة (أن يؤكل) أى الفاعل كل منهما فوق فعل صاحبه ليكون طعامه أكبر وأتق رياء ومباهاة ليغلب ويريد أحدهما تعجيز الآخر لأنه الرياء لا لله وفى رواية للعقيلي فى الضعفاء عن ابن عباس أيضا نهى عن طعام المتباهيين (دك) فى الاطعمة (عن ابن عباس) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي فى التلخيص لكن فى الميزان صوابه مرسل قال أبو داود وأكثر من رواه عن جرير لا يذكر ابن عباس يريد أن الأكثر أرسلوه

(نهى عن عصب الفحل) أى عن بذله ثمنه أو أجره وهو ضرابه وماؤه فتحرّم المعاوضة عليه ولا تصح عند الشافعية وجوزه مالك والحديث حجة عليه (حم خ) فى الإجارة (ت) فى البيوع المنية (عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أيضا أبو داود والترمذى باللفظ المزبور فما أوهمه صنيع المصنف من تفرد النسائي به عن الأربعة غير جيد قال ابن حجر وغفل من قصر فى عزوه على أصحاب السنن الثلاثة كما وهم الحاكم فى استدراكه

(نهى عن عصب الفحل) بالمعنى المقرر فيما قبله (و) عن (قفيز الطحان) هو أن يقول للطحان اطحنه بكذا وقفيز منه أو اطحن هذه الصبرة المجعولة بقفيز منها والقفيز مكيال معروف (ع قط عن أبي سعيد) الحدرى قال فى الميزان هذا حديث منكر وهشام أبو كليب أحد رواة لا يعرف اه وأورده عبد الحق فى الأحكام بلفظ نهى النبى صلى الله عليه وسلم فتبعه المصنف غافلا عن تعقب ابن القطان له بأنه لم يحجده إلا بلفظ البناء لما لم يسم فاعله وفيه هشام أبو كليب قال ابن القطان لا يعرف والذهبي حديثه منكر ومغلطاه هو ثقة وجزم ابن حجر بضعف سنده

(نهى عن عشر : الوشر) بمعجمة وراه تحديد الأسنان وترقيقها ليها ما لحداثة السن لما فيه من تغيير خلق الله (والوشم) أى النقش وهو غرز الجلد بإبرة ثم يدر عليه ما يحضره أو يسوده (والتنف) للشيب فيكره لأنه نور الإسلام أو الشعر عند المصيبة أو الحمية أو للحاجب للزينة والمقتضى للنهى فى الثلاثة تغيير الحلقة (ومكامة الرجل الرجل) بعين مهملة مضاجعته له فى ثوب واحد (ومكامة المرأة المرأة) والمكامة المضاجعة والكمع الضجيع والمكامة القبلية من كعام البعير وهو سد فقه إذا هاج (بغير شعار) أى بغير ثوب يغطى به فيحول بينهما أما إن فعل ذلك بحيلته فغير منهى بل محبوب (وأن يجعل الرجل فى أسفل ثيابه حريرا مثل الأعاجم) أى من لبس ثوب حرير تحت ثيابه كلها اتلى نعومته الجسد كما هو عادة جهال العجم (وأن يحمل الرجل على منكبیه حريرا) أى للزينة بما يحصل الخيلاء والتفاخر (مثل الأعاجم) وقد ورد النهى عن لبس زى الأعاجم مطلقا قال ابن تيمية النهى عن هذا وما قبله من حيث كونه شعارا الأعاجم لالكونه حريرا يعنى الثوب والأصل فى الصفة أن تكون لتقيد الموصوف لا لتوضيحه (وعن النهى) بضم النون مقصورا بمعنى النهب أى عن الإغارة على المسلمين أو على الفنائم على ما مر (وركوب الثمور) أى الركوب على جلودها لما فيه من الخيلاء أو لأنه زى العجم (ولبس الخاتم إلا لذي سلطان) قال الطيبي اللام فى لذي

٩٤٩٥ - نَهَى عَنْ قَتْلِ الثَّمَرَةِ ، وَقَشْرِ الرُّطْبَةِ - عبدان وأبو موسى عن إسحق - (ض)

٩٤٩٦ - نَهَى عَنْ قَتْلِ النِّسَاءِ وَالصِّبْيَانِ - (ق) عن ابن عمر - (ص)

٩٤٩٧ - نَهَى عَنْ قَتْلِ الصَّبْرِ - (د) عن أبي أيوب - (ص)

٩٤٩٨ - نَهَى عَنْ قَتْلِ أَرْبَعٍ مِنَ الدَّوَابِّ : النَّمْلَةِ ، وَالنَّحْلَةِ ، وَالْهُدُودِ ، وَالصُّرَدِ - (حم ده) عن ابن عباس - (ح)

للتأكيد تقديره نهى عن لبس الخاتم إلا إذا سلطان ومن في معناه ممن يحتاجه للختم به فإنه في معنى السلطان قال ابن حجر وهذا الحديث لم يصح وفي إسناده رجل متهم أي فلا يعارض الأخبار الصحيحة الصريحة في حل لبسه لكل أحد وقال القاضي والمراد بالنهاي في الحديث التنزيه أو القدر المشترك بين التنزيه والتحرير وقيل لأنه منسوخ ويدل عليه أن الصحابة كانوا يتختمون في عصره وعصر خلفائه من غير إنكاره والقول بالذسخ هو الأولى وأما ما ذكره من الكراهة تنزيهاً أو تحريماً فممنوع لتصريحهم بأن لبسه سنة فقد ورد من عدة طرق تكاد تبلغ التواتر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتختم في يمينه وكذا يساره اه وقال بعض شراح الترمذي النهي في هذا الحديث تناول أشياء يختلف حكم النهي فيها ففي بعضها محمول على التحريم وفي بعضها على الكراهة وصفة النهي واحدة فإما أن تكون مشتركة بين المعنيين أو حقيقة في التحريم مجازاً في الكراهة ففيه استعمال المشترك في معنييه أو اللفظ الواحد في حقيقة واحدة ومجازه وما جوز من ذلك فعلى خلاف الأصل (حم د) في اللباس (ن) في الزينة من حديث عياش بن عباس (عن أبي ربحانة) واسمه شمعون بشين معجزة وعين مهملة أنصاري أو قرشي أو مولى للنبي صلى الله عليه وسلم قال الذهبي في المذهب له طرق حسنة .

(نهى عن فتح الثمرة) ليفتش ما فيها من السوس (وقشر الرطبة) لتؤكل قال الحرالي الفتح توسعة الضيق حسا ومعنى (عبدان وأبو موسى) كلاهما في تاريخ الصحابة (عن إسحاق) صحابي قال الذهبي له نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن فتح الثمرة من إسناده مجهول اه .

(نهى عن قتل النساء والصبيان) أي نساء أهل الحرب وصبيانهم إن لم يقاتلوا فإن قاتلوا قتلوا وفي إلفهامه أن الشيوخ والرهبان يقتلون وإن لم يقاتلوا وهو مذهب الشافعي ومنعه أبو حنيفة ومالك (تنبيه) هذا الحديث مع حديث البخاري السابق من بدل دينه فاقتلوه كل منهما عام من وجه خاص من وجه فلهذا الحديث خاص بالنساء عام في الحريات والمرتدات وذلك عام في الرجال والنساء خاص بأهل الردة ومذهب أصحابنا في مثله وجوب ترجيح من خارج لتعادلهما تقارناً أو تأخر أحدهما وقال الحنفية المتأخر ناسخ وهو هذا الحديث (ق) في الجهاد (عن ابن عمر) بن الخطاب قال وجدت امرأة مقتولة في بعض المغازي فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتلهن قال المصنف وهذا متواتر .

(نهى عن قتل الصبر) وهو أن يمسك الحيوان ويرمى بشيء حتى يموت أو هو كل من قتل بغير معركة ولا حرب ولا خطأ وللحديث قصة أخرجه ابن المقرئ في فوائد حرمة عن ابن وهب قال غزونا مع عبد الرحمن بن خالد فأتى بأربعة أعلاج من العدو فأمر بهم فقتلوا صبراً بالنبل فبلغ ذلك أبا أيوب فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل الصبر ولو كانت لاجة ما صبرتها فبلغ ذلك عبد الرحمن فاعتق أربع رقاب (د عن أبي أيوب) الانصاري رمز المصنف لصحته وقال ابن حجر في الفتح سنده قوى

(نهى عن قتل أربع من الدواب: النملة) بالجر والرفع وكذا ما عطف عليه قال الخطابي أراد النمل السليمانى الكبار ذوات الارجل الطوال فإنها قليلة الأذى (والنحلة) لكثرة منافعتها فيخرج منها العسل وهو شفاء والشمع

- ٩٤٩٩ - نَهَى عَنْ قَتْلِ الضَّفْدَعِ لِلدَّوَاءِ - (حم د ن ك) عن عبد الرحمن بن عثمان التيمي - (ح)
 ٩٥٠٠ - نَهَى عَنْ قَتْلِ الصُّرْدِ وَالضَّفْدَعِ وَالنَّمْلَةِ وَالْهَدَّهِدِ - (ه) عن أبي هريرة - (ح)
 ٩٥٠١ - نَهَى عَنْ قَتْلِ الْخَطَّاطِيفِ - (هق) عن عبد الرحمن بن معاوية المرادي مرسلًا - (ح)
 ٩٥٠٢ - نَهَى عَنْ قَتْلِ كُلِّ ذِي رُوحٍ ، إِلَّا أَنْ يُؤْذَى - (طب) عن ابن عباس - (ض)
 ٩٥٠٣ - نَهَى عَنْ قِسْمَةِ الضَّرَّارِ - (هق) عن نصير مولى معاوية مرسلًا - (ض)

وهو ضياء (والهدهد) لأنه لا يضر ولا يحل أكله (والصرد) بصاد مهملة مضمومة وراء مفتوحة طائر فوق العصفور نصفه أبيض ونصفه أسود لتحريم أكله ولا منفعة في قتله وقيل كانت العرب تتشائم به فنهى عن قتله لينخلع عن قلوبهم ما ثبت فيها له من اعتقادهم الشؤم به والنهاي في الأربعة للتحريم لكن مقيد في النمل بالكبار كما تقرر أما الصغير فلا يحرم قتله كما عليه البغوي وغيره من الشافعية (حم د) في الأدب (ه) في الصيد (عن ابن عباس) قال ابن حجر رجاله رجال الصحيح قال البيهقي هو أقوى ما ورد في هذا الباب

(نهى عن قتل الضفدع) بكسر الضاد والdal على وزان خنصر قال البيضاوي والعامية تفتح الدال وقال فتحها غير جيد (للدواء) لالحرمتها بل لنجاستها أولقذارتها ونفرة الطبع منها أو أنه عرف منها من المضرة فوق ما عرفه الطبيب من المنفعة وأما تعليله بأنها تسبح فقير صواب لأن الحيوانات المأمور بقتلها تسبح أيضاً وإن من شيء إلا يسبح بحمده، قال المؤلف في المراقبة وقوله للدواء لا مفهوم له (حم د) في أواخر السنن (ن) في الصيد (ك) في الطب (عن عبد الرحمن بن عثمان التيمي من مسند الفتح شهد اليرموك قال سأل طبيب النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن ضفدع يحمله في دواء فنهاه قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي قال البيهقي هذا أقوى ما ورد في النهي عنه

(نهى عن قتل الصرد) طائر فوق العصفور أبقع ضخم الرأس قال ابن العربي إنما نهى عنه لأن العرب تتشائم به فنهى عن قتله لينخلع عما ثبت فيها من اعتقاد الشؤم لأنه حرام اه والاصح عند الشافعي حرمة (والضفدع والنملة والهدهد) قال الحكيم إنما نهى عن قتلها لأن لكل واحد منها سالف عمل مرضي وفي خلقته جوهر يتقدم الجواهر (ه عن أبي هريرة) رواه عنه البيهقي أيضاً قال ابن حجر وفيه إبراهيم بن المفضل وهو متروك

(نهى عن قتل الخطاطيف) واحده خطاف بضم فتشديد ويسمى زوار الهند وعصفور الجنة لزهده عما في أيدي الناس من القوت ويحرم أكله وقضية صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بكأله والامر بخلافه بل بقيته عند مخرجه البيهقي قال لا تقتلوا هذه العود إنها تعوذ بكم من غيركم (هق) عن الحسين بن بشران عن أبي عمرو بن السباك عن جندب ابن إسحاق عن الحسين عن أبي أويس عن عبد الرحمن بن إسحاق (عن عبد الرحمن بن معاوية) بن الحويرث (المرادي) بضم الميم وفتح الراء وبعد الألف دال مهملة نسبة إلى مراد قبيلة معروفة ينسب إليها خلق كثير من الجاهلية والصحابه فمن بعدهم (مرسلًا) قال الذهبي ضعف وظاهر صنيع المصنف أنه لا علة فيه سوى الإرسال وليس كما قال فقد قال مخرجه البيهقي نفسه إنه منقطع أيضاً ورواه أبو داود في مراسيله من حديث عباد بن إسحاق عن أبيه وابن جبان في الضعفاء من حديث ابن عباس بلفظ نهى عن الخطاطيف فإنها عود البيوت قال البيهقي وفيه أيضاً انقطاع والحديث أورده ابن الجوزي في الموضوعات

(نهى عن قتل كل ذي روح إلا أن يؤذى) كالقواسق الخمس فيجوز بل قد يجب قتله (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه جوهر بن سعيد وهو ضعيف لكن في الصحيح بمعناه خلا قوله إلا أن يؤذى (نهى عن قسمة الضرار) يحتمل أنه أراد القسمة التي تضر بأحد المالكيين بأن يتلف المال أو يدخل بسببها النقص

٩٥٠٤ - نَهَى عَنْ كَسْبِ الْإِمَاءِ - (خ د) عن أبي هريرة - (ص)

٩٥٠٥ - نَهَى عَنْ كَسْبِ الْأَمَةِ حَتَّى يُعْلَمَ مِنْ أَيْنَ هُوَ - (د ك) عن رافع بن خديج - (ص)

٩٥٠٦ - نَهَى عَنْ كَسْبِ الْحِجَامِ - (ه) عن أبي مسعود - (ح)

٩٥٠٧ - نَهَى عَنْ كُلِّ مُسْكِرٍ وَمُقْتَرٍ - (حم د) عن أم سلمة - (ص)

على العين بكوهرة تتلف بذلك وسيف يكسر وما يبطل مقصوده كحام صغير ويحتمل أنه أراد القسم بين الزوجات كأن يجعل لواحدة ليلة وأخرى ثلاثاً مثلاً أو قسمة النفقة بينهما بالتفاضل (هـ عن نصير مولى معاوية مرسل) قال في المنار ونصير لا يعرف ولا وجدت له ذكرًا اه وظاهر صنيع المصنف أن هذا من مرويات البيهقي بسنده وهو باطل وإنما نقله عن البيهقي عن مراسيل أبي داود فكان حق المصنف العزو لأبي داود لا البيهقي (نهى عن كسب الإمام) أى أجر البغايا كانوا فى الجاهلية يأمرؤنهن بالزنا وبأخذون أجرهن فأنزل الله - ولا تكرر هو أفتياتكم على البغاء - (خ - عن أبي هريرة)

(نهى عن كسب الأمة) هكذا جاء مطلقاً فى رواية البخارى وقيدته فى رواية أبي داود بقوله (حتى يعلم من أين هو) وفى رواية البيهقي حتى يعرف وجهه ، وفى رواية الطبرانى إلا أن يكون لها عمل واجب يعرف وو رواية لأبي داود إلا ما عملت يدها وقال بأصابعه هكذا نحو المغزل والنفش يعنى نفس الصوف وذلك لأنهم إذا كانت عليهن ضرائب لم يؤمن أن يكون فيهن فجور أو المراد كسب البغى منهن أو المراد التنزيه خوفاً من موافقة الحرام (تنبيه) هذا الحديث ورد من طريق آخر بلفظ نهى عن كسب الأمة إلا ما عملت يدها فقد أخرج أحمد وأبو داود عن طارق بن عبد الرحمن جاء رافع بن رفاعه إلى مجلس الانصار فقال : لقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كراه الارض وكسب الحجام وكسب الأمة إلا ما عملت يدها نحو الخبز والمغزل قال أبو عمر رافع بن رفاعه لا تصح صحبته والحديث غلط قال فى الإصابة وأخرجه ابن منده من وجه آخر عن رفاعه بن رافع الانصارى الصحابى (د ك) فى الربا (عن رافع بن خديج) قال الحاكم أخرجه شاهده اه . وظاهر سكوته عليه تسحيحه قال ابن القطان وما مثله يصحح فانه عند أبي داود من رواية عبيد الله بن هرم عن أبيه عن جده . قال البخارى عبيد الله مجهول حديثه ليس بالمشهور وكذا قاله أبو حاتم

(نهى عن كسب الحجام) تنزيهاً لا تحريماً فانه احتجماً وأعطى الحجام أجرته فلولا حله ما فعله (فاودة) أخرج ابن منده فى المعرفة من حديث حرام بن سعد بن محبصة عن أبيه عن جده محبصة بن مسعود أنه كان له غلام حجام يقال له أبوطيبة فسكسب كسباً كثيراً فلما نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن كسب الحجام استشار رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه أبى عليه فلم يزل يكلمه ويذكر له الحاجة حتى قال ليكن كسبه فى بطن بهيمته (هـ عن أبي مسعود) الانصارى ورواه أيضاً النسائى عن أبي هريرة والإسنادان صحيحان كما أفاده الحافظ العراقى فاه أوهمه صنيع المصنف من تفرد ابن ماجه به عن الستة غير جيد ورواه أحمد عن أبي هريرة بسند . قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح ولعل المصنف ذهل عنه وإلا فعادته أنه إذا كان الحديث فى أحمد ذكره مع الشيخين وقدمه عليهما

(نهى عن كل مسكر ومفتر) بالفاء ومن جعله بالقاف فقد صحف أى كل شراب يورث الفتور أى ضعف الجفون والخدر كالخشيش قل الحرامى الحق المصنف صلى الله عليه وآله وسلم بتحريم الخمر الذى سكرها مطبوع بتحريم المسكر الذى سكره مصنوع اه (تمة) حضر عجمى القاهرة وطالب دليلاً لتحريم الخشيش وعقد له مجلس حضره أكابر علماء العصر فاستدل الزين العراقى بهذا فأعجب من حضر (حم د عن أم سلمة) وهى المصنف لصحته وهو كذلك فقد قال الزين العراقى لإسناده صحيح

- ٩٥٠٨ - نَهَى عَنْ لِبْسَتَيْنِ : الْمَشْهُورَةِ فِي حُسْنِهَا ، وَالْمَشْهُورَةِ فِي قُبْحِهَا - (ط ب) عن ابن عمر - (ض)
 ٩٥٠٩ - نَهَى عَنْ لِبْنِ الْجَلَالَةِ - (د ك) عن ابن عباس - (ص)
 ٩٥١٠ - نَهَى عَنْ لُقْطَةِ الْحَاجِّ - (حم م د) عن عبد الرحمن بن عثمان التيمي - (ص)
 ٩٥١١ - نَهَى عَنْ مَحَاشِ النِّسَاءِ - (طس ن) عن جابر - (ض)
 ٩٥١٢ - نَهَى عَنْ تَفِّ الشَّيْبِ - (ت ن ه) عن ابن عمرو - (ح)
 ٩٥١٣ - نَهَى عَنْ نَفْرَةِ الْغُرَابِ ، وَأَقْرَاشِ السَّبْعِ ، وَأَنْ يُوطِنَ الرَّجُلُ الْمَسْكَانَ فِي الْمَسْجِدِ كَمَا يُوطِنُ الْبَعِيرُ - (حم د ن ه ك) عن عبد الرحمن بن شبل - (ص)

(نهي عن لبستين) بكسر اللام نظرا للهيئة وفتحها نظرا للمرة وبضمها على اسم الفعل قال أبو زرعة والأول هنا أوجه (المشهور في حسنها والمشهور في قبحها) قال الماردي يشير إلى أن من المروءة أن يكون الإنسان معتدل الحال في مراعاة لباسه من غير إكثار ولا إطراح فإن أطرح مراعاتها وترك تفقدها مهانة وكثرة مراعاتها وصرف الهمة إلى العناية بها دناءة وخير الأمور أوسطها . قال ابن عطاء الله : طريقة العارف الشاذلي الإعراض عن لبس ذي ينادي على مس اللابس بالإفشاء ويفصح عن طريقه بالإيذاء ، وقال ابن العربي : أصل اللباس أن يكون مختصرا وعلى حالة القصد جنسا وقيمة فانه إذا كان الملبوس رفيعا إن صانه لا يلبسه كان عبده ، تعس عبد الدينار تعس عبد الدرهم تعس عبد الخميصة تعس عبد القطيفة ؛ وإن امتننه كان مسرفا وأحوجه إلى تكلف قيمة الآخر وخير الأمور أوسطها (ط ب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيشي فيه بزيغ وهو ضعيف

(نهي عن لبس الجلالة) لتولده من النجاسة ومثله البيض والهبي للتنزيه عند الشافعي (د ك عن ابن عباس)
 (نهي عن لقطة الحاج) قال القاضي يحتمل أن المراد النهي عن أخذ لقطتهم في الحرم وفي آخر خر ما يدل عليه ويحتمل أن المراد النهي عن أخذها مطلقا لترك مكانها وتعرف بالندى عليها لأنه أقرب طريقا إلى ظهور صاحبها لأن الحاج لا يلبثون مجتمعين إلا أياما معدودة ثم يتفرقون ويصدرون مصادرتي فلا يكون للتعريف بعد تفرقهم جدوى (حم م) في القضاء (د) في اللقطة (عن عبد الرحمن بن عثمان) بن عبد الله (التيمي) بن أخى طلحة وروى عنه النساء أيضا ولم يخرج البخاري

(نهي عن محاش النساء) أي عن إتيانهن في أدبارهن وهو بحاء مهملة وشين معجمة ، ويقال بمهملة كفى به عن أدبارهن كما كفى بالحش عن محل الفائط والنهي للتحريم بل هو كبيرة ، وهم من نقل عن مالك جوازه ومالك إنما جوز الوطء من الدبر لا في الدبر ، ولعل من نقله عنه أخذه من قياس قوله فغلط فإن المجتهد قد يذكر مسألة ولا يطرده حكما فيما يشبهها ولو سئل لأبدي فارقا (طس عن جابر) بن عبد الله قال الهيشي رجاله ثقات

(نهي عن تف الشيب) من نحو لحية أو رأس لأنه نور ووقار والرغبة عنه رغبة عن النور ولأنه في معنى الخضاب بالسواد كذا ذكره حجة الإسلام وقضيته أن النهي للتحريم واختاره النووي لثبوت الزجر في عدة أخبار وأطلق بعضهم الكراهة وقضية صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بكأله والأمر بخلافه بل بقيته وقال إنه نور المسلم هكذا حكاه أئمة كثيرون منهم المنذري وهكذا هو في الأصول (ت ن ه عن ابن عمرو) بن العاص وحسنه الترمذي ورواه عنه أبو داود بلفظ لا تتفوا الشيب فانه نور يوم القيامة وفي رواية له فإنه نور المؤمن اه . وهو من رواية عمرو ابن شعيب عن أبيه عن جده

(نهي عن نفرة الغراب) أي تخفيف السجود وعدم المكث فيه بقدر وضع الغراب منقاره الأكل (واقراش)

٩٥١٤ - نهى أن يتباهى الناس في المساجد - (حب) عن أنس - (صح)

٩٥١٥ - نهى أن يشرب الرجل قائماً - (م د ت) عن أنس - (صح)

٩٥١٦ - نهى أن يتزعر الرجل - (ق ٣) عن أنس

٩٥١٧ - نهى أن تصبر البهائم - (ق د ن ه) عن أنس - (صح)

(السبع) بأن يبسط ذراعيه في سجوده ولا يرفعهما عن الأرض (وأن يوطن الرجل المكان في المسجد كما يوطن البعير) أى يألف محلاً منه يلزم الصلاة فيه لا يصلى في غيره كالبعير لا يلوى عن عطنه إلا لمبرك قد اتخذ مناخاً لا يبرك إلا فيه (تنبيه) قال ابن القيم نهى المصطفى صلى الله عليه وسلم في الصلاة عن التشبه بالحيوانات فنهى عن بروك كبروك البعير والتفات كالتفات الثعلب وافتراش كافتراش السبع وإقعاء كإقعاء الكلب ونقر كنقر الغراب ورفع الأيدي وقت السلام كأذئاب الخيل فهدى المصطفى مخالف لهدى الحيوانات (حم د ن ه ك) من حديث تميم بن محمود (عن عبد الرحمن بن شبل) قال الحاکم صحيح تفرد به تميم عن ابن شبل

(نهى أن يتباهى الناس في المساجد) أى يتفاخروا بها بأن يقول الرجل مسجدي أحسن فيقول الآخر مسجدي أو المراد المباهاة في إنشائها وعمارتها أو غير ذلك ، وذلك لأن المباهاة بها من دأب أهل الكتاب (حب) عن أنس بن مالك

(نهى أن يشرب الرجل) ذكر الرجل وصف طردى والمراد الإنسان رجلاً أو امرأة أو خنثى أو صبياً أو صبية وفي رواية لمسلم زجر عن الشرب (قائماً) أى حال كونه قائماً قال القاضى هذا النهى من قبيل التأديب والإرشاد إلى ما هو الآخلاق والأولى وليس نهى تحريم حتى يعارضه أنه فعل ذلك مرة أو مرتين وفي حديث أنه أمر في خبر من شرب قائماً أن يستقته وشربه قائماً مؤول بأنه لم يجد محلاً للعود لآزدحام الناس على زهزم أو ليرى الناس أنه غير صائم أو لابتلال المحل أو لبيان الجواز وقال الطيبي وزعم النسخ أو الضعف غلط فاحش وكيف يصار إليه مع إمكان الجمع وبفرض عدمه يحتاج لثبوت التاريخ وأنى به أو إلى الضعف مع صحة الكل (م د ت) كلهم في الأشربة من حديث قتادة (عن أنس) بن مالك تمامه عند مسلم قال قتادة قلنا قال كل فقال ذلك أشد وأخبر

(نهى أن يتزعر الرجل) أى يفعل الزعفران في ثوبه أو بدنه لأنه شأن النساء . قال الزحشرى : التزعفر التظلى بالزعفران والتطيب به ولبس المصبوغ به وزعفر ثوبه ، ومنه قيل للأسد المزعفر لضرب وردته إلى الصفرة ، وفيه تحريم لبس المزعفر ، ومثله المعصفر لما فيهما من الزينة والخيلاء وقضية الحديث حرمة استعمال الزعفران في البدن وبه صرح جمع شافعية قال البيهقي لكن روى أبو داود أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان يصبغ لحيته بالزعفران فإن صح احتمل أن يكون مستثنى غير أن حديث النهى عن الزعفران مطلقاً أصح وهو مصرح حتى بجرمة استعماله في اللحية وحمل بعض العلماء الحل على اللحية والحرمة على بقية البدن وخرج بالرجل وألحق به الخنثى المرأة فيحل لها ذلك مطلقاً (ق) في اللباس (٣) في الحج (عن أنس) بن مالك وقضية صنع المصنف تفرد الثلاثة به عن الستة والأمر بخلافه بل رواه عنه أبو داود في الترجل والترمذي في الاستئذان

(نهى أن تصبر البهائم) بضم أوله أى أن يمسك شيء منها ثم ترى بشيء إلى أن تموت من الصبر وهو الإمساك في ضيق يقال صبرت الدابة إذا حبستها بلا علف ومنه قتل الصبر للمسك حتى يقتل والنهى للتحريم للعن فاعله في خبر مسلم واللعن فيه دلائل التحريم وفي خبر أحمد عن ابن عمر رفعه من مثل بذى روح ثم لم يقب مثل الله به يوم القيامة قال في الفتح رجاله ثقات (ق د ن ه) عن أنس بن مالك ورواه العقيلي أيضاً عن سمرة وزاد وأن يؤكل لحما ثم قال والنهى عن أكلها لا يعرف إلا في هذا وبفرض ثبوته حل على أنها ماتت بغير تذكية

- ٩٥١٨ - نهى أن يمشى الرجل بين البعيرين يقودهما - (ك) عن أنس
 ٩٥١٩ - نهى أن يصلي على الجنائز بين القبور - (طس) عن أنس (ض)
 ٩٥٢٠ - نهى أن ينتعل الرجل وهو قائم (ت) والضياء عن أنس
 ٩٥٢١ - نهى أن يبال في الماء الراكد - (م ن ه) عن جابر - (صح)
 ٩٥٢٢ - نهى أن يبال في الماء الجاري - (طس) عن جابر - (ض)

(نهى أن يمشى الرجل بين البعيرين يقودهما) يحتمل أنه لما يقال إنه يورث الفقر وهل مثل البعيرين الفرسين مثلاً؟ فيه احتمال والكراهة للتنزيه (ك) في الأدب (عن أنس) بن مالك قال الحاكم صحيح ورواه الذهبي قال محمد بن ثابت البنانى أحد رجاله ضعفه النسائي وغيره

(نهى أن يصلي على الجنائز بين القبور) فإنها صلاة شرعية والصلاة في المقابر مكروهة أى تنزيها (طس) عن أنس ابن مالك قال الهيثمى إسناده حسن

(نهى أن ينتعل الرجل وهو قائم) فى رواية قائماً والامر بالإرشاد لأن لبسها قاعداً أسهل وأمكن ومنه أخذ الطبي وغيره تخصيص النهى بما فى لبسه قائماً تعب كالناسومة والخفف لا كقباب وسرموزة (ت والضياء) فى المختارة (عن أنس) بن مالك وقضية صنع المؤلف أن الترمذى خرج وأقره والامر بخلافه بل أخرجه أولاً عن جابر ثم قال هذا حديث غريب ثم عن أنس وقال كلا الحديثين لا يصح عند أهل الحديث وقال فى حديث أنس بخصوصه قال محمد ابن اسماعيل يعنى البخارى لا يصح هذا الحديث وقال أعنى الترمذى فى العلل سألت عنه محمداً يعنى البخارى فقال ليس هذا بصحيح ورواه باللفظ المزبور من طريق أخرى عن أبى هريرة وذكر أنه سأل عنه البخارى فقال فيه الحارث ابن نبهان منكر الحديث لا يبالى ما حدث وضعفه جداً. وقضية تصرف المؤلف أن الترمذى تفرد بإخراجه من بين الستة والامر بخلافه فقد أخرجه أبو داود من رواية إبراهيم بن طهمان عن أبى الزبير عن جابر نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينتعل الرجل قائماً قال الحافظ العراقى فى شرح الترمذى ورجال إسناده ثقات وقال النووى فى رياضته إسناده حسن

(نهى أن يبال فى الماء الراكد) وفى رواية الدائم أى الساكن وزاد فى رواية الذى لا يجرى وهو للتأكيد قال الزحشرى هو الساكن ، دام الماء يدوم وأدمته أنا ومنه تدويم الطائر وهو أن يترك الخفقان بجناحيه فى الهواء ودوام الشيء مكثه وسكونه اه ، فيكره البول فى الماء الراكد ما لم يستبحر بحيث لا يعاف البتة والنهى للتنزيه وهو فى القليل أشد لتنجيجه بل قبل يحرم فيه وأطلق المالكية الكراهة فإن تغير به فنجس إجماعاً واتفق العلماء على أن الغائط ملحق بالبول وأنه لا فرق بين البول فى نفس الماء أو فى إناء يصبه فيه أو يبول بقربه فيجرى إليه وأنه لا فرق فى نجاسة الماءين البائل وغيره وزعم الظاهرية أن كل من بال بماء راكد وإن كثر امتنع عليه دون غيره استعماله فى الطهارة وغيرها وأعظم الناس الشناعة عليهم (م ن ه عن جابر) بن عبد الله ولم يخرج عنه البخارى

(نهى أن يبال فى الماء الجارى) أى القليل أما الكثير فلا يكره فيه لقوته وكالبول الغائط والكراهة فى القليل للتنزيه لا للتحريم وبحث النووى أنها للتحريم لأن فيه إتلافاً للماء عليه وعلى غيره أجيب عنه بأن الكلام فى مملوك له أو مباح يمكن طهره بالمكثرة ، نعم إن دخل الوقت وتعين لظهره حرم كإتلافه ويحرم فى مسبل وموقوف مطلقاً وما هو واقف فيه إن قل لحرمة تنجيس البدن (طس عن جابر) بن عبد الله قال المنذرى إسناده جيد وقال الهيثمى رجاله ثقات .

- ٩٥٢٣ - نَهَى أَنْ يُسَمَّى كَلْبٌ أَوْ كَلِيبٌ - (ط) عن بريدة - (ض)
- ٩٥٢٤ - نَهَى أَنْ يُصَلَّى الرَّجُلُ فِي الْحَافِّ لَا يُتَوَشَّحُ بِهِ ، وَنَهَى أَنْ يُصَلَّى الرَّجُلُ فِي سَرَاوِيلَ وَلَيْسَ عَلَيْهِ رِدَاءٌ - (د ك) عن بريدة - (صح)
- ٩٥٢٥ - نَهَى أَنْ يَقْعُدَ الرَّجُلُ بَيْنَ الظِّلِّ وَالشَّمْسِ - (ك) عن أبي هريرة (ه) عن بريدة - (صح)
- ٩٥٢٦ - نَهَى أَنْ يُتَعَاطَى السَّيْفُ مَسْلُولاً - (حم د ت ك) عن جابر - (صح)
- ٩٥٢٧ - نَهَى أَنْ يَقَامَ الرَّجُلُ مِنْ مَقْعَدِهِ وَيَجْلِسَ فِيهِ آخِرُ - (خ) عن ابن عمر - (صح)

(نهي أن يسمى كلب أو كليب) لأن الكلب من الفواسق الخس فكأنه قال لا تسموا المؤمن فاسقا لا للتظير بل كراهة النسبة للكلاب الفواسق والنهي وارد على أصل وضع الاسم فلو وضع لإنسان واشتهر به لم يكره دعاؤه به بل لا يجوز تسميته بغيره بغير رضاه كما جزم به الغزالي وجعله أصلا مقبسا عليه فإنه قال أسماءه تعالى توقيفية لأنه إذا امتنع في حق آحاد الخلق أن يسمى باسم لم يسمه به أبواه ففي حق الله أولى قال وهو نوع قياس فقهي تنبى على مثله الأحكام الشرعية (ط) وكذا في الأوسط (عن بريدة) قال الهيثمي وفيه صالح بن حبان وهو ضعيف

(نهي أن يصلي) بفتح اللام المشددة (في الحاف) هو كل ثوب يتغطى به (لا يتوشح به) التوشيح أن يأخذ الطرف الأيسر من تحت يده اليسرى فيلقيه على منكبيه الأيمن ويلقى الطرف الأيمن من تحت اليمنى على منكبيه الأيسر (ونهي أن يصلي الرجل في سراويل) أعجمي أو عربي لا ينصرف (وليس عليه رداء) لأن السراويل بمفرده يصف الأعضاء ولا يتجافى عن البدن والنهي للتنزيه عند الشافعية (د ك عن بريدة) قال ابن عبد البر لا يحتاج بهذا الحديث لضعفه

(نهي أن يقعد الرجل بين الظل والشمس) لأنه ظلم للبدن حيث فاضل بين أبعاضه وهذا من كمال محبة الله ورسوله عليه الصلاة والسلام للعدل أن أمر به حتى في حق الإنسان مع نفسه قال ابن القيم وفيه تنبيه على منع النوم بينهما فإنه ردى (ك) في الأدب (عن أبي هريرة عن بريدة) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي

(نهي أن يتعاطى) أى يتناول (السيف مسلولا) فيكره تنزيها مناولته كذلك لأنه قد يخطئ في تناوله فينجرح شيء من بدنه أو يسقط منه على أحد فيؤذى وفي معناه السكين ونحوها فلا يرميها له ولا يناولها والحد من جهته (حم د) في الجهاد (ت) في الفتن (ك) في الأدب (عن جابر) بن عبد الله وقال الترمذي حسن غريب وقال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي وقال ابن حجر سنده صحيح

(نهي أن يقام الرجل) يعنى الإنسان المسلم (من مقعده) بفتح الميم محل قعوده (ويجلس) عطف على يقام أو حال وتقديره وهو يجلس فعلى الأول كل من الإقامة والجلوس منهى عنه وعلى الثاني المنهى عنه الجمع حتى لو أقام ولم يجلس (فيه آخر) لم يرتكب النهي ذكره الطيبي والأول أصوب فقد قال القرطبي يستوى هنا أن يجلس فيه بعد إقامته أولا غير أن الحديث خرج على أغلب ما يفعله فإنه إنما يقيم غيره من مجلسه ليجلس فيه غالبا قال النووي والنهي للتحريم فمن سبق إلى مباح من مسجد أو غيره يوم الجمعة أو غيره لصلاة أو غيرها تحرم إقامته منه لكن يستثنى ما لو ألف موضعا من مسجد لنحو إفتاء أو إقراء أو قراءة فهو أحق به فإن قعد فيه غيره فله أن يقيمه وقال ابن أبي جرة هذا اللفظ عام مخصوص بالمجالس المباحة إما عموما كالمساجد ومجالس الحكام والعلم أو خصوصا كمن يدعو قوما بأعيانهم إلى منزله لنحو وليمة أما مجالس لأملاك لشخص فيها ولا إذن فيقام ويخرج ثم هو في المجالس العامة ليس عاما بل خاص بغير نحو مجانين ومن يحصل منه أذى كأكل ثوم إذا دخل مسجدا وسفيه دخل مجلس حكم أو علم وحكمة النهي انتفاص حق المسلم الموجب للضغائن والحث على التواضع الموجب للمودة وأيضا الناس في المباح سواء فمن سبق استحق فأزاعجه غصب

٩٥٢٨ - نَهَى أَنْ يُسَافَرَ بِالْقُرْآنِ إِلَى أَرْضِ الْعَدُوِّ - (ق د ه) عن ابن عمر - (صح)

٩٥٢٩ - نَهَى أَنْ نَسْتَقْبِلَ الْقِبْلَتَيْنِ بَيُولٍ أَوْ غَائِطٍ - (حم د ه) عن معقل الاسدي

والغصب حرام اه وقال النووي هذا في حق من جلس بمحل من نحو مسجد ثم فارقه ليعود (خ) في كتاب الجمعة (عن ابن عمر) بن الخطاب

(نهي أن يسافر بالقرآن) أي بالمصحف أو بما فيه قرآن وإن قل لا في ضمن غيره فلا ينافي كتابته إلى هرقل وبأهل الكتاب (إلى أرض) أي بلاد (العدو) أي الكفار خوفا من الاستهانة به والبلاء في بالقرآن زائدة والقرآن أقيم مقام الفاعل وليست كما في خبر لا تسافروا بالقرآن فانها حال فيكره عند الشافعي ويحرم عند مالك حمل ذلك إلى بلاد الكفر كما يشير إليه تعليقه في خبر ابن ماجه بقوله مخافة أن يناله العدو فان أمنت العلة زال المنع قال المظهر كان جميع القرآن محفوظا للصحابة فلو مشى بعض القراء إلى أرض العدو ومات ضاع ذلك القدر قال الطيبي وذهب في هذا الكتابة لأن المصحف لم يكن في عهد النبي صلى الله عليه وسلم فنقول لم لا يجوز أن يراد بالقرآن بعض ما كتب في عهده أو يكون إخبارا عن الغيب اه . قيل وفيه منع بيع المصحف من كافر لوجود العلة (ق د ه) في الجهاد (عن ابن عمر) بن الخطاب وفي رواية لمسلم كان ينهى .

(نهي أن نستقبل القبلتين) قال الحافظ العراقي ضبطناه بفتح النون ولا يصح كونه بضم الياء على أنه مبنى للفعول لنصب القبلتين والمراد بهما الكعبة وبيت المقدس فهو من قبيل المجاز بالنسبة لما كان أو هو للتغليب كالقمرين والعمرين (بيول أو غائط) تحريما بالنسبة للكعبة بشرطه وتزيها بالنسبة لبيت المقدس بنقل النووي الإجماع على عدم التحريم ولا يمتنع مع ذلك جمعهما في لفظ واحد فغاية ما فيه الجمع بين الحقيقة والمجاز بناء على الأصح أن النهي حقيقة في التحريم مجاز في الكراهة وأما إذا جعل حقيقة فيهما فلا يلزم ذلك، هذا أظهر الاجوبة وهو الذي عول عليه النووي، وأما الجواب بأن النهي منسوخ وبأنه نهى عن استقبال بيت المقدس حين كان قبله ثم عن استقبال الكعبة حين صارت قبله لجمعهما الراوى ظنا منه أن النهي مستمر وبأن المراد بالنهي أهل المدينة ومن علي سمتها فقط لأن استقبالهم بيت المقدس يستلزم استبدال الكعبة فيهم لاستبدال الكعبة لالحرمة استقبال بيت المقدس كما نقله المساوردي فردا الأول بأن النسخ لا يثبت إلا بدليل والثاني بأن فيه توهم الراوى في جمعه بينهما بلا مستند ولام أحمد بن حنبل يقتضى اجتماع النهين في زمن واحد وعن الثالث بأن الأصل عدم تخصيص الحكم ببعض البلاد والنهي عن استقبالهما ورد في وقت واحد وهو عام لجميع المدن وقول الحافظ ابن حجر أخذ بظاهر هذا الحديث جمع منهم ابن سيرين فحرموا استقبال القبلة المنسوخة وهي بيت المقدس بذلك وهو حديث ضعيف في حيز المنع كيف ولم يصرح منهم أحد بالتحريم وإنما الوارد عن مجاهد وابن سيرين والنخعي أنهم كرهوا ذلك ومرادهم كراهة التنزيه لنقل النووي في المجموع كالخطابي الإجماع على عدم التحريم وزعمه أعني ابن حجر أن بعض الشافعية قال به أي التحريم غلط وإنما نقل الرويات عن أصحابنا الكراهة لكونه كان قبله ومراده كراهة التنزيه فإنهم إذا أطلقوا الكراهة إنما ينعونها وظاهر الحديث أنه لا فرق في الكراهة بين الصحراء والبيضان وقد أطلق في الروضة الكراهة أيضا قال المحقق أبو زرعة وقياس مذهبنا اختصاصها بالصحراء (حم د ه عن معقل) بن أبي معقل بفتح الميم وسكون المهملة وكسر القاف فيهما وهو معقل ابن الهيثم ويقال ابن أبي الهيثم (الاسدي) بفتح السين حليف لبني زهرة بن خزيمة، وقيل إنما هو الأزدي بزاي لا بسين صحابي مدني له عن أبيه في صلي الله عليه وسلم حديثان هذا أحدهما وسكت عليه أبو داود فهو عنده صالح بل قال ابن محمود شارحه في إسناده جيد وخالفه الذهبي فقال في المذهب فيه عند أبي داود أبو يزيد مولى بني ثعلبة لا يدري من هو وقال مغلطى في شرح ابن ماجه إسناده ضعيف للجهل بحال راويه أبي زيد فاني لم أر من تعرض لمعرفة حاله وسماء

٩٥٣٠ - نهى أن يتخلى الرجل تحت شجرة مثمرة ، ونهى أن يتخلى على ضفة نهر جار - (عد)
عن ابن عمر - (ض)

٩٥٣١ - نهى أن يبال في الجحر - (دك) عن عبد الله بن سرجس - (صح)

٩٥٣٢ - نهى أن يبال في قبلة المسجد - (د) في مراسيله عن أبي مجلز مرسل - (ض)

٩٥٣٣ - نهى أن يبال بأبواب المساجد - (د) في مراسيله عن مكحول مرسل - (ض)

أبو داود الوليد وذكره ابن عبد البر في الاستقصاء ولم يسمه وسكوت أبي داود والمنذرى عليه لا يكفي وينضم لجهالة انقطاع حديثه فيما ذكره العسكري من أن معقل مات زمن النبي صلى الله عليه وسلم فيكون منقطعاً لأنه غير صحابي ولا ذكره فيهم أحد لكن قال ابن سرور مات زمن معاوية فهو متصل والقلب إليه أميل اه . لكن قال النووي في الخلاصة إسناده حسن وفي شرحه لأبي داود جيد ومراده حسن لغيره لوروده من طرق أخرى عند البيهقي في الخلافات وابن عدي عن ابن عمر بإسناد ضعيف .

(نهى أن يتخلى الرجل) وصف طردى فالمرأة كذلك (تحت شجرة مثمرة) أي من شأنها ذلك وإن لم تثمر وفي غير وقت الثمرة فيكره تنزيها (ونهى أن يتخلى على ضفة نهر جار) ضفة النهر والبئر جانبه تفتح فتجمع على ضفات بكسرة وجنات وتكسر فتجمع على ضفف كعدة وعدد (عد عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أيضاً الطبراني في الأوسط وقال لم يروه عن ميمون إلا فرات بن السائب تفرد به الحكم بن مروان الكوفي قال الهيثمي فرات قال البخاري منكر الحديث تركوه وقال الولي العراقي ضعيف لضعف فرات

(نهى أن يبال في الجحر) بضم الجيم وسكون الحاء وهو كل شيء يختفره الهوام والسباع لانفسها كذا في المحكم وقيل هو الثقب وهو ما استدار ومثله السرب بفتحين ما استطال والنهي للتنزيه قال الولي العراقي فيه كراهة البول في الجحر، هبه ثقباً نازلاً في الأرض أو مستطيلاً تحتهما، قال وعملوه بعلتين أحدهما أنه مسكن الجن ويؤيده الأثر الصحيح أن سعد بن عباد بال في جحر نحر ميتا فسمعت الجن تقول

نحن قتلنا سيد الخزرج ه سعد بن عباد ه رميناه بسهم ه ألم يخط نؤاده

الثانية أذى الهوام بأسعها أو بعود الرشاش عليه أو تأذى ذلك الحيوان إن كان ضعيفاً (دك) في الطهارة كلاهما من حديث معاذ بن هشام عن أبيه عن قتادة (عن عبد الله بن سرجس) بفتح السين المهملة وسكون الراء وكسر الجيم غير مصروف صحابي معروف الصحة والرواية لفظ أبي داود قال يعني هشام قالوا لقتادة ما تكره من البول في الجحر قال كان يقال إنها مسكن الجن ولفظ رواية الحاكم أنها مسكن الجن دون قوله يقال، قال وهذا صحيح علي شرطهما وسكت عليه أبو داود والمنذرى قال الحاكم علي شرطهما ورواه عنه أيضاً النسائي وغيره

(نهى أن يبال في قبلة المسجد) لفظ أبي داود عن أبي مجلز أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر عمر أن ينهى أن يبال في قبلة المسجد والنهي للتحريم وفي بقية المسجد كذلك وإنما خص القبلة لأنه فيها أعظم وأشد وأبو مجلز بكسر الميم وسكون الجيم وفتح اللام بعدها زاي اسمه لاحق بن حميد تابعي (د في مراسيله عن أبي مجلز) المذكور (مرسل)

(نهى أن يبال بأبواب المساجد) أي إن سري البول إلى جدر المسجد أو شيء من أجزائه فالكراهة حيثئذ للتحريم ويحتمل أنها للتنزيه وأن المراد البول بقرب باب المسجد لئلا يستقذره الداخلون أو يعود ريحه عليهم أو على من بالمسجد (د في مراسيله عن مكحول مرسل) وهو الشامي

- ٩٥٣٤ - نهى أن يستنجى أحد بعظم أو روث أو حمة - (د قط هق) عن ابن مسعود - (ص)
 ٩٥٣٥ - نهى أن يبول الرجل في مستحمة - (ت) عن عبد الله بن مغفل - (ص)
 ٩٥٣٦ - نهى أن يجلس الرجل في الصلاة وهو معتمد على يده اليسرى ، وقال : إنها صلاة اليهود - (ك هق) عن ابن عمر - (ص)
 ٩٥٣٧ - نهى أن يقرن بين الحج والعمرة - (د) عن معاوية - (ص)
 ٩٥٣٨ - نهى أن يقدر السير بين أصبعين - (د ك) عن سمرة - (ص)

(نهى أن يستنجى أحد بعظم أو روث أو حمة) بضم المهملة وفتح الميمين الفحم وما احترق من نحو خشب وعظم قال الخطابي نهى عن الاستنجاء بها يدل على أن أعيان الحجارة غير مخصصة بهذا المعنى فما عدا الثلاثة من كل جامد طاهر يدخل في الإباحة وقال غيره ملحق بها كل مطعوم للآدمي قياساً أولوياً وكذا المحترم كورق كتب العلم ومن قال علة النهي عن الروث كونه نجساً ملحق به كل نجس ومتنجس وعن العظم كونه لوجاً فلا يزال لإزالة تامة وألحق به ما في معناه كزجاج أملس ويؤيده رواية الدارقطني عن أبي هريرة نهى أن يستنجى بروث أو عظم وقال إنها لا يظهران وفيه رد على زاعم إجزاء الاستنجاء بهما وإن كان منهيًا عنهما (د قط هق عن ابن مسعود) رمز المصنف لصحته وليس بمسلم فقد قال محرجه الدارقطني لإسناده شامى وليس بثابت قال وفي إسناده غير ثابت أيضاً جلد بدل حمة وقال يستطيب بدل يستنجى خرج الطحاوى

(نهى أن يبول الرجل في مستحمة) المحل الذى يغتسل فيه بالحميم وهو فى الأصل الماء الحار ثم قيل الاغتسال بأى ماء كان استحمام وذلك لجلبه الوسواس ولأنه قد يصيبه شيء من الجن لأن المغتسل محل حضور الشياطين لما فيه من كشف العورة فهو فى معنى البول فى الجحر ذكره الولي العراقى وحمل جمع هذا الحديث على ما إذا كان المستحم لينا ولا منفذ فيه بحيث لو نزل فيه البول شربته الأرض واستقر فيها فإن كان صلباً كنحو بلاط بحيث يجرى عليه البول أو كان فيه منفذ كبالوعة فلا نهى وقال النووى محل النهى عن الاغتسال فيه إذا كان صلباً يخاف إصابة رشاشه فإن كان له نحو منفذ فلا كراهة قال الولي العراقى وهذا عكس ما ذكره أولئك الجماعة فإنهم حملوا النهى على الأرض اللينة وحملها على الصلبة لأنها فيها معنى آخر وهو أنه فى الصلب يخاف عود الرشاش بخلاف الرخوة وهم نظروا إلى أنه فى الرخوة يستقر عله وفى الصلبة لا فإذا صب عليه الماء ذهب أثره (ت عن عبد الله بن مغفل) وقال غريب لا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث أشعث بن عبد الله ذكر فى العلل أنه سأل عنه البخارى فقال لا أعرفه مرفوعاً إلا من هذا الوجه قال ابن سيد الناس ومع غرابته يحتمل كونه من قديم الحسن لأن أشعث مستور اهـ . ولذلك جزم النووى بأنه حسن .

(نهى أن يجلس الرجل فى الصلاة وهو معتمد على يده اليسرى وقال إنها صلاة اليهود) أى وقد أمرنا بمخالفتهم فى هديهم قال ابن تيمية وفيه تنبيه على أن كل ما يفعله المشركون من العبادات ونحوها مما يكون معصية بالنية نهى المؤمنون عن ظاهره وإن لم يقصدوا به قصد الكافرين حسماً للباب (ك هق عن ابن عمر) بن الخطاب قال الذهبى فى المذهب هذا إسناده قوى .

(نهى أن يقرن بين الحج والعمرة) نهى تنزيهه أو إرشاد لما فى القرآن من النقص المجبور بدم (د عن معاوية) قال للصحابه هل تعلمون أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن كذا وكذا وركوب جلود المرق قالوا نعم قال فتعلمون أنه نهى أن يقرن قالوا أما هذا فلا قال إنما معهن ولكن نسيت منه جيد .

(نهى أن يقدر السير) أى يقطع ويسق (بين أصبعين) لثلاثاً يعقر الحديد يده وهو يشبه نهيه عن تعاطى السيف

- ٩٥٣٩ - نهى أن يضحي بَعْضِ الْأُذُنِ وَالْقَرْنِ - (حم ٤ ك) عن علي - (صح)
 ٩٥٤٠ - نهى أن تكسر سكة المسلمين الجائزة بينهم، إلا من بأس - (حم د ه ك) عن عبد الله المزني (صح)
 ٩٥٤١ - نهى أن يعجم النوى طبخاً - (د) عن أم سلمة - (صح)
 ٩٥٤٢ - نهى أن يتنفس في الإناء، أو ينفخ فيه - (حم د ت ه) عن ابن عباس - (ح)
 ٩٥٤٣ - نهى أن يمسح الرجل يده بثوب من لم يكسه - (حم د) عن أبي بكر - (ح)
 ٩٥٤٤ - نهى أن يسمى أربعة أسماء: أفلح، ويسار، ونافعا، ورباحا - (د ه) عن سمرة - (ح)

مسئولا قال القاضي القند قطع الشيء طولا كالشق والسير ما يقدر من الجلد نهى عنه حذرا من أن يخطئ القصاد فيجرح أصبعه (د ك) في الأدب (عن سمرة) بن جندب قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي في التلخيص لكنه في الميزان قال هذا حديث منكر.

(نهى أن يضحي بَعْضِ الْأُذُنِ وَالْقَرْنِ) بعين مهملة وضاد معجمة أى مقطوعة الأذن ومكسورة القرن واستعمال العضب في القرن أكثر منه في الأذن وفي رواية نهى أن يضحي بمعداة الأذن أى مقطوعتها (حم ٤ ك) في باب الاضحية (عن علي) أمير المؤمنين قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي

(نهى أن تكسر سكة المسلمين) أى الدراهم والدنانير المضروبة (الجائزة بينهم) يسمى كل واحد منها سكة لأنه طبع بسكة الحديد أى لا تكسر وذلك لما فيها من اسم الله أو لإضاعة المال (إلا من بأس) أى إلا من أمر يقتضى كسرها كزوافها وشك في صحة نقدها فلا نهى عن كسرها حيثما قال بعض الشافعية والوجه أنه لا يحرم إلا إذا كان فيه نقص لقيمتها (حم د ه ك) عن عبد الله المزني زاد الحاكم أن تكسر الدراهم فتجعل فضة أو تكسر الدنانير فتجعل ذهباً قال الحافظ العراقي ضعيفه ابن حبان اه وقال في المذهب فيه محمد بن فضال ضعيف وفي الميزان ضعفه ابن معين وقال النسائي ضعيف وقال العقيلي لا يتابع على حديثه ثم أورد له أخبارا هذا منها وقال عبد الحق الحديث ضعيف لضعف محمد بن فضال قال في المنار وترك ولده وهو خالد الجهني وخالد مجهول لا يعرف بغير هذا

(نهى أن نعجم) بنون أوله بخط المصنف (النوى طبخاً) أى نبالغ في نضجه حتى يتفتت وتفسد قوته التي يصلح معها للغنم أو المعنى إذا طبخ لتؤخذ حلاوته طبخ عفواً لئلا يبلغ الطبخ النوى ولا يؤثر فيه تأثير من يعجمه أى يلوكه لأنه يفسد الحلاوة (د عن أم سلمة) رمز لحسنه

(نهى أن يتنفس في الإناء) عند الشرب (أو ينفخ فيه) لأن التنفس فيه يورث ريحا كريها في الإناء فيعاف والنفخ في الطعام الحار يدل على العجلة الدالة على الشره وعدم الصبر وقلة المروءة (حم د ت ه) عن ابن عباس وروى عنه مسلم الجملة الأولى وقد رمز المصنف لحسنه

(نهى أن يمسح الرجل يده بثوب من لم يكسه) بضم السين المهملة وكسرها والمراد أنه لا يمسح يده إلا في ثوب من له عليه نعمة كثوب كساه لنحو حليته أو خادمه من يحب ذلك ولا يتقذره وهذا إن غلب على ظنه ذلك لا إن شك كأكل طعام صديقه ثم رأيت العسكري قال أراد المصطفى صلى الله عليه وسلم بهذا أن يستبدل أحداً من المؤمنين وإن كان فقيراً فإن الله يطعمه ويكسوه (حم د) في الأدب (عن أبي بكر)

(نهى أن يسمى أربعة) أى بأربعة (أسماء أفلح ويساراً) هو اليسر والغنى وسعة الحال (ونافعا ورباحا) هو الربح فيكره التسمية بذلك لأنه قد يقال أفلح هنا فيقال لا فيطير بذلك وكذا البقية (د ه) عن سمرة (بن جندب رمز لحسنه).

- ٩٥٤٥ - نهى أن تحلق المرأة رأسها - (ت ن) عن علي - (ض)
- ٩٥٤٦ - نهى أن يتخذ شيء فيه الروح غرضا - (حم ت ن) عن ابن عباس - (ص)
- ٩٥٤٧ - نهى أن يجمع أحد بين اسمه وكنيته - (ت) عن أبي هريرة - (ص)
- ٩٥٤٨ - نهى أن ينام الرجل على سطح ليس بمحجور عليه - (ت) عن جابر - (ض)
- ٩٥٤٩ - نهى أن يستوفز الرجل في صلاته - (ك) عن سمرة - (ص)
- ٩٥٥٠ - نهى أن يكون الإمام مؤذنا - (هق) عن جابر
- ٩٥٥١ - نهى أن يمشي الرجل بين المراتين - (د ك) عن ابن عمر - (ص)

(نهى أن تحلق المرأة رأسها) فيكره لها ذلك كما في المجموع عن جمع لأنه مثله في حقها وألحق بها الخنثى وقال بعضهم يحرم تمسكا بظاهر النهي (ت) في الحج (ن عن علي) أمير المؤمنين قال الترمذي وفيه اضطراب قال النووي فلا دلالة فيه لضعفه لكن يستدل بعموم خبر من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد وقال ابن حجر رواه موقوتون لكن اختلف في وصلة وإرساله اهـ . وعدول المصنف عن عزوه للبخاري وابن عدى لأن فيه عندهما على بن عبد الرحمن وهو ضعيف (نهى أن يتخذ شيء فيه الروح غرضا) بغين وضاد معجمتين بينهما راه محركا ما ينصب ليرى إليه لما فيه من الجرأة والاستهانة بخالق الله والتعذيب عبثا (حم ت ن عن ابن عباس) رمز المصنف لحسنه (نهى أن يجمع أحد بين اسمه وكنيته) بأن يسمى محمداً ويكنى بأبي القاسم فيحرم ذلك حتى بعد وفاته (ت عن أبي هريرة) رمز المصنف لصحته

(نهى أن ينام الرجل على سطح ليس بمحجور عليه) أي ليس عليه حاجز يمنع من وقوع النائم من نحو جدار والحجر المنع (ت عن جابر) بن عبدالله (نهى أن يستوفز الرجل في صلاته) أي أن يقعد فيها متصبها غير مطمئن ففي المصباح استوفز في قعدته قعد متصبها غير مطمئن (ك عن سمرة) بن جندب

(نهى أن يكون الإمام مؤذنا) أي أن يجمع بين وظيفة الإمامة والأذان واختلف السلف في الجمع بينهما فقليل يكره تمسكا بهذا الحديث لكن الجمهور على عدم الكراهة فقد صح عن عمر لو أطاق الأذان مع الخلافة لأذنت رواه سعد بن منصور وغيره وقيل هو خلاف الأولى وقيل يستحب وصححه النووي (هق عن جابر) بن عبدالله وقضية صنيع المصنف أن يخرج البيهقي خروجه وسكت عليه والأمر بخلافه بل قال وتبعه الذهبي في المذهب إسناده ضعيف مرة وقال ابن الجوزي لا يصح فيه كذاب وقال ابن حجر في الفتح سنده ضعيف

(نهى أن يمشي الرجل بين المراتين) عن يمينه وشماله ولو محارم لثلاث يساء به الفطن أو بهما بل يمشيان بحافة الطريق حذرا من الاختلاط المؤدى إلى المفسدة وأخذ من مفهوم العدد إن مشى رجال بينهما ومشى رجل بين نساء غير منهي بعد المفسدة ويحتمل شمول النهي كالممشى واحدة أمامه وأخرى خلفه وفي معنى المشي القعود بنحوه وسجد أو طريق (د) في آخر سنته (ك) في الأدب (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحاكم صحيح وشنع عليه به الذهبي وقال فيه داود ابن أبي صالح قال ابن حبان يروى الموضوعات اهـ وهو في طريق أبي داود أيضا وقال المناوي داود منكر الحديث وذكر البخاري الحديث في تاريخه الكبير من رواية داود هذا وقال لا يتابع عليه

- ٩٥٥٢ - نَهَى أَنْ يُقَامَ عَنِ الطَّعَامِ حَتَّى يَرْفَعَ - (هـ) عن عائشة - (ح)
 ٩٥٥٣ - نَهَى أَنْ يُصَلِّيَ الرَّجُلُ وَرَأْسَهُ مَعْقُوصٌ - (طَب) عن أم سلة - (ح)
 ٩٥٥٤ - نَهَى أَنْ يُصَلِّيَ الرَّجُلُ وَهُوَ حَاقِنٌ - (هـ) عن أبي أمامة - (ح)
 ٩٥٥٥ - نَهَى أَنْ يُصَلِّيَ خَلْفَ الْمُتَحَدِّثِ وَالنَّائِمِ - (هـ) عن ابن عباس - (ح)
 ٩٥٥٦ - نَهَى أَنْ يُبُولَ الرَّجُلُ قَائِمًا - (هـ) عن جابر - (ح)

(نهى أن يقام عن الطعام حتى يرفع) هذا في غير مائدة أعدت لجلوس قوم بعد قوم كما ذكره (هـ) من حديث الوليد بن مسلم عن منير بن الزبير عن مكحول (عن عائشة) ومنير هذا قال في الميزان عن ابن حبان يأتي عن الثقات بالمعضلات ثم أورد له هذا الخبر وهو مع ذلك منقطع فيما بين مكحول وعائشة فرمز المصنف لحسنه غير حسن (نهى أن يصلي الرجل ورأسه معقوص) لأن شعره إذا نثر سقط على الأرض عند السجود فيعطى صاحبه ثواب السجود به قال الزين العراقي فيه كراهة صلاة الرجل وهو معقوص الشعر أو مكفوفه تحت عمامته أو كف شيء من ثيابه كالكم وهي كراهة تنزيه وسواء فعله للصلاة أو لغيرها خلافاً لما لك قال والنهى خاص بالرجل دون المرأة لأن شعرها عورة يجب ستره في الصلاة فإذا نقضته لا يستر ويتعذر ستره فتبطل صلاتها (طَب عن أم سلة) رمز المصنف لحسنه وهو تقصير وإنما حقه الرمز لصحته فقد قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح ورواه أبو داود من حديث أبي رافع بلفظ نهى أن يصلي الرجل وهو عاقص شعره

(نهى أن يصلي الرجل وهو حاقن) وفي رواية وهو حقن حتى يتخفف والحاقن والحقن من حبس بوله كالحاقب بموحدة للغائط (هـ عن أبي أمامة) الباهلي رمز المصنف لحسنه

(نهى أن يصلي خلف المتحدث والنائم) أى أن يصلي وواحد منهما بين يديه لأن المتحدث يابى بحديثه والنائم قديده ومنه ما يلهى وقدير ادب النائم المضطجع ولا فرق بين الليل والنهار لوجود المعنى والنهى كما أشار إليه الذهبي وغيره للتنزيه جمعاً بينه وبين خبر أنه كان يصلي وعائشة معترضة بينه وبين القبلة فسقط ما لابن حبان هنا من زعم التعارض أو لأنه كان هناك نجاسة رطبة تناله إذا قعد لا إذا قام أو لأنه كان بين الناس ولم يمكنه غير ذلك أو لكونه كان أيسر من القعود في تلك الحالة وقال ابن حجر أحاديث النهى محمولة إن ثبتت على ما إذا حصل شغل الفكر به فإن أمن من ذلك فلا كراهة (هـ عن ابن عباس) رمز لحسنه قال مغطاي في شرح ابن ماجه سنده ضعيف لضعف راويه أبي المقدم هشام بن زياد الأموي ضعفه البخاري وقال ابن مهدي تركوه وابن خزيمة لا يحتج بحديثه وابن حبان لا يجوز الاحتجاج به اهـ . وقال عبد الحق خرجه أبو داود بسند منقطع قال ابن القطان ولو كان متصلاً ما صح للجعل براويين من رواه وبسطه وقال ابن الجوزي حديث لا يصح وقال ابن حجر في المختصر حديث النهى عن الصلاة إلى النائم خرجه أبو داود وابن ماجه من حديث ابن عباس وقال أبو داود طرقه كلها واهية وفي الباب عن ابن عمر أخرجه ابن عدى وعن أبي هريرة أخرجه الطبراني في الأوسط وهما واهيان

(نهى عن أن يبول الرجل قائماً) فيكره تنزيهاً لا تحريماً وأما بوله قائماً لبيان الجواز أو لكونه لم يجد مكاناً يصلح للقعود أو لأن القيام حالة لا يمكن معها خروج الريح بصوت ففعله لكونه كان بقرب الناس أو لأن العرب تستشفي به لوجع القلب فلعله كان به أو لجرح كان بمأبضه همزة ساكنة فوحدة فمعجمة باطن ركبته فلم يمكنه لاجله القعود أو أن البول عن قيام منسوخ لخبر عائشة ما بال قائماً منذ أنزل عليه القرآن وخبرها من حديثكم أنه كان يبول قائماً فلا تصدقوه ما كان يبول إلا قاعداً قال ابن حجر والصواب أنه غير منسوخ وعائشة إنما تعلم ما وقع بالبيوت قال

- ٩٥٥٧ - نهى أن تتبع الجنائزة معها رائحة - (ه) عن ابن عمر - (ض)
- ٩٥٥٨ - نهى أن ينفخ في الشراب ، وأن يشرب من ثلثة القدح ، أو أذنه - (طب) عن سهل ابن سعد - (ح)
- ٩٥٥٩ - نهى أن يمشي الرجل في نعل واحد ، أو خف واحد - (حم) عن أبي سعيد - (ح)
- ٩٥٦٠ - نهى أن تكلم النساء إلا بإذن أزواجهن - (طب) عن عمرو - (ض)
- ٩٥٦١ - نهى أن تلقى النواة على الطبق الذي يؤكل منه الرطب أو التمر - الشيرازي عن علي - (ض)
- ٩٥٦٢ - نهى أن يسمى الرجل حرباً أو وليداً ، أو مرة ، أو الحكم ، أو أبا الحكم ، أو أفلاح ، أو نجيحاً ، أو يساراً - (طب) عن ابن مسعود - (ح)

وقد ثبت عن جمع من الصحابة منهم عمر وعلى أنهم بالواقيا وهو دال للجواز بغير كراهة إذا أمن الرشاش ولم يثبت في النهي عنه شيء كما بينته في أوائل شرح الترمذي (ه عن جابر) بن عبد الله رمز لحسنه قال مغلطاي في سندّه ضعف لضعف روايته فمنهم عدى بن الفضل قال أبو حاتم والنسائي والدارقطني متروك الحديث وابن حبان ظهرت المناكير في حديثه وأبو داود ضعيف

(نهى أن تتبع الجنائزة معها رائحة) بالنون المشددة أى امرأة صائحة صياحاً شديداً ومن رواه بالياء فقد صحف (ه عن ابن عمر) بن الخطاب قال عبد الحق إسناده ضعيف وقال الذهبي أبو يحيى ضعيف .

(نهى أن ينفخ في الشراب وأن يشرب من ثلثة القدح أو أذنه) لما مر مفصلاً (طب عن سهل بن سعد) الساعدي قال الهيثمي فيه عبد المهيمن بن عباس بن سهل وهو ضعيف اه ورمز المصنف لحسنه

(نهى أن يمشي الرجل) ذكره وصف طردى والمراد الإنسان والنهى للتنبيه (في نعل واحد أو خف واحد) لما تقدم؛ قال الغزالي إذا لبس الإنسان خفه فابتدأ باليسرى فقد ظلم وكفر النعمة لأن الخف وقاية للرجل وللرجل فيه حظ وبالبداة بالحفظ ينبغي أن يكون الأشرف فهو العدل والوفاء بالحكمة وتقيضه ظلم وكفران نعمة الرجل والخف قال وهذا عند العارفين كبيرة وإن سماه الفقيه مكروهاً حتى أن بعضهم جمع أكراراً من خنطة وأصدق بها فسل عن سبيه قال أبست المداس مرة فابتدأت بالرجل اليسرى سهواً فكفرت بالصدقة؛ نعم الفقيه لا يقدر على تفخيم الأمر في هذه الأمور ونحوها فانه مسكين يلى باصلاح العوام الذين تقرب درجاتهم من درجة الانعام وهم منغمسون منطمسون في ظلمات أطم وأعظم من أن يظهر أمثال هذه الظلمات بالإضافة إليها (حم عن أبي سعيد)

(نهى أن تكلم النساء إلا بإذن أزواجهن) لانه مظنة الوقوع في الفاحشة بتسويل الشيطان ومفهومه الجواز بإذنه وحمله الولي العراقي علي ما إذا اتفتت مع ذلك الخلوة المحرمة والكلام في رجال غير محارم (طب عن عمرو) ابن العاص رمز المصنف لحسنه وعدل عن عزوه للدارقطني لكونه غير موصول الإسناد عنده

(نهى أن يلقى النوى على الطبق الذي يؤكل منه الرطب أو التمر) لثلا يختلط بالتمر والنوى مبتل من ريق الفم عند الاكل بل يلقى النوى على ظهر أصبعه حتى يمتنع ليلقه خارج الطبق (الشيرازي عن علي) أمير المؤمنين (نهى أن يسمى الرجل حرباً أو وليداً أو مرة أو الحكم أو أبا الحكم أو أفلاح أو نجيحاً أو يساراً) لما فيه من الفأل السوء وتزكية النفس (طب) وكذا في الاوسط (عن ابن مسعود) قال الهيثمي وفيه محمد بن محسن العمكاشي وهو متروك اه وبه يعرف ما في رمز المصنف لحسنه

- ٩٥٦٣ - نَهَى أَنْ يُخْصَى أَحَدٌ مِنْ وَلَدِ آدَمَ - (طب) عن ابن مسعود - (ح)
- ٩٥٦٤ - نَهَى أَنْ يَتَمَطَّى الرَّجُلُ فِي الصَّلَاةِ ، أَوْ عِنْدَ النِّسَاءِ ، إِلَّا عِنْدَ امْرَأَتِهِ أَوْ جَوَارِيهِ - (قط) في الأفراد عن أبي هريرة - (ض)
- ٩٥٦٥ - نَهَى أَنْ يُضْحَى لَيْلًا - (طب) عن ابن عباس - (ض)
- ٩٥٦٦ - نَهَى أَنْ تُقَامَ الصَّيَّانُ فِي الصَّفِّ الْأَوَّلِ - ابن نصر عن راشد بن سعد مرسلًا - (ض)
- ٩٥٦٧ - نَهَى أَنْ يُنْفَخَ فِي الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ وَالتَّمْرَةِ - (طب) عن ابن عباس - (ح)
- ٩٥٦٨ - نَهَى أَنْ يُفْتَشَ التَّمْرُ عَمَّا فِيهِ - (طب) عن ابن عمر - (ح)
- ٩٥٦٩ - نَهَى أَنْ يُصَافَحَ الْمُشْرِكُونَ ، أَوْ يَكْتَنُوا ، أَوْ يُرْحَبَ بِهِمْ - (حل) عن جابر
- ٩٥٧٠ - نَهَى أَنْ يُفْرَدَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِصَوْمٍ - (حم) عن أبي هريرة - (ح)
- ٩٥٧١ - نَهَى أَنْ يُجَالَسَ بَيْنَ الضَّحَى وَالظَّلِّ ، وَقَالَ مَجْلِسُ الشَّيْطَانِ - (حم) عن رجل - (ح)

(نهى أن يخصى أحد من ولد آدم) فالخصى لهم حرام شديد التحريم (طب عن ابن مسعود) روى الحسنه قال الهيثمي فيه معاوية بن عطاء الخزازي ضعيف

(نهى أن يتمطى الرجل) حال كونه (في الصلاة) أي يمدد أعضائه (أو عند النساء إلا عند امرأته أو جواريه) اللاتي يحل له وطؤهن (قط في الأفراد عن أبي هريرة)

(نهى أن يضحي ليلًا) لأنه لا يأمن الخطأ في الذبح ولعدم حضور الفقراء قال الشافعية يكره الذبح ليلًا مطلقًا والأصححة أشد (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه سليمان بن سلمة الخبازي وهو متروك

(نهى أن يقام) بضم الياء التحتية بضبطه (الصيَّان في الصف الأول) إذا حضروا بعد تمام الصف الأول (ابن نصير) في كتاب الصلاة (عن راشد بن سعد) المقرئ بفتح الميم وسكون القاف وفتح الراء ثم همزة ثم ياء النسب الهيصي ثقة كثير الإرسال فلذلك قال (مرسلًا) أرسل عن عوف بن مالك وغيره

(نهى أن ينفخ في الطعام والشراب والتمرة) وألحق بها الفاكهة التي في الكتاب تنزيهاً له والتنفس في معنى النفخ (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي وفيه محمد بن جابر وهو ضعيف ورواه أبو داود بدون قوله والتمره وروى الحسنه

(نهى أن يفتش التمر عما فيه) نحو دود وسوس (طب عن ابن عمر) بن الخطاب روى الحسنه

(نهى أن يصافح المشركون أو يكتنوا أو يرحب بهم) لقوله تعالى «يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى الآيات» ولهذا أخرج البيهقي بسند قال ابن حجر حسن من طريق عياض الأشعري عن أبي موسى والله ما توليته وإنما كان يكتب فقال أما وجدت في أهل الإسلام من يكتب لا تدنهم إذ أقصاهم الله ولا تأتمنهم إذ أخونهم الله ولا تعزم بعد أن أذلهم الله (حل عن جابر) بن عبد الله

(نهى أن يفرد يوم الجمعة بصوم) زاد في رواية إلا أن يصوم يوماً قبله أو بعده وعلته الضعف به عما تميز به من العبادات الكثيرة الفاضلة مع كونه يوم عيد فإن ضم إليه غيره لم يكره وكذا إذا وافق عادة أو نذراً أو قضاء كما ورد في خبر (حم عن أبي هريرة) روى المصنف الحسنه

(نهى أن يجالس بين الضحى والظل) هو ضوء الشمس إذا استمكن من الأرض (والظل) أي أن يكون نصفه في الشمس

- ٩٥٧٢ - نهى أن يمتنع تقع البئر - (حم) عن عائشة - (صح)
 ٩٥٧٣ - نهى أن يجلس الرجل بين الرجلين إلا باذنهما - (هق) عن ابن عمرو - (ح)
 ٩٥٧٤ - نهى أن يشار إلى المطر - (هق) عن ابن عباس - (ض)
 ٩٥٧٥ - نهى أن يقال للسلّم: ضرورة - (هق) عن ابن عباس - (ض)
 ٩٥٧٦ - نهى أن تستر الجدر - (هق) عن علي بن الحسين مرسل - (ض)

حرف الهاء

- ٩٥٧٧ - هاجروا تورثوا أبناءكم مجدا - (خط) عن عائشة - (ض)
 ٩٥٧٨ - هاجروا من الدنيا وما فيها - (حل) عن عائشة - (ض)

ونصفه في الظل (وقال) إنه (يجلس الشيطان) أي هو مقعده أضاف المجلس إليه لأنه الباعث على الوقوف فيه القعود فيه إذ ذاك مضر لأن الإنسان إذا قصد ذلك المنة فسد مزاجه لاختلاف حال البدن من المؤثرين المتضادين (حم) عن أبي عياض (عن رجل) من الصحابة رمز لحسنه قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح وقال المنذرى إسناده جيد

(نهى أن يمتنع تقع البئر) أي فضل ماؤها لأنه ينتقع به العطش أي يروى وشرب حتى تقع أي روى وقيل النقع الماء الناقع أي المجتمع (حم عن عائشة) رمز لحسنه

(نهى أن يجلس الرجل بين الرجلين إلا باذنهما) فيكره بدونه تنزيها وتشدد الكراهة بين نحو والد وولده وأخ وأخيه وصديق وصديقه (هق عن ابن عمرو) بن العاص رمز لحسنه

(نهى أن يشار إلى المطر) حال نزوله باليد أو بشيء فيها (هق عن ابن عباس)

(نهى أن يقال للسلّم ضرورة) هو بالفتح الذي لم يحج فغلة من الضر الحبس والمنع قيل أراد من قتل بالحرم قتل ولا يقبل منه إني ضرورة ما حجت وما عرفت حرمة الحرم كان الرجل في الجاهلية إذا قتل فلجأ إلى الكعبة لم يهيج فاذا لقيه ولي الدم قيل له ضرورة فلا تهجه (هق عن ابن عباس)

(نهى أن تستر الجدر) أي جدر البيوت تحريماً إن كان بحريز وتنزيها إن كان بغيره قال ابن حجر وقد جاء النهي عن ستر الجدر بالثياب عند أبي داود وغيره من حديث ابن عباس بلفظ لا تستروا الجدر بالثياب وفي إسناده ضعف وفي سنن سعيد بن منصور عن سلمان موقوفاً أنه أنكر ستر البيت وقال المحرم يترسكم أو تحولت الكعبة عندكم ثم قال لا أدخله حتى يهلك وأخرج الحاكم والبيهقي عن عبد الله بن يزيد الخطمي أنه رأى بيتاً مستوراً فعدو بكى وذكر حديثاً عن النبي صلى الله عليه وسلم فيه كيف بكم إذا سترتم بيوتكم وأصله في النساء (هق عن علي بن الحسين مرسل) هو زين العابدين قال الزهري ما رأيت قرشياً أفضل منه

(حرف الهاء)

(هاجروا تورثوا أبناءكم مجدا) عزا وشرفاً من بعدكم والمهاجرة مفاعلة من الهجرة هي التخلي عما شأنه الاعتبار به لإمكان ضرر منه ذكره الحارثي (خط عن عائشة) ورواه عنها أيضاً الدبلي وغيره
 (هاجروا من الدنيا وما فيها) أي اتركوها لأهلها أو هاجروا من المعاصي إلى التوبة (حل عن عائشة) وفيه سعيد ابن عثمان التميمي قال في اللسان عن الدارقطني متروك

- ٩٥٧٩ - هَذَا الْقَرَعُ نُكْثِرُ بِهِ طَعَامَنَا - (حم ن ه) عن جابر بن طارق - (ح)
- ٩٥٨٠ - هَذِهِ النَّارُ جِزْءٌ مِنْ مِائَةِ جِزْءٍ مِنْ جَهَنَّمَ - (حم) عن أبي هريرة - (ص)
- ٩٥٨١ - هَذِهِ الْحُشُوشُ مُحْتَضَرَةٌ؛ فَإِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلْ: بِسْمِ اللَّهِ - ابن السني عن أنس - (ص)
- ٩٥٨٢ - هَاشِمٌ وَالْمَطْلَبُ كَهَاتَيْنِ، لَعَنَ اللَّهُ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَهُمَا، رَبُّونَا صَغَارًا، وَحَمَلُونَا كِبَارًا - (هق) عن زيد بن علي مرسلًا - (ض)
- ٩٥٨٣ - هَهْنَا تُسَكَّبُ الْعِبَرَاتُ، يَعْنِي عِنْدَ الْحَجَرِ - (ه ك) عن ابن عمر - (ص)
- ٩٥٨٤ - هَجَامٌ حَسَانٌ فَشَقِيٌّ وَاسْتَشَقِي - (م) عن عائشة

(هذا القرع نكثر به طعامنا) أي نصيره بطبخه معه كثيرًا ليسكني العيال والأضياف (حم عن جابر بن طارق) بالكتاب صحابي مقل قال دخلت على النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم في بيته وعنده الدباء فقلت أي شيء هذا فذكره رمز لحسنه .

(هذه النار جزء من مائة جزء من) نار (جهنم) وورد أقل وأكثر والقصد من الكل الإعلام بمعظم نار جهنم وأنه لا نسبة بين نار الدنيا ونار الآخرة في شدة الإحراق (حم عن أبي هريرة) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح (هذه الحشوش) بضم الحاء المهملة وشينين معجمتين جمع حش بثلاث الحاء كما في المشارق من الحش بالفتح وهو البستان كنى به عن الخلاء لأنهم كانوا يتغوطون بين النخيل قبل اتخاذ الكنف ثم كنى به عن المستراح والإشارة يحتمل كونها لقربها فلعله أشار إلى حشوش قرية منه ويحتمل كونها للتحقير كما في حديث من ابتلى بشيء من هذه القاذورات وكما قيل في هذا الذي يذكر أهلكم ذكره الولي العراقي (محاضرة) أي يحضرها الشيطان لأنها محل الخبث وكشف العورة وعدم ذكر الله والخبث للخبث (فإذا دخل أحدكم) إليها (فليقل) عند دخوله ندبا (بسم الله) لتدرا التسمية عنه شرم قال الولي العراقي فيه أنه ينبغي للمعلم والمفتي ذكر العلة مع الحكم لأنه ادعى للقول والمبادرة وكأنه إنما ذكرها لاستبعادهم عن ذكر الله في محل قضاء الحاجة وفيه أيضا تقديم ذكر العلة على الحكم لمصلحة تقتضيه (ابن السني) في عمل يوم وليلة (عن أنس) بن مالك رمز لحسنه ورواه أصحاب السنن الأربعة عن زيد بن أرقم بلفظ إن هذه الحشوش محتضرة فإذا أتى أحدكم الخلاء فليقل أعوذ بالله من الخبث والخبائث قال الترمذي في إسناده اضطراب قال مغلطاي وليس قادحا ومال أبو حاتم البستي إلى تصحيحه وأخرجه الحاكم من طريقين وقال كلاهما على شرط الصحيح (هاشم والمطلب كهاتين) وأشار بأصبعيه (لعن الله من فرق بينهما) أي طرده وأبعده عن منازل الاختيار والظاهر أن المراد بهما بينهما وأن المراد التفريق بالإفساد بينهما بفتنة ونحوها (ربونا صغارا وحملونا كبارا) أي حملوا أثقالنا (هق عن) أبي الحسين (زيد بن علي) بن الحسين بن علي أمير المؤمنين من ثقات التابعين وهو الذي ينسب إليه الزيدون خرج في خلافة هشام فقتل بالكوفة (مرسلًا) هو أبو الحسين العلوي

(ههنا تسكب العبرات) جمع عبرة وهي الدمع أو أنهما له أو قبل أن يفيض أو هي تردد البكاء في الصدر والحزن بغير بكاء والمراد هنا الأول أو الثاني (يعني عند الحجر) بالتحريك أي الأسود (ه ك عن ابن عمر) بن الخطاب قال استقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم الحجر ثم وضع شفتيه عليه يبكي طويلا ثم التفت فاذا هو بعمر يبكي فقال يا عمر ههنا الخ وفيه محمد بن عون الخراساني قال في الميزان عن النسائي متروك وعن البخاري منكر الحديث وعن ابن معين ليس بشيء ثم أورد له هذا الخبر

(هجام حسان) أي هجا كفار قريش (فشق واستشقى) هما إما بمعنى والجمع للتأكيد أي شق عنه من الغيظ بما أمكنه

- ٩٥٨٥ - هَجَّرَ الْمُسْلِمُ أَخَاهُ كَسَفَكَ دَمَهُ - ابن قانع عن أبي حنيفة - (ح)
 ٩٥٨٦ - هَدَايَا الْعَمَالِ غُلُولٌ - (حم هق) عن أبي حميد الساعدي - (ض)
 ٩٥٨٧ - هَدَايَا الْعَمَالِ حَرَامٌ كُلُّهَا - (ع) عن حذيفة - (ض)
 ٩٥٨٨ - هَدِيَّةُ اللَّهِ إِلَى الْمُؤْمِنِ السَّائِلِ عَلَى بَابِهِ - (خط) في رواية مالك عن ابن عمر - (ض)
 ٩٥٨٩ - هَلْ تَرَوْنَ مَا أَرَى؟ إِنِّي لَأَرَى مَوَاقِعَ الْفِتَنِ خِلَالَ يَوْمَيْكُمْ كَمَوَاقِعِ الْقَطْرِ - (حم ق)

من الميسور من القول والميسور أوهما متغايران أى شئ غيره وأشقى نفسه أى وجد الشقاء بهجاء المشركين وأفاد جواز هجو الكفار وليذاثمهم مالم يكن لهم أمان وأنه لا غية لهم (م عن عائشة)
 (هجر المسلم أخاه) في الإسلام (كسفك دمه) أى مهاجرة الأخ المسلم خطيئة توجب العقوبة كما أن سفك دمه يوجبها فهي شبيهة بالسفك من حيث حصول العقوبة بسببها لأنه مثلها في العقوبة لأن القتل من العظام وليس بعد الشرك أعظم منه فشبه الهجر به تأكيذا للنع منه والمشابهة في بعض الصفات كافية إذ التشبيه إنما يصار إليه للبالغة ولا يقصد به المساواة ولا بد (ابن قانع) الحافظ أحمد في المعجم (عن أبي حنيفة) روى عنه أيضا ابن لال والطبراني والديلمي

(هدايا العمال) وفي رواية بدله الأمراء (غلول) بضم اللام والغين أصله الخيانة لكنه شاع في الغلول في الغنى فالمراد أنه إذا أهدى العامل للإمام أو نائبه فقبله فهو خيانة منه للمسلمين فلا يختص به دونهم (حم) والطبراني (هق) كلاهما من حديث إسماعيل بن عياش عن يحيى عن عروة (عن أبي حميد الساعدي) قال ابن عدى وابن عياش ضعيف في الحجازيين وقال الهيثمي روى أحمد والطبراني من طريق إسماعيل بن عياش عن أهل الحجاز وهي ضعيفة وجزم الحافظ ابن حجر بضعفه قال ورواه الطبراني بإسناد أشد ضعفا منه فقال في موضع آخر بعد ما عزاه لأحمد فيه إسماعيل ابن عياش وروايته عن غير أهل بلده ضعيفة وهذا منها قال وفي الباب أبو هريرة وابن عباس وجابر ثلاثتهم في الأوسط والطبراني بأسانيد ضعيفة

(هدايا العمال حرام كلها) قال ابن بطال فيه أن هدايا العمال تجعل في بيت المال وأن العامل لا يملكها إلا إن طيبها له الإمام واستنبت منه المهلب رد هدية من كان ماله حراما أو عرف بالظلم وخرج أبو نعيم وغيره أن عمر ابن عبد العزيز اشتبه تقاضا ولم يكن معه ما يشتري به فركب فتلقيه غلبان الدير بأطباق تفاح فتناول واحدة فشمها ثم ردها فقبل له ألم يكن المصطفى صلى الله عليه وسلم وخلفاؤه يقبلون الهدية فقال إنها لا وثلث هدية وهي للعمال بعدهم رشوة (ع عن حذيفة) بن اليمان

(هدية الله إلى المؤمن السائل على بابه) أى وجود فقير يسأله شيئا من ماله وهو واقف ببابه وذلك لأن الله تعالى دل السائل عليه وأمال قلبه إليه وندبه إلى بابه وذكره نعمه لديه حيث أحوج غيره إليه والقصد الحث على قبول هدية الله بالإكرام بالبذل عاجلا من غير من ولا مطل هذا فيمن يسأل الدنيا فكيف بسائل يستفتى أو يتعلم علما ينفعه (خط) من حديث أبي أيوب الخبائري عن سعيد بن موسى الأزدي (في رواية مالك) عن نافع (عن ابن عمر) ابن الخطاب ثم قال الخطيب وسعيد مجهول والخبائري مشهور بالضعف قال في الميزان قلت هذا موضوع وسعيد مالك اه. وأعاده في محل آخر وقال هذا كذب اه. وقال ابن الجوزي حديث لا يصح وسعيد بن موسى اتهمه ابن حبان بالوضع

(هل ترون ما أرى) قيل الرؤية هنا علمية وقيل بصرية بأن مثلت له الفتن حتى نظر إليها كما مثلت له الجنة والنار

عن أسامة - (ص)

٩٥٩٠ - هَلْ تُنْصَرُونَ وَتُرْزَقُونَ إِلَّا بِضِعْفَاتِكُمْ؟ - (خ) عن سعد - (ص)

٩٥٩١ - هَلْ تُنْصَرُونَ إِلَّا بِضِعْفَاتِكُمْ: بِدَعْوَتِهِمْ وَإِخْلَاصِهِمْ؟ - (حل) عن سعد - (ص)

٩٥٩٢ - هَلْ مِنْ أَحَدٍ يَمْشِي عَلَى الْمَاءِ إِلَّا ابْتَلَتْ قَدَمَاهُ؟ كَذَلِكَ صَاحِبُ الدُّنْيَا: لَا يَسْلُمُ مِنَ الذُّنُوبِ - (هب) عن أنس - (ض)

٩٥٩٣ - هَلَاكُ أُمَّتِي عَلَى يَدَيِ غُلَامَةٍ مِنْ قُرَيْشٍ - (حم خ) عن أبي هريرة

في الجدار (إني لأرى مواقع الفتن) أي مواضع سقوطها (خلال) جمع خلل وهو الفرجة بين شيتين (بيوتكم) أي نواحيها (كواقع القطر) أي المطر شبه سقوط الفتن وكثرتها بالمدينة بسقوط القطر في الكثرة والعموم وهذا من آيات نبوته فقد ظهر مصداقه من قتل عثمان وهلم جرا (حم ق) عن أسامة بن زيد) أبي أمامة (هل تنصرون وترزقون إلا بضِعْفَاتِكُمْ) الاستفهام للتقرير أي ليس النصر وإدراار الرزق إلا ببركتهم فأبرزه في صورة الاستفهام ليدل على مزيد التقرير والتوخيخ وذلك لأنهم أشد إخلاصا في الدعاء وأكثر خضوعا في العبادة لجلاء قلوبهم عن التعلق بزخرف الدنيا واستدل به الشافعية على نذب إخراج الشيوخ والصبيان في الاستسقاء (خ) في الجهاد من حديث مصعب بن سعد بن أبي وقاص (عن) أبيه (سعد) ولم يصرح مصعب بسماعه من سعد فيما رواه البخاري فهو مرسل عنده اهـ . وكان ينبغي للمؤلف التنبيه على ذلك كما صرح به جمع منهم النووي في الرياض فقال رواه البخاري عن مصعب بن سعد بن أبي وقاص هكذا مرسلان فإن مصعب بن سعد تابعي قال وأخرجه البرقاني في صحيحه متصلا عن مصعب عن أبيه

(هل تنصرون إلا بضِعْفَاتِكُمْ) لفظ رواية البخاري هل تنصرون وترزقون إلا بضِعْفَاتِكُمْ أي بدعوتهم وإخلاصهم لأن عبادة الضعفاء أشد إخلاصا لجلاء قلوبهم عن التعلق بالدنيا وصفاء ضمائرهم عما يقطعهم عن الله لجعلوا همهم واحدا فزكت أعمالهم وأجيب دعاؤهم وبين بقوله بدعوتهم أنه لا يلزم من الضعف والصلابة عدم القوة في البدن ولا عدم القوة في القيام بالأوامر الإلهية فلا يعارض الأحاديث التي مدح فيها الأقوياء ولا خبر إن المؤمن القوي أحب إلى الله من المؤمن الضعيف ثم إن المراد أن ذلك من أعظم أسباب الرزق والنصر وقد يكون لذلك أسباب أخرى فإن الكفار والفجار يرزقون وقد ينصرون استدراجا وقد يخذل المؤمنون ليتوبوا ويخلصوا فيجمع لهم بين غفر الذنب وتفريج الكرب وليس كل إنعام كرامة ولا كل امتحان عقوبة (حل) من حديث الحسن بن عمار عن طلحة بن مصرف عن مصعب (عن سعد) بن أبي وقاص ورواه النسائي بلفظ هل تنصرون وترزقون إلا بضِعْفَاتِكُمْ بصومهم وصلاتهم ودعائهم فما اقتضاه صنيع المؤلف من أن هذا لم يخرج أحد من الستة غير صحيح .

(هل من أحد يمشي على الماء إلا ابتلت قدماه) استثناء من أعم عام الأحوال تقديره هل يمشي أحد في حال من الأحوال إلا في حال ابتلال قدميه (كذلك صاحب الدنيا لا يسلم من الذنوب) فيه تخويف شديد منها وحث على الزهد فيها وإيثار الآخرة على الأولى (هب عن أنس) بن مالك

(هلاك أمتي) الموجودين إذ ذاك أو من قاربهم لآكل الأمة إلى يوم القيامة (على يدي) بالثنية وروى بلفظ الجمع (غلام) كفتية جمع غلام وهو الطار الشارب أي صيان وفي رواية أغيلة تصغير أغله قياسا ولم يحز ولم يستعمل كذا ذكره المحضري قال والغلام هو الصغير إلى حد الالتحاء فإن قيل له بعد الالتحاء غلام فهو مجاز اهـ . وهذا محتمل لتحقير شأن الحاصل منه هذا الهلاك من حيث إنه حدث ناقص العقل ويحتمل التعظيم باعتبار الحاصل منهم

٩٥٩٤ - هَلَكَ الْمُتَنَطِّعُونَ - (حم م د) عن ابن مسعود - (صح)

من الهلاك وكيفما كان ليس المراد هنا الحقيقة اللغوية فإن الغلام فيها ذكر غير بالغ ووروده البالغ على لسان الشارع غير عزيز كما في خبر الاسراء وغيره (من قرئش) قال جمع منهم القرطبي منهم يزيد بن معاوية وأضرابه من أحداث ملوك بني أمية فقد كان منهم ما كان من قتل أهل البيت وخيار المهاجرين والأنصار بمكة والمدينة وسبي أهل البيت قال القرطبي وغير خاف ما صدر عن بني أمية وحجاجهم من سفك الدماء وإتلاف الأموال وإهلاك الناس بالحجاز والعراق وغيرهما قال وبالجملة فبنو أمية قابلوا وصية المصطفى صلى الله عليه وسلم في أهل بيته وأمتة بالخلافة والعقود فسفكوا دماهم وسبوا نساءهم وأسروا صغارهم وخربوا ديارهم وجحدوا شرفهم وفضاهم واستباحوا نسلهم وسبيهم وبغضهم وغالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في وصيته وقابلوه بنقيض قصده وأمنيته . فإيا نخجلهم إذا التقوا بين يديه وبالفضيحتهم يوم يعرضون عليه وهذا الخبر من المعجزات : وقال ابن حجر وتبعه القسطلاني وفي كلام ابن بطال إشارة إلى أن أول الأغيلة يزيد كان في سنة ستين قال وهو كذلك فإن يزيد بن معاوية استخلف فيها وبقى إلى سنة أربع وستين فمات ، ثم ولي ولده معاوية ومات بعد أشهر قال الطبري وآثم المصطفى صلى الله عليه وسلم في منامه يلعبون على منبره والمراد بالامة هنا من كان في زمن ولايتهم (تنمة) من أمثالهم الباروخ على اليا فوخ أهون من ولاية بعض الفروخ (حم خ) في الفتن وغيرها (عن أبي هريرة) قال سمعت الصادق المصدوق يقول فذكره كان ذلك بحضرة مروان بن الحكم فقال لعنه الله عليهم غلة فقال أبوهريرة لو شئت أن أقول بنى فلان وفلان لفعلت وقد ورد في عدة أخبار لعن الحكم والد مروان وما ولد

(هالك المتنطعون) أي المتعمقون المتفكرون في الكلام الذين يرومون بحردة سبكي قلوب الناس يقال تنطع الرجل في علمه إذا تنطس فيه قال أوس

وحشو جفير من فروع غرائب تنطع فيها صانع وتأملا
ذكره الزمخشري قال وأراد النهي عن التماري والتلاحي في القراءات المختلفة وأن مرجعها إلى وجه واحد من الحسن والصواب اه . وقال النووي فيه كراهة التعر في الكلام بالتشديق وتكلف الفصاحة واستعمال وحشي اللغة ودقائق الإعراب في مخاطبة العوام ونحوهم اه . وقال غيره المراد بالحديث الغالون في خوضهم فيما لا يعنيههم وقيل المعتنون في السؤال عن عويص المسائل الذي يندر وقوعها : وقيل الغالون في عبادتهم بحيث تخرج عن قوانين الشريعة ويستترسل مع الشيطان في الوسوسة (تنبيه) قال ابن حجر قال بعض الائمة التحقيق أن البحث عما لا يوجد فيه نص قيمان أحدهما أن يبحث عن دخوله في دلالة النص على اختلاف وجوهها فهذا المطلوب لا مكروه بل ربما كان فرضا على من تعين عليه الثاني أن يدقق النظر في وجوه الفروق فيفرق بين متماثلين بفرق لا أثر له في الشرع مع وجود وصف الجمع أو بالعكس بأن يجمع بين مفترقين بوصف طردى مثلا فهذا الذي ذمه السلف وعليه ينطبق خبر هلك المتنطعون فأروا أن فيه تضييع الزمان بما لا طائل تحته ومثله الإكثار من التفريع على مسألة لا أصل لها في كتاب ولا سنة ولا إجماع وهي نادرة الوقوع فيصرف فيها زمنا كان يصرفه في غيرها أولى سيما إن لزم منه إغفال التوسع في بيان ما يكثر وقوعه وأشد منه البحث عن أمور معينة ورد الشرع بالإيمان بها مع ترك كفيتهما ومنها ما لا يكون له شاهد في عالم الحس كالسؤال عن الساعة والروح ومدة هذه الامة إلى أمثال ذلك مما لا يعرف إلا بالنقل الصرف وأكثر ذلك لم يثبت فيه شيء فيجب الإيمان به بغير بحث وقال بعضهم مثال التنطع إكثار السؤال حتى يفضى بالمستول إلى الجواب بالمنع بعد أن يبقى بالإذن كأن يسأل عن السلع التي في الأسواق هل يكره شراؤها ممن يده قبل البحث عن مصيرها إليه فيجواب بالجواز فإن عاد فقال أخشى أن يكون من نهب أو غصب ويكون ذلك الزمن وقع فيه شيء من ذلك في الجملة فيجواب بأنه إن ثبت شيء من ذلك حرم وإن تردد ذكره

- ٩٥٩٥ - هَلَكَ الْمُتَقَدِّرُونَ - (حل) عن أبي هريرة - (صح)
 ٩٥٩٦ - هَلَكَتِ الرِّجَالُ حِينَ أَطَاعَتِ النِّسَاءَ - (حم طب ك) عن أبي بكرة - (ح)
 ٩٥٩٧ - هَلُمَّ إِلَى جِهَادٍ لَا شَوْكَةَ فِيهِ : الْحَجَّ - (طب) عن الحسين
 ٩٥٩٨ - هَمَّةُ الْعُلَمَاءِ الرَّعَايَةُ ؛ وَهَمَّةُ السُّفَهَاءِ الرَّوَايَةُ - ابن عساكر عن الحسن مرسلًا - (ض)

أو كان خلاف الأولى ولو سككت السائل عن هذا التنطع لم يزد المفتي علي جوابه بالجواز قال ابن حجر فمن سد باب المسائل حتى فاته معرفة كثير من الأحكام التي يكثر وقوعها قل فهمه وعليه ومن توسع في تفريع المسائل وتوليدها سيما فيما يقل وقوعها أو يندر فإنه يذم فعليه (حم م) في القدر (د) في السنة (عن ابن مسعود) قال قال ذلك ثلاثا هكذا هو في مسلم .

(هلك المتقدرون) أى الذين يأتون الفاذورات جمع قاذورة وهى الفعل القبيح والقول السيئ ذكره ابن الاثير وغيره وأما قول خرج به أبو نعيم عن وكيع يعنى المرق يقع فيه الذباب فيراق فإن كان يريد به أنه السبب الذى ورد عليه الحديث فسلم وإلا ففي حين الخفاء (حل عن أبي هريرة) ثم قال تفرد به عبد الله بن سعيد بن أبي هند اه وقد أورده الذهبي في الضعفاء وقال ثقة ضعفه أبو حاتم ورواه أيضا الطبراني في الأوسط قال الهيثمي وفيه عبد الله ابن سعيد المقبرى بن أبي هند ضعيف جدا

(هلك الرجال) أى فعلت ما يؤدى إلى الهلاك (حين أطاعت النساء) فإنهن لا يأمرن بخير والحزم والنجاة في خلافهن وقد روى العسكرى عن عمر خالفوا النساء فإن في خلافهن البركة وروى ابن لال والديلى عن أنس يرفعه لا يفلح أحدكم أمراً حتى يستشير فإن لم يجد من يستشيره فليستشر امرأة ثم ليخالفها فإن في خلافها البركة وروى العسكرى عن معاوية عودوا النساء لا فإنها ضعيفة وإن أطعتها أهلكتك (حم طب ك) في الادب كلهم من طريق بكار بن عبد العزيز بن أبي بكرة عن أبيه (عن) جده (أبي بكرة) قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بشير يبشر بظفر خيل له ورأسه في حجر عائشة رضى الله عنها فقام نحر ساجدا فلما انصرف أنشأ يسأل الرسول صلى الله عليه وسلم وعلى آله وسلم خياله فيما حدثه فكانت فيما حدثه أمر العدو وكانت عليهم امرأة فقال هلكك الخ قال الخا كم صحيح وأقول بكار بن عبد العزيز بن أبي بكرة أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال ابن عدى أرجو أنه لا بأس به قال وهو من جملة الضعفاء الذين يكتب حديثهم .

(هلم) قال الرضى مما جاء متعديا ولازما هلم بمعنى أقبل فيتعدي يالى وبمعنى أحضرفى نحو قوله تعالى هلم شهداءكم وهو عند الخليل هاء التثنية ركب معها لم أمر من قولك لم الله شعثه أى جمع نفسه إلينا فلما ركب غير معناه عند التركيب لأنه صار بمعنى أقبل أو أحضر بعدما كان بمعنى أجمع صار اسما بجمع أسماء الأفعال المنقولة عن أصلها (إلى جهاد لا شوكه فيه الحج) أى لا قتال فيه وشوكه القتال شدته وحدته ومنه حديث أنس قال لعمر حين قدم عليه الهرمزان لقد تركت بعدى عددا كثيرا وشركة شديدة أى قتالا شديدا وقوة ظاهرة (طب عن الحسين) بن علي رضى الله عنهما قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال إني جبان وإني ضعيف فقال هلم الخ وقال القرطسندى وثق المنذرى رواه اه . ومن ثم روى المصنف الحديث

(همة العلماء الرعاية) أى التفهم والتدبر والإتقان (وهمة السفهاء الرواية) أى مجرد التلقى عن المشايخ وحفظ ما يلقوه بغير فهم معناه قال الماوردى يشير إلى أنه ربما عنى المتعلم بالحفظ من غير تصور ولا فهم حتى يصير حافظاً لا لفاظ المعانى قيما بتلاوتها وهو لا يتصورها ولا يفهم ما تضمنها ، يروى من غير رواية ويخبر عن غير خبرة فهو كالكتاب

٩٥٩٩ - هُنْ أَغْلَبُ ، يَعْنِي النِّسَاءَ - (طب) عن أم سلمة - (ض)
 ﴿فصل في المحلى بأل من هذا الحرف﴾

٩٦٠٠ - الْهَدِيَّةُ إِلَى الْإِمَامِ غُلُولُ - (طب) عن ابن عباس - (ض)

٩٦٠١ - الْهَدِيَّةُ تَذْهَبُ بِالسَّمْعِ وَالْقَلْبِ وَالْبَصَرِ - (طب) عن عصمة بن مالك - (ض)

٩٦٠٢ - الْهَدِيَّةُ تَعُورُ عَيْنَ الْحَكِيمِ - (فر) عن ابن عباس - (ض)

الذى لا يدفع شبهة ولا يؤيد حجة وربما استثقل المتعلم الدرس والحفظ فاتكل على الرجوع إلى الكتب ومطالعتها عند الحاجة فما هو إلا أن أطلق مصادره ثقة بالقدرة عليه بعد الامتناع منه ولا تعقبه الثقة إلا خجلا والتفريط إلا ندما وهذه حالة قد يدعو إليها ثلاثة أشياء إما الضجر عن معاناة الحفظ ومراعاة أو طول الأمل في النوفر عليه عند نشاطه أو فساد الرأى في عزمه وما درى أن الضجور خائب وطويل الأمل مغرور وفاسد الرأى مصاب والعرب تقول في أمثالها حرف في قلبك خير من ألف في كتبك وقالوا لاخير في علم لايعبر معك الوادى ولا يخبرك الثنادى (ابن عساكر) في تاريخه (عن الحسن مرسل) وهو البصرى

(هن أغلب) يعنى النساء أى أن النساء يغلبن الرجال لأن النساء ألطف كيدا وأنفذ حيلة ولهن في ذلك رفيق يغلبن به الرجال ومن أمثالهم النساء متى عرفن قلبك بالغرام ألصقن أنفك بالرغام وقد قال المصطفى صلى الله عليه وسلم لا مهات المؤمنين لما راجعته في تقديم الصديق إنك صراحب يوسف يريد أن النساء شأنهن مغالبة ذى اللب كما قال في الحديث الآخر ما رأيت من ناقصات عقل ودين أغلب لذى اللب من إحدا كن ولما أنشد الأعشى أبياته التى يقول فيها :
 ■ وهن شر غالب لمن غلب ■ جعل المصطفى صلى الله عليه وسلم يرددها وهو يقول ■ وهن شر غالب لمن غلب ■ ولذلك امتن الله على زكريا عليه الصلاة والسلام بقوله « وأصلحنا له زوجة » (طب عن أم سلمة) قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى فمر بين يديه عبد الله أو عمرو بن أبي سلمة فقال بيده فرجع فزوت زينب بنت أم سلمة فقال بيده هكذا فضت فلما صلى ذكره وقضية كلام المصنف أن هذا لم يخرج في أحد الكتب الستة وهو ذهول فقد خرج ابن ماجه بالنلفظ المذكور وأعله ابن القطان بأن محمد بن قيس في طبقة جماعة باسمه ولا يعرف من هو منهم وأن أمه لا تعرف البتة قيل هذا مبنى على أن محمدا هذا قال عن أمه لكن لم يوجد في كتاب ابن ماجه إلا عن أبيه وأما كونه لا يعرف فقد عرفه ابن ماجه بقوله قاضى عمر بن عبدالعزيز وفي البكال والنهذيب خرج له مسلم

فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

(الهدية إلى الامام) أى الأعظم ومثله نوابه (غلول) أى خيانة، نقل أن عمر رضى الله تعالى عنه أهدى إليه رجل نخذ جزور ثم أتاه بعد مدة ومعه خصمه فقال يا أمير المؤمنين اقض لى قضاء فصلا كما يفصل الفخذ من الجزور فضرب بيده على نخذة وقال : الله أكبر اكتبوا إلى الآفاق هدايا العمال غلول (طب عن ابن عباس) قال الحافظ العراقى سنده ضعيف

(الهدية تذهب بالسمع والقلب) فى رواية بالسمع والبصر أى قبول الهدية تورث محبة المهدي إليه للهدى فيصير كأنه أصم عن سماع القدر فيه أعمى عن رؤية عيوبه لأن النفس مجبولة على حب من أحسن إليها ومن ثم حرم على القاضى قبولها (طب عن عصمة بن مالك) قال الهيثمى فيه الفضل بن المختار وهو ضعيف جدا وقال الذهبى قال أبو حاتم مجهول يحدث بالاباطيل وقال السخاوى سنده ضعيف فرمز المؤلف لحسنه غير حسن

(الهدية تعور عين الحكيم) أى تصيره أعور لا يبصر إلا بعين الرضى فقط وتعمى عين السخط ولهذا كان من

٩٦٠٢ - الهرة لا تقطع الصلاة ، لأنها من متاع البيت - (هـ ك) عن أبي هريرة - (صح)

٩٦٠٤ - الهوى مغفور لصاحبه ، ما لم يعمل به ، أو يتكلم - (حل) عن أبي هريرة - (ض)

دعاء السلف اللهم لا تجعل لفاجر عندي نعمة يرعاه بها قلبي فيصير ذلك كأنه أعور أو هو كناية عن كون قبولها يعود عليه بالذم والعيب أى إذا كان حاكماً قال ابن الأثير يقولون للردى من كل شيء من الأخلاق والأمور أعور ومنه قول أبي طالب لا بى لى لما اعترض على النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم في إظهار الدعوة يا أعور ما أنت وهذا ولم يكن أبو لهب بأعور (فر عن ابن عباس) وفيه عبد الوهاب بن مجاهد قال الذهبي قال النسائي وغيره متروك (الهرة لا تقطع الصلاة لأنها من متاع البيت) زاد في رواية للطبراني في الأوسط أن تقدر شيئاً ولا تنجسه وفيه جواز اقتناء الهرة مع ما يكون منها من تنجس وإفساد (هـ ك) عن أبي هريرة قال عبد الحق فيه عبد الرحمن بن أبي الزناد يكتب حديثه علي ضعفه قال ابن القطان فيه أيضاً من لا يعرف اهـ . وخالفهما مغطاي فقال لا بأس به وفي الميزان عبد الرحمن أحد العلماء السكبار ووثقه مالك وضعفه ابن معين والنسائي وقال يحيى وأبو حاتم لا يحتج به وقال أحمد مضطرب الحديث قال ومن مناكيره هذا الخبر

(الهوى مغفور لصاحبه) بالقصر ما بهواه العبد أى يحبه ويميل إليه فحقيقته شهوة النفس وهو ميلها للملأئمة ويستعمل عرفاً في الميل إلى خلاف الحق وهو المراد هنا ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله ، وذهب بعضهم إلى أن المراد العشق أى لا يؤاخذ به العاشق لأنه فعل الله بالعبد بغير سبب لأنه وإن كان مبدأه النظر فليس مرجعاً له قال أفلاطون لا أعلم ما الهوى غير أنى أعلم أنه جنون إلى لا محمود صاحبه ولا مذموم فقال يحيى بن معاذ لو وليت خزائن العذاب ما عذبت عاشقاً قط لأنه اضطرار لا اختيار ولهذا جاء في الخبر من هم بسيرة لا تكتب عليه لأنه شبهه الضرورى ولذلك نص في الخبر المار على أن من عشق ففكتم فمات فهو شهيد لكنه علق الشهادة بشرطين كما تقرر وعلق عدم المؤاخذة هنا بشرطين أشار إليهما بقوله (ما لم يعمل به) فإذا عمل به ما يؤدى إلى الوقوع في محذور كنظره بحالته ودنوه من مواضع الاستراحة بنوع من التأويل صار ملوماً (أو يتكلم) بما فيه راحة قلب ومتابعة هوى نفسه وإظهار حاله إلى أقرانه وبثه حزنه إلى إخوانه أو ترنم بشعر في خلأ أو سكب دمع في ملا فهو ملام وإن كان في غير محرم فما لم يعمل به يغفر له ما كان من الهنات في طلب الاستراحة ويستحق وعد الله بقوله وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى ، لكن رتبة الشهادة سنية لا تنال إلا بفضيلة من الله كاملة أو بلية شاملة وإنما تقارب أوصاف القتل في سبيل الله أو صاف من عف لا يثار ترك لذة النفس كما تعرض للقتل في سبيل الله معرض عن نفسه بأدلاً مهجته فالأول جاهد نفسه في مخالفة هواها لإثارة المحبة القديم على الحديث وعلم مما سبق أن من عف وعجز عن السكتان شمله الوعد بالجنة قال بعض الصوفية رأيت عند خاؤ المطاف في الثلث الأخير امرأة كأنها شمس على قضيب في كتيب متعلقة بأستار الكعبة وهي تقول :

رأيت الهوى حلواً إذا اجتمع الشمل ■ ومرراً على الهجران لا بل هو القتل

ومن لم يذق للهجر طعماً فإنه ■ إذا ذاق طعم الوصل لم يدر ما الوصل

وقد ذقت طعميه على القرب والنوى ■ فأبعده قتل وأقربه خبيل

ثم التفقت فرأيتي فمالت يا هذا ظن خيراً فإن من ضعفت قوته عن حمل شيء ألقاه طلباً للراحة وفراراً من نقل المحبة وقد نطقت بما عليه الله وأحصاه الملكان فإن تعف عن أهل السرائر أكرمهم وإن يعاقبوا فياخية المذنبين ثم بيكت فما رأيت درأ قطع سلكه فانتثر بأحسن من دموعها ففررت منها خوفاً أن أصبو إليها رحمة الله عليها كذا قرره بعض العارفين قال والغرض من حكاية هذا : التنبيه لمن عساه أن تسمو همته إلى الأمر العظيم والخطب الجسم من محبة من ليس

حرف الواو

٩٦٠٥ - وَاللَّهِ مَا الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مِثْلُ مَا يَجْعَلُ أَحَدُكُمْ أَصْبَعَهُ هَذِهِ فِي الْيَمِّ ، فَلْيَنْظُرْ بِمِيزَانٍ يَرْجِعُ - (حم م هـ) عن المستورد - (صح)

٩٦٠٦ - وَاللَّهِ لَأَنَّ يَهْدِي بِهَذَاكَ رَجُلٌ وَاحِدٌ خَيْرٌ لَكَ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ - (د) عن سهل بن سعد - (صح)

٩٦٠٧ - وَاللَّهِ إِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ فِي الْيَوْمِ أَكْثَرَ مِنْ سَبْعِينَ مَرَّةً - (خ) عن أبي هريرة - (صح)

٩٦٠٨ - وَاللَّهِ لَا يُلْقَى اللَّهُ حَبِيبُهُ فِي النَّارِ - (ك) عن أنس - (صح)

كمله شيء فمن شاهد ذلك من نفسه فليعرضها على أحوال هؤلاء في شأن يحدث لا يضر ولا ينفع (حل عن أبي هريرة) ثم قال تفرد به المسيب بن واضح عن ابن عيينة اهـ. والمسيب بن واضح قال الدارقطني ضعيف

﴿حرف الواو﴾

(والله) أقسم تقوية للحكم وتأكيداً له (ما الدنيا في الآخرة) أي في جنب الآخرة (إلا مثل ما يجعل أحدكم أصبعه) زاد في مسلم السبابة (هذه) وأشار بالسبابة وقيل بالإبهام ويحتمل أنه أشار بكل منهما مرة (في اليم) البحر (فليتنظر) نظراً اعتباراً وتأمل (بميرجع) ووضعه موضع قوله فلا يرجع بشيء استحضار تلك الحالة بأن يستحضر مشاهدة السامع ثم يأمره بالتأمل والتفكير هل يرجع بشيء أم لا وهذا تمثيل تقريبي وإلا فإين المناسبة بين المتناهي وغيره والمراد أن نعيم الدنيا بالنسبة لنعيم الآخرة في المقدار كذلك أو ما الدنيا في قصر مدتها وفناء لذتها بالنسبة للآخرة في دوام نعيمها إلا كنسبة الماء الذي يعلق بالأصابع إلى باقي البحر (حم م) في صفة الدنيا والآخرة (هـ) في الزهد (عن المستورد) بن شداد

(والله لأن) بفتح اللام وفتح همزة أن المصدرية الناصبة للبضارع (يهدى) بضم أوله مبنى للدفعول (بهذاك) أي لأن ينتفع بك (رجل واحد) يا عليّ بشيء من أمر الدين بما يسمعه منك إذ يراك تعلمه فيقتدى بك (خير لك من حمر) بسكون الميم جمع أحر (النعيم) بفتح النون أي الإبل وخص حمرها لأنها أكرمها وأعلاها وبها يضرب المثل في النفاسة وتشبيه أمور الآخرة في أعراض الدنيا إنما هو تقريب للهم وإلا فذرة من الآخرة لا يعدلها ملك الدنيا (د عن سهل بن سعد) الساعدي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خير لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله فأعطاه علياً وهو أرمد فقال عليّ أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا فقال أنفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم إلى الإسلام وأخبرهم بما عليهم من حق الله تعالى فوالله الخ

(والله إنى لأستغفر الله) أي أطلب منه المغفرة (وأتوب إليه) ظاهره أنه يطلب ويعزم على التوبة والمراد أنه يقول هذا (في اليوم أكثر من سبعين مرة) تصفية للقلب وإزالة للغاشية وهو وإن لم يكن له ذنب لكنه يجب أن يكون دائم الحضور فإذا التفتت نفسه إلى ما هو صورة حظ بشري كأكل وشرب ونحو ذلك مما قد يخل بكال الحضور عده ذنباً واستغفر الله منه والمراد بالسبعين التكثير لا التحديد كما مر غير مرة وفيه كالذي قبله وبعده جواز القسم بالله وإن نجح السعي المتطوع به أن يجمع المرء فيه بين الحقيقة وأدب الشريعة فإذا فعل ذلك نجح لأنه الصادق بغير عيب فكيف باليمين (خ) في الدعوات (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً الترمذي ولم يخرج مسلم

(والله لا يلقى الله حبيبه في النار) قال ذلك لما مر في نفر من أصحابه وصي في الطريق فلما رأت أمه القوم خشيت على ولدها أن يوطأ فأقبلت تسعى وتقول ابني ابني فأخذته فقالوا يا رسول الله ما كانت هذه لتلقى ولدها في النار فذكره (ك عن أنس) بن مالك

- ٩٦٠٩ - وَاللّٰهُ لَا تَجِدُونَ بَعْدِي اَعْدَلَ عَلَيْكُمْ مَنِيَّ - (طب ك) عن أبي هريرة (حم) عن أبي سعيد - (صح)
- ٩٦١٠ - وَابْكِي ضَيْفَكَ ، فَإِنَّ الضَّيْفَ يَسْتَحْيِي أَنْ يَأْكُلَ وَحْدَهُ - (هب) عن ثوبان - (ض)
- ٩٦١١ - وَالشَّاةُ إِنْ رَحِمَتْهَا يَرْحَمَكَ اللَّهُ (طب) عن قرة بن إياس ، وعن معقل بن يسار - (ض)
- ٩٦١٢ - وَابْكِي دَاءَ أَدْوَاءِ الْبَخْلِ - (حم ق) عن جابر (ك) عن أبي هريرة - (صح)
- ٩٦١٣ - وَابْكِي وَضُوءَ أَفْضَلِ مِنَ الْغُسْلِ - (ك) عن ابن عمر - (صح)
- ٩٦١٤ - وَابْكِي الْمُؤْمِنَ حَقًّا وَاجِبًا - (د) في مراسيله عن زيد بن أسلم مرسلًا - (ض)

(والله لا تجدون بعدى أى بعد وفائق) أعدل عليكم منى (قاله ثلاثا وقد جاء اليه مال فقسمه فقال رجل ما عدلت منذ اليوم في القسمة لغضب ثم ذكره (طب ك عن أبي بردة) الأسلمى (حم عن أبي سعيد) الخدرى قال الهيثمى فيه الأزرق بن قيس وثقه ابن حبان وبقي رجاله رجال الصحيح

(واكلى) يا عائشة (ضيفك) ندبا مؤكدا (فإن الضيف يستحى أن يأكل وحده) وكما تسن . واكله الضيف يسن أن لا يقوم رب الطعام عنه مادام الضيف يأكل : أخرج الخطيب في تاريخه من حديث جعفر بن محمد عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أكل مع القوم كان آخرهم أكلا (هب عن ثوبان) مولى النبي صلى الله عليه وسلم (والشاة إن رحمتها رحمك الله) قاله لقرة والد معاوية المزنى لما قال له يارسول الله إني لأخذ الشاة لأذبحها فأرحمها ولهذا ورد النهى عن ذبح حيوان بحضرة آخر ومن عجيبه ما نقله ابن عربى عن والده أنه رأى صائدا صاد قرية فذبحها وزوجها ينظر إليها فطار فى الجو حتى كاد يخطئى ثم ضم جناحيه وتكفن بهما وجعل رأسه مما يلي الأرض ونزل نزولا له دوى إلى أن وقع عليها فمات حالا (طب عن قرة بن إياس) المزنى والد معاوية (وعن معقل بن يسار) ورواه أحمد أيضا عن قرة قال الهيثمى ورجالاه ثقات اه لكن رواه الحاكم عن قرة أيضا فتعقبه الذهبي بأن عدى بن الفضل أحد رواة هالك انتهى فليحذر

(وأى داء أدوى) أى أقبح قال عياض كذا روى غير مهموز من دوى إذا كان به مرض فى جوفه والصواب أدوا بالهمز من الداء لسكنهم سهوا الهمزة (من البخل) أى عيب أفج منه وأى مرض أعظم منه لاشئ أعظم منه لأن من ترك الاتفاق خشية الإملاق لم يصدق الشارع فهو داء مؤلم لصاحبه فى العقبى وإن لم يكن مؤلما فى الدنيا فتشبيهه بالدواء من حيث كونه مفسدا للدين مورثا له سوء الثناء كما أن الداء يؤول إلى طول الضنى وشدة العناء ومن ثم عد بعضهم هذا الحديث من جوامع الكلم والبخل بفتح الباء والخاء وبضم الباء وسكون الخاء كذا فى التنقيح (حم عن جابر) بن عبدالله (ك) فى المناقب (عن أبي هريرة) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سيدكم يابئى سلمة قالوا الجدى بن قيس وإنا لنبخله فذكره ثم قال بل سيدكم عمرو بن الجوح وفى رواية بشر بن البراء وذكر الماوردى أن للسبب تمة وهو أنهم قالوا وكيف يارسول الله قال إن قوما نزلوا بساحل البحر فمكروا لبخلهم نزول الأضياف بهم فقالوا نبتد النساء عنا لتعذر للأضياف يبعدن وتعذر النساء يبعد الرجال ففعلوا فطال عليهم الأمد فاشتغل الرجال بالرجال والنساء بالنساء فذكره (وأى وضوء أفضل من الغسل) قاله وقد سئل عن الوضوء بعد الغسل لكن ذهب الشافعى إلى أن الغسل يسن له وضوء وله تقديمه وتأخيريه وتوسطه لأدلة أخرى (ك) عن ابن عمر (بن الخطاب)

(وأى المؤمن) أى وعده (حق واجب) أى بمنزلة الحق الواجب عليه فى تأكد الوفاء (دى مراسيله عن زيد بن أسلم) بفتح الهمزة واللام (مرسل) ورواه ابن وهب عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم قال فى النار وهشام ضعيف

- ٩٦١٥ - وَجِبَتْ مَحَبَّةُ اللَّهِ عَلَى مَنْ أَغْضِبَ خَلِمْ - ابن عساكر عن عائشة - (ض)
 ٩٦١٦ - وَجِبَ الْخُرُوجُ عَلَى كُلِّ ذَاتِ نِطَاقٍ فِي الْعِيدَيْنِ - (حم) عن عمرة بنت رواحة - (ح)
 ٦٩١٧ - وَدَدْتُ أَنِّي لَقِيتُ إِخْوَانِي الَّذِينَ آمَنُوا بِي وَلَمْ يَرَوْني - (حم) عن أنس - (ح)
 ٩٦١٨ - وَرَسُولُ اللَّهِ مَعَكَ يُحِبُّ الْعَافِيَةَ - (طب) عن أبي الدرداء - (ض)

(وجبت محبة الله على من أغضب) بالبناء للفعول (خلّم) فلم يؤاخذ من أغضبه وهذا في الغضب لغیر الله (ابن عساكر) في تاريخه والأصهباني في ترغيبه (عن عائشة) قال المنذرى: فيه أحمد بن داود بن عبد الغفار المصري وقد وثقه الحاكم وقال في الميزان كذبه الدارقطني وغيره ثم ساق من أكاذيبه هذا الخبر وقال في اللسان قال ابن طاهر كان يضع الحديث

(وجب الخروج على كل ذات نطق في العيدين) قال في الفردوس النطاق أن تلبس المرأة ثوباً ثم يشد وسطها بحبل ثم يرسل الأعلى على الأسفل والمراد بقوله وجب أنه متأكد يقرب من الوجوب فلا يجب الخروج حقيقة (حم م عن عمرة بنت رواحة) الأنصارى رمز لحسنه ورواه البيهقي عنها وأبو نعيم في الحلية باللفظ المزبور من طريق محمد بن النعمان عن طلحة البياض عن امرأة من عبد القيس عن عمرة

(وددت أني لقيت إخواني) قالوا يا رسول الله ألسنا إخوانك قال بلى أنتم أصحابي وإخواني (الذين آمنوا بي ولم يروني) لعله أراد أن ينقل أصحابه من علم اليقين إلى عين اليقين فيراهم هو وهم معه فإن قلت: كيف يتمنى رؤيتهم وهم حينئذ في علم الله لا وجود لهم في الخارج فالجواب أن علم الأنبياء المستمد من علم الله وعلمه لا يختلف باختلاف النسب الزمانية فكذا علم أنبيائه حالة التجلي والكشف فهم لما خلقوا عليه من التطهير والتجرد عن الأدناس صارت مرآت الكون تتجلى في سرائرهم وصار الكون كله كأنه جوهره واحدة وهم مرآته المصقولة التي تتجلى فيها الحقائق والدقائق لكن ذلك لا يكون إلا في مقام الجمع ووقف التجلي والتغريد وربما كان ذلك في أقل من لحظة ثم بعدها يرجع العبد لوطنه ويستقر في مركزه ويرجع إلى شهود تفرقة وأحكام حسه برأى من مشهده فلما لم يكن ذلك الحال غير مستمر تنبأ أن يراهم رؤية كشف وإدراك في ذلك الآن ومن يتأمل ذلك يعرف أنه لا تعارض بين ذا وبين خبر تجلي لى علم ما بين المشرق والمغرب وخبر زويت لى الأرض ذكره بعض العارفين وقد دلّ لإثبات الاخوة هؤلاء على علوم ربهم وأنهم حازوا فضيلة الآخرة كما حاز المصطفى صلى الله عليه وسلم فضيلة الأولوية وهم الغرباء الذين أشار إليهم بخبر بدأ الإسلام غربياً وسيعود غربياً فطوبى للغرباء وهم الخلفاء الذين أشار إليهم بقوله رحم الله خلفائى وهم القابضون على دينهم عند الفتن كالقابض على الجمر وهم النزاع من القبائل وهم المؤمنون بالغيب إلى غير ذلك مما لا يعسر على الفطن استخراجها من الأحاديث (حم) وكذا أبو يعلى (عن أنس) بن مالك لكن لفظ أبي يعلى متى أتى إخواني الخ قال الهيثمى وفي رجال أبي يعلى محتسب أبو عائد وثقه ابن حبان وضعفه غيره وبقية رجاله رجال الصحيح غير أفضل بن الصباح وهو ثقة وفي إسناده أحمد حسن وهو ضعيف اهـ . وبه يعرف ما في رمز المصنف لحسنه

(ورسول الله معك يحب العافية) قاله لأبي الدرداء وقد قال يا رسول الله لأن أعافى فأشكر أحب إلى من أن أبغى فأصبر وبذلك يعلم أن العافية من أجل نعم الله على عبده وأوفر عطاء وأجل منحة وفيه حجة لمن فضل الشاكر على الصابر قال الغزالي: النعمة إنما تعطى لمن يعرف قدرها، وإنما يعرف قدرها الشاكر (طب عن أبي الدرداء) قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم العافية وما أعد لصاحبها من الثواب إذا هو شكر وذكر البلاء وما أعد لصاحبها من الثواب إذا هو صبر فقلت يا رسول الله لأن أعافى فأشكر الخ ما تقدم ذكره . قال الذهبي: هذا حديث منكرو قال

- ٩٦١٩ - وَزَنَ حَبْرُ الْعُلَمَاءِ بِدَمِ الشَّهَدَاءِ فَرَجَحَ عَلَيْهِمْ - (خط) عن ابن عمر - (ض)
 ٩٦٢٠ - وَسَطُوا الْإِمَامَ ، وَسَدُّوا الْخَلَلَ - (د) عن أبي هريرة - (ح)
 ٩٦٢١ - وَصَبَ الْمُؤْمِنُ كَفَّارَةَ لَخَطَايَاهُ - (ك هب) عن أبي هريرة - (صح)
 ٩٦٢٢ - وَضَعَ عَنْ أَقْبَى الْخَطَا وَالنَّسِيَانِ ، وَمَا اسْتَكْرَهُوا عَلَيْهِ - (هق) عن ابن عمر - (صح)
 ٩٦٢٣ - وَعَدَنِي رَبِّي فِي أَهْلِ بَيْتِي : مَنْ أَقْرَبَهُمْ بِالتَّوْحِيدِ وَلِي بِالْبَلَاغِ أَنْ لَا يُعَذِّبَهُمْ - (ك) عن أنس (صح)
 ٩٦٢٤ - وَفَدَّ اللَّهُ ثَلَاثَةَ : الْغَازِي ، وَالْحَاجُّ ، وَالْمُعْتَمِرُ - (ن حب ك) عن أبي هريرة - (صح)

الهيثمى ضعيف جداً اهـ . وذلك لأن فيه إبراهيم بن البراء قال العقيلي حدث عن الثقات بالبواطيل ، وقال ابن عدى حدث بالبواطيل وهو ضعيف جداً وأحاديثه كلها من أكبر موضوعة كذا في الميزان (وزن حبر العلماء بدم الشهداء فرجح عليهم) أى فرجح ثواب حبر العلماء على ثواب دم الشهيد كما جاء مبينا هكذا عند الديلمى فى مسنده . والحديث يشرح بعضه بعضا ثم هذا خرج مخرج ضرب المثل بما يفيد أفضلية العلماء على المجاهدين وبعد ما بين درجتيهما لأنه إذا كان مداد العلماء أفضل من دم الشهداء وأعظم ما عند المجاهد دمه وأهون ما عند العالم مداده فما ظنك بأشرف ما عند العالم من المعارف والتفكر فى آلاء الله وتحقيق الحق وبيان الأحكام وهداية الخلق (خط) من جهة محمد بن جعفر بإسناده إلى نافع (عن ابن عمر) بن الخطاب ؛ ثم قال مخرجه الخطيب محمد بن جعفر غير ثقة يروى الموضوعات عن الثقات ، وروى له حديثاً آخر ثم قال : الحديثان مما صنعت يده . قال ابن الجوزى : حديث لا يصح ، وأورده فى الميزان فى ترجمة محمد بن الحسن بن أزهري من حديثه وقال : اتهمه الخطيب بوضع الحديث

(وسطوا الإمام) بالتشديد : أى اجعلوه وسط الصف لينال كل أحد عن يمينه وشماله حظه من نجوم سماع وقرب كما أن السكبة وسط الأرض لينال كل منها حظه من البركة أو المراد اجعلوه من واسطة قومه أى من خيارهم (وسدوا الخلل) بخاء معجمة ولام مفتوحة ما يكون بين الاثنين من الاتساع عند عدم التراص (د عن أبي هريرة) قال فى المذهب سنده ابن اهـ . وأصله قول عبد الحق ليس إسناده بقوى ولا مشهور قال ابن الفطان ولم يبين علته وهى أن فيه يحى بن بشير بن خلاد وأمه وهما مجهولان

(وصب المؤمن) أى دوام تعب أو وجمعه (كفارة لخطاياها) وهذا إذا صبر واحتسب قال فى الفردوس الوصب الوجع اللازم وجمعه أوصاب (ك) فى الجنائز (هب عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى (وضع) بيناته للمفعول والواضع الله كما صرح به فى الرواية المأزاة (عن أقتى) أمة الإجابة (الخطأ) بفتح تحتين مهموز ضد الصواب (والنسيان) وهو ترك الشيء على ذهول وغفلة (وما استكروهوا عليه) من قول أو فعل قالوا وهذا حديث عظيم الشأن يحسن أنه يعد ربع الإسلام (هق عن ابن عمر) بن الخطاب (وعدنى ربى فى أهل بيتى من أقر منهم بالتوحيد) أى أن الله تعالى إله واحد لا شريك له (ولى بالبلاغ) أى بأبى بلغت ما أرسأت به (أن لا يعذبهم) بنار جهنم والله تعالى لا يخلف الميعاد سيما مع وعده رسله (د) وكذا الحاكم (عن أنس) بن مالك قال الحاكم صحيح فتعقبه الذهبى فى المذهب فقال قلت هذا منك لا يصح (وفد الله ثلاثة : الغازى والحاج والمعتمر) زاد البيهقى فى روايته « أولئك الذين يسألون الله فيعطهم سؤلهم ، ثم أخرج عن ابن عباس لو يعلم المقيمون ما للحاج عليهم من الحق لأنهم حين يقدمون حتى يقبلوا رواحلهم لأنهم وفد الله من جميع الناس (ن حب ك) فى الحج (عن أبي هريرة) وقال على شرط مسلم وأقره الذهبى

٩٦٢٥ - وَفَرُّوا اللَّحَى ، وَخَذُوا مِنَ الشَّوَارِبِ ، وَاتَّقُوا الْإِبْطَ ؛ وَقَصُّوا الْأَظْفِيرَ - (طس) عن أبي هريرة - (ض)

٩٦٢٦ - وَفَرُّوا عَثَانِيَكُمْ ؛ وَقَصُّوا سِبَالَكُمْ - (هب) عن أبي أمامة

٩٦٢٧ - وَقَتُ الْعِشَاءِ إِذَا مَلَأَ اللَّيْلُ بَطْنَ كُلِّ وَادٍ - (طس) عن عائشة - (ض)

٩٦٢٨ - وَقَرُّوا مَنْ تَعْلَمُونَ مِنْهُ الْعِلْمَ ، وَوَقَرُّوا مَنْ تَعْلَمُونَهُ الْعِلْمَ - ابن النجار عن ابن عمر - (ض)

٩٦٢٩ - وَكُلَّ بِالشَّمْسِ تِسْعَةَ أَمْلَاقٍ يَرْمُونَهَا بِالزَّلْجِ كُلِّ يَوْمٍ ، وَلَوْلَا ذَلِكَ مَا أَتَتْ عَلَى شَيْءٍ إِلَّا أَحْرَقَتْهُ (طب) عن أبي أمامة - (ض)

٩٦٣٠ - وَلَدَ الرَّجُلُ مِنْ كَسْبِهِ ، مِنْ أَطِيبِ كَسْبِهِ ، فَكَلَّوْا مِنْ أَمْوَالِهِمْ - (دك) عن عائشة - (صح)

(وفروا اللحى) أى لاتأخذوا منها شيئاً (وخذوا من الشوارب) حتى تبين الشوارب بياناً ظاهراً (واتقوا الإبط) أى أزيلوا شعره بأى وجه كان والتف أوى لمن قوى عليه (وقصوا الأظافر) عند الاحتياج إليه والكل على جهة الندب المؤكد والأولى فى كل أسبوع مرة (طس عن أبي هريرة) قال الهيثمى وفيه سليمان بن داود النيسابى ضعفه (وفروا عثانيكم) بعين مهملة فثلاثة جمع عثنون وهو اللحية (وقصوا سبالكم) ندباً لما فى توفيرها من التشبه بالاعاجم بل بالمجوس وأهل الكتاب ، وفى خبر ابن حبان ما يصرح بذلك . قال الزين العراقى : هذا أولى بالصواب فلا اتجاه لقول الإحياء وغيرها لأبأس بترك سباله اه . وذكر نحوه الزركشى (هب عن أبي أمامة) الباهلى ، وفى صحيح ابن حبان عن عمر نحوه

(وقت العشاء) أى أول وقت صلاتها (إذا ملأ الليل) يعنى الظلام (بطن كل واد) والذى عليه العمل أن وقتها بمنغيب الشفق الأحمر عند الشافعى لدليل آخر (طس عن عائشة) قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وقت العشاء فذكره قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح ورواه أحمد أيضاً بسند رجاله موثقون

(وقروا من تعلمون) يحذف إحدى التائين للتخفيف (منه العلم ووقروا من تعلمونه العلم) لحق المعلم أن يجرى متعلبه مجرى بنيه فانه لم فى الحقيقة أشرف الأبوين وأبو الإفادة أعظم حقا من أبى الولادة فيقرهم كما يوقر أولاده ويوقروه كما يوقروا آباءهم كما قال الاسكندر وقد سئل أمعلك أكرم عليك أم أبوك قال بل معلمى لانه سبب حياىى الباقية والذى سبب حياىى الفانية فهو أحق بالتوقير من الأب وعلى العالم أن يعاملهم بالارشاد والشفقة ويتحنن عليهم وعليه أن يصرفهم عن الرذائل إلى الفضائل بل بلطف فى المقال وتعريض فى الخطاب والتعريض أبلغ من التصريح (ابن النجار) فى تاريخه (عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أيضا الديلى وغيره

(وكل بالشمس تسعة أملاك يرمونها بالزجاج كل يوم ولولا ذلك ما أتت على شىء إلا أحرقتة) فيه دلالة على أن فى الملائكة كثرة واختصاص كل واحد أو ضائفة منهم بعمل يشفرد به وفى خبر أن الانسان موكل به ثلاثمائة وستون ملكا يذبون عنه ما لم يقدر عليه من ذلك البصر سبعة أملك يذبون عنه كما يذب عن قصعة العسل الذباب فى اليوم الصائف ولو وكل العبد إلى نفسه طريقة عين لاختطفته الشياطين (طب عن أبي أمامة) قال الهيثمى فيه عفير بن معدان وهو ضعيف جدا اه وتعصبيه الجناية برأس عفير وحده يوم أنه ليس فيه مما يحمل عليه سواء والامر بخلافه ففيه مسلبة بن دلي الحشنى قال فى الميزان شامى واه تركوه واستسكروا حديثه ثم ساق له أخبارا هذا منها وقال ابن الجوزى لا يرويه غير مسلبة وقد قال يحيى ليس بشىء والنسائى متروك

(ولدا الرجل من كسبه من أطيب كسبه) إيضاح بعد إيهام للتأكيد على وزان وكل أمة جاثية كل أمة ، ينصب كل الثانية

- ٩٦٣١ - وَلَدَ الزُّنَا شَرُّ الثَّلَاثَةِ - (حم دك هق) عن أبي هريرة
- ٩٦٣٢ - وَلَدَ الزُّنَا شَرُّ الثَّلَاثَةِ ، إِذَا عَمِلَ بِعَمَلِ أَبِيهِ - (طب هق) عن ابن عباس - (ض)
- ٩٦٣٣ - وَلَدَ الْمَلَاعِنَةُ عَصْبَتُهُ عَصْبَةُ أُمِّهِ - (ك) عن رجل - (صح)
- ٩٦٣٤ - وَلَدَ آدَمَ كُلُّهُمْ تَحْتَ لَوَائِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ يَفْتَحُ لَهُ بَابُ الْجَنَّةِ - ابن عساكر عن حذيفة (ح)
- ٩٦٣٥ - وَلَدَ نُوحٌ ثَلَاثَةً : سَامٌ ، وَحَامٌ ، وَيَافِثٌ - (حم ك) عن سمرة (صح)
- ٩٦٣٦ - وَلَدَ نُوحٌ ثَلَاثَةً : فَسَامٌ أَبُو الْعَرَبِ ، وَحَامٌ أَبُو الْحَبَشَةِ ، وَيَافِثٌ أَبُو الرُّومِ - (طب) عن سمرة وعمران - (ح)

أبدلت الثانية من الأولى لأن في الثانية زيادة ذكر الجنو ولم يذكر ولد في المرة الثانية إذ لو ظهر فليل ولد الرجل أطيب كسبه انقطع الثاني عن الأول بالكلية (فلكوا من أمواهم) أي فلكوا أيها الأصول من أموال فروءكم إذ كنتم فقراء لوجوب نفقتكم عليهم حينئذ (د) من حديث عمارة بن عمير فقال مرة عن عمته ومرة عن أمه عن عائشة (ك) في الربا من حديث عمارة المذكور عن أبيه (عن عائشة) قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي ونوزعا بأنه اختلف فيه عن عمارة مرة عن عمته وأخرى عن أمه وأخرى عن أبيه كما تقرر وعمته وأمه لا يعرفان كما قاله ابن القطان (ولد الزنا شر الثلاثة) أي هو وأبواه لأن الحد قد يقام عليهما فيمحص ذنبهما وهذا لا يدري ما يفعل به وقيل إنما ورد في معين موسوم بالشر أو النفاق أو فيمن قالت له أمه لست لأبيك قتلتها إذا عمل بعمل أبيه أو أنه شر الثلاثة أصلا وعصرا ونسبا لأنه خلق من ماء الزنا وهو خبيث والعرق دساس وقد قضى بفساد الأصل على فساد الفرع في آية وما كانت أمك بغيا (حم د) في العتق (هق عن أبي هريرة)

(ولد الزنا شر الثلاثة إذا عمل بعمل أبيه) أي وزاد عليهما بالمواظبة عليه فالحديث على ظاهره ولا يحتاج لتأويل (تتمة) في مصنف عبد الرزاق عن الربيع أنه قرأ في بعض الكتب إن ولد الزنا لا يدخل الجنة إلى سبعة آباء تخفف الله عن هذه الأمة جعلها إلى خمسة آباء (طب) وكذا في الأوسط عن ابن عباس قال الهيثمي وفيه محمد بن أبي ليلى سي الحفظ ومندل وثق وفيه ضعف (هق عن ابن عباس) قال الذهبي في المذهب إسناده ضعيف وروى يعنى البيهقي مثله من حديث عائشة وليس بالقوى اه

(ولد الملاعة عصبته عصبه أمه) فليس له عصبه من جهة أبيه لانتقائه عنه باللعان (ك عن رجل) من الصحابة (ولد آدم كلهم تحت لوائى يوم القيامة وأنا أول من يفتح له باب الجنة) وقد مر ما فيه أول الكتاب مبسوطا فتذكر (ابن عساكر) في تاريخه (عن حذيفة) بن اليمان

(ولد نوح) رسول الله صلى الله عليه وسلم (ثلاثة) من الرجال (سام وحام ويافث) وسيأتي بيانهم في الحديث بعده (حم ك) في أخبار الأنبياء (عن سمرة) بن جندب قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي

(ولد نوح ثلاثة فسام أبو العرب وحام أبو الحبشة ويافث أبو الروم) قال الزين العراقي في كتاب القرب في فضل العرب وقع لنا من حديث أبي هريرة مخالفا لحديث سمرة هذا في بعض وهو مارواه أبو بكر البزار في مسنده عن أبي هريرة مرفوعا ولد نوح سام وحام ويافث فولد سام العرب وفارس والروم والخير فيهم وولد يافث يأجوج ومأجوج والترك والصقالبة ولا خير فيهم وولد حام القبط والبربر والسودان اه. قال وهذا مخالف لحديث سمرة

- ٩٦٣٧ - وَوُلِدَ لِي اللَّيْلَةَ غُلَامٌ فَسَمَّيْتُهُ بِاسْمِ أَبِي إِبْرَاهِيمَ (حم ق د) عن أنس (صح)
- ٩٦٣٨ - وَهَبْتُ خَالَتِي فَاحْتَةَ بِنْتَ عَمْرِو غُلَامًا، وَأَمَرْتَهَا أَنْ لَا تَحْمِلَهُ جَازِرًا، وَلَا صَائِغًا، وَلَا حَجَامًا - (طب) عن جابر - (ح)
- ٩٦٣٩ - وَيَبْحُ الْفَرَاخُ فَرَاخَ آلِ مُحَمَّدٍ مِنْ خَلِيفَةٍ مُسْتَخْلَفٍ مُتَرَفٍّ - ابن عساكر عن سلمة بن الأكوع - (ض)
- ٩٦٤٠ - وَيَبْحُ عَمَّارٌ : تَقْتُلُهُ الْفِئَةُ الْبَاغِيَةُ ، يَدْعُوهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ وَيَدْعُوهُمْ إِلَى النَّارِ - (حم خ) عن أبي سعيد - (صح)

وحديث سمرة أولى بما هو الصواب (طب عن سمرة) بن جندب (و) عن (عمران) بن الحصين رمز المصنف لحسنه وحققه الرمز لصحته فقد قال الهيثمي رجاله موثقون

(ولد لي الليلة) في ذي الحجة سنة ثمان (غلام) من مارية القبطية (سريته فسميته باسم أبي إبراهيم) قال أبو زرعة إن ذلك عقب ولادته اه وأخذ منه بعض المالكية أنه يسر أن يسمى ساعة ولادته وذهب الجمهور إلى أن السنة تأخيرها إلى يوم السابع تعلقا بخبر يوم سابعه وجمع ابن بزيعة بأن التسمية يوم الولادة والدعاء يوم السابع اه. وهوركيك (حم ق د عن أنس) بن مالك تمامه عند مسلم ثم دفعه إلى أم سيف امرأة قين يقال له أبو سيف فانطلق يأتيه فتبعته فأنتهينا إلى أبي سيف وهو ينفخ كيره وقد امتلأ البيت دخانا فأسرعت المشي بين يدي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقلت أمسك جام رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمسك فدعا النبي صلى الله عليه وسلم بالصبي فضمه إليه وقال ماشاء الله أن يقول فقال أنس لقد رأيته وهو يكبد نفسه بين يدي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فدمعت عيناه فقال تدمع العين ويحزن القلب ولا نقول إلا ما رضى ربنا والله يا إبراهيم إنا بك لمحزونون

(وهبت خالتي فاختة بنت عمرو) الزهرية (غلاما) في رواية أبي داود وأنا أرجو أن يبارك لها فيه (وأمرتها أن لا تجعله جازرا ولا صائغا ولا حجاما) لأن الجازر والحجام يخامران النجاسة ويأشراهما والصائغ في صنعة الغش وفيه كراهة الاجتراف بهذه الصنائع الثلاثة لما ذكر (طب عن جابر) بن عبد الله رمز لحسنه ورواه الدارقطني عن عمر قال الهيثمي فيه عثمان بن عبد الرحمن الوقاصي متروك اه. فرمز المؤلف لحسنه لا يحسن وقال عبد الحق لا يصح لأن فيه أبا ماجدة وقال ابن القطان أبو ماجدة لا يعرف وغيره هذا منكر

(ويح) كلمة رحمة لمن وقع في هلكة لا يستحقها كما أنت ويل كلمة عذاب لمن يستحقه وهما منصوبان إذا أضيفا بإضمار فعل وكذا إذا نكر أو يجوز ويح لزيد ويويل له بالرفع على الابتداء قال الزخشرى ويح وويل وويس ثلاثها في معنى الترحم وقيل ويح رحمة لنازل به بلية وويس رافة واستملاح وويل كويح وأما ويل فشم ودعاء بالهلكة وعن الفراء أن ويح كلمة شتم ودعاء استعملوها استعمال قاتله الله في محل الاستعجاب ثم استعظموها فكفوا عنها بويح وأخويه اه (الفراخ فراخ آل محمد من خليفة مستخلف مترف) قالوا المراد يزيد بن معاوية وأضرابه من خلفاء بني أمية (ابن عساكر) في تاريخه (عن سلمة بن الأكوع) ورواه عنه أبو نعيم والديلمي باللفظ المزبور

(ويح عمار) بالجر على الإضافة وهو ابن ياسر (تقتله الفئة الباغية) قال القاضي في شرح المصابيح يريد به معاوية وقومه اه وهذا صريح في بني طائفة معاوية الذين قتلوا عمارا في وقعة صفين وأن الحق مع علي وهو من الإخبار بالمغيبات (يدعوم) أي عمار يدعو الفئة وهم أصحاب معاوية الذين قتلوه بوقعة صفين في الزمان المستقبل (إلى الجنة) أي إلى سببها وهو طاعة الإمام الحق (ويدعونه إلى) سبب (النار) وهو عصيانهم ومقاتلته قالوا وقد وقع ذلك في يوم صفين دعاهم فيه إلى الإمام الحق ودعوه إلى النار وقتلوه فهو معجزة للبصطي وعلم من أعلام نبوته وإن قول بعضهم المراد أهل مكة الذين عذبوه أول الإسلام فقد تعقبوه بالرد قال القرطبي وهذا الحديث من أثبت الأحاديث وأصحابها لم يقدروا معاوية على إنكاره قال إنما قتله من

- ٩٦٤١ - وَيَحْكُ! أَوْلَيْسَ الدَّهْرُ كُلُّهُ غَدًا؟ - ابن قانع عن جعال بن سراقه
 ٩٦٤٢ - وَيَحْكُ! إِذَا مَاتَ عُمَرُ؛ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَمُوتَ فَتُ - (طب) عن عصمة بن مالك
 ٩٦٤٣ - وَيَلُّ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ - (ق د ن ه) عن ابن عمرو (حم ق ت ه) عن أبي هريرة - (صح)
 ٩٦٤٤ - وَيَلُّ لِلْأَعْقَابِ وَبُطُونِ الْأَقْدَامِ مِنَ النَّارِ - (حم ك) عن عبد الله بن الحرث - (صح)

أخرجه فأجابه على بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ قتل حمزة حين أخرجه قال ابن دحية وهذا من على إلزام مفهم
 لأجواب عنه وحجة لا اعتراض عليها وقال الامام عبد القاهر الجرجاني في كتاب الإمامة أجمع فقهاء الحجاز والعراق
 من فريق الحديث والرأى منهم مالك والشافعي وأبو حنيفة والأوزاعي والجمهور الأعظم من المتكلمين والمسلمين أن
 عليا مصيب في قتاله لأهل صفين كما هو مصيب في أهل الجبل وأن الذين قاتلوه بغاة ظالمون له لكن لا يكفرون
 بغيرهم وقال الإمام أبو منصور في كتاب الفرق في بيان عقيدة أهل السنة أجمعوا أن عليا مصيب في قتاله أهل الجبل طلحة
 والزبير وعائشة بالبصرة وأهل صفين معاوية وعسكره اهـ . (تمة) في الروض الاتنف أن رجلا قال لعمر رضي الله
 تعالى عنه رأيت الليلة كأن الشمس والقمر يقتتلان ومع كل نجوم قال عمر مع أيهما كنت قال مع القمر قال كنت مع
 الآية الممحوة أذهب ولا تعمل لي عملا أبدا فعزله فقتل يوم صفين مع معاوية واسمه حابس بن سعد (حم خ عن
 أبي سعيد) الخدرى قال كنا نحمل في بناء المسجد لبنة لبنة وعمار لبنتين فرآه النبي صلى الله عليه وآله وسلم فجعل
 ينفض التراب عنه ويقول ويح الخ قال المصنف في الخصائص هذا الحديث أى حديث عمار متواتر ورواه من
 الصحابة بضمة عشرة

(ويحك أوليس الدهر كله غدا) قاله لابن سراقه وقد قال له وهو متوجه إلى أحد يارسول الله قبل أنك تقتل
 غدا فذكره فإن قيل ويح كلمة تقال لمن وقع فيهلك لا يستحقها كما تقرر فوجه الترحم على هذا القائل الجاني قلت
 الترحم عليه من حيث النظر لقلة فهمه وبلادة ذهنه وجود طبعه حيث لم يتفطن إلى أن المراد بغدا ما يستقبل من
 الزمان (ابن قانع) في المعجم (عن جعال) وقيل جعيل (ابن سراقه) الغفارى أو الضمرى من أهل الصفة شهد أحدا
 (ويحك إذا مات عمر) بن الخطاب الذى يفر منه الشيطان (فإن استطعت أن تموت فت) قاله لرجل باعه إبلا
 بتأخير فلقية على فأخبره فقال أرجع إليه فقل يارسول الله إن حدث بك حدث فمن يقضيني ففعل فقال أبو بكر
 فقال له فقل له فإن حدث بأبى بكر ففعل فقال عمر ففعل فقال قل له إن حدث بعمر ففعل (طب عن عصمة بن
 مالك) قال قدم رجل من أهل البادية بإبل فاشتراها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقية على فقال ما أقدمك قال قدمت
 بإبل فاشتراها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فنقدك قال لا لكن بعثا بتأخير قال أرجع إليه وقل له إن حدث
 بك حادث فمن يقضيني قال أبو بكر قال فإن حدث بأبى بكر قال عمر فقال إذا مات عمر فمن يقضى فذكره قال الهيثمى
 فيه الفضل بن المختار وهو ضعيف جدا اهـ فرمز المؤلف لحسنه غير حسن .

(ويل) أى تحسر وهلك وهو فى الأصل مصدر لافعل له وإنما ساغ الابتداء به نكرة لانه دعاء ذكره القاضى
 والخبر قوله (للأعقاب) أى التى لا ينهاها ماء الطهر فاللام للعهد كما عليه البيضاوى كالباجى واحتمال إرادة الجنس بعيد
 لانه يخرج عنه كونه وعيدا على الإخلال ببعض الوضوء وعلى هذا التقرير فالعقاب مخصوص بالأعقاب التى وقع التقصير
 فى غسلها وقيل بل التقدير ويل لأصحاب الأعقاب المقصرين فى غسلها (من النار) فى محل رفع صفة لويل ذكره الزركشى
 وغيره ومنع أبو البقاء تعلقه بويل من أجل الفصل بينهما وقال ابن فرحون هو متعلق بمتعلق الخبر ومثل الأعقاب
 ما يشاركها فى ذلك من بقية الأعضاء وهذا الحديث ورد على سبب وهو أنه رأى قوما يمسحون على أرجلهم فتنادى بأعلى
 صوته ويل الخ مرتين أو ثلاثا ولو كان المساح مؤديا للفرض لما توعد بالنار فبطل مذهب الشيعة الموجبين للمسح

- ٩٦٤٥ - وَيَلِّ لِلْأَغْنِيَاءِ مِنَ الْفُقَرَاءِ - (طس) عن أنس - (ض)
 ٩٦٤٦ - وَيَلِّ لِلْعَالِمِ مِنَ الْجَاهِلِ وَيَلِّ لِلْجَاهِلِ مِنَ الْعَالِمِ - (ع) عن أنس - (ض)
 ٩٦٤٧ - وَيَلِّ لِلْعَرَبِ مِنْ شَرِّ قَدِ اقْتَرَبَ ، أَفْلَحَ مَنْ كَفَّ يَدَهُ - (دك) عن أبي هريرة - (صح)

(حمق دن ه عن ابن عمرو) بن العاص (حمق ت ه عن أبي هريرة) ورواه أيضا مسلم عن عائشة وزاد قصته فقال عن سالم مولى شداد دخلت على عائشة يوم توفي سعد بن أبي وقاص فدخل عبد الرحمن بن أبي بكر فتوضأ عندها فقالت له أسبغ الوضوء فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكرته قال المصنف حديث متواتر .

(ويل) قيل أصله وى فوصلوه باللام وقدروا أنها منه فأعربوه يقال وى اقلان أى حزن له وقيل وبك وهو قبيح على المخاطب فعلة (الاعقاب وبطون الأقدام) جمع قدم وهو ما يقوم عليه الشيء ويعتمد (من النار) فمن توضأ كما توضأ المتدعة فلم يغسل باطن قدميه ولا عقبه بل يمسح ظهرهما فالويل لعقبه وباطن قدميه من النار أو الويل لقاعل ذلك على ما تقرر فعلم منه أن فرض الرجلين الغسل لا المسح وأن الجسد يعذب خلافا لبعض الفرق الزائفة . قيل نظر أبو هريرة إلى شاب وضى فقال أرى لك قدمين نظيفين فاتبع بينهما مرققا صالحا يوم القيامة ، وإنما خص الأقباب وبطون الأقدام لغلبة التساهل فيها والتهاون بها (حمك) في الطهارة ، وكذا الدار قطنى (عن عبد الله بن الحارث) بن جزء الزبيدي قال الحاكم صحيح ولم يخرج بطون الأقدام وأفروه عليه . قال الذهبي في المذهب . حديث أحمد صحيح وقال الهيثمي : رجال أحمد ثقات

(ويل) كلمة عذاب أو واد بجهنم أو صديد أهل النار قال ابن جماعة لم يجمع في القرآن إلا وعيدا لأهل الجرائم (للأغنياء من الفقراء) ظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والامر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الطبراني يقولون يوم القيامة ربنا ظلمونا حقوقنا التي فرضت لنا عليهم فيقول الله عز وجل وعزقني لأديننكم ولا باعدنهم ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم « والذين في أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم » اه بنصه ، ومن كلامهم البليغ ويل للمساكين - بتشديد السين من المساكين - (طس عن أنس) بن مالك وفيه جنادة بن مروان قال الذهبي في الضعفاء ضعفه أبو حاتم فيقال ليس بقوى وانهم بحديث

(ويل للعالم من الجاهل) حيث لم يعلمه معالم الدين ويرشده إلى طريقه المبين مع أنه مأمور بذلك (ويل للجاهل من العالم) حيث أمره بمعروف وأنها عن منكر فلم يأتمر بأمره ولم ينته بنهيه إذ العالم حجة الله على خلقه قال الشافعي العلم جهل عند أهل الجهل كما أن الجاهل جهل عند أهل العلم (ع عن أنس) بن مالك ورواه عنه أيضا في مسند الفردوس قال الحافظ المراقى وسنده ضعيف

(ويل) كلمة تقال لمن وقع في هلكة ولا يترحم عليه بخلاف ويح كذا في التنقيح (للعرب) يعنى المسلمين (من شر قد اقترب) وهو الفتن التي حدثت بينهم من قتل عثمان وخروج معاوية على علي قال ابن حجر ثم توالى الفتن حتى صارت العرب بين الأدم كالنصعة بين الأكلة كما وقع في حديث آخر : يوشك أن تداعى عليكم الأدم كما تداعى الأكلة على قصعتها ، والخطاب للعرب (أفلاح من كف يده) عن القتال ولسانه عن الكلام في الفتن لكثرة الخطر أو أراد ما يقع من مفسدة بأجوج وأجوج أو من النار من المفساد الهائلة التي قالوا إنه لم يسمع وقوع مثلها في العالم من بدء الدنيا إلى الآن . وقال القرطبي : أخبر بما يكون بعده بين العرب ، وقد وجد ذلك بما استؤثر عليهم من الملك والدولة وصار ذلك في غيرهم من الترك والعجم وتشتموا في البوادي بعد أن كان العز والملك والدنيا لهم ببركته عليه الصلاة والسلام وما جاءهم به من الإسلام فلما كفروا النعمة فقتل بعضهم بعضا وساب بعضهم أموال بعض سلبها الله منهم ونقلها لغيرهم « وإن تولوا يستبدل قوما غيركم ، (دك) في الفتن (عن أبي هريرة) قال خرج النبي

٩٦٤٨ - وَيْلٌ لِلَّذِي يُحَدِّثُ فَيَكْذِبُ لِيُضْحِكَ بِهِ الْقَوْمَ ، وَيْلٌ لَهُ ، وَيْلٌ لَهُ - (حم د ت ك) عن معاوية ابن حيدة - (صح)

٩٦٤٩ - وَيْلٌ لِلَّيَالِكِ مِنَ الْمَمْلُوكِ ، وَيْلٌ لِلْمَمْلُوكِ مِنَ الْمَالِكِ - البزار عن حديفة - (ض)

٩٦٥٠ - وَيْلٌ لِلتَّالِينَ مِنْ أُمَّتِي : الَّذِينَ يَقُولُونَ : « فَلَانٌ فِي الْجَنَّةِ وَفُلَانٌ فِي النَّارِ » - (نخ) عن جعفر العبدى مرسل - (ض)

٩٦٥١ - وَيْلٌ لِلْكَثِيرِينَ إِلَّا مَنْ قَالَ بِالْمَالِ هَكَذَا وَهَكَذَا - (ه) عن أبي سعيد - (ح)

٩٦٥٢ - وَيْلٌ لِلنِّسَاءِ مِنَ الْأَحْمَرِينَ : الذَّهَبُ ، وَالْمَعْصَفُ - (هب) عن أبي هريرة - (ض)

صلى الله عليه وسلم يوما فرعا محمرا وجهه يقول لا إله إلا الله ويل للعرب الخ قال الحاكم صحيح وتعبه الذهبي بأن فيه انقطاعا ثم إن هذا الحديث قد رواه الشيخان في صحيحهما بزيادة ونقص ولفظه ويل للعرب من شر قد أقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه وحلق بأصبعيه الإبهام والتي تليها ، قيل يا رسول الله أنهلك وفينا الصالحون قال نعم إذا كثر الخبث

(ويل للذي يحدث في حديثه (ليضحك به القوم ويل له ويل له) كرهه إيدانا بشدة هلكته وذلك لأن الكذب وحده رأس كل مذموم وجماع كل فضيحة فاذا انضم إليه استعجاب الضحك الذي يمت القلب ويحلب النسيان ويورث الرعونة كان أقبح القبائح ، ومن ثم قال الحكماء إيراد المضحكات على سبيل السخف نهاية القباحة (حم د) في الأدب (ت) في الزهد (ك) في الإيمان (عن) بهز بن حكيم عن أبيه عن جده (معاوية بن حيدة) وبهز بن حكيم سبق بيان حاله ورواه عنه أيضا النسائي في التفسير

(ويل للمالك من المملوك) حيث كلفه على الدوام ما لا يطيقه على الدوام أو قصر في القيام بحقه من نفقة وغيره وانحو ذلك (ويل للمملوك من المالك) حيث لم يحم بما فرض عليه من حسن خدمته والجهد في أنصيحته وظاهر صنيع المصنف أن ذا هو الحديث بكلامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه البزار وويل للغنى من الفقير وويل للشديد من الضعيف وويل للضعيف من الشديد اه . بنصه (البزار) في مسنده (عن حديفة) بن اليمان قال الهيثمي ورواه البزار عن شيخه محمد بن الليث : وقد ذكره ابن حبان في الثقات قال يخطئ ويخالف وبقي رجاله رجال الصحيح ورواه أيضا أبو يعلى وغيره

(ويل للتالين من أمتي) قيل من هم قال (الذين يقولون فلان في الجنة وفلان في النار) أوليكون كذا أوليغفرن الله لفلان أولا يغفر له (نخ عن جعفر العبدى) بفتح العين وكسر الدال المهملتين بينهما موحدة ساكنة نسبة إلى عبد القيس من ربيعة ينسب إليه خلق كثير (مرسلا) ورواه القضاعى مسندا

(ويل للكثيرين إلا من قال بالمال هكذا وهكذا) أى فرقه على من عن يمينه وشماله من الفقراء وأهل الحاجة والمسكنة وهذا من أدلة من فضل الفقر على الغنى (ه) عن أبي سعيد الخدرى رمز لحسنه :

(ويل للنساء من الأحمرين الذهب والمعصفر) قال في مستد الفردوس يعنى يتحلين بحلى الذهب ويلبسن الثياب المزعفرة ويتبرجن متعطرات متبخترات كأكثر نساء زمننا فيفتن بهن اه . (هب عن أبي هريرة) وفيه عباد بن عباد وثقه ابن معين ، وقال ابن حبان يأتى بالمناكير فاستحق الترك نقله الذهبي ورواه أيضا أبو نعيم في الصحابة بهذا اللفظ لكنه قال الزعفران بدل المعصفر قال الحافظ العراقي سنده ضعيف .

٩٦٥٣ - وَيَلْ لِلرَّائِي مِنَ الرَّعِيَّةِ ، إِلَّا وَالْيَا يَحُوطُهُمْ مِنْ وَرَائِهِمْ بِالنَّصِيحَةِ - الروياني عن عبد الله ابن مغفل - (ض)

٩٦٥٤ - وَيَلْ لِلْأَمِّيِّ مِنْ عُلَمَاءِ السُّوءِ - (ك) في تاريخه عن أنس - (ض)

(ويل للوالي من الرعية إلا واليا يحوطهم من ورائهم بالنصيحة) أي يحفظهم بها يقال حاطه يحوطه حوطا وحيطه وحياطة إذا كلاه ورعاه قال القاضي والمراد بالنصيحة إرادته الخير لهم والصلاح ومنه سمي الخياط ناحيا لأنه يصلح (الروياني) في مسنده (عن عبدالله بن مغفل)

(ويل لأمتي من علماء السوء) وهم الذين قصدوا من العلم التنعم بالدنيا والتوصل إلى الجاه والمنزلة فالواحد منهم أسير الشيطان أهلكته شهرته وغلبت عليه شقوته ومن هذا حاله فضرره على الأمة من وجوه كثيرة منها الاقتداء به في أفعاله وأقواله ومنها تحسينه للحكام ظلم الانام وتساهله في الفتوى لهم وإطلاقه القلم واللسان بالجور وبالبهتان استكبارا أن يقول فيما لا علم عنده به لا أدري قال الغزالي آفة العلم الخيلاء فلم يلبث العالم أن يتعزز بالعلم ويستعظم نفسه ويحتقر الناس وينظر إليهم نظره إلى الهائم ويستجملهم ويرفع أن يبدأ بالسلام فإن بدأ أحدهم بالسلام أو رد عليه ببشر أو قام له أوجب له دعوة رأى ذلك صنعة عنده وبراً عليه يلزمه شكره واعتقد أنه أكرمهم وفعل بهم مالا يستحقونه وأنه ينبغي أن يخدموه شكرا له على صنيعته بل الغالب أنهم يبرونه ولا يبرهم ويوزرونه ولا يزورهم ويستخدم من خالطه منهم ويسخره في حوائجه فان قصر استنكره كأهم عبيده أو أجرأوه وكأن تعلمه العلم صنعة منه لديه ومعروف إليه أو استحقاق حق عليه . وقال الماوردي الدنيا دار مرضى إذ ليس في بطن الأرض إلا ميت ولا على ظهرها إلا سقيم ومرض القلوب أكثر من مرض الأبدان والعلماء أطباء القلوب ، وقد مرضوا في هذه العصور مرضا شديدا عجزوا عن علاجه وصارت لهم أسوة في عموم المرض حتى ظهر نقصانهم فاضطروا إلى إغواء الخلق وإرشادهم إلى ما يزيدهم مرضا وهو حب الدنيا الذي تلبسوا به لما لم يقدروا على التحذير منه حذرا أن يقال لهم فبالكم تأمرون بالعلاج وتنسون أنفسكم ؟ فلذلك عم الداء وعظم الوباء وانقطع الدواء وهلك الخلق لفقد الأطباء بل اشتغل الأطباء بفنون الإغواء فليتهم إذ لم يصلحوا لم يفسدوا وليتهم سكتوا وما نطقوا فإنهم لم يهمهم في مواضعهم إلا ما يزعج العوام ويستميل قلوبهم من تسجييع الكلام وتغليب أسباب الرجاء وذكر دلائل الرحمة لأن ذلك ألد في الأسماع وأخف على الطباع لينصرف الخلق عن مجالس الودع وقد استفادوا مزيد جرأة على المعاصي ومتى كان الطبيب جاهلا أو خائفا يضع الدواء في غير موضعه فالرجاء والخوف دواوان لكن لشخصين متضادى العلة (تسمية) قال الحكيم علماء السوء ضربان ضرب مكب على حطام الدنيا لا يسأم ولا يمل قد أخذ بقلبه حبا وألزمه خوف الفقر فهو كالمهجم يتقلب في المزايل من عذرة إلى عذرة ولا يتأذى بسوء راحته ولا كبابه عليها كإكباب الخنازير ففسخوا في صورة الخنازير وضرب أهل تصنع ودهاء ومخادعة وتزين للخلق شحا على رياستهم يتبعون الشهوات ويلتقطون الرخص ويمخادعون الله بالحيل في أمور دينهم فاطمأنوا إلى الدنيا وأسبابها ورضوا من العلم بالقول دون الفعل فإذا حل بهم السخط مسخوا قرودة فان القرودة جبلت على الخداع واللعب والبطالة وشأن الخنزير الإكباب على المزايل والعذرة . واعلم أن قضية كلام المصنف أن إذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الحاكم يتخذون هذا العلم تجارة يبيعونها من أمراء زمامهم وبها لأنفسهم لا أرجح الله تجارتهم اه بنصه (فائدة) روى سمعون عن ابن وهب عن عبد العزيز بن أبي حازم سمعت أبي يقول كان العلماء فيما مضى إذا لقي العالم من هو فوقه في العلم يقول هذا يوم غنيمة وإذا لقي مثله ذاكره وإذا لقي دونه لم يزه عليه واليوم يعيب الرجل من فوقه ابتغاء أن ينقطع عنه حتى يرى الناس أنه ليس بهم حاجة إليه ولا يذاكر مثله ويزهو على من هو دونه فهالك

٩٦٥٥ - وَيَلْ لِمَنْ اسْتَطَالَ عَلَى مُسْلِمٍ فَانْتَقَصَ حَقَّهُ - (حل) عن أبي هريرة - (ض)

٩٦٥٦ - وَيَلْ لِمَنْ لَا يَعْلَمُ ، وَيَلْ لِمَنْ عِلْمٌ ثُمَّ لَا يَعْمَلُ - (حل) عن حذيفة - (ض)

٩٦٥٧ - وَيَلْ لِمَنْ لَا يَعْلَمُ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَعَلِمَهُ وَاحِدٌ مِنَ الْوَيْلِ ، وَيَلْ لِمَنْ يَعْلَمُ وَلَا يَعْمَلُ سَبْعٌ مِنَ الْوَيْلِ (ص) عن جبلة مرسل - (ض)

٩٦٥٨ - وَيَلْ : وَادٍ فِي جَهَنَّمَ يَهْوِي فِيهِ الْكَافِرُ سَبْعِينَ خَرِيفًا قَبْلَ أَنْ يَبْلُغَ قَعْرَهُ - (حم ت حب ك) عن أبي سعيد - (صح)

﴿ فصل في المحلى بأل من هذا الحرف ﴾

٩٦٥٩ - الْوَائِدَةُ وَالْمُؤَمَّوْدَةُ فِي النَّارِ - (د) عن ابن مسعود - (ح)

الناس اه هذا في ذلك الزمان فما بالك بالناس الآن وما انظروا عليه من جدد الفضائل مع قيام الدلائل وحب الرياسة والتعظيم والتسارع إلى نبد من تلوح عليه شواهد العلم بالقصور ويلتمسون بكثرة الانتقاد العثرات ويسترون رسوم الحسنات ببعض السقطات وربما رأى بعضهم استحقاق العلم بالتوارث من الآباء لكون المنصب كان لا يبه وقد نص القرافي أنه من البدع المحرمة ؟ (ك في تاريخه) أي تاريخ نيسابور (عن أنس بن مالك) وفيه إبراهيم بن طهمان مختلف فيه وحجاج بن حجاج قال الذهبي مجهول

(ويل لمن استطال على مسلم) قال في المناهج وهو وصف قل من اتصف به إلا وقصرت به الخطى ووقع في ورطات الندم والخطأ (فانتقص حقه) أخذ منه حجة الإسلام أن ذلك كبيرة (حل عن أبي هريرة) ثم قال غريب من حديث الثوري تفرد به شعيب بن حرب وبشر بن إبراهيم الأنصاري

(ويل لمن لا يعلم وويل لمن علم ثم لا يعمل) قالها ثلاثاً فالعلماء مثل القضاة عالم في الجنة وعالمان في النار والوعيد والتهديد إنما هو على إهمال العلم الشرعي النافع والعمل لوجه الله أما من تعاطى العلم ليدخله في محافل العلماء ويقدمه على الأقران والنظر أو يرفع منصبه في مجالس الأمراء ليتوصل به إلى الصلة والارزاق وولاية الأوقاف ونحو ذلك فالجهل خير منه والويل لهذا العالم فان الشيطان قد أغواه وأنساه مثاقبه ومشواه ؛ ذكره الغزالي (حل عن حذيفة) وفيه محمد بن عبدة القاضي قال الذهبي ضعيف وهو صدوق

(ويل لمن لا يعلم ولو شاء الله لعلمه واحد من الويل وويل لمن يعلم ولا يعمل سبع من الويل) أي أن العلم حجة عليه إذ يقال له ماذا عملت فيما علمت وكيف قضيت شكر الله فيه وذلك لأن صدور المعصية منه بترك العمل مع الإنعام عليه والإحسان إليه بتعليمه أنصح ألا ترى إلى قوله سبحانه : يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين ، ومقابلة الإنعام بالمعصية لأشئ أقبح منه ومن ثم كان عقوق الوالدين عظيماً لما يجب من شكر أنعمهما وقد خرج البيهقي عن الفضيل أنه يغفر للجاهل سبعون ذنباً قبل أن يغفر للعالم ذنب واحد (ص عن جبلة مرسل) جبلة في الصحب والتابعين متعدد فكان ينبغي تمييزه رواه أحمد وأبو نعيم عن ابن مسعود بلفظ ويل لمن لا يعلم ولو شاء الله لعلمه وويل لمن يعلم ثم لا يعمل سبع مرات اه لكن ظاهر صنيدهما أنه موقوف

(ويل واد في جهنم يهوى فيه الكافر أربعين خريفاً) أي ستة (قبل أن يبلغ قعره) قال القاضي معناه أن فيها موضع يتقوا فيه من جعل له الويل ولعله سماه بذلك مجازاً (حم ت حب ك) في التفسير (عن أبي سعيد) الخدرى قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وفيه عند أحمد والترمذي ابن لميعة

﴿ فصل في المحلى بأل من هذا الحرف ﴾

(الوائدة) بهمزة مكسورة قبل الدال والواد دفن الولد حياً والوائدة فاعلة ذلك ؛ كان من ديدنهم أن المرأة إذا

٩٦٦٠ - الْوَاحِدُ شَيْطَانٌ، وَالْاِثْنَانِ شَيْطَانَانِ، وَالثَّلَاثَةُ رَكْبٌ - (ك) عن أبي هريرة - (ص)

٩٦٦١ - الْوَالِدُ أَوْسَطُ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ - (حم ت ه ك) عن أبي الدرداء - (ص)

٩٦٦٢ - الْوَاهِبُ أَحَقُّ بِمِثْبَتِهِ، مَا لَمْ يَثْبُتْ مِنْهَا - (هق) عن أبي هريرة - (ض)

٩٦٦٣ - الْوِتْرُ حَقٌّ، فَمَنْ لَمْ يَوْتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا - (حم د ك) عن بريدة - (ص)

إذا أخذها الطلق حفر لها حفرة عميقة جلست عليها والقابلة تحتها ترقب الولد فإن انفصل ذكرها أمسكتها أو أنشأ القتها في الحفرة وأهالت عليها التراب وكانت الجاهلية تفعله خوف إملاق أو عار (والموودة) قيل أراد بها هنا المفعولة لها ذلك وهي أم الطفل لقوله (في النار) ولو أريد البنت المدفونة لما اتضح ذلك وهذا أولى من ادعاء أنه وارد على سبب خاص وواقعة معينة لا يجوز إجراؤه في غيره لانه وإن ورد على ذلك لا ينجع في التخلص عن الاشكال كما لا يخفى على أهل الكمال على أن الطبري رده بأن العبري بعموم اللفظ لا بخصوص السبب عند قيام الشواهد (د عن ابن مسعود) رمز المصنف لحسنه وهو كما قال أو أعلى وقد رواه أيضا أحمد والطبراني وغيرهما قال الهيثمي ورجالهم رجال الصحيح (الواحد شيطان والاثنان شيطانان والثلاثة ركب) يعني أن الانفراد والذهاب في الأرض على سبيل الوحدة من فعل الشيطان أي شيء يحمله عليه الشيطان وكذا الركبان وهو حث على اجتماع الرفقة في السفر ذكره ابن الأثير (ك) في الجهاد (عن أبي هريرة) قال الحاكم علي شرط مسلم وأقره الذهبي

(الوالد أوسط أبواب الجنة) أي طاعته وعدم عقوبته مؤد إلى دخول الجنة من أوسط أبوابها ذكره العراقي. وقال البيضاوي: أي خير الأبواب وأعلاها والمعنى أن أحسن ما يتوصل به إلى دخول الجنة ويتوصل به إلى الوصول إليها مطاوعة الوالد ورعاية جانبه وقال بعضهم خيرها وأفضلها وأعلاها يقال هو من أوسط قومه أي من خيارهم وعليه فالمراد بكونه أوسط أبوابها من التوسط بين شيئين فالباب الايمن أولها وهو الذي يدخل منه من لا حساب عليه ثم ثلاثة أبواب باب الصلاة وباب الصيام وباب الجهاد هذا إن كان المراد أوسط أبواب الجنة ويحتمل أن المراد أن بر الوالدين أوسط الأعمال المؤدية إلى الجنة لأن من الأعمال ما هو أفضل منه ومنها ما هو دون البر والبر متوسط بين تلك الأعمال وظاهر صنيع المصنف أن ذا هو الحديث بتمامه وليس كذلك بل أغفل منه قطعة وهي قوله فإن شئت لحافظ على الباب أو ضيع اه بنصه لأحمد وللترمذي الوالد أوسط أبواب الجنة فإن شئت فاحفظ وإن شئت فضيع وفيه أن العقوق كبيرة وفي لفظ له الوالد أوسط أبواب الجنة فإن شئت فأضع ذلك الباب وإن شئت فاحفظ (حم ت) في البر. قال الترمذي: صحيح (ه) في الطلاق (ك) في الطلاق والبر (عن أبي الدرداء) وسبه أن رجلا أتى أبا الدرداء فقال: إن أمي لم تزل بي حتى تزوجت وإنما تأمرني بطلاقها فقال ما أنا بالذي أمرك أن تعقها ولا أن تطلق وسمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول فذكره. قال الحاكم: صحيح وأقره الذهبي ورواه عنه أيضا الطيالسي وابن حبان في صحيحه والبيهقي في الشعب.

(الواهب أحق بميثبه ما لم يثبت) بضم الياء بضبط المصنف (منها) يعني لم يعرض عليها كذا في مسند الفردوس واستدل به الحنفية على أن للواهب الرجوع فيها وهبه لاجني بتراضها أو بحكم حاكم والمالكية على لزوم الإثابة في الهدية (هق) من حديث عمرو بن دينار (عن أبي هريرة) قال ابن حجر سنده ضعيف ورواه ابن ماجه والدارقطني وابن أبي شيبة أيضا والكل ضعيف قال وفي الباب ابن عباس والدارقطني وإسناده صحيح اه. وبه يعلم أن المصنف لم يصب في صنيعه حيث أهمل الطريق الصحيح وآثر الضعيف واقتصر عليه

(الوتر حق) الحق يحق بمعنى الثبوت والوجوب. ذهب الحنفية إلى الثاني والشافعية إلى الأول أي ثابت في السنة والشرع وفيه نوع تأكيد (فمن لم يوتر) أي لم يصل الوتر (فليس منا) من اتصاله أي ليس بمتصل بنا ومقتد بهدينا أي

- ٩٦٦٤ - الْوُتْرُ بَلِيلٌ - (حم ع) عن أبي سعيد - (ح)
 ٩٦٦٥ - الْوُتْرُ رَكْعَةٌ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ - (م د ن) عن ابن عمر - (حم طب) عن ابن عباس - (ص)
 ٩٦٦٦ - الْوَحْدَةُ خَيْرٌ مِنْ جَلِيسِ السُّوءِ ، وَالْجَلِيسُ الصَّالِحُ خَيْرٌ مِنَ الْوَحْدَةِ ، وَإِمْلَأْ الْخَيْرَ خَيْرٌ مِنَ السُّكُوتِ ، وَالسُّكُوتُ خَيْرٌ مِنْ إِمْلَاءِ الشَّرِّ - (ك هب) عن أبي ذر - (ص)

هو ثابت في الشرع ثبوتاً مؤكداً فعبّر به لمزيد حقيقته وإثباته على مذهب الشافعي ولوجوبه على مذهب أبي حنيفة ولكل وجهة هو مواليها فاستبقوا الخيرات، (حم دك) في باب الوتر من حديث أبي المنيب عبيد الله العتكي (عن بريدة) قال الحاكم صحيح وأبو المنيب ثقة ورده الذهبي بأن البخاري قال عنده مناكير اهـ . وقال ابن الجوزي حديث لا يصح وقال الهيثمي بعد ما عزاه لأحمد فيه الخليل بن مرة ضعفه البخاري وأبو حاتم وقال أبو زرعة شيخ صالح (الوتر بليل) قال البغوي وذهب مالك وأحمد إلى أنه لا وتر بعد الصبح وأظهر قولي الشافعي أنه يقضى الخبر من نام عن وتره فليصله إذا أصبح (فائدة) قال ابن التين وغيره اختلف في الوتر على أشياء في وجوبه وعدده واشتراط النية فيه واختصاصه بقراءة وفي اشتراط شفع قبله وفي آخر وقته وصلاته في السفر على الدابة وفي فضائه والقنوت فيه وفي محل القنوت منه وفيما يقال فيه وفي فصله ووصله وهل تسن ركعتان بعده وفي كونه أفضل النفل (حم ع عن أبي سعيد) الحدرى رمز لحسنه

(الوتر ركعة من آخر الليل) قال الطبري من آخر الليل خبر موصوف أي ركعة منشأة من آخر الليل أي آخر وقتها آخر الليل وفيه حجة للشافعي في صحة الإيتار بركعة ونسبها لآخر الليل أي لمن وثق باستيقاظه وادعى الحنفية نسخته (م د ن عن ابن عمر) بن الخطاب (حم طب عن ابن عباس)

(الوحدة خير من جليس السوء) لما في الوحدة من السلامة وهي رأس المال وقد قيل لا يعدل بالسلامة شيء . وجليس السوء يبدى سوءه والنفس أمارة بالسوء فإن ملت إليه شاركك وإن كففت عنه نفسك شغلك ولهذا كان مالك بن دينار كثيراً ما يجالس الكلاب على المزابيل ويقول هم خير من قرناء السوء (والجليس الصالح خير من الوحدة) فإن مجالسته غنيمته وربح ؛ وفيه حث على إيتار الوحدة إذا تعذرت محبة الصالحين وحجة لمن فضل العزلة وأما الجلوس الصالحون فقليل ما هم وقد ترجم البخاري على ذلك - باب : العزلة راحة من خلاط السوء - قال ابن حجر هذا أثر خرج ابن أبي شيبة بسند رجاله ثقات عن عمر لكنه منقطع وأخرج ابن المبارك عن عمر خذوا حظكم من العزلة وما أحسن قول الجنيد مكابدة العزلة أيسر من مداراة الخطاء وقال الغزالي عليك بالتفرد عن الخلق لأنهم يشغلونك عن العبادة قال بعضهم مررت بجاعة يترامون وواحد جالس بعيد عنهم فأردت أن أكله فقال ذكر الله أشهى من كلامك قلت إنك وحدك قال معي ربى قلت من سبق من هؤلاء قال من غفر له قلت أين الطريق فأشار بيده إلى السماء وقام وتركني وقال حاتم الأصم طلبت من هذا الخلق خمسة أشياء فلم أجدها طلبت منهم الطاعة والزهادة فلم يفعلوا فقلت أعينوني عليها إن لم تفعلوا فلم يفعلوا فقلت ارضوا مني إن فعلت فلم يفعلوا فقلت لا تمنعوني منها إذا فلم يفعلوا فقلت لا تدعوني إلى معصية فلم يفعلوا فتركهم ووجد مع داود الطائي كلب فقيل ما هذا الذي تصعبه قال هذا خير من جليس السوء وقد قيل وكل قرين بالمقارن يقتدى وقال العارف أبو المواهب الشاذلي الملحوظ بالتمظيم الذين تلحظه بالوقار فلذلك ينبغي له مصاحبة الأبرار ومباينة الأشرار صونا له من العار

العيب في الجاهل المغمور مغمور ■ وعيب ذى الشهرة المشهور مشهور

وفي الحكم : صغيرة الكبر كبيرة وكيرة الصغير صغيرة ونظمه بعضهم فقال

- ٩٦٦٧ - الْوَدَّ وَالْعَدَاوَةُ يَتَوَارَثَانِ - أَبُو بَكْرٍ فِي الْغِيلَانِيَّاتِ عَنْ أَبِي بَكْرٍ - (ض)
 ٩٦٦٨ - الْوَدَّ يَتَوَارَثُ، وَالْبَغْضُ يَتَوَارَثُ - (طَبْ ك) عَنْ عَفِيرٍ - (صَح)
 ٩٦٦٩ - الْوَدَّ يَتَوَارَثُ فِي أَهْلِ الْإِسْلَامِ - (طَبْ) عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ - (ض)
 ٩٦٧٠ - الْوَرَعُ الَّذِي يَقِفُ عِنْدَ الشُّبْهَةِ - (طَبْ) عَنْ وَائِلَةَ - (ض)

فصغائر الرجل الكبير كبار ■ وكبائر الرجل الصغير صفائر

واعلم أن خواص الخواص يرون أن كل مشتغل بغير الله ولو مباحا صحبته من قبيح أهل الشر وملحمة به وأن أهل الجدة والتشمير عن لم يبلغ مرتبة أولئك يرى أن صحبة أهل البطالة بل حجة من لم يشاركهم في التشمير كصحبة أهل الشر وقال بعضهم صحبة الأشرار تورث سوء الظن بالأخيار (تتمة) قال الغزالي وفي الحديث إشارة إلى أن الطريق العدل أن نخالط الناس وتشاركهم في الخيرات وتباينهم فيما سوى ذلك (وإملاء الخير) على الملك من أفعالك وأقوالك بالعلم وتكراره ونشره (خير من السكوت) وفي أثر أنت في سلامة ما سكنت فإذا نطقت فأما لك أو عليك بل قد يجب الإملاء ويحرم السكوت وأمثلته لا تخفى (والسكوت خير من إملاء الشر) وفائدة الحديث أنه متى لم ينهأ لك الخير فأمسك عن الشر تظفر بالسلامة (ك) في المناقب (هب) من حديث ابن أبي عمران (عن أبي ذر) قال صدقت أُنيت أبادر فوجدته في المسجد محتبياً بكساء أسود فقلت ما هذه الوحدة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال الذهبي لم يصح ولا يحسنه الحاكم اه ، وقال ابن حجر سنده حسن لكن المحفوظ أنه موقوف على أبي ذر اه ، ورواه أيضاً أبو الشيخ والديلي وابن عساكر في تاريخه

(الود والعداوة يتوارثان) أي يرثهما القروع عن الأصول جيلاً بعد جيل وقرناً بعد قرن إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها وهو خير الوارثين (أبو بكر في) كتاب (الغيلانيات عن أبي بكر) الصديق ورواه الحاكم باللفظ المزبور وصححه فتحه الذهبي بأن فيه يوسف بن عطية مالك

(الود يتوارث والبغض يتوارث) أي يرثه الأقرباء بعد مورثهم وفيه تنبيه على حجة المتقين لنفسك ليرثه عنك وارثك فينتفع بؤدم في الدنيا من مواصلتهم والتعلم منهم ، وفي الأخرى وعلي بغض الفجرة لأن أوتق عرى الإيمان الحب في الله والبغض في الله فتنفع به عاجلاً في البعد منهم وآجلاً في يرثه ولذلك فينتفع به كما انتفعت وفيه تحذير عن بغض أهل الصلاح فإنه يضر في الدارين ويرثه الأعقاب فيضرهم وهذا بمعنى ما اشتهر على الألسنة ولا أصل له من خبر حجة في الآباء صلة في الأبناء ذكره السخاوي ، وقد عدوا من أنواع التآلف والتودد ألف صديق الصديق والتودد إليه واستأنسوا له بهذا الحديث (طَبْ ك) في البر والصلة من حديث عبدالرحمن بن أبي بكرة المديني عن محمد ابن طلحة عن أبيه (عن عفير) بالتصغير قال طلحة إن رجلاً من العرب كان يغشى أبا بكر يقال له عفير ، فقال له أبو بكر ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في الود فذكره قال الحاكم صحيح وشنع عليه الذهبي بأن المديني واه وبأن فيه انقطاعاً

(الود الذي يتوارث في أهل الإسلام) أما الكفار فلا تودهم وقد عاداهم الله ولا تقربوهم وقد أبعدهم الله ولا تكرموهم وقد أهانهم الله (طَبْ) عن رافع بن خديج قال الهيثمي فيه محمد بن عمر الواقدي وهو ضعيف (الورع) بكسر الراء (الذي يقف عند الشبهة) أي الفعلة التي تشبه الحلال من وجه والحرام من وجه فيشبهه على للسالك الأمر فيها فالورع تركها احتياطاً وحذراً من الوقوع في الحرام - دعي ما يريك - ولهذا اندبوا الخروج من الخلاف لكونه أبعد عن الشبهة وذو في شبهة لا يعارضها رخصة من الشارع وإلا ففعلها أولى من تجنبها كأن شك في الحدث

- ٩٦٧١ - الْوَزْغُ فَوْيَسَقُ - (ن حب) عن عائشة - (ح)
 ٧٦٧٢ - الْوَزْنُ وَزْنُ أَهْلِ مَكَّةَ ، وَالْمِكْيَالُ مِكْيَالُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ - (د ن) عن ابن عمر - (ح)
 ٩٦٧٣ - الْوَسْقُ سِتُونَ صَاعًا - (حم ه) عن أبي سعيد - (ه) عن جابر - (صح)
 ٩٦٧٤ - الْوَسِيلَةُ دَرَجَةٌ عِنْدَ اللَّهِ لَيْسَ فَوْقَهَا دَرَجَةٌ ، فَسَلُوا اللَّهَ أَنْ يُؤْتِيَنِي الْوَسِيلَةَ - (حم) عن أبي سعيد - (صح)

في الصلاة فيحرم عليه قطعها ولا نظر لما ذكره بعض المتعمقين من إيجابه قال بعض المحققين وينبغي أن التدقيق في التوقف عن الشبه إنما يصلح لمن استقامت أحواله وتشابهت أعماله في التقوى والورع فقد قال ابن عمر لما سأله أهل العراق عن دم العوض أتسألون عنه وقد قتلتهم الحسين واستأذن رجل أحمد أن يكتب من محبته فقال أكتب هذا ورع مظلم وقال لآخر لم يبلغ ورعى ورعك هذا (طب عن وائلة بن الأسقع

(الوزغ) بفتح الواو وسكون الزاي آخره معجمة (فويسق) تصغير ذم وتحقير قال القرطبي سمي به لخروجه عن جنس الحيوان للضرر أو لخروجه عن حكم الحيوان المحترم الذي يمتنع قتله قال النووي والفسق الخروج عن الطريق المستقيم وهذا كالفواسق الخمس خرجت عن خلق معظم الحشرات بزيادة الضرر والأذى اهـ ، وقضية تسميته فويسقا حل قتله وانفقوا على أنه من الحشرات المؤذيات. وفي الصحيحين الأمر بقتله ولا ينافيه كون عائشة لم تسمعه فقد سمعه غيرها بل جاء عنها من وجه آخر عند أحمد وابن ماجه أنه كان في بيتها ربح فسلت عنه فقالت تقتل به الوزغ فان النبي صلى الله عليه وسلم أخبرنا أن إبراهيم لما ألقى في النار لم يكن في الأرض دابة إلا أطفأت عنه إلا الوزغ فانها كانت تنفخ عليه لكن قال ابن حجر الذي في الصحيح أصح (ن عن عائشة) قضية كلامه أن هذا لم يخرج الشيطان ولا أحدهما وهو ذمول فقد عزاه الديلمي للبخاري باللفظ المزبور ثم رأيت في كتاب الحج بلفظ انه صلى الله عليه وسلم قال للوزغ فويسق هكذا رواه فيه عن عائشة

(الوزن وزن أهل مكة) أي الوزن المعترف في أداء الحقوق الشرعية إنما يكون بميزان أهل مكة لأنهم أهل تجارات فعهدهم للوزن وخبرتهم للأوزان أكثر (والمكيال مكيال أهل المدينة) أي والمكيال المعترف بما ذكر إنما هو مكيال أهل المدينة لأنهم أصحاب زراعات فهم أعرف بأحوال المكايل قال القاضي وهذا الحديث فيما يتعلق بالكيل والوزن من حقوق الله تعالى كالزكاة والكفارة حتى لا تجب الزكاة في الدراهم حتى تبلغ مائتي درهم بوزن مكة والصاع في صدقة الفطر صاع أهل المدينة كل صاع خمسة أرطال وثلث وقال إمام الحرمين في معنى هذا الحديث لعل اتخاذ المكايل كان يعم في المدينة واتخاذ الموازين كان يعم بمكة فخرج الكلام على العادة وإلا فلا خلاف أن أعيان مكايل المدينة وموازين مكة لا ترعى ويجوز أن يقال ما تعلق بالوزن من النصب وأقدار الديات وغيرها فلا اعتبار فيه بوزن مكة وما تعلق بالكيل في نحو زكاة وكفارة يعتبر ما كان يغلب بالمدينة اهـ قال العلائي والثاني أقوى والأول جوابه أنه ليس القصد عين الموازين بل الصنعة التي يوزن بها فهو من التعبير بأحد المتلازمين عن الآخر (د ن عن ابن عمر) ابن الخطاب وصحبه ابن حبان والدارقطني والنووي وابن دقيق العيد والعلائي ورواه بعضهم عن ابن عباس قيل وهو خطأ ورمز المصنف لحسنه

(الوسق) بفتح الواو أشهر من كسرهما (ستون صاعاً) والصاع خمسة أرطال وثلث بالبغدادى (حم ه عن أبي سعيد الخدري) (ه عن جابر) بن عبد الله قال ابن حجر أما رواية ابن ماجه عن جابر فإسناده ضعيف وأما رواية أبي داود والنسائي وابن ماجه عن أبي سعيد فمن طريق البخاري عنه قال أبو داود وهو منقطع لم يسمع أبو البخاري من أبي سعيد اهـ (الوسيلة درجة عند الله) في الجنة (ليس فوقها) في الشرف والرفعة (درجة فسألوا الله أن يؤتيه الوسيلة) فإنه من

- ٩٦٧٥ - الوضوء بما مسّت النار - (م) عن زيد بن ثابت - (صح)
 ٩٦٧٦ - الوضوء بما مسّت النار ، ولو من ثور أقط - (ت) عن أبي هريرة - (ح)
 ٩٦٧٧ - الوضوء مرة مرة - (طب) عن ابن عباس - (ح)
 ٩٦٧٨ - الوضوء يكفر ما قبله ثم تصير الصلاة نافلة - (حم) عن أبي أمامة - (ح)
 ٩٦٧٩ - الوضوء بما خرج وليس بما دخل - (هق) عن ابن عباس
 ٩٦٨٠ - الوضوء من كل دم سائل - (قط) عن تميم - (ض)

طلب له ذلك حلت له شفاعته كما جاء في خبر (حم عن أبي سعيد) الخدرى رمز المصنف لحسنه وهو ذهول عن قول الحافظ الهيثمي وغيره فيه ابن طيبة وفيه ضعف اه وأقول رواه ابن طيبة عن موسى وردان وموسى هذا أورده الذهبي في الضعفاء والمتروكين وقال ضعفه ابن معين ووثقه أبو داود

(الوضوء بما مسّت النار) بنحو قلى أو شئ أو طبخ أو نحوها قال ابن الاثير يريد غسل اليد والقم منه وقيل هو على ظاهره لكنه منسوخ (م عن زيد بن ثابت)

(الوضوء بما مسّت النار ولو من ثور أقط) أى قطعة من الأقط وهو ابن جامد (ت عن أبي هريرة) وقال حسن (الوضوء مرة مرة) أى الواجب إنما هو ذلك والتثليث إنما هو سنة وقد قام الإجماع على ذلك (طب عن ابن عباس) رمز المصنف لحسنه وهو تقصير بل حقه الرمز لصحته فقد قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح

(الوضوء يكفر ما قبله) من الذنوب يعنى الصفات على ما مر تقريره غير مرة (ثم تصير الصلاة) التى بعده (نافلة) وفى رواية الطيالسى الوضوء يكفر ما قبله من ذنب مع توبة وتصير الصلاة نافلة اه (حم عن أبي أمامة) رمز لحسنه وهو أعلى من ذلك فقد قال المنذرى والهيثمي سند صحيح

(الوضوء بما خرج) من أحد السيلين عند المالكية والشافعية ولو رأس إبرة ودودة وعادة وريحان قبل وقال الحنابلة بعمومه فأوجبوا الوضوء بخروج النجاسة من غيرهما إذا فحش (وليس بما دخل) تمامه عند الطبرانى والصوم بما دخل وليس بما خرج وفى رواية الدارقطنى يدخل ويخرج بصيغة المضارع (تنبيه) قال السهرودى كالحكيم الترمذى حكمة وجوب الوضوء أن الشيطان قد وجد سبيلا إلى جوف ابن آدم كما أشار إليه الخبر المار وهو أن الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم فى الجسد فأمر آدم وولده بالوضوء ليجرى الشيطان ونجاسته فأمر بغسل أطرافه وهى خمسة الجناحان والرأس والقدمان فجعل الله الماء طهوراً من آفاته الظاهرة وهى ما يخرج من الأذى من بول أو غائط ورائحتها ومعدته فى مجمع الطعام وموضع الروث مجلسه وهو يتنفخ فيه فإذا خرج الصوت هيج عليك الضحك فإذا ضحك أحد منك سخر الشيطان ولذلك جعل بعض الأئمة الضحك فى الصلاة حدثاً فجعل الله الماء طهوراً للمؤمن من آفاته الظاهرة والباطنة فالظاهرة لتطهير جوارحه من تلك الأقدار والباطنة ليرد عليه ما ذهب من حياة القلب بطهارته (هق) من رواية لإدريس الحولانى عن الفضل بن المختار عن ابن أبي ذؤيب عن شعبة مولى ابن عباس (عن ابن عباس) ثم قال عقبه أعنى البيهقى هذا لا يثبت اه قال الذهبي فى المذهب وشعبة ضعوفه والفضل واه وصوابه موقوف اه وقال ابن الجوزى حديث لا يصح وقال ابن عدى لعل البلاء فيه من الفضل بن المختار وقال ابن حجر فيه الفضل بن المختار وهو ضعيف جداً وشعبة مولى ابن عباس وهو ضعيف ورواه الطبرانى من حديث أبي أمامة وسنده أضعف من الأول اه وقال الغربائى فى حاشية مختصر الدارقطنى فيه الفضل بن المختار مجهول يحدث عن ابن أبي ذؤيب بالباطيل

(الوضوء من كل دم سائل) أى يجب من خروج كل دم من أى موضع كان من البدن إذا سال حتى تجاوز موضع

- ٩٦٨١ - الوضوء شطر الإيمان ، والسواك شطر الوضوء - (ش) عن حسان بن عطية مرسلًا - (ض)
 ٩٦٨٢ - الوضوء قبل الطعام حسنة ، وبعد الطعام حسنة - (ك) في تاريخه عن عائشة - (ض)
 ٩٦٨٣ - الوضوء قبل الطعام وبعده ينفي الفقر ، وهو من سنن المرسلين - (طس) عن ابن عباس - (ض)
 ٩٦٨٤ - الوقت الأول من الصلاة رضوان الله ، والوقت الآخر عفو الله - (ت) عن ابن عمر - (خ)
 ٩٦٨٥ - الولاء لمن أعطى الورق وولى النعمة - (ق ٣) عن عائشة - (صح)

التطهير فإن خرج ولم يتجاوز إلى موضع يلحقه حكم التطهير لم يجب الوضوء - هذا مذهب أبي حنيفة وأحمد وذهب الشافعي إلى أنه لا تنقض بما خرج من غير المخرج المعتاد أو ما قام مقامه وضف الحديث وبتقدير صحته يحمل على الوضوء اللغوي لا الشرعي جمعا بين الأدلة أولان المصطفى صلى الله عليه وسلم احتجم وغسل محاجمه وصلى ولم يتوضأ (قط) من حديث عمر بن عبد العزيز (عن تميم) الداري قال مخرجه الدارقطني عمر لم يسمع تيميا ولا رآه وفيه يزيد ابن خالد ويزيد بن محمد مجهولان اه قال الذهبي فيه مجهولان وقال الحافظ ابن حجر في تخريج الهداية فيه ضعف وانقطاع ومخرجه ابن عدى من حديث زيد بن ثابت وقال في تخريج المختصر حديث غريب ضعيف

(الوضوء شطر الإيمان) لأن الإيمان يطهر نجاسة الباطن والظهور يطهر الظاهر (والسواك شطر الوضوء)
 لأنه ينظف الباطن (ش عن حسان بن عطية مرسلًا) هو أبو بكر المحاربي ثقة عابد نبيل لكنه قدرى
 (الوضوء قبل الطعام حسنة وبعد الطعام حسنة) أراد بالوضوء غسل اليد وقبل الوضوء الشرعي قال الجلال في الخصائص إنما كان غسل اليدين بعد الطعام بحسنتين لأنه شرعه وقبله بحسنة لأنه شرع التوراة (ك في تاريخه)
 أى تاريخ نيسابور من رواية الحكم بن عبد الله الأيلي عن الزهري عن سعيد بن المسيب (عن عائشة) قال الزين العراقي في شرح الترمذي والحكم هذا متروك متهم بالكذب

(الوضوء قبل الطعام وبعده ينفي الفقر) لأن في غسل اليد قبله وبعده شكرا للنعمة ووفاء بحزمة الطعام المنعم به والشكر يوجب المزيد (وهو من سنن المرسلين) أى من طريقهم المساوكة المتعارفة بينهم (طس) من رواية نهشل عن الضحاك (عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه نهشل بن سعيد متروك وقال شيخه الحافظ الزين العراقي نهشل ضعيف جدا والضحاك لم يسمع من ابن عباس وقال ولده الولي العراقي سنده ضعيف لكن له شواهد وهى وإن كانت كلها ضعيفة كما قاله الحافظ المذكور لكنها تكسبه فضل قوة منها خبر القضاعى فى مسند الشهاب عن موسى الرضى عن آبائه متصل الوضوء قبل الطعام ينفي الفقر وبعده ينفي اللبس وفى رواية عنه بنى الفقر قبل الطعام وبعده وخبر أبي داود والترمذي عن سلمان بركة الطعام الوضوء قبله والوضوء بعده

(الوقت الأول من الصلاة رضوان الله) قال الطبري الوقت مبتدأ ومن الصلاة بيان للوقت ورضوان الله خبر إما بحذف المضاف أى الوقت الأول سبب رضوان الله أو على المبالغة وأن الوقت الأول عين رضا الله كقولك رجل صوم ورجل عدل (والوقت الآخر) منه (عفو الله) قال الشافعي رضوان الله إنما يكون للمحسنين والعفو يشبه أن يكون عن المقصرين وأفاد أن تعجيل الصلاة أول وقتها أفضل حتى الصبح عند الشافعية فلا يندب الإسفار به خلافا للحنفية وقال الحنابلة إن حضر الجيران غلس وإلا أسفر (ت) فى الصلاة (عن ابن عمر) بن الخطاب روى المصنف لحسنه وليس كإزعم فقد قال فى المذهب قال ابن عدى هذا باطل ويعقوب بن الوليد أحد رجاله كذبه أحمد وسائر الحفاظ وقد روى بأسانيد أخر وأهية إلى هنا كلامه وقال ابن الجوزى قال ابن حبان مارواه إلا يعقوب وكان يضع الحديث على الثقات وقال أحمد كان من الكذابين الكبار ورواه الدارقطني باللفظ المزبور وقال فيه يعقوب بن الوليد كذاب (الولاء) بالفتح والمد حق ميراث المعتق من المعتق بالفتح (لمن أعطى الورق) بكسر الراء الفضة والمراد الثمن

- ٩٦٨٦ — الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ - (حم طب) عن ابن عباس - (صح)
 ٩٦٨٧ — الْوَلَاءُ لِحِمَّةٍ كُلِّحِمَّةٍ النَّسَبُ : لَا يَبَاعُ : وَلَا يُوهَبُ - (طب) عن عبد الله بن أبي أوفى (ك هق) عن ابن عمر - (صح)
 ٩٦٨٨ — الْوَلَدُ لِلْفَرَّاشِ ، وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ - (ق د ن ه) عن عائشة (حم ق ت ن ه) عن أبي هريرة - عن عثمان (ن) عن ابن مسعود وعن أبي أمامة - (صح)

وعبر بالورق لأنه الغالب في الأثمان وقد جاء ذلك مصرحا في رواية الترمذي وافظه إنما الولاء لمن أعطى الثمن (وولى النعمة) أى أعتق ومطابقته لقوله الولاء لمن أعتق أن حجة العتق تستدعى سبق ملك والمالك يستدعى ثبوت العوض قال ابن بطال وغيره اقتضى الحديث أن الولاء لكل معتق ذكر أو أنثى وهو إجماع وأما جر الولاء فليس للنساء إلا ما أعتقن أو جر اليهن من أعتقن بولادة أو عتق آخر قال ابن العربي وقوله ولى النعمة إشارة إلى مقدار الحرية وهى من أعظم النعم على العبد أن خلقه حر فأذا طرأ عليه الرق فأجل نعمته خروجه عنه ولذلك كان أعظم جزاء من الولد الموالد (ق ٣ عن عائشة) قالت اشتريت بريرة فشرط أهلها ولأهلها فذكرت ذلك للنبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم فذكره .

(الولاء لمن أعتق) فيه حجة للشافعى على نفي ولأه الموالاتة بحول لام الولاء للجنس : وقال الحنفية هى للعهد فلا ينفيه وفيه دليل على أن الولاء إنما يكون بمتقدم فعل من المعتقد كما يكون النسب بمتقدم ولادة من الأب (حم طب) وكذا الخطيب (عن ابن عباس) قال الهشيمى وفيه النضر أبو عمرو وقد وثقه جمع وضعفه بعضهم وبقية رجاله ثقات وقضية تصرف المصنف أن ذا لم يخرج في الصحيحين ولا أحدهما وهو غفلة فقد قال ابن حجر متفق عليه من حديث عائشة اه . والعجب أن المصنف نفسه في الأزهار عزاه للشيخين معا من حديث عائشة وذكر أنه متواتر (الولاء لحمة) بضم اللام (كلحمة النسب) أى اشتراك واشتباك كالسدى مع اللحمة في النسيج (لا يباع ولا يوهب) أى بمنزلة القرابة فكلا لا يمكن الانفصال منها لا يمكن الانفصال عنه قال ابن بطال أجمعوا على أنه لا يجوز تحويل النسب وإذا كان حكم الولاء حكم النسب لا ينقل وكانوا في الجاهلية يقولونه في البيع فجاء الشرع بإبطاله وقال ابن العربي معنى أنه كلحمة النسب أنه تعالى أخرجه بالحرية إلى النسب حكما كما أن الأب أخرجه بالنطفة إلى الوجود حسا لأن العبد كالمعدوم في حق الأحكام ولا يشهد ولا يقضى ولا يلى فأخرجه السيد بالحرية إلى وجود هذه الأحكام من عدمها فلما أشبه حكم النسب أنيط بالمعتقد فجعل الولاء له وألحق بمرتبة النسب في منع البيع وغير ذلك (طب) عن عبد الله بن أبي أوفى قال الهشيمى وفيه عبيد بن القاسم وهو كذاب (ك) فى الفرائض (هق) كلهم (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحاكم صحيح وتعبه الذهبي وشنع فقال قلت بالدبوس

(الولد) يقع على الذكر والأنثى والمفرد والجمع (للفراش) أى هو تابع للفراش أو محكوم به للفراش أى لصاحبه زوجا كان أو سيدا لأنهما يفترشان المرأة بالاستحقاق سواء كانت المفترشة حرة أو أمة عند الشافعى وخصه الحنفية بالحررة وقالوا ولد الأمة لا يلحق سيدها ما لم يقر به اه وحل كونه تابعا للفراش إذا لم ينفه بما شرع له كاللعان والالتنى ومثل الزوج أو السيد هنا واطع بشبهة وليس لزان فى نسبه حظ إنما حظ من استحقاق الحد كما قال (وللعاهر) الزانى يقال عهر إلى المرأة إذا أتاها ليلا للفجور بها والعهر بفتحين الزنا (الحجر) أى حظ ذلك ولا شيء له فى الولد فهو كناية عن الخيبة والحرمان فيما ادعاه من النسب لعدم اعتبار دعواه مع وجود الفراش الآخر قال الطيبي تبعا للنووى وأخطأ من زعم أن المراد الرجم بالحجر لأن الرجم خاص بالمحصن ولأنه لا يلزم من الرجم نفي الولد الذى الكلام فيه : وقال السبكي التحويل على الأول لتعم الخيبة كل زان ودليل الرجم مأخوذ من موضع آخر فلا حاجة للتخصيص بغير دليل ثم الفراش المترتب عليه الأحكام إنما يثبت فى حق الزوجة بعقد صحيح ومع تمكن

٩٦٨٩ - الولد ثمرة القلب ، وإنه مجبنة مبجلة محزنة (ع) عن أبي سعيد - (ض)

٩٦٩٠ - الولد من ریحان الجنة - الحكيم عن خولة بنت حكيم - (ض)

٩٦٩١ - الولد من كسب الوالد - (طس) عن ابن عمر - (ض)

٩٦٩٢ - الوليمة أول يوم حق ، والثاني معروف ، والثالث سمعة ورياء - (حم دن) عن زهير ابن عثمان - (ض)

وطنها وفي الأمة بوطنها فلا يثبت نسب بوطه زنا قال المازري وأول من استلحق في الإسلام ولد الرنا معاوية في استلحاقه زيادا قال وذلك خلاف الإجماع من المسلمين ثم إن هذا الحديث قد مثل به أصحابنا في الأصول إلى أن المقام الوارد على سبب خاص يعتبر عمومه وصورة السبب قطعية الدخول فلا يخص منها باجتهاد كما فعله الحنفية فانه وارد في ابن أمة زمعة المختصم فيه ابن زمعة وسعد بن أبي وقاص فقال المصطفي صلى الله عليه وآله وسلم هو لك يابن زمعة ثم ذكره (ق د ن ه عن عائشة حم ق ت ن ه عن أبي هريرة د عن عثمان بن عفان ن عن ابن مسعود) عبدالله (وعن) عبدالله (بن الزبير) بن العوام (ه عن عمر) بن الخطاب (وعن أبي امامة) الباهلي وفي الباب عن غير هؤلاء أيضاً كما بينه الحافظ في الفتح ونقل عن ابن عبد البر أنه جاء عن بضعة وعشرين صحابياً ثم زاد عليه

(الولد ثمرة القلب) قيل للولد ثمرة لأن الثمرة ما تنتجه الشجرة والولد ينتجه الأب (وإنه مجبنة مبجلة محزنة) أي يحزن أباه عن الجهاد خشية ضيعته وعن الإنفاق في الطاعة خوف فقره فكانه أشار إلى التحذير من التسلول عن الجهاد والنفقة بسبب الأولاد بل يكتفى بحسن خلافة الله فيقدم ولا يجمع فمن طلب الولد للهوى عصى وولاه ودخل في قوله تعالى وإن من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم ، فالكمال لا يطلب الولد إلا لله فيريه على طاعته ويمثل فيه أمر ربه وربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين « وسئل حكيم عن ولده فقال ما أصنع بمن إن عاش كذني وإن مات هذني (ع) وكذا البزار (عن أبي سعيد) الخدرى قال الزين العراقي وتبعه الهيثمي وفيه عطية العوفي وهو ضعيف

(الولد من ریحان الجنة) أي من رزق الله قال الجوهري الریحان الرزق بقول خرجت أبغى ریحان الله وفي الهاية الریحان يطلق على الرحمة والرزق والراحة قال وبالرزق سمي الولد ریحان وقيل لبعضهم أي ریح أطيب؟ قال ریح ولد أربه وبدن أحبه قال ومتعة العيش بين الأهل والولد (فائدة) خرج الطبراني في الأوسط بسند ضعيف عن جبير مرفوعاً الولد سيد سبع سنين وعبد سبع سنين ووزير سبع سنين فإن رضيت مكانفته لإحدى وعشرين وإلا فاضرب إلى جنبه فقد أعذرت إلى الله عز وجل (الحكيم) الترمذي (عن خولة بنت حكيم) أم أمية السلمية

(الولد من كسب الوالد) للحصول بواسطة تزوجه وإحباله فيجوز له أن يأكل من كسبه (طس عن ابن عمر) ابن الخطاب قال الهيثمي فيه محمد بن أبي بلال ولم أجد من ترجمه وبقي رجاله رجال الصحيح

(الوليمة أول يوم حق) أي أمر ثابت ليست يبطل بل يندب اليها وهي سنة مؤكدة وليس المراد بالحق الوجوب عند الجمهور وأخذ بظاهره الظاهرية فأوجبوها وإليه ذهب من الشافعية سليم الرازي بل نقله في المذهب عن النص والمعروف في المذهب خلافه (والثاني معروف) أي سنة معروفة بدليل رواية الترمذي طعام أول يوم حق والثاني سنة (واليوم الثالث سمعة ورياء) أي ليرى الناس طعامه ويظهر لهم كرمه ويسمعهم ثناء الناس عليه ويباهي به غيره ليفتخر وليعظم في الناس فهو وبال عليه (تنبيه) اختلف في وقتها هل هو عند العقد أو عقبه أو عند الدخول أو عقبه مضيق أو موسع من ابتداء العقد إلى انتهاء الدخول أقوال قال النووي اختلفوا فحكى عياض أن الأصح عند المالكية بعد الدخول وعن جمع عند العقد وعن آخرين قبل أو بعد وذكر السبكي أن أباه ذكر أنه لم ير لهم في تعيينها كلاماً

٩٦٩٣ - الْوَيْلُ كُلُّ الْوَيْلِ لِمَنْ تَرَكَ عِيَالَهُ يَخِيرُ وَقَدِمَ عَلَى رَبِّهِ بِشَرٍّ - (فر) عن ابن عمر - (ح)

حرف لا

٩٦٩٤ - لَا آكُلُ وَأَنَا مُتَكَيٌّ - (حم خ ده) عن أبي جحيفة - (صح)

وأنه استنبط منه بعد الدخول وأن وقتها موسع وكأنه غفل عن تصريح الماوردي بأنها عند الدخول وعليه عمل الناس وهذا الحديث أشار البخاري في صحيحه إلى عدم صحته وترك العمل به فقال لم يوقت النبي صلى الله عليه وآله وسلم للولية يوما ولا يومين أي لم يجعل له وقتاً معيناً تختص به (حم د ت) من حديث قتادة عن الحسن بن عبد الله بن عثمان الثقفي عن رجل أعور من بني ثقيف قال قتادة إن لم يكن اسمه زهير بن عثمان فلا أدري ما اسمه اه وضرب المصنف عن ذلك صفحا وحزم بعزوه اليه فقال (عن زهير بن عثمان) رمز لحسنه وذكره البخاري في تاريخه وقال لا يصح إسناده ولا يعرف زهير صحبة ويعارضه ما هو أصح منه قال ابن حجر وأشار إلى ضعفه في صحيحه اه وقال الهيثمي بعد ما عزاها لأحمد فيه عطاء بن السائب وقد اختلط ورواه البيهقي في السنن من حديث أنس وضعفه وقال الحافظ الولى العراقي طرقة كلها ضعيفة جدا وقال والده الزين العراقي لا يصح من جميع طرقة وقال ابن حجر ضعيف جدا لكن له شواهد منها عن أبي هريرة مثله خرجه ابن ماجه وغيره

(الويل كل الويل لمن ترك عياله بخير) بمعنى خلف لورثته مالا ونحوه كضياع وأوقاف (وقدم على ربه بشر) لكونه اكتسب ذلك من غير حله وحصله من غير وجهه وخلقه لم يصرفونه في ملاذهم وشهواتهم ومات هو وأمامه الحساب والعقاب وقد قيل مصيبتان للعبد في ماله لم يصب بمثلها عند موته يؤخذ ماله كله ويحاسب عليه كله (فر) وكذا القضاء (عن ابن عمر) بن الخطاب قال في الميزان هذا وإن كان معناه حقا فهو موضوع اه ووالقه في اللسان

(حرف لا)

(لا آكل وأنا متكئ) يحتمل لا آكل مائلا إلى أحد الشقين معتمدا عليه وحده أو لا آكل وأنا متمكن من القعود أو لا آكل وأنا مسند ظهري إلى شيء ورجح العصام الثاني بأنه أقرب إلى الاستعمال العربي لقول ابن الأثير عن الخطابي المتكئ في العريضة المستوى قاعداً على وطاء متكئاً والعامة لا تعرف المتكئ إلا من مال في قعوده معتمدا على أحد شقيه اه وما اعتمد عليه لا يعمل عليه فقد تعقبه المحقق أبو زعة بالرد فقال ظاهر كلامه أنه لا معنى للاتكاء إلا ما ذكره وهو مردود إلا أن يريد تفسير المتكئ في الحديث الذي ذكره دون غيره ومع ذلك فهو ممنوع فلم أجد في الكتب المشهورة في اللغة تفسير الاتكاء بالمعنى الذي ذكره أصلاً وإنما فسروه بالميل إلى أحد الشقين كافي هذا الحديث اه فاستبان بذلك أن الاتكاء المكروه عند الأكل إنما هو الميل إلى أحد الشقين والاعتماد عليه لا الاتكاء على وطاء تحته مع الاستواء لقول الشهاب الهيثمي الاتكاء هنا لا ينحصر في المسائل يشمل الأمرين فيسكره كل منهما غير معمول به لأنه إنما اعتمده عليه ابن الأثير غاملاً عن كونه متعقباً بالرد من هذا الإمام المحدث الفقيه المرجوع إليه في هذا الشأن والكراهة حكم شرعي لا يصار إلى إثباتها في مذهب الشافعي بكلام مثل ابن الأثير فتدبر وحكمة كراهة الأكل متكئاً أنه فعل المتكبرين المكثرين من الأكل بنهمه وشره المشغوفين من الاستكثار من الطعام فالسنة في الأكل كما قال القسطلاني أن يقعد مائلاً إلى الطعام منحياً عليه وقال الحافظ ابن حجر يجلس على ركبتيه وظهوره قدميه أو ينصب الرجل أي ويجلس على اليسرى اه والكراهة مع الاضطجاع أشد منها مع الاتكاء نعم لا بأس بأكل ما يتقبل به مضطجعا لما ورد عن علي كرم الله وجهه أنه أكل كمكاً على برش وهو مضطجع على بطنه قال حجة الإسلام والعرب قد تفعله وقاعداً أفضل ولا يسكره قائماً بلا حاجة ؛ واعلم أن الاتكاء أربعة أنواع الأول أن يضع يده على الأرض مثلاً الثاني أن يربع الثالث أن يضع يده على الأرض ويعتمدها الرابع أن يسند ظهره وكلها مذمومة حال الأكل لكن الثاني

- ٩٦٩٥ - لَا أَجْرَ لِمَنْ لَا حَسَبَ لَهُ - ابن المبارك عن القاسم مرسلًا - (ض)
 ٩٦٩٦ - لَا أَجْرَ إِلَّا عَنْ حُسْبَةٍ ، وَلَا عَمَلٌ إِلَّا بِنِيَّةٍ - (فر) عن أبي ذر
 ٩٦٩٧ - لَا إِخْصَاءَ فِي الْإِسْلَامِ ، وَلَا بَنِيَانٍ كَنِيْسَةٍ - (هق) عن ابن عباس - (ض)
 ٩٦٩٨ - لَا إِسْعَادَ فِي الْإِسْلَامِ ، وَلَا عَقْرَ وَلَا شِغَارَ فِي الْإِسْلَامِ وَلَا جَلَبَ فِي الْإِسْلَامِ ، وَلَا جَنْبَ ،
 وَمَنْ أَنْتَهَبَ فَلَيْسَ مِنَّا - (حم ن حب) عن أنس - (صح)
 ٩٦٩٩ - لَا إِسْلَالَ وَلَا غُلُولَ - (طب) عن عمرو بن عوف - (صح)
 ٩٧٠٠ - لَا أَشْتَرَى شَيْئًا لَيْسَ عِنْدِي ثَمَنُهُ - (حم ك) عن ابن عباس - (صح)
 ٩٧٠١ - لَا أَعَا فِي أَحَدًا قُتِلَ بَعْدَ أَخْذِ الدِّيَّةِ - الطيالسي عن جابر - (صح)

لا ينتهي إلى الكراهة وكذا الرابع فيما يظهر بل هما خلاف الأولى (حم خ د ه عن أبي جحيفة) بالتصغير
 (لا أجر لمن لا حسبة له) أي لمن لم يتقصد بعمله امتثال أمره تعالى والتقرب به إليه (ابن المبارك عن
 القاسم) بن محمد (مرسلًا).

(لا أجر إلا عن حسبة) أي عن قصد طلب الثواب من الله (ولا عمل) معتد به (إلا بنية) وقيل لمن ينوي بعمله وجه الله
 أحسبية لأن له حيث أن يعتمد عمله (فر عن أبي ذر) الغفاري وفيه ضعف
 (لا إحصاء في الإسلام) قال القاضي عموماً للفظ يمنع الإحصاء مطلقاً لكن الفهاء رخصوا في إحصاء البهائم للحاجة اه
 وقال النووي يحرم إحصاء غير المأكول مطلقاً ويجوز في صغير المأكول دون كبيره (ولا بنيان كنيسة) ونحوها من
 متعبدات اليهود أو النصارى وغيرهم من الكفار كيعة أو صومعة (هق عن ابن عباس) وقال الحافظ ابن حجر سنده ضعيف
 وأخرجه أبو نعيم بسند مصري مرسل وبسند آخر موقوف على عمر.

(لا إسعاد في الإسلام ولا شغار ولا عقر في الإسلام ولا جلب في الإسلام ولا جنب ومن انتهب فليس منا - حم
 ن حب عن أنس) بن مالك رضي الله تعالى عنه (لا إسلال) أي لا سرقة من سل البعير وغيره في جوف الليل إذا انتزعه
 من الأبل (ولا غلول) لا خيانة في غنيمة ولا غيرها هي بمعنى الأمر أي لا يأخذ بعضهم مال بعض سرا ولا علنا وقيل
 الإسلال سل السيف والأغلال لبس الدرع أي لا يحارب بعضهم بعضاً (طب عن عمرو بن عوف) هو من رواية كثير بن
 عبد الله بن عمرو بن عوف المزني عن أبيه عن جده ورواه هكذا ابن عدي في كامله وأغلظ القول في كثير هذا

(لا أشتري شيئاً ليس) لفظ رواية الحاكم ما (عندي ثمنه) أي لا ينبغي ذلك بالضرورة وإن جاز لأنه يجر إلى الاحتيال
 في تحصيل الثمن بقرض أو غيره وفيه تشتت للخاطر واهتمام بشأن الدنيا وذلك لا يليق بحال الكمال بالضرورة ومعها
 لا ملام ومن ثم اشتري ورهن درعه لا يضطرار عياله (حم ك) في البيع (عن ابن عباس) قال قدمت غير فابتاع النبي
 صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم منها يبعاً فربح أو اقا من الذهب فتصدق بها بين إمامه بنى عبد المطالب وقال لا أشتري
 شيئاً الخ قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي

(لا أعافى) بضم الهمزة وكسر الفاء (أحدًا قتل بعد أخذ الدية) لا أترك القتل عن قتل بعد أخذ الدية من قوله دفن عني له من
 أخيه شيء أي ترك بل أقتله البتة ولا أمكن الولي من العفو عنه والمراد به التغليظ عليه والتفطيع لما ارتكبه ومزيد الزجر
 والتنفير لا الحقيقة فهو عند الشافعي ومالك كمن قتل ابتداءً إن شاء الولي قتله أو عني عنه وفي رواية لا إعفاء الخ قال
 ابن الأثير وهو دعاء عليه أي لا كثر ماله ولا استغنى (الطيالسي) أبو داود (عن جابر) بن عبد الله رمز المصنف
 لصحته وفيه مطر الوراق أورده الذهبي في الضعفاء وقال ثقة لاسيما في عطاء

- ٩٧٠٢ - لَا أَعْتَكَفَ إِلَّا بِصِيَامٍ - (ك هـ) عن عائشة - (صح)
 ٩٧٠٣ - « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، لَا يَسْبِقُهَا عَمَلٌ ، وَلَا تَرُكُ ذَنْبًا » - (هـ) عن أم هانئ - (ض)
 ٩٧٠٤ - لَا إِيمَانَ لِمَنْ لَا أَمَانَةَ لَهُ ، وَلَا دِينَ لِمَنْ لَا عَهْدَ لَهُ - (حم حب) عن أنس - (صح)
 ٩٧٠٥ - لَا إِيمَانَ لِمَنْ لَا أَمَانَةَ لَهُ ، وَلَا صَلَاةَ لِمَنْ لَا طُهُورَ لَهُ ؛ وَلَا دِينَ لِمَنْ لَا صَلَاةَ لَهُ ، وَمَوْضِعُ

(لا اعتكاف إلا بصيام) أى لا اعتكاف كاملاً أو فاضلاً وإلا فلا اعتكاف يصح بدونه عند صحبنا الشافعية وتمسك الحنفية والمالكية بظاهره فذهبوا إلى أن من شرط الاعتكاف الصوم لأنه ليس بمخصوص فلا يكون قرينة بمجرد كوقوف بعرفة ولأنه لو لم يكن شرطاً لم يجب بنذر كالصلاة ورد الأول بأن المراد نفي الكمال الخبر ليس على معتكف صوم إلا أن يجعله على نفسه والثاني بأنه ليس بمخصوص فيكون قرينة بغير صوم كالوقوف والثالث بأننا نقول بموجبه لكن لو نذر لا غير وأنه استدلال باللازم على المألوم والمقيس عليه عدمى فلا يجوز قياس الوجودى عليه إذ عدم لا يكون علة للوجود والفرق أن الصلاة أشد مناسبة للاعتكاف من الصوم والصوم سنة فيه لا فيها ومن قال بالتسوية أراد في الجواب وذلك غير كاف (ك هـ) كلاهما من حديث سويد بن عبد العزيز عن سفيان عن حسين عن الزهري عن عروة (عن عائشة) مرفوعاً ورواه الدارقطني من هذا الوجه ثم قال تفرد به سويد عن سفيان ابن حسين وسويد قال أحمد متروك الحديث ورجح وقفه قال الحاكم هذا معارض الخبر ليس على المعتكف صيام ولا يصح ولم يحتج به الشيخان لسفيان بن حسين وقال الذهبي سويد واه وقال أحمد متروك اه .

(لا إله إلا الله لا يسبقها عمل) لأنها مبدأ الأعمال المعتبر بها فعمل الكافر لا يعتد به مالم يسلم (ولا ترك ذنباً) من الذنوب الموجبة للخلود في النار ما دام مصراً عليها إلى الموت (هـ عن أم هانئ)

(لا إيمان لمن لا أمانة له) قال الكمال بن أبي شريف أراد نفي الكمال لأن نفي حقيقة الإيمان (ولا دين) الدين الخضوع لأوامر الله ونواهيه وأمانته والعهد الذى وضعه الله بينه وبين عباده يوم إقرارهم بالربوبية في حمل أعباء الوفاء في جميع جوارحه فمن استكمل الدين استوفى الجزاء ومن أوفى بعهده من الله (لمن لا عهد له) لأن الله إنما جعل المؤمن مؤمناً ليأمن الخلق جوره والله عدل لا يجرر وإنما عهد إليه ليخضع له بذلك العهد فيأتمر بأموره. ذكره الحكيم. وقال القاضي هذا وأمثاله وعيد لا يراد به الوقوع وإنما يقصد به الجزع والردع ونفي الفضيلة والكمال دون الحقيقة في رفع الإيمان وإبطاله وقال المظهر معنى لا دين لمن لا عهد له أن من جرى بينه وبين أحد عهد ثم عذر لغير عذر شرعى فدينه ناقص أما لعذر كنقض الإمام المعاهدة مع الحرب لمصلحة جاز قال العلبي وفي الحديث إشكال لأن الدين والإيمان والإسلام أسماء مترادفة موضوعات لمفهوم واحد في عرف الشرع فلم يفرق بينها وخص كل واحد معنى وجوابه أهمها وإن اختلفا لفظاً فقد اتفقا هنا معنى فإن الأمانة ومراعاتها: أما مع الله فهمى ما كلف به من الطاعة وتسمى أمانة لأنه لازم الوجود كما أن الأمانة لازمة الأداء وأما مع الخلق فظاهر وإن العهد توثيقه وأما مع الله فائتان الأولى ما أخذه على ذرية آدم في الأزل وهو الإقرار بربوبيته قبل خالق الأجساد الثاني ما أخذه عند هبوط آدم إلى الدنيا من متابعة هدى الله من الاعتصام بكتاب ينزله ورسول يرسله وأما مع الخلق فظاهر فينبذ ترجع الأمانة والعهد إلى طاعته تعالى في أداء حقوقه وحقوق عباده كأنه لا إيمان ولا دين لمن لا يفي بعهد الله بعد ميثاقه ولا يؤدي أمانته بعد حملها وهى التكليف من أمر ونهى (حم حب عن أنس) بن مالك قال الذهبي سنده قوى وقال الهيثمى بعد ما عراه لأحمد فيه أبو هلال وثقه ابن معين وغيره وضعفه النسائي وغيره اه ورواه أيضاً أبو يعلى والبعقوى والبيهقى في الشعب عن أنس قال قلنا خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا قال ذلك قال العلبي فيه أبو هلال اسمه محمد بن سليم الراسى وثقه الجمهور وتكلم فيه البخارى

(لا إيمان لمن لا أمانة له) أى لا إيمان كامل فالأمانة لب الإيمان وهى منه بمنزلة القلب من البدن والأمانة

- الصَّلَاةَ مِنَ الدِّينِ كَمَوْضِعِ الرَّأْسِ مِنَ الْجَسَدِ - (طس) عن ابن عمر - (ض)
- ٩٧٠٦ - لَا بَأْسَ بِالْحَدِيثِ : قَدِمَتْ فِيهِ أَوْ أَخَّرَتْ ، إِذَا أَصَبَتْ مَعْنَاهُ - الْحَكِيمُ عَنْ وَائِلَةَ - (ض)
- ٩٧٠٧ - لَا بَأْسَ بِالْحَيَوَانِ وَاحِدٌ بَاثْنَيْنِ يَدًا يَبْدُ - (حم ه) عن جابر - (صح)
- ٩٧٠٨ - لَا بَأْسَ بِالْقَمَحِ بِالشَّعِيرِ اثْنَيْنِ بَوَاحِدٍ يَدًا يَبْدُ - (طب) عن عبادة - (ح)
- ٩٧٠٩ - لَا بَأْسَ بِالْغَنَى لِمَنْ أَتَقَى ، وَالصَّحَّةُ لِمَنْ أَتَقَى خَيْرٌ مِنَ الْغَنَى ؛ وَطَيْبُ النَّفْسِ مِنَ النَّعِيمِ - (حم ه ك)
- عن يسار بن عبيد - (صح)
- ٩٧١٠ - لَا بَدَّ مِنَ الْعَرِيفِ ؛ وَالْعَرِيفُ فِي النَّارِ - أَبُو نَعِيمٍ فِي الْمَرْفِقَةِ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ زِيَادٍ - (ض)

الجوارح السبع العين والسمع واللسان واليد والرجل والبطن والفرج فمن ضيع جزءا منها سقم إيمانه وضمف بقدره فان ضيع الكل خرج عن جملة الإيمان (ولا صلاة لمن لا طهور له ولا دين لمن لا صلاة له وموضع الصلاة من الدين كموضع الرأس من الجسد) في احتياجه إليه وعدم بقائه بدونه فكما لا يبقى البدن بدون الرأس فكذا الدين لا يبقى بدون الصلاة (طس عن ابن عمر)

(لا بأس بالحديث قدمت فيه أو أخرت إذا أصبت معناه) لأن في إلزام الأداء باللفظ إحراج شديد وربما يؤدي إلى ترك التحديث فانه إذا لم يكتب الحديث وأراد التحديث به لا يكون على يقين من تحريره فتركه بالكلية فيضيع فيجوز للعارف القديم والتأخير والتعبير عن أحاديث مترادفين بالآخر بالشرط المذكور (الحكيم) الترمذي (عن وائلة) ابن الأسقع وهو مما يبطل به الدليلى

(لا بأس بالحيوان أى يبيع الحيوان (واحدا باثنين) إذا كان (يدا بيد) أى مقابضة وإذا كانت نسيئة لم يحزه أصحاب الرأى وأحمد وجوزة مالك إن اختلف الجنس والشافعى مطلقاً (حم ه عن جابر) بن عبد الله زاد ابن ماجه وكرهه نسيئة رمز المصنف لصحته وليس بمسلم ففيه الحجاج بن أرطاة أورده الذهبي في الضعفاء وقال متفق على ضعفه (لا بأس بالقمح بالشعير) أى يبيعه فيه (اثنين بواحد) إذا كان (يدا بيد) أى مقابضة (طب ه عن عبادة) ابن الصامت رمز المصنف لحسنه

(لا بأس بالغنى لمن اتقى) فالغنى بغير تقوى هلكه بجمعه من غير حقه ويمنعه ويضعفه في غير حقه فإذا كان مع صاحبه تقوى فقد ذهب البأس وجاء الخير قال محمد بن كعب الغنى إذا اتقى آتاه الله أجره مرتين لأن امتنحه فوجده صادقا وليس من امتحن كن لا يمتحن (والصحة لمن اتقى خير من الغنى) فان صحة البدن عون على العبادة فالصحة مال مدود والسقيم عاجز والعمر الذى أعطى به يقوم العبادة والصحة مع الفقر خير من الغنى مع العجز والعاجز كالميت (وطيب النفس من النعيم) لأن طيبها من روح اليقين وهو النور الوارد الذى أشرق على الصدر فإذا استنار القلب ارتاحت النفس من الظلمة والضيق والضنك فانها لشهوانتها في ظلمة والقلب مرتبك فيها فالسائر إلى مطلوبه في ظلمة يشتمد عليه السير ويضيق صدره ويتشكد عيشه ويتعب جسمه فإذا أضاء له الصبح ووضع له الطريق وذابت المخاوف وزالت العسرة ارتاح القلب وأطمأنت النفس وصارت في نعيم (حم ه ك) في البيع (عن يسار) ضد اليمين (ابن عبد) بغير إضافة أبى عروة قال خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم وعليه أثر غسل وهو طيب النفس فظننا أنه ألم بأمله فقلنا نراك أصبحت طيب النفس قال أجبل والحمد لله ثم ذكر الغنى فقال لا بأس الخ . قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي

(لا بد) للناس (من العريف) أى من يلي أمر سياستهم وحفظ شأنهم وتعرف أمورهم ليعرفها من فوقه عند الحاجة

- ٩٧١١ - لا يزال يُصام في السفر - (طب) عن ابن عمرو - (ح)
 ٩٧١٢ - لا تأتوا الكهان - (طب) عن معاوية بن الحكم - (صح)
 ٩٧١٣ - لا تأتوا مائة سنة وعلى الأرض نفس منقوسة اليوم - (م) عن أبي سعيد - (صح)
 ٩٧١٤ - لا تأخذوا الحديث إلا عما تميزون شهادته - السجزي (خط) عن ابن عباس - (ض)

لأن الإمام لا يمكنه مباشرة جميع الأمور بنفسه فيحتاج إليه (والعريف في النار) زاد أبو يعلى في روايته يؤتى بالعريف يوم القيامة فيقال ضع سوطك وادخل النار وذلك لأن الغالب على العرفاء الاستطالة ومجازاة الحد وترك الإنصاف المفضى إلى التورط في المعاصي وقول الطيبي قوله العرفاء في النار ظاهر أقيم مقام المضمحل يشعر بأن العرفاء على خطر ومن باشرها غير آمن من الوقوع في المحذور المفضى إلى العذاب فهو كقوله سبحانه وإن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً الآية فيذبح للعاقل كونه على حذر منها لئلا يتورط فيما يؤديه إلى النار قال ابن حجر ويؤيد هذا التأويل ما في حديث آخر حيث توعده الأمر بما توعده العرفاء فدل على أن المراد الإشارة إلى أن كل من يدخل في ذلك لا يسلم وأن الكل على خطر قال في الفردوس العريف الذي يتعرف أمور القوم ويحس أحوالهم (أبو نعيم) وكذا ابن منده كلاهما (في) كتاب (المعرفة) معرفة الصحابة من طريق عبد الرحمن بن عمرو بن جبلة أحد الضعفاء عن عبيد الله بن زياد الشنقي عن الجلاس بن زياد الشنقي (عن جعفر بن زياد) الشنقي قال الذهبي في التجرى حديث ضعيف وهو لا بد للناس من عريف وقال في الإصابة رجاله مجهولون اهـ . ورواه أبو يعلى والديلمي عن أنس .

(لا يزال) بالكسر الخيرو الفضل (أن يصام في السفر) أى فالنظر فيه أفضل بشرطه كما مر توضحا (طب عن ابن عمرو) ابن العاص رمز المصنف لحسنه

(لا تأتوا الكهان) الذين يدعون علم المغيبات قال صحابه معاوية بن الحكم قلت يا رسول الله أمورا كنا نضعها في الجاهلية كنا نأتى الكهان قال فلا تأتوا الكهان قلت كنا نطير قال ذلك شئ يجده أحدكم في نفسه فلا يصرفنكم (طب عن معاوية بن الحكم) السلى قضية تصرف المؤلف أن هذا لم يخرج في أحد الصحيحين وهو عجب فقد أخرجه مسلم عن معاوية المذكور .

(لا تأتوا مائة سنة وعلى الأرض نفس منقوسة) أى مولودة فخرج الملائكة وإبليس فلا حاجة لتكلف جمع منهم المصنف إلى الجواب على الماء والهواء لا في الأرض (اليوم) فلا يعيش أحد من كان موجودا حال تلك المقالة وكانت عند رجوعه من تبوك أكثر من مائة وكان آخر الصحب موتاً أبو الطفيل مات سنة عشر ومائة وهى رأس مائة سنة من مقاله ولا يدخل في الخبر الخضر فإن المراد من تعرفونه أو ترونه أو آل في الأرض للعهد أى أرضى التى نشأت فيها وبعثت منها وزعم أنه كان إذ ذاك في البحر ضعف بأن الأرض تتناول البر والبحر والمقابل للبحر البر لا الأرض وقيد بالأرض ليخرج عيسى فإنه في السماء وفيه وعظ أمته بقصر أعمارهم قال ابن جماعة وأن أعمارهم يسيرة وأجورهم غزيرة وفيه ما فيه (م) في باب نقص العمر (عن أبي سعيد) الخدرى قال لما رجع المصطفى صلى الله عليه وعلى وآله وسلم من تبوك سأله عن الساعة فذكره

(لا تأخذوا الحديث) وهو ما جاء به المصطفى صلى الله عليه وسلم لتعليق الخلق من الكتاب والسنة وهما أصول الدين (إلا عما تميزون شهادته) فيشترط في روايته العدالة ومن ثم قال ابن سيرين هذا الحديث دين فانظروا عما تأخذون دينكم والمراد الأخذ عن العدول والثقات دون غيرهم وأخرج الشافعى عن عروة أنه كان يسمع الحديث يستحسنه ولا يرويه لكونه لا يثق ببعض رواياته لئلا يؤخذ عنه وهذا مسوق لبيان الاحتياط في الرواية والتثبت في النقل واعتبار من يؤخذ عنه والكشف عن حال رجاله واحداً بعد واحد حتى لا يكون فيهم مجروح ولا منكر الحديث

٩٧١٥ - لَا تُؤَخِّرُوا الصَّلَاةَ لِطَعَامٍ وَلَا غَيْرِهِ - (د) عن جابر

٩٧١٦ - لَا تُؤَخِّرُوا الْجَنَازَةَ إِذَا حَضَرَتْ - (ه) عن علي - (ض)

٩٧١٧ - لَا تَأْذِنِ امْرَأَةً فِي بَيْتِ زَوْجِهَا إِلَّا بِإِذْنِهِ ، وَلَا تَقُومَ مِنْ فِرَاشِهَا فَتُصَلِّيَ تَطَوُّعًا إِلَّا بِإِذْنِهِ - (ط) عن ابن عباس - (ح)

٩٧١٨ - لَا تَأْذِنُوا لِمَنْ لَمْ يَبْدَأْ بِالسَّلَامِ - (هـ) والضياء عن جابر - (ص)

٩٧١٩ - لَا تُؤْذِنُوا مُنْبَلِّغًا بِشَيْءٍ كَافِرٍ - (ك) عن سعيد بن زيد - (ص)

ولا معضل ولا كذاب ولا من يتطرق له طعن في قول أو فعل ومن كان فيه خلل فترك الأخذ عنه واجب لمن عقل وقد روى ابن عساكر عن مالك لا تحملوا العلم عن أهل البدع ولا تحمله عن من لم يعرف بالطلب ولا عن من يكذب في حديث الناس وإن كان في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكذب (السجزي) في الإبانة (خط) في ترجمة صالح بن حسان (عن ابن عباس) ظاهر صنيع المصنف أن مخرجه الخطيب خرج وسكت عليه والأمر بخلافه بل أعله فقال رواه أبو حفص الآبار عن صالح فاختلف عليه في رفعه ورواه أبو داود الحفري عن صالح عن محمد بن كعب قال ابن معين وصالح ليس بشيء وقال النسائي متروك الحديث ثم ساق له هذا الخبر

(لا تؤخر الصلاة) أي عن وقتها لأن التأخير مع بقاء الوقت جائز مطلقا لقوله في خبر فابدأوا بالعشاء (اطعام ولا غيره) إن ضاق وقتها بحيث لو أكل خرج الوقت وفي الأطعمة من حديث محمد بن ميمون وهو منكر الحديث وقال ابن حبان لا يحل الاحتجاج به وقال أبو حاتم لا بأس به وقال عبد الحق يعلى بن منصور كذبه أحمد (لا تؤخر الجنائز) أي الصلاة عليها (إذا حضرت) إلى المصلي أي إلا لزيادة مصليين وإلا إذا غاب الولي ولم يخف تغييرها (ه عن علي) أمير المؤمنين

(لا تأذن امرأة في بيت زوجها) أي في دخوله أو في الأكل منه والمراد ببيته مسكنه بملك أم بغيره (إلا بإذنه) بالصرح أو ما ينزل منزلته من القرائن القوية قال النووي أشار به إلى أنها لا تفتت على الزوج بالاذن في بيته إلا بإذنه وهو محمول على ما إذا لم تعلم رضاه به فإن علمته جاز نعم إن جرت عاداته بادخال الضيفان موضعاً لم حضر أو غاب لم يحتج لاذن خاص به وحاصله أنه لا بد من اعتبار الاذن تفصيلاً أو إجمالاً وهذا كله إذا سهل استئذانه فلو تعذر أو تعسر لنحو غيبة أو حبس ودعت ضرورة إلى الدخول عليها جاز بشرطه وفيه حجة على المالكية في إباحة دخول نحو الأب بيت المرأة بغير إذن زوجها لا يقال يعارضه حديث صلة الرحم لأننا نقول الصلة إنما تندب بما يملكه الواصل والتصرف في بيت الزوج لا يملكه إلا بإذنه (ولا تقوم من فراشها فتصلي تطوعاً إلا بإذنه) الصريح أي إذا كان حاضراً فلو قامت بغير إذن صحت وأئمت لاختلاف الجهة ذكره الممراني قال النووي ومقتضى المذهب عدم الثواب ويؤكد التحريم عدم ثبوت الخبر بلفظ النهي وفيه أن حق الزوج أكد على المرأة من التطوع بالخير لأن حقه واجب والقيام بالواجب مقدم على القيام بالتطوع أما بإذنه الصريح فيجوز ويقوم مقامه ما يقرن بالإعلام برضاه (ط عن ابن عباس) رمز لحسنه قال الهيثمي رجاله ثقات

(لا تأذنوا) إرشاداً أو ندباً (من) أي لإنسان استأذن في الدخول أو الجلوس أو الأكل أو نحو ذلك (لم يبدأ بالسلام) عقوبة له بإهماله لتحية أهل الإسلام (هـ والضياء) المقدسي (عن جابر) قال الهيثمي فيه من لم أعرفهم اهـ . (لا تؤذوا مسلماً بشتم كافر) قاله لما شكاً إليه عكرمة بن أبي جهل أنه إذا مر بالمدينة قبل له هذا ابن عدو الله فقام خطيباً فذكره (ك) في المناقب (عن سعيد بن زيد) قال الحاكم صحيح فردده الذهبي في التلخيص فقال قلت لابل

- ٩٧٢٠ - لَا تَأْكُلُوا الْبَصَلَ النَّيِّءَ - (ه) عن عتبة بن عامر - (ح)
 ٩٧٢١ - لَا تَأْكُلُوا بِالْشِّمَالِ ؛ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْكُلُ بِالْشِّمَالِ - (ه) عن جابر - (ح)
 ٩٧٢٢ - لَا تَأَلُّوا عَلَى اللَّهِ ؛ فَإِنَّهُ مَنْ تَأَلَّى عَلَى اللَّهِ أَكْذَبَهُ اللَّهُ - (ط) عن أبي أمامة - (ض)
 ٩٧٢٣ - لَا تَبَاشِرِ الْمَرْأَةَ الْمَرْأَةَ فَتَنْتَعِبَهَا لِزَوْجِهَا كَأَنَّهُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا - (حم خ ت د) عن ابن مسعود (ض)
 ٩٧٢٤ - لَا تَبَاعُ أُمُّ الْوَلَدِ - (ط) عن خوات بن جبير - (ض)

فيه ضعيفان وقال في المذهب لإسناده صالح

(لأننا كلوا البصل النيء) فيكره لأن الملائكة تتأذى بريحه أما المطبوخ فلا كراهة فيه كما مر (ه عن عطية بن عامر) الجهنى رمز لحسنه وفيه ابن لمبة

(لا تأكلوا بالشمال فإن الشيطان يأكل بالشمال) قال في بحر الفوائد الشيطان جسم يمكن أن يكون له يمين لسان لا يأكل بها لأنه معكوس مقلوب الخلفة فهي النبي صلى الله عليه وسلم أن يفعل كفعله وقد يقال شمال الإنسان مشووم فإن الكافر يعطى يوم القيامة كتابه بشماله والإنسان جعل يمينه لما فوق الإزار من الأكل والطهارة وقال ابن جرير انتهى عن الأكل بالشمال لا يتنافضه ما روينا عن علي أنه أخذ رغيفاً بيد وكبدا مشوياً بالآخرى فأكل ذا بدا لأن النهي عن استعمال اليسرى إنما هو عند عدم شغل اليمين فهو كما لو كان يمينه علة فلا كراهة اهـ. (د عن جابر) رمز لحسنه وقضية تصرف المصنف أن ذا لم يخرج في الصحيحين ولا أحدهما وهو غفول بل هو في مسلم باللفظ المزبور (لأننا تألوا على الله) من الآلية اليمين أى لا تأكلوا على الله كأن تقولوا والله ليدخلن الله فلانا النار وفلانا الجنة (فإنه من تألى على الله أكذبه الله) قال المظهر فلا يجوز لأحد أن يحزم بالغمران أو العقاب لأن أحدا لا يعلم مشيئة الله وإرادته في عباده بل يرجو للطيع ويخاف للعاصي وإنما يحزم في حق من جاء فيه نص كالعشرة المبشرة اهـ. وقال الغزالي : روى أن نبياً من الأنبياء كان ساجدا فوطئ بعض العتاة عنقه حتى الصق الحصى بجهته فرفع النبي عليه السلام رأسه مغضبا وقال اذهب فإن يغفر الله لك فأوحى الله إليه تتألى علي في عبادى قد غفرت له وأخرج ابن عساكر في تاريخه أن عمر بن عبدالعزيز قال لسليمان بن سعد بلغنا أن فلانا عاملنا كان والده زنديفاً قال وما يضرك يا أمير المؤمنين فإن أبوى النبي صلى الله عليه وآله وسلم كافرين فما ضره فغضب غضبا شديداً وقال ما وجدت مثلاً غير هذا ثم عزله (ط) عن أبي أمامة (قال الهيثمي فيه علي بن يزيد الألهاني وهو ضعيف

(لأننا تباشر) خبر بمعنى النهي (المراة المرأة) زاد النسائي في الثوب الواحد أى لا تمس امرأة بشرة أخرى ولا تنظر إليها فالمباشرة كناية عن النظر إذ أصلها التقاء البشريتين فاستعير إلى النظر إلى البشرة يعنى لا تنظر إلى بشرتها (فتنتعها) أى تصف ما رأت من حسن بشرتها وهو عطف على تباشر (لزوجها كأنه ينظر إليها) فيتعلق قلبه بها فيقع بذلك فتنة والنهي منصب على المباشرة والنعت معا فتجوز المباشرة بغير توصيف قال القاسمى هذا الحديث أصل لما لك في سد الذرائع فإن حكمة النهي خوف أن يعجب الزوج الوصف فيفضى إلى تطليق الوصفة أو الافتتان بالموصوفة (حم خ د) في التكاثر (ت) في الاستئذان (عن ابن مسعود) ولم يخرج مسلم وعزاه له الطبراني فوهم (لأننا أم الولد) أى لا يجوز ولا يصح بيعها وبيعها في زمن النبي صلى الله عليه وسلم كان قبل النسخ وفي خلافة الصديق لم يعلم به ولما اشتهر النسخ في زمن عمر ونهى عنه رجوع له من ذهب إلى بيعهن ولو علموا أنه قاله عن رأى الخلفاء ولم يصح عن علي أنه قضى ببيعها ولا أمر به غاية الأمر أنه تردد وقال لشرح في زمن خلافته اقض فيه بما كنت تقضى حتى يكون الناس جماعة (ط) عن خوات بن جبير) بن النعمان الأنصاري الأوسى أحد فرسان

- ٩٧٢٥ - لَا تَبَاغُضُوا ، وَلَا تَدَابُرُوا ، وَلَا تَنَافَسُوا ، وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا - (م) عن أبي هريرة
- ٩٧٢٦ - لَا تَبْدَأُوا الْيَهُودَ وَلَا النَّصَارَى بِالسَّلَامِ ، وَإِذَا لَقِيتُمْ أَحَدَهُمْ فِي طَرِيقٍ فَاضْطَرُّوهُ إِلَى أَضْيَقِهِ - (حم م د ت) عن أبي هريرة - (صح)
- ٩٧٢٧ - لَا تُبْرِزْ نَحْذَكَ ، وَلَا تَنْظُرْ إِلَى نَحْذِ حَيٍّ وَلَا مَيِّتٍ - (ده ك) عن علي - (صح)
- ٩٧٢٨ - لَا تَبْكُوا عَلَى الدِّينِ إِذَا وَلِيَهُ أَهْلُهُ ، وَلَكِنْ أَبْكُوا عَلَيْهِ إِذَا وَلِيَهُ غَيْرُ أَهْلِهِ - (حم ك) عن أبي أيوب - (صح)

المصطفى صلى الله عليه وسلم وقيل هو صاحب ذات التحين المذكورة في مقامات الحريري وقصتها معروفة توفي سنة أربعين (لا تباغضوا) أي لا تختلفوا في الآهواء والمذاهب والشغل المخالفة لما عليه السواد الأعظم لأن البدعة في الدين والضلال عن الصراط المستبين يوجب التباغض بين المؤمنين (ولا تنافسوا) أي لا ترغبا في الدنيا ولا تفتنوا بها لأن المنافسة فيها تؤدي إلى قسوة القلب (ولا تدابروا) أي لا تقاطعوا ولا تغتابوا أو لا يعطى كل منكم أخاه دبره ويلقاه فيعرض عنه ويهجره (وكونوا عباد الله إخوانا) أي لا يعلو بعضكم بعضا فإنكم جميعا عباد الله فنهى عن التدابر ليقبل كل بوجهه إلى وجه أخيه لأن المدابرة رد كل واحد دبره إلى أخيه وهو التولى المنهى عنه المؤدى إلى القطيعة (م عن أبي هريرة)

(لا تبدؤا اليهود ولا النصارى بالسلم) لأن السلام إعزاز وإكرام ولا يجوز إعزازهم ولا إكرامهم بل اللاتق بهم الإعراض عنهم وترك الالتفات إليهم تصغيراً لهم وتحقيراً لشأنهم فيحرم ابتدائهم به على الأصح عند الشافعية وأوجبوا الرد عليهم بعليكم فقط ولا يعارضه آية د سلام عليك سأستغفر لك ربى ، وآية د فاصفح عنهم وقل سلام فسوف يعلمون ، لأن هذا سلام متاركة ومناذرة لسلام تحية وأمان (وإذا لقيتم أحدهم في طريق) فيه زحمة (فاضطروه إلى أضيقه) بحيث لا يقع في وهدة ولا يصدمه نحو جدار أي لا تركوا له صدر الطريق إكراما واحتراما لهذه الجملة مناسبة للأولى في المعنى والعطف ، وليس معناه كما قال القرطبي : إنا لو لقيناهم في طريق واحد نلجئهم إلى حرفه حتى يضيق عليهم لأنه إيذاء بلا سبب ، وقد نهينا عن إيذائهم ، ونبه بهذا على ضيق مسلك الكفر وأنه يلجئ إلى النار (حم م د ت عن أبي هريرة)

(لا تبرز نحذك) يعني لا تكشفها (ولا تنظر إلى نحذ حى ولا ميت) فيه أن الفخذ عورة ويشهد له خبر غط نحذك فإن الفخذ عورة (د) في الحمام والجنائز (ه) في الجنائز (ك) من حديث عاصم بن ضمرة (عن علي) أمير المؤمنين قال أبو داود حديث فيه نكارة ، وقال الذهبي : عاصم ليس بذلك وفيه أيضا يزيد أبو خالد القرشي ليس بحجة كذا في التقيق ، وقال في المذهب : تكلموا فيه اه . لكن قال ابن القطان في أحكام النظر رجاله كلهم ثقات والانتقاع الذى فيه زال برواية الدارقطى

(لا تبكوا على الدين إذا وليه أهله ؛ ولكن ابكوا عليه إذا وليه غير أهله) ولهذا كان العلماء يفارون على دقيق العلم أن يبذوه لغير أهله وسئل الخبر عن تفسير قوله تعالى د الله الذى خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن فقال للسائل وما يؤمنك أنى إن أخبرتك بتفسيرها كفرت فأنك تكذب به وتكذيبك به كفر بها فالمسألة الدقيقة لا تبدل لغير أهلها كالمرأة الحسنة التى تهدي إلى ضرير مقعد كما قيل : « خودت زف إلى ضرير مقعد » (جم) والطبرانى فى الاوسط (ك) كلهم من حديث عبد الملك بن عمرو عن كثير بن زيد عن داود بن أبي صالح (عن أبي أيوب) الانصارى قال داود أقبل مروان بن الحكم فوجد رجلا واضعا وجهه على القبر أى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال أتدرى

٩٧٢٩ - لَا تَتَّبِعِ الْجَنَازَةَ بِصَوْتٍ وَلَا نَارٍ وَلَا يَمْشِي بَيْنَ يَدَيْهَا - (د) عن أبي هريرة - (ح)

٩٧٣٠ - لَا تَتَّخِذُوا الْمَسَاجِدَ طُرُقًا إِلَّا لِذِكْرِ أَوْ صَلَاةٍ - (طب) عن ابن عمر - (ض)

٩٧٣١ - لَا تَتَّخِذُوا الضَّيْعَةَ فَرَعُوبًا فِي الدُّنْيَا - (حم ت ك) عن ابن مسعود - (صح)

٩٧٣٢ - لَا تَتَّخِذُوا بُيُوتَكُمْ قُبُورًا صَلُّوا فِيهَا - (حم) عن زيد بن خالد - (صح)

ما تصنع ؟ فأقبل عليه فإذا هو أبو أيوب فقال نعم جئت رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم ولم آت الحجر سمعته يقول لا تبكوا الخ . قال الهيثمي عقب عزوه لأحمد والطبراني : فيه كثير بن زيد وثقه أحمد وغيره وضعفه النسائي وغيره رواه سفيان بن حمزة عن كثير بن زيد عن المطالب بن عبد الله بن حنظلة بدل داود اه ؛ وكثير بن زيد أورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه النسائي وقبلة غيره وداود بن أبي صالح قال ابن حبان يروى الموضوعات

(لا تتبع) بضم أوله وفتح ثالثه خبر بمعنى النهي (الجنائز بصوت) أى مع صوت وهو النياحة (ولا نار) فيكره اتباعها بنار في بحرة أو غيرها لأنه من شعائر الجاهلية ولما فيه من التفاؤل ومن ثم قيل يحرم (ولا يمشي) بضم أوله (بين يديها) أى بنار ولا صوت وقد يستدل بظاھر الحنفية على أن الماشي معها إنما يمشي خلفها وعرف من التقرير أن هذا كله إنما هو إذا حملت الجنائز لتقبر ؛ أما التبخير عند غسله وتكفينه فمندوب كما مر (عن أبي هريرة) رمز لحسنه . قال عبد الحق وسنده منقطع . قال ابن القطان والحديث لا يصح وإن كان متصلاً للجهل بحال ابن عمير راويه عن رجل عن أبيه عن أبي هريرة . وقال ابن الجوزي فيه رجحان بجهولان

(لا تتخذوا المساجد طرقاً إلا للذكر أو صلاة) أو اعتكاف أو نحو ذلك (طب عن ابن عمر) بن الخطاب . ورواه ابن ماجه بدون إلا الخ قال الهيثمي ورجاله مرفقون

(لا تتخذوا الضيعة) يعنى القرية التى تزرع وتستغل وهذا وإن كان نهياً عن اتخاذ الضياع لكنه يحمل فسرّه بقوله (فترغبوا فى الدنيا) يعنى لا يتخذ الضياع من خاف على نفسه التوغل فى الدنيا فيلهو عن ذكر الله ؛ فمن لم يخف ذلك لكونه يتق من نفسه بالقيام بالواجب عليه فيها فله الاتخاذ كما اتخذ النبي صلى الله عليه وسلم الأراضى واحتبس الضياع . رجال لا تلهمهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ، ومن هم أن فعله ناسخ لقوله هنا فقد وهم كما بينه ابن جرير قال بعض الحكماء : الضياع مدارج الهموم وكتب الوكلاء مفاتيح الغموم وقال الضيعة إن تعهدتها صفت وإن لم تتعهد صانعت وهب هشام للأبرش ضيعة فسأله عنها فقال لا عهد لى بها فقال لولا أن الراجع فى هبته كالراجع فى قيته لأخذتها منك أما علمت أنها إنما سميت ضيعة لأنها تضع إذا تركت ، وقال الغزالي : اتخاذ الضياع يلهى عن ذكر الله الذى هو السعادة الآخروية إذ يزدهم على القلب عصوبة الفلاحين ومحاسبة الشركاء والتفكير فى تدبير الخدم منه وتدبير استنماء المال وكيفية تحصيله أولاً وحفظه ثانياً وإخراجه ثالثاً وكل ذلك مما يسود القلب ويزيل صفاءه ويلهى عن الذكر كما قال تعالى : ألهاكم التكاثر . فمن اتقى فى حقه ذلك ساغ له الاتخاذ (حم ت) فى الزهد (ك) فى الرقاق (عن ابن مسعود) وفى سندهما شهر بن عطية عن المغيرة بن سعد بن الآخر عن أبيه عن ابن مسعود ولم يخرج الستة عن هؤلاء الثلاثة شيئاً غير الترمذى وقد وثقوا

(لا تتخذوا بيوتكم قبوراً) أى لا تجعلوها كالقبور فى خلوها عن الذكر والعبادة بل صلوا فيها قال ابن الكمال كنى بهذا النهى عن الأمر بأن يجعلوا لبيوتهم حظاً من الصلاة ، ولا يخفى ما فى هذه الكناية من الدقة والغرامة فإن مبناها على كون الصلاة منهية عند المقابر على ما نص عليه فى خبر : لا تجلسوا على القبور ، ولا تصلوا إليها (حم عن زيد ابن خالد) الجهني

- ٩٧٣٣ - لَا تَتَّخِذُوا شَيْئًا فِيهِ الرُّوحُ غَرَضًا - (م ن ه) عن ابن عباس - (صح)
 ٩٧٣٤ - لَا تَتْرُكْ هَذِهِ الْأُمَّةَ شَيْئًا مِنْ سِنِّ الْأَوَّلِينَ حَتَّى تَأْتِيَهُ - (طس) عن المستورد - (ض)
 ٩٧٣٥ - لَا تَتْرُكُوا النَّارَ فِي يَوْمِكُمْ حِينَ تَنَامُونَ - (حم ق د ت ه) عن ابن عمر - (صح)
 ٩٧٣٦ - لَا تَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ - (ه) عن خباب - (صح)
 ٩٧٣٧ - لَا تَتَمَنَّوْا لِقَاءَ الْعَدُوِّ، وَإِذَا لَقِيتُمُوهُمْ فَاصْبِرُوا - (ق) عن أبي هريرة - (صح)

(لا تتخذوا شيئاً فيه الروح غرضاً) أى هدفا يرمى بالسهم ونحوها لما فيه من العيب والتعذيب قاله لما رأى ناساً يرمون دجاجة محبوسة الرمي والنهي للتحريم لأنه لعن فاعل ذلك في خبر ولأنه تعذيب وتضييع مال بلا فائدة (م) في الذبائح (ن ه عن ابن عباس) ولم يخرج به البخارى
 (لا تترك هذه الأمة شيئاً من سنن الأولين) بفتح السين أى طريق الأمم (حتى تأتية) زاد في رواية شبرا شبرا وذراعا ذراعا (طس عن المستورد) بن شداد وقال الهيثمى ورجاله ثقات
 (لا تتركوا النار في بيوتكم حين تنامون) أراد بالنار نارا بخصوصها وهى ما يخاف منه الانتشار قال النووى هذا عام يشمل السراج وغيره وأما القنديل المعلق فإن خيف منه شمله الأمر بالإطفاء وإلا فلا لاتقاء العلة (ق د ت ه عن ابن عمر) بن الخطاب

(لا تمنوا) بخذف إحدى التامين (الموت) فيسكرة ذلك وقيل يحرم لما فيه من طلب إزالة نعمة الحياة وما يترتب عليها من جزيل العوائد وجليل العوائد كيف وفي زيادة الأجور بزيادة الأعمار ولو لم يكن إلا استمرار الإيمان لكفى فأى عمل أعظم منه؟ ثم إنه أطلق النهى هنا وقبده في غير ما حديث بكون تمنيه لضر نزل به والمراد الدينوى لا الدينى بدليل خبر لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل الخ الحديث الآتى ومن المجموع عرف أن المنهى تمنيه لضر دينوى ولضر دينى لا بأس فإن تجرد عنهما فمفهوم التقييد بالضرر أنه منهى غير أن أرجح الانظار كما قاله الحافظ العراقي أن التقييد غالبي إذ الناس لا يتمنون إلا لضر؛ فالفهوم غير معمول به نعم قد استفاض عن جماهير من السلف تمنيه شوقا إلى الحضرة المتعالية الاقدسية ولا شك في حسنه بالنسبة لمقام الخواص . هذا وليس لك أن تقول إذا كانت الآجال مقدرة لا تزيد ولا تنقص فتمنى الموت لا أثر له فالنهي عنه لا معنى له لأننا نقول هذا هو حكمة النهى لأنه عبث لا فائدة له وفيه مراغة المقدور وعدم الرضا به ولا يشكل على كون تمنيه عبثا لا يؤثر في العمر لتقديره قول النبي صلى الله عليه وسلم في اليهود لو تمنوه لما تواتوا جميعاً لأن ذاك بوحى في خصوص أولئك فرتبت آجالهم على وصف إن وجد ماتوا وإلا فلا والأسباب مقدرة كما أن المسيات مقدرة (ه عن خباب) بن الارت ورواه أحمد والبخاري وزاد فإن هول المطلاع شديد قال الهيثمى وسنده جيد

(لا تمنوا لقاء العدو) لما فيه من صورة الإعجاب والوثوق بالقوة وقلة الاهتمام به وهو مخالف للاحتياط ولائهم قد ينصرفون استدراجا ولأن لقاء العدو أشد الأشياء على النفس والأموال الغائبة ليست كالحقيقة فلا يؤمن أن يكون عند الوقوع على خلاف المطلوب وتمنى الشهادة لا تستلزم تمنى اللقاء وأخذ منه النهى عن طلب المبارزة ومن ثم قال على كرم الله وجهه لا ينبه لانه لا تدع أحدا إلى المبارزة ومن دعاك لما أخرج إليه لانه باغ وقد ضمن الله نصر من بغى عليه وطلب المبارزة شروط مبيتة في الفروع إذا جمعت أمن معها المخدور في لقاء العدو (وإذا لقيتموهم) أى العدو ويستوى فيهم الواحد والجمع قال تعالى «فإنهم عدو لى» (فاصبروا) اثبتوا ولا تظهروا التألم إن مسكم قرح فالصبر في القتال كظم ما يؤلم من غير إظهار شكوى ولا جزع وهو الصبر الجميل «إن الله مع الصابرين» قال الحرالى فيه إشعار لهذه الأمة بأن لا تطلب

- ٩٧٣٨ - لَا تُثَوِّنَنَّ فِي شَيْءٍ مِّنَ الصَّلَاةِ إِلَّا فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ - (ت ه) عن بلال - (ض)
- ٩٧٣٩ - لَا تُجَادِلُوا فِي الْقُرْآنِ؛ فَإِنَّ جَدَالَآ فِيهِ كُفْرٌ - الطيالسي (هب) عن ابن عمر - (صح)
- ٩٧٤٠ - لَا تُجَارِ أَخَاكَ، وَلَا تُشَارِهَ، وَلَا تُنْمَرِهَ - ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة عن حويرث بن عمرو - (ض)
- ٩٧٤١ - لَا تُجَالِسُوا أَهْلَ الْقَدَرِ، وَلَا تُفَاتِحُوهُمْ - (حم د ك) عن عمر - (صح)

الحرب ابتداء وإنما تدافع من منعها من إقامة دينها كما قال تعالى «أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا» لحق المؤمن أن يأتي الحرب ولا يطلبه فإنه إن طلبه فأرتبه عجز كما عجز من طلبه من الأمم السابقة وتمسك به من منع طلب المبارزة وقد يمنع ونبه بهذا الخبر على آفة التمني وشؤم الاختيار لأنهما ليسا من أوصاف العبودية إذ التمني اعتراض نفاه الله عن العباد بقوله «ما كان لهم الخيرة»، «لا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض» فما ظهر من آفات التمني ما قصه الله عن آدم في تمني الخلود في جوار المعبود فعدمه وتعب فأتعب وموسى تمنى الرؤية فخر صعقا وداود سأل درجة آبائه إبراهيم وإسحق فأوحى إليه إني ابتليهم فصبروا فقال أصبر فأصابه ما أصابه وجرى ماجرى وتمنى سليمان ألف ولد فعوقب بشق لإنسان وتمنى نبينا هداية عمه فعاتبه الله بقوله «إنك لا تهدي من أحببت» (تنبيه) قضية تصرف المؤلف أن هذا هو الحديث بكاله والأمر بخلافه بل له بقية مقيدة كان ينبغي للمؤلف أن لا يحدفها ونص البخاري أن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم في بعض أيامه التي لقي فيها العدو انتظر حتى مالت الشمس ثم قام في الناس أي خطيبا فقال أيها الناس لا تمنوا لقاء العدو فإذا لقيتموهم فاصبروا واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف ثم قال اللهم يامنزل الكتاب ويجري السحاب وهازم الأحزاب اهزمهم وانصرنا عليهم اه بنصه (ق عن أبي هريرة)

(لا تثوبن) بثلاثة ونون التوكيد (في شيء من الصلوات) أي لا تقولن يا بلال بعد الحيعلتين مرتين الصلاة خير من النوم (إلا في صلاة الفجر) لأنه يعرض للنائم تكاسل بسبب النوم (ت ه) من حديث عبد الرحمن بن أبي ليلى (عن بلال) قال الترمذي ضعيف اه وجزم البغوي بضعفه وعده النووي في الأحاديث الضعيفة وقال ابن حجر فيه إسماعيل الملائق وهو ضعيف مع انقطاعه بين عبد الرحمن وبلال قال ابن السكن لا يصح إسناداه اه

(لا تجادلوا في القرآن فإن جدالا فيه كفر) قال الحليمي هو أن يسمع قراءة آية أو كلمة لم تمكن عنده فيعجل عليه ويخطئه وينسب ما يقرؤه إلى أنه غير قرآن أو يجادل في تأويل ما يذهب إليه ولم يكن عنده ويضالله والجدال ربما أزاغه عن الحق وإن ظهر له وجهه فلذلك حرم وسمى كفرا لأنه يشرف بصاحبه على الكفر وقال ابن الأثير الجدل مقابلة الحجة بالحجة والمجادلة المناظرة والمخاصمة والمراد هنا الجدل على الباطل وطلب المغالبة لإظهار الحق فإنه محمود لاية «وجادلهم بالتي هي أحسن» (الطيالسي) أبو داود (هب عن ابن عمرو) بن العاص روى المصنف لصحته وكاد يكون خطأ فيه فليح بن سليمان أورده الذهبي في الضعفاء والمتروكين وقال ابن معين والنسائي غير قوى

(لا تجار أخاك) روى بتخفيف الراء من الجرى والمساابقة أي لا تطاوله وتغالبه وتجري معه في المناظرة ليظهر علمك للناس رياء وسمعة وروى بتشديد هاء أي لا تجتر عليه وتلحق به جريرة أو هو من الجر وهو أن تلويه بحقه وتجره من محله إلى وقت آخر (ولا تشاره) تفاعل من الشر أي لا تفعل به شرا تحوجه أن يفعل معك مثله وروى بالتخفيف (ولا تماره) أي تلتوى عليه وتخالفه (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في) كتاب (ذم الغيبة عن حويرث) مصغر حرث (ابن عمرو) المخزومي له صحة

(لا تجاروا أهل القدر) بالتحريك أي فإنه لا يؤمن أن يغمسوكم في ضلالتهم أو يلبسوا عليكم بعض ما تعرفون (ولا تفاتحهم) أي لا تحاكمهم أو لا تبدأهم بالسلام أو لا تبدأهم بالمجادلة والمناظرة في الاعتقادات لئلا يقع أحدكم في شك فإن لهم قدرة على المجادلة بغير حق والأول أظهر (حم د ك عن عمر) بن الخطاب قال الذهبي في المذهب حكيم

- ٩٧٤٢ - لَا تَجَاوِزُوا الْوَقْتَ إِلَّا بِأَحْرَامٍ - (طب) عن ابن عباس - (ح)
- ٩٧٤٣ - لَا تَجْتَمِعُ خَصْلَتَانِ فِي مُؤْمِنٍ: الْبُخْلُ، وَالْكَذِبُ - سمويه عن أبي سعيد
- ٩٧٤٤ - لَا تُجْزِئُ صَلَاةَ لَا يَقِيمُ الرَّجُلُ فِيهَا صَلْبَهُ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ - (حم ن ه) عن أبي مسعود - (صح)
- ٩٧٤٥ - لَا تَجْعَلُوا عَلَى الْعَاقِلَةِ مِنْ قَوْلٍ مُعْتَرِفٍ شَيْئًا - (طب) عن عبادة - (ح)
- ٩٧٤٦ - لَا تَجْلِسَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ إِلَّا بِإِذْنِهِمَا - (د) عن ابن عمر - (ح)
- ٩٧٤٧ - لَا تَجْلِسُوا عَلَى الْقُبُورِ، وَلَا تَصَلُّوا إِلَيْهَا - (حم م ٣) عن أبي مرثد - (صح)
- ٩٧٤٨ - لَا تَجْمَعُوا بَيْنَ اسْمَيْنِ وَكُنْيَتَيْنِ - (حم) عن عبد الرحمن بن أبي عمرة - (صح)

ابن شريك أى أحد رجاله لا يعرف وقال ابن الجوزى حديث لا يصح .

(لا تجاوزوا الوقت) أى الميقات (إلا بإحرام) فيحرم على مريد النسك مجاوزته بغير إحرام (طب عن ابن عباس) قال الهيثمى فيه خفيف وفيه كلام كثير .

(لا تجتمع خصلتان في مؤمن) أى كامل الإيمان (البخل والكذب) فاجتماعهما في إنسان علامة نقص الإيمان (سمويه عن أبي سعيد) الخدرى رمز المصنف لحسنه

(لا تجزئ صلاة لا يقيم الرجل فيها صلبه في الركوع والسجود) أى لا تصح صلاة من لا يسوى ظهره فيها والمراد منه الطمأنينة وهى واجبة فيهما عند الشافعى وأحمد دون أبى حنيفة ذكره المظهر قال الطيبى وفيه بحث لأن الطمأنينة أمر والاعتدال أمر اه . (حم ن ه) فى الصلاة (عن أبى مسعود) واسمه عقبه بن عمرو وقال البيهقى إسناده صحيح وقضية صنيع المصنف أنه لم يزوه من الستة إلا هذين والأمر بخلافه فقد عزاه الصدر المناوى إلى الأربعة جميعا (لا تجعلوا على العاقلة من قول معترف) فى رواية من دية معترف (شيئا) أخذ به الشافعى (طب عن عبادة) ابن الصامت رمز المصنف لحسنه وهو هفوة فقد قال الحافظ الهيثمى فيه الحارث بن تيهان وهو متروك وقال الحافظ ابن حجر إسناده واه وفيه محمد بن سعيد المصلوب وهو كذاب وفيه الحارث بن تيهان وهو منكر الحديث وروى الدارقطنى والبيهقى عن عمرو قوفا العمدة والعبد والصلح والاعتراف لا يعقله العاقلة وهو منقطع وفيه عبد الملك بن حسين ضعيف إلى هنا كلامه .

(لا تجلس) بفتح المثناة الفوقية أوله بخط المصنف فعل أمر (بين رجلين) يعنى إنسانين (إلا بإذنها) لأنه بغير إذن يوقع فى النفس أضغانا ويورث أحقاداً لا يذانه باحتقارهما مع ما فيه من التفاؤل بحصول الفرق بينهما واختصاص النهى بأول الإسلام لا دليل عليه (د عن ابن عمرو) بن العاص رمز لحسنه

(لا تجلسوا على القبور) ندباً لأنه استخفاف بالميت واستصحاب حرمة بعد موته من الدين ومن أقبح القبيح الاستهانة بأعظم قد أحيها رب العالمين دهرأ وشرفها بعبادته ووجهها لجواره فى جنته (ولا تصلوا إليها) أى مستقبلين إليها لما فيه من التعظيم البالغ لأنه من مرتبة المعبود فجمع بين النهى عن الاستخفاف بالتعظيم والتعظيم البليغ قال ابن حجر وذلك يتناول الصلاة على القبر أو إليه أو بين قبرين وفى البخارى عن عمر ما يدل على أن النهى عن ذلك لا يقتضى فساد الصلاة (حم م ٣) فى الجنائز (عن أبى مرثد) بفتح الميم والمثلثة وسكون الراء بينهما لكنته ليس على شرطه

(لا تجمعوا بين اسمي وكنيتي) مقتضاه جواز التسمي بأحدهما منفرداً فيجوز التسمي بمحمد ولا كلام فيه بل قال المؤلف إنه أفضل الأسماء أما التكني بكنيته وهى أبو القاسم فلا يجوز لمن اسمه محمد وأما غيره ففيه خلاف وقدمت

- ٩٧٤٩ - لَا تَجْنِيْ أُمَّ عَلَى وَلَدٍ - (ن ه) عن طارق المحاربي - (ح)
 ٩٧٥٠ - لَا تَجْنِيْ نَفْسٌ عَلَى أُخْرَى - (ن ه) عن أسامة بن شريك - (صح)
 ٩٧٥١ - لَا تَجْزُ الوَصِيَّةُ لِوَارِثٍ ، إِلَّا أَنْ يَشَاءَ الْوَرَّةُ - (قط هق) عن ابن عباس - (ض)
 ٩٧٥٢ - لَا تَجْزُ شَهَادَةُ بَدْوِيٍّ عَلَى صَاحِبِ قَرْيَةٍ - (د ه ك) عن أبي هريرة - (صح)
 ٩٧٥٣ - لَا تَجْزُ شَهَادَةُ ذِي الظَّنَّةِ ، وَلَا ذِي الْحِنَةِ - (ك هق) عن أبي هريرة - (صح)

ذلك (حم عن عبد الرحمن بن أبي عمرة) بفتح العين وآخره هاء الانصارى البخارى ولد في عهد المصطفى صلى الله عليه وسلم لكن ليس له رؤية ولا رواية بل روى هذا الحديث عن عمه رفعه رمز المصنف اصحته وهو كما قال فقد قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح

(لا تجني أم علي ولد) نهى أبرز في صورة النفي للتأكيد أي جنايتها لا تلحق ولدها مع ما بينهما من شدة القرب وكال مشابهة لكل من الأصل والفرع يؤاخذ به جنايته غير مطالب بجناية الآخر وقد أخرج هذا المعنى بقوله لا تجني الخ مخرجا بديعا لأن الولد إذا طوب بجناية أصله كأنه جنى تلك الجناية عليه فنفي الحكم من الأصل وجعل وقوع الجناية من أحدهما على الآخر منتفية كأنها لم تقع وذلك أبلغ فإن السبب إذا نفي من الأصل كان نفي المسبب أكد وأبلغ (ن ه) عن طارق المحاربي قال قال رجل يا رسول الله هؤلاء بنو ثعلبة قتلوا فلانا في الجاهلية فخذلنا بنأره فذكره رمز لحسنه وهذا رد لما كانت الجاهلية عليه مما هو معروف .

(لا تجني نفس على أخرى) أي لا يؤخذ أحد بجناية أحد ولا تور وازرة وزر أخرى، قال القاضي خبر في معنى النهي وفيه مزيد تأكيد لأنه كان نهاه فقصد أن ينتهي فأخبر عنه وهو الداعي إلى العدول عن صيغة النهي إلى صيغة الخبر ونظيره إطلاق لفظ الماضي في الدعاء ولزيد التأكيد والحث على الانتهاء أضاف الجناية إلى نفسه والمراد به الجناية على الغير لأنها لما كانت سببا للجناية عليه قصاصا ومجازاة كالجناية على نفسه أبرزها على ذلك ليكون أدعى إلى الكف وأمكن في النفس لتضمنه ما يدل على المعنى الموجب للنهي وقد كانوا في الجاهلية يقودون بالجناية من يجدونه من الجاني وأقاربه الأقرب فالأقرب وعليه الآن ديدن أهل الجفاء من سكان البوادي والجلال (ن ه) عن أسامة بن شريك الثعلبي (لا تجوز الوصية لوارث إلا أن يشاء الورثة) في رواية إلا أن تجيزها الورثة فالوصية للوارث موقوفة على إجازة باقي الورثة فإن أجازوا نفذ ولا رجوع لهم وإلا فباطلة (طس هق عن ابن عباس) قال الذهبي في المذهب هذا حديث صالح الإسناد وقال ابن حجر رجاله لا بأس بهم اهـ

(لا تجوز شهادة بدوي على صاحب قرية) وعكسه لحصول التهمة لبعدهما بينهما، وأخذ به مالك وتأوله الشافعية كالجمهور على ما يعتبر فيه كون الشاهد من أهل الخبرة الباطنة كالإعسار وأما تأويل القاضي له بأن معنى لا تجوز لا تحسن إمالعدم ضبطه وتفطنه لما تحتل به الشهادة عن وجهها وإما لأن شهادته قلما تنفع فإنه يعسر طلبه عند الحاجة إلى إقامة الشهادة فغير جيد (د ه) في القضاء (ك) في الأحكام (عن أبي هريرة) قال الذهبي لم يصححه الحاكم وهو حديث منكر على نظافة إسناده اهـ ، وقال ابن عبد الهادي فيه أحمد بن سعيد الهمداني قال النسائي ليس بالقوي

(لا تجوز شهادة ذى الظنّة) أي شهادة ظنين أي متهم في دينه لعدم الوثوق به ففعل بمعنى مفعول من الظنّة التهمة وقيل أراد به الذي أضاف نفسه إلى مواليه أو انتسب إلى غير أصوله وأقاربه لأنني الوثوق به عن نفسه وقيل أراد منهم بسبب ولاء أو قرابة وبه أخذ مالك (ولا ذى الحنة) بالتخفيف أي البداوة وهي لغة قليلة ضعيفة كما في المغرب إلا في الإحنة على قتلها جاءت في عدة أخبار وأما الذهاب إلى أنه الجنة بالجيم والنون فقال المطرزي تصحيف، وفيه

٩٧٥٤ - لَا تُحِدُّوا النَّظَرَ إِلَى الْمُجْدُومِينَ - الطيالسي (هق) عن ابن عباس - (ح)

٩٧٥٥ - لَا تُحَرِّمُ الْمَصَّةَ وَلَا الْمُصْتَنَ - (حم م ٤) عن عائشة (ن حب) عن الزبير - (صح)

٩٧٥٦ - لَا تُخَفِّفُوا أَنْفُسَكُمْ بِالْدِّينِ - (هق) عن عقبة بن عامر - (ض)

٩٧٥٧ - لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ جَرَسٌ - (د) عن عائشة - (صح)

رد على الحنفية في تجويزهم شهادة العدو على عدوه (ك هق عن أبي هريرة) قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي لكن قال ابن حجر في إسناده نظر وقال القاضي الحديث ضعيف مطعون الرواة لا احتجاج به

(لا تحيدوا النظر إلى المجذومين) لأنه أحرى أن لا تعافوهم فتزدروهم أو تحتقروهم (الطيالسي) أبو داود (عق عن ابن عباس) رمز لحسنه

(لا تحرم) في الرضاع (المصة) الواحدة من المص (ولا المصتان) في رواية بدله الرضعة ولا الرضعتان وفي رواية الإملاجة ولا الإملاجتان والكل لمسلم قال الشافعي دل الحديث على أن التحريم لا يكفي فيه أقل من اسم الرضاع واكتفى به الحنفية والمالكية لخرموا برضعة واحدة تمسكا بإطلاق آية وأمها تمسك بالآتي أرضعكم قال القاضي ويحجب عن الآية بأن الحرمة فيها مرتبة على الأمومة والآخره من جهة الرضاع وليس فيها دلالة على أنهما يحصلان برضعة واحدة اهـ. وروى عبد الرزاق بإسناد قال ابن حجر صحيح عن عائشة لا يحرم دون خمس رضعات معلومات وبه أخذ الشافعي وهو أحد روايتين عن أحمد والحديث المنسوخ ورد مثالا لما دون الخمس وإلا فالتحريم بالثلاث الذي ذهب إليه داود إنما يؤخذ منه بالمفهوم ومفهوم العدد ضعيف على أنه قد عارضه مفهوم حديث الخمس فيرجع إلى التجميع بين المفهومين وحديث الخمس جاء من طرق صحيحة وحديث المصتان جاء أيضا من طرق صحيحة قال بعضهم إنه مضطرب ذكره ابن حجر (حم م ٤) في النكاح (عن عائشة ن حب عن الزبير) بن العوام ولم يخرج به البخاري إلا بلفظ المصة ولا بلفظ الرضعة وخرجه الشافعي بهما

(لا تخيفوا أنفسكم بالدين) لفظ رواية الطبراني لا تخيفوا أنفسكم بعد أمنها قالوا وماذا يارسل الله قال الدين وفي رواية لأحمد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخفوا أنفسكم وقال الأنس فليل يارسل الله وبما تخفوا أنفسنا قال الدين (هق) وكذا أحمد وكان المؤلف أغفله ذهولا (عن عقبة بن عامر) الجوني قال الهيثمي رواه أحمد بإسنادين أحدهما رجاله ثقات ورواه عنه أيضا الطبراني وأبو يعلى وغيرهما وقد أجفف المؤلف في اختصار التخرير

(لا تدخل الملائكة) يعني ملائكة الرحمة ونحوهم (بيتا) يعني مكانا (فيه جرس) هو كل شيء في العنق أو الرجل حين يصوت وذلك لأنه إنما يعلق على الدواب للرعاية والحفظ ليعرف سيرها ووقوفها فتسكن الرفقة إلى سماعها ويتكلمون في السير عليها والملائكة حفظ لهم من بين أيديهم ومن خلفهم فإذا سكنت القلوب انقطعت بعد سكونها إليها عن سكونها لمسيرها ومسيرهم ومصيرها ومصيرهم وحافظها وحافظهم فإذا اتخذوا لهم حفظة لأنفسهم وكلوا إليها وليس الجرس كسائر ما يجعل وقاية للنفس والمال لأن في ذلك فوائد أخرى بخلاف الجرس ذكره الكلبي بآذى والظاهر أن التصويت علة عدم الدخول فلو شد بما منع تصويته زالت العلة قال ابن الصلاح فإن وقع ذلك بمحل ولم يستطع تغييره ولا الخروج منه فليقل اللهم إني أبرأ إليك من هذا فلا تحرمني محبة ملائكتك (حكاية) قال ابن عربي كان بمكة رجل من أهل الكشف يسمى ابن الأسعد من أصحاب شيخنا أبي مدين فكان يشاهد الملائكة يطوفون مع الناس فنظروهم يوما تركوا الطواف وخرجوا سراعا حتى لم يبق منهم أحد وإذا بالجمال بأجراسها دخلت المسجد بالروايا نسق الناس فلما خرجوا رجعوا (د) في باب الخاتم (عن عائشة) وفيه كما قال الذهبي بثبوت عن عائشة لا تعرف إلا برواية ابن جريج منها هذا الخبر

- ٩٧٥٨ - لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ ، وَلَا صُورَةٌ - (حم ق ت ن ه) عن أبي طلحة - (صح)
 ٩٧٥٩ - لَا تَدْعُنْ صَلَاةَ اللَّيْلِ ، وَلَوْ حَلَبَ شَاةٌ - (طس) عن جابر - (ض)
 ٩٧٦٠ - لَا تَدْعُوا رَكْعَتِي الْفَجْرِ ، وَلَوْ طَرَدْتُمْ الْخَيْلَ - (حم د) عن أبي هريرة
 ٩٧٦١ - لَا تَدْعُوا الرَّكْعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ ؛ فَإِنَّ فِيهِمَا الرَّغَائِبَ - (طب) عن ابن عمر - (ح)
 ٩٧٦٢ - لَا تَدْفِنُوا مَوْتَاكُمْ بِاللَّيْلِ ، إِلَّا أَنْ تُضْطَرُّوا - (ه) عن جابر - (ض)
 ٩٧٦٣ - لَا تُدِيمُوا النَّظَرَ إِلَى الْمَجْذُومِينَ - (حم ه) عن ابن عباس - (ح)

(لا تدخل الملائكة) ملائكة الرحمة والبركة أو الطائفون على العباد لزيارة واستماع الذكر لا الكتبة فانهم لا يفارقون المكلف فهو عام أريد به الخصوص وادعاء التعميم وأنهم يطلعون على عمل العبد وهم خارج الدار تكلف كراعم التخصيص بملائكة الوحي وأن ذلك خاص بالمصطفى صلى الله عليه وآله وسلم (بيتا) أى مكانا (فيه كلب) ولو لنحو زرع أو حرث كما رجحه النووي خلافا لما جزم به القاضى تمسكا بأن كلب وصورة نكرتان في سياق النفي والقلب بيت وهو منزل الملائكة ومهبط آثارهم ومحل استقرارهم والصفات الرديئة من نحو غضب وحقد وحسد وكبر وعجب كلاب نائحة فلا تدخله الملائكة وهو مشحون بالكلاب وهذا من قبيل التنبيه على البواطن بذكر الظواهر مع إرادتها ففارق الباطنية كما مر عن حجة الإسلام مؤخرا (ولا صورة) أى الحيوان بخلاف صورة غير ذى روح كشجر وسبق أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم توعد المصور بما أفاد أن التصوير كبيرة فالملائكة لا تدخله هجرانا له وغضبا عليه لعظم الإثم بمضاهاة الحق في خلقه لانه الخالق المصور ولانه ليس من جنس الصور ماهو مباح والأفعال أعراض لا بقاء لها والصور تبقى فهى أشد من المعاصى التى لا تبقى آثارها وأكثر المعاصى شهوات والتصوير أشد منها وأما الكلب فلنرجسته ولقدارته وخبث رائحته وهو في ذلك أشد من سائر السباع فشد فيه وأمر المصطفى صلى الله عليه وسلم بقتله قال الكمال ابن أبى شريف قوله فيه صورة الخ الجملة في محل نصب صفة قوله بيتا (حم ق ت ن ه) عن أبي طلحة (الأنصارى زيد بن سهلة وخرجه الحاكم عن علي بن زيادة ولا جنب)
 (لا تدعن صلاة الليل) يعنى التهجد (ولو حلب شاة) أى مقدار حلبها (طس عن جابر) قال الهيثمى فيه بقية وفيه كلام كثير.

(لا تدعوا) أى لا تتركوا (ركعتي الفجر) أى صلاتهما (وإن طردتكم الخيل) خيل العدو بل صلوهما ركباناً أو مشاة بالإيحاء ولو أغبر القبله وهذا اعتناء عظيم بركعتي الفجر وحث على شدة الحرص عليهما حضرا وسفرا وأما وخوفا (حم ه) عن أبي هريرة (رمز لحسنه قال عبد الحق إسناده ليس بقوى)
 (لا تدعوا) لا تتركوا كما في رواية (الركعتين اللتين قبل صلاة الفجر فإن فيهما الرغائب) أى ما يرغب فيه فانه من عظيم الثواب وبه سميت صلاة الرغائب أى ما يرغب فيه فانه من عظيم الثواب واحدها رغبة (طب عن ابن عمر) ابن الخطاب رمز المصنف لحسنه قال الهيثمى فيه عبد الرحيم بن يحيى وهو ضعيف انتهى ورواه عنه أيضا أبو يعلى وقال لا تتركوا بدل تدعوا

(لا تدفنوا موتاكم بالليل إلا أن تضطروا) إلى الدفن ليلا تخوف انه جار الميت أو تغيره أو خوفته وأخذ بظاهره الحسن فكره الدفن ليلا وتأولوا الجمهور على أن انتهى كان أو لا ثم رخص أو أنه مقصور على دفنه قبل الصلاة كما يرشد اليه ما رواه مسلم في قصة فزجر النبي صلى الله عليه وسلم أن يقبر الرجل بالليل حتى يصلى عليه إلا أن يضطر رجليه إلى ذلك (ه عن جابر) قال ابن حجر فيه إبراهيم بن يزيد الجوزى وهو ضعيف .

(لا تدوموا النظر إلى المجذومين) بدون واو بخط المصنف لأنكم إذا أدمتم النظر إليهم حقرتموهم ورأيتم لانفسكم

- ٩٧٦٤ - لَا تَذْبَحَنَّ ذَاتَ دَرٍّ - (ت) عن أبي هريرة - (ص)
 ٩٧٦٥ - لَا تَذْكُرُوا هَلَاكَكُمْ إِلَّا بِخَيْرٍ - (ن) عن عائشة - (ح)
 ٩٧٦٦ - لَا تَذْهَبُ الدُّنْيَا حَتَّى تَصِيرَ لِلْكَعْجِ بْنِ الْكَعْجِ - (حم) عن أبي هريرة - (ح)
 ٩٧٦٧ - لَا تَرْجِعُوا بَعْدِي كُفَّارًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ - (حم ق ن ه) عن جرير (حم خ د ن ه)
 عن ابن عمر - (خ ن) عن أبي بكرة (خ ت) عن ابن عباس - (ص)
 ٩٧٦٨ - لَا تَرْكَبُوا الْحَزَّ، وَلَا النَّمَارَ - (د) عن معاوية - (ص)

عليهم فضلا فيأذى به المنظور أو لأن من به الداء يكره أن يطلع عليه ومر أن الأمر بتجنب المجزوم والفرار منه لا ينافي النبي عن العدوى والطيرة لتوجيهات مرت ونزيد هنا أن صاحب المطامح قال أمر بتجنبه والفرار منه استقذارا أو تأنفا (حم ه عن ابن عباس) رمز المصنف لحسنه وليس كما قال فقد قال الحافظ ابن حجر في الفتح سنده ضعيف اه . وذلك لأن فيه محمد بن عبدالله العثماني الملقب بالدياج وثقه النسائي ، وقال البخاري لا يكاد يتابع على حديثه ثم أورد له هذا الخبر .

(لا تذبحن) شاة (ذات در) أي ابن ندبا أو إرشادا وهذا قاله لأبي الهيثم وقد أضاف النبي صلى الله عليه وسلم وصحبه فذهب ليصنع لهم طعاما وفي الحديث قصة طويلة في الشئامل وغيرها (ت عن أبي هريرة) رمز لحسنه (لا تذكروا هلاككم) في رواية موتاكم (إلا بخير) إلا أن تمس لذكره حاجة كجرحه في شهادته وروايته أو تحذير من بدعته وفساد طويته ذكره ابن عبدالسلام في الشجرة وقضية صنيع المصنف أن ذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه النسائي إن يكونوا من أهل الجنة تأثموا وإن يكونوا من أهل النار لحسبهم ما هم فيه اه بنصه . لحذف المصنف من سوء الصنيع (ن عن عائشة) قالت ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم هالك بسوء فذكره قال الحافظ العراقي إسناده جيد .

(لا تذهب الدنيا حتى تصير) يعني حتى يصير نعيمها وملاذها والوجاهة فيها (للكعج بن الكعج) أي لثيم ابن لثيم أحق واللكعج عند العرب الأحق ثم استعمل في الذم وقال أبو البقاء هو مصروف لأنه نسكرة وإن كان معدولا عن لا كعج ولذلك دخلت عليه الألف واللام في قول المصنف صلى الله عليه وسلم لكعج بن لكعج (حم عن أبي هريرة) رمز لحسنه قال الهيثمي رجاله ثقات

(لا ترجعوا بعدي) لا تصيروا بعد موقي هذا قاله في حجة الوداع أو بعد موتي (كفارا يضرب بعضهم رقاب بعض) بالرفع استئناف جواب لمن سأل عن تلك الحالة الأولى أو بالجزم بدل من ترجعوا أو جواب شرط مقدر أي فإن ترجعوا يضرب نحو لا تكفر فتدخل النار قال عياض والرواية بالرفع والمراد أن ذلك كفر لمستحله أو كفر للنعمة أو يقرب من الكفر أو يشبه فعل الكفار أو الكفار المتلبسون بالسلاح أو أراد به الزجر والتهويل (حم ق) البخاري في العلم ومسلم في الإيمان (ن) في العلم (ه) في الفتن (عن جرير) بن عبدالله قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم في حجة الوداع استنصت الناس ثم قال لا ترجعوا إلخ (حم خ د ن عن ابن عمر) بن الخطاب (خ ن عن أبي بكرة - خ ت عن ابن عباس)

(لا تركبوا الحز) بفتح المعجمة وزاي أي لا تركبوا على الحز لحرمة استعماله لكونه كله من إرسم (ولا النمار) أي ولا تركبوا على النمار أو على جلودها لأنه شأن المتكبرين : وقال الهيثمي كأنه كره زى العجم في مراكبهم واستحب القصد في اللباس والمركب وقيل جمع نمرة وهو الكساء المخطط ولو أنه المراد منه فلعل ذلك لما فيه من الزينة ذكره

٩٧٦٩ - لَا تَرَوْعُوا الْمُسْلِمَ ؛ فَإِنَّ رَوْعَةَ الْمُسْلِمِ ظُلْمٌ عَظِيمٌ - (طب) عن عامر بن ربيعة - (ص)

٩٧٧٠ - لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي ظَاهِرِينَ حَتَّى يَأْتِيَهُمْ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ ظَاهِرُونَ - (ق) عن المغيرة - (ص)

٩٧٧١ - لَا تَزَالُ أُمَّتِي بِخَيْرٍ مَا عَجَلُوا الْإِفْطَارَ وَأَخْرَوْا السُّحُورَ - (حم) عن أبي ذر - (ص)

الفاضل قال الراغب اتخذ المهدي لجأ مفضضا فلامه المنصور وقال أما يعلم الناس أن لك فضة ؟ ارجع إلى حالك (د) في اللباس (عن معاوية) سكت عليه ولم يمرضه المنذرى وأقره البيهقي وقال النووي في رياضته إسناده حسن (لاتروعوا المسلم) أى لا تخزوه أو تفزعوه (فان روعة المسلم ظلم عظيم) فيه إيدان بأنه كبيرة وأصل الحديث أن زيد بن ثابت نام في حجر الخندق فأخذ بعض أصحابه سلاحه فنهى عن ترويع المسلم من يومئذ كما في الإصابة لا يقال يشكك عليه ما رواه أحمد أن أبا بكر خرج تاجرا ومعه نعيان وسويط فقال له أطعمنى فقال حتى يحجى أبو بكر فذهب لأناس ثم باعه لهم موريا أنه فنه بعشرة قلائص فجاءوا وجعلوا في عنقه حبلا وأخذوه فبلغ ذلك الصديق فذهب هو وأصحابه إليهم واستخلصوه لأننا نقول محل النهى في ترويع لا يحتمل غالبا وهذا ليس منه فان نعيان مزاح مضحك معروف بذلك ومن هذا شأنه ففعله لا ترويع فيه (طب عن عامر بن ربيعة) رمز المصنف لحسنه وهو غير مسلم فقدأعله الهيثمى بأن فيه عاصم بن عبيد الله وهو ضعيف

(لاتزال) بالمشناة أوله (طائفة من أمتي) أى أمة الإجابة (ظاهرين) على الناس أى غالبين منصورين وهم جيوش الاسلام أو العلماء الآمرون بالمعروف الناهون عن المنكر فالمقاتلة معنوية (حتى يأتيهم أمر الله) أى القيامة (وهم) أى والحال أنهم (ظاهرون) على من خالفهم واحتمال أنه أراد بالظهور الشهرة وعدم الاستتار بعيد وزاد مسلم إلى يوم القيامة أى إلى قربه وهو حين تأتى الريح فتقبض روح كل مؤمن وهو المراد بأمر الله هنا فلا تدافع بينه وبين خبر لا تقوم الساعة إلا على شرار الخلق وفيه معجزة بينة فإن أهل السنة لم يروا ظاهرين في كل عصر إلى الآن فمن حين ظهرت البدع على اختلاف صنوفها من الخوارج والمعتزلة والرافضة وغيرهم لم يبق لأحد منهم دولة ولم تستمر لهم شوكة بل وكلوا أو قتلوا ناراً للحرب أطفاها الله بنور الكتاب والسنة فله الحمد والممنة، وزعمت المتصوفة أن الإشارة إليهم لأنهم لزموا الاتباع بالأحوال وأغنام الاتباع عن الابتداع قال بعضهم ويحتمل أن هذه الطائفة مؤلفة من أنواع المؤمنين منهم شجعان ومنهم فقهاء ومنهم محدثون ومنهم زهاد وغير ذلك ولا يلزم كونهم من قطر واحد (ق عن المغيرة) بن شعبة ورواه مسلم أيضاً من حديث جابر بلفظ لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق ظاهرين إلى يوم القيامة فينزل عيسى ابن مريم فيقول أميرهم تمال صل بنا فيقول لا إن بعضكم على بعض أمراء تكرمه أكرم الله بها هذه الأمة

(لا تزال أمتي بخير) في محل نصب خبر تزال وما في قوله (ما عجلوا) شرطية والجزاء محذوف لدلالة المذكور أولاً عليه أو مازلفية أى مدة فعلهم (الإفطار) عقب تحقق الغروب بإخبار عدلين أو عدل على الأصح بأن تناولوا عقبه مفطرا امتثالاً للسنة ووقفا عند حدودها ومخالفة لاهل الكتاب حيث يؤخرون الفطر إلى ظهور النجوم فالتأخير لهذا القصد مكروه تنزيهاً وفيه إيحاء إلى أن فساد الأمور تتعلق بتغير هذه السنة وأن تأخير الفطر علم على فساد الأمور قال القسطلاني وأما ما يفعله الفلكيون من التمكين بعد الغروب بدرجة فخالف للسنة فلذا قل الخير (وأخروا السحور) إلى الثلث الأخير امتثالاً للسنة وحكمته أنه أرفق بالصائم وأقوى على العبادة وأن لا يزداد في النهار من الليل ولا يكره تأخير الفطر إذ لا يلزم من ندب الشيء كون ضده مكروهاً وتعجيل الفطر وتأخير السحور من خصائص هذه الأمة (حم عن أبي ذر) رمز لحسنه قال الهيثمى فيه سليمان بن أبي عثمان قال أبو حاتم مجهول اه نعم قال ابن عبد البر أخبار تعجيل الفطر وتأخير السحور متواترة

٩٧٧٢ - لَا تَزَالُ أُمِّي عَلَى الْفِطْرَةِ ، مَا لَمْ يُؤْخَرُوا الْمَغْرِبَ إِلَى اسْتِثْبَاكِ النُّجُومِ - (حم دك) عن أبي أيوب ، وعقبة بن عامر - (ه) عن العباس - (صح)

٩٧٧٣ - لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمِّي قَوَّامَةً عَلَى أَمْرِ اللَّهِ لَا يَضُرُّهَا مَنْ خَالَفَهَا - (ه) عن أبي هريرة - (صح)

٩٧٧٤ - لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمِّي ظَاهِرِينَ عَلَى الْحَقِّ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ - (ك) عن عمر - (صح)

(لا تزال أمي على الفطرة) أى السنة وفي رواية بخير (ما لم يؤخروا المغرب) أى صلاتها (إلى استبائك النجوم) أى انضمام بعضها إلى بعض وظهورها كلها بحيث يختلط لإنارة بعضها ببعض ويظهر صغارها من كبارها حتى لا يخفى منها شيء . وفيه رد على الشيعة في تأخيرهم إلى ظهور النجوم وأن الوصال يحرم علينا شرعا لأن تأخير الفطر إذا كان ممنوعا فتركه بالكلية أشد منعاً (حم د) في الصلاة (ك عن أبي أيوب) الانصارى قال الحاكم على شرط مسلم وله شاهد صحيح (وعقبة بن عامر) الجهني (ه عن ابن عباس) بلفظ حتى تشبك النجوم قال الذهبي : قال أحمد هذا حديث منكر قال ابن حجر وفي الباب عن رافع بن خديج كنا نصلى المغرب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فینصرف أحدنا وإنه لیصر مواقع نبه أخرجه ولأبي داود عن أنس نحوه

(لا تزال طائفة من أمي) قال البخارى في الصحيح وهم أهل العلم (قوامه على أمر الله) أى على الدين الحق لتأمن بهم القرون وتنجلي بهم ظلم البدع والفتون (لا يضرها من خالفها) لئلا تخلو الأرض من قائم لله بالحجة قال ابن عطاء الله ففساد الوقت لا يكون إلا بنقص أعدادهم لا بذهاب إمدادهم لكن إذا قسد الوقت أخفاهم الله قال البيضاوى أراد بالامة أمة الإجابة وبالامر الشريعة والدين وقيل الجهاد والقيام به المحافظة والمواظبة عليه والطائفة هم المجتهدون فى الاحكام الشرعية والعقائد الدينية أو المرابطون فى الشغور والمجاهدون لإعلاء الدين اه وقال النووى فى التهذيب حمله العلماء أو جمهورهم على حملة العلم وقد دعا لهم المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم بقوله نضر الله امرأ سمع مقالتي فوعاها فأداها كما سمعها وقد جعله عدولا فى حديث يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وهذا إخبار منه بصيانة العلم وحفظه وعدالة ناقله وأنه تعالى يوفق له فى كل عصر خلقا من العدول يحملونه وينفون عنه التحريف وهذا تصريح بعدالة حامله فى كل عصر وهذا من أعلام نبوته ولا يضر معه كون بعض الفساق يعرف شيئا من العلم بأن الحديث إنما هو إخبار بأن العدول يحملونه لا أن غيرهم لا يعرف منه شيئا . وفيه فضل العلماء على الناس وفضل الفقه على جميع العلوم وفيه أن هذه الامة آخر الامم وأنه لا بد أن يبقى منها من يقوم بأوامر الله حتى يأتى أمر الله وطائفة الشىء بعضه من الناس أو المال قال الرافعى وجاء عن الخبر أنها لواحد فما فوقه وقيل لأنها اثنان وقيل ثلاثة وقيل أربعة (ه حم عن أبي هريرة) ورجاله موثقون قال ابن حجر وهذا بمعنى ما اشتر على الالسنه من خبر الخير فى وفى أمي إلى يوم القيامة ولا أعرفه

(لا تزال طائفة من أمي ظاهرين على الحق) أى معاونين أى غالبين أو قاهرين لاعداء الدين زاد فى رواية لا يضرهم من خذلهم قال النووى يجوز أن تكون الطائفة جماعة متعددة من أنواع الامة ما بين شجاع وبصير بالحرب وفقه ومفسر ومحدث وقائم بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر وراهد وعابد ولا يلزم اجتماعهم ببلد واحد ويجوز إخلاء الأرض كلها من بعضهم أولا فأولا إلى أن لا يبقى إلا فرقة واحدة ببلد واحد فاذا انقرضوا جاء أمر الله بقيام الساعة كما قال (حتى تقوم الساعة) أى إلى قرب قيامها لأن الساعة لا تقوم حتى لا يقال فى الأرض الله الله كما تقرر أو المراد حتى تقوم ساعتهم . وفيه كالذى قبله أن الله يحمى إجماع هذه الامة من الخطأ حتى يأتى أمره ويبان قسم من معجزات نبينا صلى الله عليه وسلم وهو الاخبار بالغيب فقد وقع ما أخبر به فلم تزل هذه الطائفة من زمنه إلى الآن منصوره ولا تزال كذلك قال الحرالى فى طيه إشعار بما وقع وهو واقع وسبق من قتال طائفة الحق طائفة البنى سائر اليوم

٩٧٧٥ - لَا تَزَوِّجَنَّ عَجُوزًا وَلَا عَاقِرًا ، فَإِنِّي مُكَاثِّرٌ بِكُمْ الْأُمَمَ - (طب ك) عن عياض بن غنم - (صح)

٩٧٧٦ - لَا تَزِيدُوا أَهْلَ الْكِتَابِ عَلَى «وَعَلَيْكُمْ» - أبو عوانة عن أنس - (صح)

٩٧٧٧ - لَا تَسْأَلِ النَّاسَ شَيْئًا . وَلَا سَوَاطِكَ وَإِنْ سَقَطَ مِنْكَ حَتَّى تَنْزِلَ إِلَيْهِ فَتَأْخُذْهُ - (حم) عن

أبي ذر - (ح)

٩٧٧٨ - لَا يَسْأَلُ الرَّجُلُ فِيمَ ضَرَبَ امْرَأَتَهُ ، وَلَا تَمَّ إِلَّا عَلَى وَتَرٍ - (حم ه ك) عن عمر - (ح)

الحمدى عما يخلص من الفتنة ويخلص الدين لله توحيداً ورضاً وثباتاً على حال السلف الصالح وفيه أن هذه الأمة خير الأمم وأن عليها تقوم الساعة وإن ظهرت أشراتها وضف الدين فلا بد أن يبقى من أمته من يقوم به (ك) في الفتن (عن عمر) بن الخطاب وقال على شرط مسلم وأقره الذهبي

(لا تزوجن) بخذف إحدى التامين للتخفيف (عجوزاً) انقطع نسلها (ولا عاقراً) لا تحمل وإن كانت شابة بل أوبكرأ ويعرف بأقاربها (فاني مكاثر بكم الأمم) أى مغالب الأمم السابقة في الكثرة (يوم القيامة) فتزوج غير الولود مكروه تنزيها (طب ك) من حديث معاوية الصدفي (عن عياض بن غنم) بفتح المعجمة وسكون النون الأشعري مختلف في صحبته وجزم أبو حاتم في حديثه بأن حديثه مرسل قال الحاكم صحيح ورواه الذهبي بأن معاوية هذا ضعيف اه وقال ابن حجر هذا الحديث فيه معاوية بن يحيى الصدفي وهو ضعيف

(لا تزيدوا أهل الكتاب) في رد السلام عليهم إذا سلوا (على) قولكم (وعليكم) فإن الاقتصار عليه لا مفسدة فيه فإنهم إن قصدوا السلام عليكم فالمعنى ندعو عليكم بمادعوتهم به علينا وإلا فهو رد عليهم بالهداية (أبو عوانة) بفتح المهملة في صحيحه (عن أنس) بن مالك

(لا تسأل الناس شيئاً) إرشاداً إلى درجة التوكل والتفويض إليه سبحانه (ولا سوطك) أى مناولته (وإن سقط منك حتى تنزل إليه) عن الدابة (فتأخذه) تتميم ومبالغة في الأمر بالكف عن السؤال : قال ابن الجوزي : احتاجت رابعة فقيل لها لو أرسلت إلى قريبك فلاناً؟ فبكت وقالت الله أعلم أنى أستحي أن أطلب منه الدنيا وهو يملكها فكيف أسأله من لا يملكها؟ قال في الحكم ربما استحي العارف أن يرفع حاجته إلى مولاه اكتفاءً بمشيتته فكيف لا يستحي أن يرفعها إلى خليفته (حم عن أبي ذر)

(لا يسأل الرجل) بالبناء للفاعل وللمفعول (فيم) أى في أى شيء (ضرب امرأته) أى لا يسأل عن السبب الذى ضربها لاجله لأنه يؤدى لهتك سترها فقد يكون لما يستعجب كجماع والنهى شامل لأبويها وقال ابن المقن سره دوام حسن الظن والمراقبة بالإعراض عن الاعتراض قال الطيبي قوله لا يسأل عبارة عن عدم التخرج والتأثم لقوله تعالى «فإن أظعنكم فلاتبغوا عليهن سبيلاً» أى أزيلوا عن التوخي بالأذى والتوبيخ والهجر واجعلوا ما كان منهن كأن لم يكن اه قال الحرالى في إشعاره إبقاء للمروءة في أنه لا يحتكم الزوجان عند حاكم في الدنيا اه والرواية بالالف في فيما وهى لغة شاذة قال ابن مالك لأن ما استفهامية مجرورة فخه أن تحذف ألفها فرقاً بينها وبين الموصولة ويجوز كونها موصولة وأفادحل ضرب الزوجة (ولا تم إلا على وتر) أى على صلته (حم ك) في البر والصلة من حديث عبد الرحمن المستملي عن الأشعث (عن عمر) بن الخطاب قال الأشعث تضيفت عمر فقام في الليل فتناول امرأته فضربها ثم نادانى بأشعث قلت لبيك فقال احفظ عني ثلاثاً حفظتهن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي مع أن فيه عند الحاكم كآبى داود عبد الله المستملي قال عبد الحق لم أر أحداً نسبوه ولا تكلم فيه وقال ابن القطان هو مجبول لا يروى عنه إلا هذا الحديث وقال في الميزان لا يعرف إلا فى حديثه عن الأشعث عن عمر ثم ساق هذا الخبر

- ٩٧٧٩ - لَا تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا مَعَ ذِي حَرَمٍ - (حم ق د) عن ابن عمر - (ص)
 ٩٧٨٠ - لَا تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ بَرِّدًا إِلَّا وَمَعَهَا حَرَمٌ مُحَرَّمٌ عَلَيْهَا - (دك) عن أبي هريرة - (ص)
 ٩٧٨١ - لَا تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ إِلَّا مَعَ ذِي حَرَمٍ ، وَلَا يَدْخُلُ عَلَيْهَا رَجُلٌ إِلَّا وَمَعَهَا حَرَمٌ - (حم ق) عن ابن عباس - (ص)
 ٩٧٨٢ - لَا تُسَبِّحُوا الْأَمْوَاتَ ، فَإِنَّهُمْ قَدْ أَفْضَوْا إِلَى مَا قَدَّمُوا - (حم خ ن) عن عائشة - (ص)
 ٩٧٨٣ - لَا تُسَبِّحُوا الْأَمْوَاتَ فَتُؤْذُوا الْأَحْيَاءَ - (حم ت) عن المغيرة - (ح)
 ٩٧٨٤ - لَا تُسَبِّحُوا الْأَئِمَّةَ وَادْعُوا اللَّهَ لَهُمْ بِالصَّلَاحِ فَإِنَّ صَلَاحَهُمْ لَكُمْ صَلَاحٌ - (طب) عن أبي أمامة (ض)

(لا تسافر المرأة) مجزوم بلا الناهية وكسر الراء لا لتقاء الساكنين (ثلاثة أيام) بلياليها ولمسلم ثلاث ليال أى بأيامها وللأصيل ثلاثا وفي رواية فوق ثلاثة أيام وفي أخرى يوم وليلة وأخرى يوم وليس القصد بها التحديد بل المدار على ما يسمى سفرا عرفا والاختلاف إنما وقع لاختلاف السائل أو المواطن وليس هو من المطلق والمقيد بل من العام الذى ذكرت بعض أفرادها وهذا لا يخصص على الأصح (إلا مع ذى محرم) بفتح فسكون بنسب أو رضاع أو مصاهرة وفي رواية إلا معها ذو محرم أى من يحرم عليه نكاحها من الأقارب كأخ وعم وخال ومن يجري مجراهم كزوج كما جاء مصرح به في رواية قال ابن العربي النساء لحم على وضئ كل أحد يشترهن وهن لا مدفع عندهن بل الاسترسال قهن أقرب من الاعتصام فحسن الله عليهن بالحجاب وقطع الكلام وحرم السلام وبعاد الأشباح إلا مع من يستيحها وهو الزوج أو يمنع منها وهو أولو المحارم ولما لم يكن بدمن تصرفهن أذن لهن فيه بشرط صحة من يحمين وذلك في مكان الخافة وهو السفر مقر الخلو ومعدن الوحدة (حم ق دن عن ابن عمر) بن الخطاب

(لا تسافر امرأة بريدا) أى أربعة فراسخ والفرسخ ثلاثة أميال والميل منتهى مد البصر (إلا معها محرم محرم عليها) بضم الميم وشد الراء مفتوحة زاده تأكيد وإيضاحا وليس في البريد تصريح بتحريم ما فوقه من يوم أو ليلة أو ثلاثا لأن مفهوم الطرف غير حجة عند كثيرين (دك) في الحج (عن أبي هريرة) وقال على شرط مسلم وأقره الذهبي
 (لا تسافر) مجزوم بلا الناهية وكسرت الراء لا لتقاء الساكنين (المرأة) سفرا مباحا أو لحج فرض (إلا مع ذى محرم) أى محرمية وفي معناه الزوج (ولا يدخل عليها رجل إلا ومعها محرم) والمحرم من حرم نكاحه على التأيد بسبب مباح لحرمتها وفيه وفيما قبله أنه يحرم سفرها بغير نحو محرم أو زوج أى وما ألحق بهما كعبد لها ثمة وأجنبي ممسوح أو نسوة ثقات فلا يلزمها الحج إن وجدت ذلك لخوف استعمالها وخديعتها (حم ق عن ابن عباس)

(لا تسبوا الأموات) أى المسلمين كما دل عليه بلام العهد والكفار سبهم قرينة (فإنهم قد أفضوا) بفتح الهمزة والضاد وصلوا (إلى ما قدموا) عملوا من خير وشروا الله هو المجازى إن شاء عفا وإن شاء عذب فلا فائدة في سبهم فيحرم كما قال النووي سب الأموات بغير حق ومصلحة شرعية كسب أنل البدع والفسقة التحذير من الاقتداء بهم وكبحر الرواة لا بناء أحكام الشرع على بيان حالهم وقد أجمعوا على جواز جرح المجرور من الرواة حيا وميتا (حم خ) في الجنائز (عن عائشة)

(لا تسبوا الأموات) الذين ليسوا بكفار ولا كفار بعد موتهم (فتؤذوا الأحياء) من بنيه وأقاربه أخذ منه جمع حرمة ذكر أبى النبي صلى الله عليه وسلم بما فيه نقص فإن ذلك يؤذيه وإذاؤه كفر والله أعلم بهما وقد أطنب المصنف في الاستدلال لعدم الحكم عليهما بكفر (حم ت عن المغيرة) بن شعبة قال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح وقال شيخه العراقي رجاله ثقات إلا أن بعضهم أدخل بين المغيرة وبين زياد بن علاقة رجلا لم يسم

(لا تسبوا الأئمة) الإمام الأعظم ونوابه وإن جاروا (وادعوا الله لهم بالصلاح فإن صلاحهم لكم صلاح) لإذهابهم حراسة الدين

٩٧٨٥ - لَا تَسْبُوا الدَّهْرَ ، فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ - (م) عن أبي هريرة - (صح)

٩٧٨٦ - لَا تَسْبُوا الدِّيكَ ، فَإِنَّهُ يُوقِظُ لِلصَّلَاةِ - (د) عن زيد بن خالد - (صح)

٩٧٨٧ - لَا تَسْبُوا الرِّيحَ ، فَإِنَّهَا مِنْ رُوحِ اللَّهِ تَعَالَى : تَأْتِي بِالرَّحْمَةِ وَالْعَذَابِ ، وَلَكِنْ سَلُوا اللَّهَ مِنْ خَيْرِهَا ، وَتَعَوُّذُوا بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهَا - (حم ه) عن أبي هريرة - (صح)

٩٧٨٨ - لَا تَسْبُوا السُّلْطَانَ ، فَإِنَّهُ فِيهِ اللَّهُ فِي أَرْضِهِ - (هب) عن عبيدة - (ض)

وسياسة الدنيا وحفظ منهاج المسلمين وتمكينهم من العلم والعمل وقال الفضيل بن عياض لو كان لي دعوة مستجابة ما صيرتها إلا في الإمام لا في لوجهاته النفس لم تجاوزني ولو جعلها له كان صلاح الإمام صلاح العباد والبلاد (طب) وكذا في الأوسط (عن أبي أمامة) قال الهيثمي رواه الطبراني عن شيخه الحسين بن محمد بن مصعب الأسناني ولم أعرفه وبقية رجال الكبير ثقات

(لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر) أي فإن الله هو الآتي بالحوادث لا الدهر وسببه أنهم كانوا يضيفون كل حادثة تحدث إلى الدهر والزمان وترى أشعارهم ناطقة بشكوى الزمان كذا في الكشف وقال المنذرى معنى الحديث أن العرب كانت إذا نزل بأحدهم مكروه بسبب الدهر اعتقدوا أن الذي أصابه فعل الدهر فكان هذا كاللعن للفاعل ولا فاعل لكل شيء إلا الله فهم عن ذلك (م) في الأدب (عن أبي هريرة) ولم يخرج البخاري هذا اللفظ

(لا تسبوا الديك فإنه يوقظ للصلاة) أي قيام الليل يصيحه فيه ومن أعان على طاعة يستحق المدح لا الذم وفي رواية للطيالسي لا تسبوا الديك فإنه يدل على مواقيت الصلاة قال الحلبي فيه دليل على أن كل من استفيد منه خير لا ينبغي أن يسب ولا يستهان به بل حقه الإكرام والشكر ويتلقى بالإحسان وليس في معنى دعاء الديك إلى الصلاة أنه يقول بصراحة صلوا أو حانت الصلاة بل معناه أن العادة جرت بأنه يصرخ صرخات متتابعة عند طلوع الفجر وعند الزوال فطرة فطره الله عليها فيذكر الناس بصراخه الصلاة ولا تجوز الصلاة بصراخه من غير دلالة سواء إلا من جرب منه ما لا يخلف فيصير ذلك له إشارة (د) في الأدب (عن زيد بن خالد) الجهني قال صرخ ديك قريبا من النبي صلى الله عليه وسلم فلغته رجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم ثم ذكره قال النووي في الأذكار والرياض إسناد صحيح وقال غيره رجاله ثقات فمنز المؤلف لحسنه فقط تقصير أو قصور

(لا تسبوا الريح) أي لا تشتموها (فإنها من روح الله) أي رحمة لعباده (تأتي بالرحمة) أي بالغيث والراحة والنسيم (والعذاب) باتلاف النبات والشجر وهلاك الماشية وهدم البناء فلا تسبوها لأنها مأمورة بالاذنب لها (ولكن سلوا الله من خيرها) الذي تأتي به (وتعوذوا بالله من شرها) المقدر في هبوبها أي اطلبوا المعاذ والملاذ منه إليه قال الشافعي رحمه الله لا ينبغي شتم الريح فإنها خلق مطيع لله وجند من جنوده يجعلها رحمة إذا شاء ونقمة إذا شاء ثم أخرج بإسناده حديثا منقطعاً أن رجلا شكى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الفقر فقال له لعلك تسب الريح وقال مطرف لو حبست الريح عن الناس لانت ما بين السماء والأرض (حمه) في الأدب (عن أبي هريرة) رمز المصنف لصحته

(لا تسبوا السلطان فإنه) وفي خط المصنف فأنهم والظاهر أنه سبق فلم بدليل ذكر السلطان قبله بالإفراد (فه الله في أرضه) يأوى إليه المظلوم القى هو الظل يأوى إليه من آذاه حر الشمس سمي فينا أتراجه وكذا السلطان جعله الله معونة خلقه فيصان منصبه عن السب والالتهان ليكون احترامه سبباً لامتداد في الله ودرام معونة خلقه وقد حذر السلف من الدعاء عليه فإنه يزداد شراً ويزداد البلاء على المسلمين (هب عن أبي عبيدة) بن الجراح وفيه ابن أبي فديك وقد مر وموسى ابن يعقوب الرمعي وأورده الذهبي في الضعفاء وقال: قال النسائي غير قوى وعبد الأعلى قال الذهبي لا يعرف وإسحاق بن رافع قال ضعيف.

٩٧٨٩ — لَا تَسُبُّوا الشَّيْطَانَ ، وَتَعُوذُوا بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهِ - المخلص عن أبي هريرة - (ض)

٩٧٩٠ — لَا تَسُبُّوا أَهْلَ الشَّامِ ؛ فَإِنَّ فِيهِمُ الْإِبْدَالَ - (طس) عن علي - (ض)

٩٧٩١ — لَا تَسُبُّوا تَبَعًا ، فَإِنَّهُ كَانَ قَدْ أَسْلَمَ - (حم) عن سهل بن سعد - (ح)

٩٧٩٢ — لَا تَسُبُّوا مَا عَزَا - (طب) عن أبي الطفيل - (ح)

٩٧٩٣ — لَا تَسُبُّوا مُضَرَ ، فَإِنَّهُ كَانَ قَدْ أَسْلَمَ - ابن سعد عن عبد الله بن خالد مرسلًا - (ض)

(لا تسبوا الشيطان) فإن السب لا يدفع عنكم ضرره ولا ينفى عنكم من عداوته شيئاً (و) لكن (تعوذوا بالله من شره) فإنه المالك لامره الدافع لكيدته عن شام من عباده (المخلص) أبو طاهر (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً الديلمي وغيره فما أومه صنيع المؤلف حيث أبعد في العزو من أنه لا يوجد مخرجا لغير المخلص غير جيد

(لا تسبوا أهل الشام فإن فيهم الإبدال) زاد في رواية فيهم تصرون وبهم ترزقون وفيه رد على من أنكرو وجود الإبدال كابن تيمية (طس عن علي) أمير المؤمنين قال الهيثمي فيه عمرو بن واقد ضعفه الجمهور وبقية رجاله رجال الصحيح (لا تسبوا) زاد في رواية لا تلعنوا (تبعاً فإنه كان قد أسلم) قال الزنجشري هو تبع الحميري كان مؤمناً وقومه كافرين ولذلك ذم الله قومه ولم يذمه وهو الذي سار بالجيش وحير الحيرة وبني سمرقند وقيل هدمها وقيل هو الذي كسا البيت وقيل للملك الين التابعة لأنهم يتبعونه وسمى الظل تبعاً لأنه يتبع الشمس اهـ . قال ابن الأثير اسمه أسعد وقال السهيلي لا ندرى أى التابعة أراد غير أن في حديث معمر عن هشام بن منبه عن أبي هريرة رفعه لا تسبوا أسعد الحميري فإنه أول من كسا الكعبة فإن صح فهو الذي أراد وقيل إنه كان يؤمن بالبعث ومما ينسب له قوله :

ويأتى بعدهم رجل عظيم = نبي لا يرخص في الحرام

يسمى أحمد ياليت أنى = أعمر بعد مبعثه بعام

(حم) من طريق ابن طيعة عن أبي زرعة عمرو بن جابر الحضرمي (عن سهل بن سعد) الساعدي رمز المصنف لحسنه وهو غير صواب فقد قال الهيثمي بعد ما عزا لأحمد والطبراني فيه عمرو بن جابر وهو كذاب اهـ : فكان ينبغي للمصنف حذفه من الكتاب وبعد أن ذكره فكان ينبغي له كثراره من ذكر مخرجه فنهزم الطبراني والبغوي والطبري وابن مريم والدارقطني وغيرهم

(لا تسبوا ما عزا) بن مالك الذي رجم واسمه غريب وما عزا لقبه وذلك لأن الحد طهره ومن ثم صح أن المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم صلى على الجهنمية التي رجمت فقال عمر تصلي عليها وقد زنت فقال لقد تابت توبة لو قسمت بين سبعين من أهل المدينة لوسعتهم وهل وجد توبة أفضل من أن جادت بنفسها لله وفي البخارى أنه صلى على ما عزا وفي أبي داود لا . وجمع بحمل صلاته عليه على معناها اللغوى وعدمها على الشرعى (طب عن) عامر (أبي الطفيل) الخزاعي قال البغوي ليس له غيره رمز لحسنه قال الهيثمي فيه الوليد بن عبد الله بن أبي ثور ضعفه جماعة وقد وثق وبقية رجاله ثقات

(لا تسبوا مضر) جد المصطفى صلى الله عليه وسلم الأعلى قال ابن دحية سمي به لأنه كان يضر بالقلوب لحسنه وجماله ويعرف بمضر الحراء وكانت له فراسة وقيادة وكلمات حكمية سبق منها أنموذج وقال السهيلي هو من المضيرة شيء يصنع من لبن سمي به لياضه والعرب تسمى الايض أحمر فلذلك قيل مضر الحراء وقيل بل أوصى إليه أبوه بقبعة حراء وهو أول من سن للعرب حداء الإبل وكان أحسن الناس صوتاً (فانه كان قد أسلم) وكان يتبع على دين إسماعيل أو على ملة إبراهيم قال ابن حبيب وهو من ولد إسماعيل بلا شك وفي خبر إذا اختلف الناس فالحق مع مضر (ابن سعد)

- ٩٧٩٤ - لَا تَسْبُوا وَرَقَةَ بْنِ نَوْفَلٍ ، فَإِنَّ قَدْ رَأَيْتَ لَهُ جَنَّةً أَوْ جَنَّتَيْنِ - (ك) عن عائشة
- ٩٧٩٥ - لَا تَسْبِي الْحَمَى ، فَإِنَّهَا تَذْهَبُ خَطَايَا بَنِي آدَمَ كَمَا يَذْهَبُ الْكَبِيرُ خَبَثَ الْحَدِيدِ - (م) عن جابر - (صح)
- ٩٧٩٦ - لَا تَسْتَيْطِئُوا الرِّزْقَ ، فَإِنَّهُ لَمْ يَكُنْ عَبْدًا لِمَوْتٍ حَتَّى يَبْلُغَهُ آخِرُ رِزْقٍ هُوَ لَهُ ، فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاجْمَلُوا فِي الطَّلَبِ : أَخْذُ الْحَلَالِ ، وَتَرْكُ الْحَرَامِ - (ك) عن جابر
- ٩٧٩٧ - لَا تَسْكُنِ الْكُفُورَ ، فَإِنَّ سَاكِنَ الْكُفُورِ كَسَاكِنَ الْقُبُورِ - (خ) عن ثوبان - (ح)

في الطبقات (عن عبد الله بن خالد مرسلًا) هو التيمى مولاهم المدني
(لا تسبوا ورقة بن نوفل فإني قد رأيت له جنة أو جنتين) قال الحافظ العراقي هذا شاهد لما ذهب إليه جمع من أن ورقة أسلم عند ابتداء الوحي ويؤيده خبر البزار وغيره عن جابر أن النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم سئل عنه فقال أبصرته في بطنان الجنة على سندس قال والظاهر أنه لم يكن متمسكا بالمبدل من النصرانية بل بالصحيح منها الذي هو الحق (ك) في أخبار النبي صلى الله عليه وسلم (عن عائشة) قال على شرطهما وأقره الذهبي
(لا تسبي) خطاباً لأم السائب (الحى فإنها تذهب خطايا بني آدم) أى المؤمنين (كما يذهب الكبير) بالكسر كبير الحداد المبني من طين وقيل زقه الذى ينفخ به كما مر (خبث الحديد) لما كانت الحى يتبعها حمية عن الاغذية الرديئة وتناول الاغذية والأدوية النافعة وفى ذلك إعانة على تقيية البدن ونفى أخطائه وفضوله وتصفية من مواده الرديئة وتفضل به كما تفعل النار بالحديد من نفى خبثه وتصفية جوهره وأشبهت نار الكبير التى تصفى الحديد وهذا القدر هو المعلوم عند علماء الأبدان وأما تصفيتها القلب من وسخه ودرنه وإخراج خبثه فأمر يعمله أطباء القلوب كما أخبر به نبيهم عليه الصلاة والسلام لكن إذا أيس من بره المرض لم ينجح فيه هذا العلاج ذكره ابن القيم (م) فى الأدب (عن جابر) بن عبد الله قال قال دخل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على أم السائب فقال مالك تزفرين أى ترتعدين قالت الحى لا برك الله فيها فقال لا تسبي وساقه وقوله تزفرين بزى مكررة وفاء مكررة أى : ترتعدين وتشرعين بسرعة قال النووي وروى براه مكررة وقافين

(لا تسبوا الرزق) أى حصوله (إمائه لم يكن عبد) من عباد الله (ليموت حتى يبلغه) أى يصل إليه (آخر رزق هو له) فى الدنيا (فاتقوا الله واجملوا فى الطلب أخذ الحلال وترك الحرام) بدل مما قبله أو خبر مبتدأ محذوف (ك) (هق) وأبو الشيخ (عن جابر) بن عبد الله قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي ورواه أيضا أبو نعيم وقال غريب من حديث شعبة تفرد به حيش بن مبشر عن وهب بن جرير

(لا تسكن) ياثوبان (الكفور) أى القرى البعيدة عن الناس التى لا يمر بها أحد إلا نادراً واحده كفر كفلس قال الزنجشري وأكثر من يتكلم به أهل الشام (فإن ساكن الكفور كساكن القبور) أى هو بمنزلة الميت لا يشاهد الأمصار والجمع ، سميت كفورا لأنها خاملة مغمورة الاسم ليست فى شهرة المدن ونباهة الأمصار قاله الزنجشري ولم يطلع عليه الإمام ابن الكمال فعزى للبازي أن الكفر القرية لسترها الناس واقتصر على ذلك وفى التفسير الموسوم بالتيسير معناه أن أهل القرى ليهدم عن العلم كما وقي أى لجهلهم وقلة تعاهدهم لأم دينهم ومن ثم قيل الجاهل ميت وإن لم يدفن « بيته قبر ، وثوبه كفن . وفيه النهى عن سكنى البادية ونحو ذلك فإنه مذموم لما ذكر وقد دل على ذلك النص القرآنى قال تعالى حكاية عن يوسف « وقد أحسن بي إذ أخرجني من السجن وجاء بكم من البدو فجعل بجى . إخوته من البدو من جملة إحسان الحق إليه وإليهم يحكم التبعية فهو ثناء على الحق بما فعل مع إخوته ومعه ومن ثم عد بعضهم النقل من الريف إلى مصر من النعم وحده عليها حيث قال الحمد لله الذى نقلنى من بلاد الجفاء والجهل إلى بلاد اللطف والعلم ثم قضية صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بكاله والأمر بخلافه بل بقيته كما فى الميزان : ولا

٩٧٩٨ - لَا تُسَلِّمُوا تَسْلِيمَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى ، فَإِنَّ تَسْلِيمَهُمْ إِشَارَةٌ بِالْكَفُوفِ وَالْحَوَاجِبِ - (هـ)

عن جابر - (ض)

٩٧٩٩ - لَا تُسَمِّي غُلَامَكَ رَبَّاحًا ، وَلَا يَسَارًا ، وَلَا أَفْلَحَ ، وَلَا نَافِعًا - (م) عن سمرة - (ص)

تأمرن على عشرة فإن من تأمر على عشرة جاء مغلوله يده إلى عنقه فكه الحق أو أوثقه الظلم قال ابن تيمية وقد جعل الله سكنى القرى يقتضى من كمال الإنسان في العلم والدين ورقة القلب مالا يقتضيه سكنى البادية كما أن البادية توجب من صلاحية البدن والخلق ومثانة الكلام مالا يكون في القرى ؛ هذا هو الأصل وإن جاز تخلف المقتضى لمسانع فقد يكون سكنى البادية أنفع من القرى (خذ) عن أحمد بن عاصم عن حيوة عن بقية عن صفوان عن راشد بن سعد عن ثوبان (حب) من وجه آخر عن بقية عن فوقه (عن ثوبان) مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم رمز لحسنه ورواه الطبراني في الأوسط بلفظ لا تعمرن الكفور فإن عامر الكفور كعامر القبور ورواه البيهقي من طريقين في أحدهما سعيد بن سنان الحمصي ضعفه أحمد وقال البخاري منكر الحديث والنسائي متروك والجوزجاني أخاف أن يكون أحاديثه موضوعة وساق له في الميران من منكره هذا الخبر وفي الطريق الآخر بقية وقد مر ورشد بن سعد قال الذهبي في الذيل قال ابن حزم ضعيف وكذا قال الدارقطني وقال مرة لا بأس به والحديث أورده ابن الجوزي في الموضوعات (لا تسلموا تسليم اليهود والنصارى فإن تسليمهم إشارة بالكفوف) وفي رواية بالاكف (والحواجب) فلا يكفي لإقامة السنة أن يأتي بالتحية بغير لفظ كالإشارة بشيء مما ذكر أو بالانحناء ولا بلفظ غير السلام ومن فعل ذلك لم يجب جوابه ومن سلم لا يجزئ في جوابه إلا السلام ولا يكفي الرد بالإشارة بل ورد الزجر عنه في عدة أخبار هذا مما قال بعضهم ولهذا لم يكن المصطفى صلى الله عليه وسلم يرد على المسلم بيده ولا رأسه ولا أصبعه إلا في الصلاة قال النووي ولا يرد عليه خبر أسماء مر النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد وعصبة من النساء تعود فألوى يده بالتسليم فإنه محمول على أنه جمع بين اللفظ والإشارة - خص بمن قدر على اللفظ حسا وشرعا وإلا فهي مشروعة لمن في شغل منه من اللفظ بجواب السلام كالمصلي والآخرس وكذا السلام على الأصم. قالوا تحية النصارى وضع اليد على القدم ، واليهود الإشارة بالأصبع ، والمجوس الانحناء ، والعرب حيائك الله ، والملك أنعم صباحا والمسلمين السلام عليكم وهي أشرف التحيات وأكرمها (هـ) من حديث عثمان بن عبد الرحمن عن طلحة بن زيد عن ثور بن يزيد عن أبي الزبير (عن جابر) بن عبد الله وقضية كلام المصنف أن البيهقي أخرجه وأقره وليس كذلك وإنما رواه مقرونا ببيان حاله فقال عقبه هذا إسناد ضعيف بمرّة فإن طلحة بن زيد الرقي متروك الحديث متهم بالوضع وعثمان ضعيف وكيف يصح ذلك والمحفوظ في حديث صبيب وبلال أن الانصار جادوا يسلمون عليه وهو يصلي فكان يشير إليهم بيده إلى هنا كلامه بنصه فحذف المصنف ذلك تلبيس فاحش وإيهام مضر ثم إن قضية صديقه أيضاً أن هذا الحديث لم يخرج أحد من السنة وإلا لما عدل عنه مع أن الترمذي أخرجه مع خلف يسير ولفظه عنده لا تشبهوا باليهود والنصارى فإن تسليم اليهود الإشارة بالأصابع وتسليم النصارى بالاكف قال الترمذي غريب قال ابن حجر وفيه ضعف قال لكن خرج النسائي بسند جيد عن جابر رفعه : لا تسلموا تسليم اليهود فإن تسليمهم بالرؤس والاكف والإشارة (لا تسمى غلامك) أى عبدك خصه بالذكر لأن الأرقاء أكثر تسمية بها وإلا فالحر كذلك ولولا تفسير الراوى له بالقن في رواية لكان حمله على الصبي عبداً أو حراً أفيد لمجيئه في التنزيل كذلك . رب أنى يكون لى غلام . (رباحا) من الربح (ولا يساراً) من اليسر ضد العسر (ولا أفلح) من الفلاح (ولا نافعاً) من النفع والنهى للتنزيه لا للتحريم بدليل خبر مسلم أراد النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم أن ينهى أن يسمى بمقبل وببركة وبأفلق وبيسار وبنافع ثم سكت أى أراد أن ينهى عنه نهى تحريم وإلا فقد صدر النهى عنه على وجه الكراهة وأما تسمية النبي صلى الله

٩٨٠٠ - لَا تَسْمُوا الْعُنبَ الْكَرْمَ ، وَلَا تَقُولُوا خِيَّةَ الدَّهْرِ ، فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ - (ق) عن أبي هريرة (صح)

٩٨٠١ - لَا تَشْتَرُوا السَّمَكَ فِي الْمَاءِ ، فَإِنَّهُ غَرَرٌ - (حم) عن ابن مسعود - (صح)

٩٨٠٢ - لَا تُشَدُّ الرَّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ . الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ . وَهَسْجِدِي هَذَا . وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى - (حم)

ق د ن ه) عن أبي هريرة (حم ق ت ه) عن أبي سعيد (ه) عن ابن عمرو - (صح)

عليه وآله وسلم مواليه بتلك الأسماء فليبان الجواز لاختصاص الكراهة بها بل يلحق بها ما في معناها ككبائر وسرور ونعمة وغير لأنه يؤدي إلى أن يسمع كلاما يكرهه كما نص عليه بقوله (فانك تقول أثم هو) أي لا يوجد ذلك الرد في ذلك المحل (فتقول لا) يعني إذا سألت أنت عن واحد مسمى بأحد هذه الأسماء فقلت هل هو في مكان كذا أو لم يكن فيه يقول في الجواب لا فيتطير به ويدخل في باب النطق المكروه وقد يكون أفصح غير أفصح ومبارك غير مبارك فيكون من تزكية النفس بما ليس فيها وفي ابن ماجه أن زينب كل اسمها برة فليل تزكي نفسها فقلب رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمها زينب وإنما كره هذه الأسماء ونحوها لما مر وتكره لمعان آخر كفتح المعنى المشتق منه (م) في الأدب وغيره (عن سمره) بن جندب .

(لا تسموا العنب الكرم) زاد في رواية فان الكرم قلب المؤمن وذلك لأن هذه اللفظة تدل على كثرة الخير والمنافع في المسمى بها وقلب المؤمن هو المستحق لذلك دون شجرة العنب وهل المراد النهي عن تخصيص شجر العنب بهذا الاسم وأن قلب المؤمن أولى به منه فلا يمنع من تسميته بالكرم كما قال في المسكين والرقوب والمفلس إذ المراد أن تسميته بها مع اتخاذ الخمر المحرم منه وصف بالكرم والخير لأصل هذا الشراب الخبيث المحرم وذلك ذريعة إلى مدح المحرم وتهيج النفوس اليه محتمل (ولا تقولوا خيبة الدهر) نهى عنه لأن عادة الجاهلية نسبة الحوادث إلى الزمان فيقولون دوما يهلكنا إلا الدهر، ليسبونه (فان الله هو الدهر) أي مقلبه والمتصرف فيه على حذف مضاف أو الدهر بمعنى الداهر قال بعض الكاملين ذهب المحققون إلى أن الدهر من أسماء الله معناه الأزلي الأبدى ولم يكونوا عالمين بتسمية الله به فأعلمهم النبي صلى الله عليه وسلم فوجه المنع من سبه بين وفيه الأمر بالمحافظة على الأوضاع وأن لا يتعدى في ذلك قانون السماع وقال ابن العربي إنما نهى عنه لأن الناس لغفلتهم إذا رأوا فعلا عقب فعل نسبوه اليه وخصوه به وإنما هي أفعال الله يترتب بعضها على بعض ولا ينسب لغيره فعلمها بالإيجاز فالسب والهجر شيء يكره (ق) في الأدب (عن أبي هريرة) رضي الله عنه

(لا تشتروا السمك في الماء فإنه غرر) فبيعه فيه باطل لعدم العلم به والقدرة على تسليمه الغرر استتار عاقبة الشيء وتردده بين أمرين (حم) عن ابن مسعود (ثم قال أعني البيهقي فيه انقطاع والصحيح موقوف وقال ابن الجوزي حديث لا يصح وأورده في الميزان في ترجمة محمد بن السماك وقال صدوق ليس حديثه بشيء وقال ابن جماعة فيه انقطاع وقال الهيثمي رواه أحمد مرفوعا وموقوفا وكذا الطبراني ورجال الموقوف رجال الصحيح وفي رجال المرفوع منهم محمد بن السماك شيخ أحمد لم أجده من ترجمه وبقية ثقات وقال ابن حجر رواه أحمد مرفوعا وموقوفا من طريق زيد بن أبي زياد عن المسيب بن رافع عنه قال البيهقي فيه إرسال بين المسيب وعبد الله والصحيح وقفه وكذا الدارقطني وغيره (لا تشد) بصيغة المجهول نفي بمعنى الهى لكنه أبغ منه لأنه كالواقع بالامتنال لا بحالة (الرحال) جمع رحل ففتح الراء وحاء ههملته وهو للبعير بقدر سنامه أصغر من القتب كني بشدها عن السفر إذ لا فرق بين كونه براحلة أو فرس أو بغل أو حمار أو ماشيا كادل عليه قوله في بعض طرقه في الصحيح إنما يسافر فذكر شدها غالي (إلا إلى ثلاثة مساجد) الاستثناء مفرغ والمراد لا تسافر لمسجد للصلاة فيه إلا لهذه الثلاثة لأنه لا يسافر أصلا إلا لها والنهي للتنزيه عند الشافعية كالجمهور وقول عياض والجويني والقاضي حسين للتحريم فيحرم شدة الرحل لغيرها كقبور الصالحين والمواضع الفاضلة . قال

- ٩٨٠٣ - لَا تَشْرَبُوا الْخَمْرَ ، فَإِنَّهَا مُفْتَاَحُ كُلِّ شَرٍّ - (هـ) عن أبي الدرداء - (ح)
- ٩٨٠٤ - لَا تَشْغَلُوا قُلُوبَكُمْ بِذِكْرِ الدُّنْيَا - (هـ) عن محمد بن النضر الحارثي مرسلًا - (ض)
- ٩٨٠٥ - لَا تَشْغَلُوا قُلُوبَكُمْ بِسَبِّ الْمُلُوكِ ، وَلَكِنْ تَقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِالدَّعَاءِ لَهُمْ يَعْطِفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ عَلَيْكُمْ - ابن النجار عن عائشة - (ض)
- ٩٨٠٦ - لَا تَشْمَنَّ وَلَا تَسْتَوْشِمَنَّ - (خ ن) عن أبي هريرة - (صح)
- ٩٨٠٧ - لَا تَشْمُوا الطَّعَامَ كَمَا تَشْمُهُ السَّبَاعُ - (ط هـ) عن أم سلمة - (ض)
- ٩٨٠٨ - لَا تُصَاحِبْ إِلَّا مُؤْمِنًا ، وَلَا يَأْكُلْ طَعَامُكَ إِلَّا تَقِيٌّ - (حم د ت حب ك) عن أبي سعيد - (صح)

النووي : غلط فان قوله لا تشد معناه لافضية في شدها . قال الطائي : وهو أبلغ مما لو قيل لا تأسفر لأنه صورة حالة المسافر وتهيشة أسبابها وأخرج النهي مخرج الإخبار أى لا ينبغي ولا يستقيم أن تقصد الزيارة بالراحلة إلا إلى هذه الثلاثة (المسجد الحرام) بالجر بدل من ثلاثة وبالرفع خبر مبتدأ محذوف وتاليه معطوفان عليه والمراد به هنا نفس المسجد لا الكعبة ولا مكة ولا الحرم كله وإن كان يطلق على الكل الحرام بمعنى المحرم (ومسجدى هذا) في رواية مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم ، وقيل ولعله من تصرف الرواة (والمسجد الأقصى) وهو بيت المقدس سمي به لبعده عن مسجد مكة مسافة أو زمنا أو لكونه لا مسجد وراه أو لأنه أقصى موضع من الأرض ارتفاعا وقربا إلى السماء خص الثلاثة لأن الأول إليه الحج والقبلة ، والثاني أسس على التقوى ، والثالث قبلة الأمم الماضية ، ومن ثم لو نذر إتيانها لزمه عند مالك وأحمد وكذا عن بعض الشافعية لكن الصحيح عندهم قصره على الأول لتعلق النسك به : وقال الحنفية يلزمه إذا نذر المشى لا الإتيان وشدها لغير الثلاثة لتجو علم أو زيارة ليس للكان بل لمن فيه قال البيضاوى ينبغي أن لا يشتغل إلا بما فيه صلاح دنيوى وفلاح أخروى ولما كان ماعدا الثلاثة من المساجد متساوية الاقدار فى الشرف والفضل وكان التنقل والارتحال لأجلها عبثا ضائعا نهى الشارع عنه والمقتضى لشرفها أنها أبنية الانبياء ومتعبداتهم (حم ق د ن هـ) عن أبي هريرة حم ق ت عن أبي سعيد (الخدري) (هـ) عن ابن عمرو) بن العاص (لا تشرب الخمر فإنها مفتاح كل شر) أى أصله ومنبعه ومن ثم كان شرها من أجر الفجور وأكبر الكبائر بل ذهب بعض الصحابة إلى أنها أكبرها بعد الشرك وذهب جمع من المجتهدين وتبعهم المؤلف إلى أن شاربها يقتل فى الرابعة وزعموا صحة الحديث بذلك من غير معارض (هـ) عن أبي الدرداء

(لا تشغلوا قلوبكم بذكر الدنيا) لأن الله يفار على قلب عبده أن يشتغل بغيره وإذا أراد بعد خيرا سلط عليه أنواع العذاب حتى ينزع حبا من قلبه (هـ) عن محمد بن النضر الحارثي مرسلًا

(لا تشغلوا قلوبكم بسب الملوك) وإن جاروا لأن منصبه يصاب عن السب والامتهان (ولكن تقربوا إلى الله تعالى بالدعاء لهم) بالهداية والتوفيق فانكم إن لعلمت ذلك (يعطف الله قلوبهم عليكم) فاستقيموا يستقيموا وكما تكونوا يول عليكم وكما تدين تدان والجزاء من جنس العمل (ابن النجار) فى تاريخه (عن عائشة)

(لا تشمن ولا تستوشمن) أى لا تفعلن الوشم ولا تطلبن من غيركن أن يفعلن بكن ذلك لما فيه من التعذيب وتغيير خالق الله وذلك حرام شديد التحريم بل ادعى بعضهم أنه يجمع عليه (خ ن) عن أبي هريرة

(لا تشم الطعام كما تشمه السباع) فى رواية كره أن يشم الطعام كما تشمه السباع (ط هـ) عن أم سلمة) قال البيهقي : عقب تخريجه إسناده ضعيف اهـ . فحذف المصنف ذلك من كلامه غير صواب وقال الهيثمى عقب عزوه للطبرانى فيه عباد بن كثير الثقفى وكان كذابا متعمداً هكذا جزم به

(لا تصاحب إلا مؤمنا) وكامل الإيمان أولى لأن الطباع سارقة ، ومن ثم قيل صحبة الاخبار تورث الخير وصحبة

٩٨٠٩ - لَا تَصْحَبُ الْمَلَائِكَةَ رُقُقَةً فِيهَا كَلْبٌ وَلَا جَرَسٌ - (حم م د ت) عن أبي هريرة - (صح)

٩٨١٠ - لَا تَصْحَبَنَّ أَحَدًا لَا يَرَى لَكَ مِنَ الْفَضْلِ كَمِثْلِ مَا تَرَى لَهُ - (حل) عن سهل بن سعد - (ض)

الأشهر تورث الشر كالريح إذا مرت على الثمن حملت تنثاً، وإذا مرت على الطيب حملت طيباً، وقال الشافعي: ليس أحد إلا له محب ومبغض فإذن لابد من ذلك فليكن المرجع إلى أهل طاعة الله، ومن ثم قيل:

ولا يصحب الإنسان إلا نظيره * وإن لم يكونوا من قبيل ولا بلد

وصحبة من لا يخاف الله لا يؤمن غائلها لتغيره بتغير الأعراض قال تعالى: «ولا تطلع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطاً». والطبع يسرق من الطبع من حيث لا يدري قال حجة الإسلام: والإخوان ثلاثة: أخ لآخرتك فلا نزاع فيه إلا الدين، وأخ لدينك فلا نزاع فيه إلا الخلق، وأخ لتستأنس به فلا نزاع فيه إلا السلامة من شره وخبثه وفتنته. قال في الحكم: لا تصحب من لا ينهضك حاله ولا يدلك على الله مقاله. قال القصار: اصحب الصوفية فإن للقيح عندهم وجوهاً من المعاذير، وقال التستري: احذر صحبة ثلاثة: الجبابة الغافلين، والقزاة المدهنين والصوفية الجاهلين أي الذين فنعوا بظاهر النسبة وتحلوا للناس بالزهد والتعب وهو لا على العوام فتنة وبلاء. قال علي كرم الله وجهه: قطع ظهري رجلان: عالم متهتك، وجاهل متنسك: فالعالم يفر الناس بتهتكه، والجاهل يفتنهم بتنسكه: فعليك بامتحنان من أردت صحبته لا لكشف عورة بل لمعرفة الحق (ولا يأكل طعامك إلا تقي) لأن المطاعمة توجب الألفة وتؤدي إلى الخلطة بل هي أوثق عرى المداخلة ومخالطة غير التقي يخل بالدين ويوقع في الشبه والمحظورات فكأنه ينهي عن مخالطة الفجار إذ لا تخلو عن فساد إما بمتابعة في فعل أو مسامحة في إغضاء عن منكر فإن سلم من ذلك ولا يكاد فلا تخطئه فتنة الغير به وليس المراد حرمان غير التقي من الإحسان لأن المصطفى صلى الله عليه وسلم أطعم المشركين وأعطى المؤلف المئين بل يطعمه ولا يخالطه. والحاصل أن مقصود الحديث كما أشار إليه الطيبي النهي عن كسب الحرام وتعاطي ما ينفر منه المتقي؛ فالمعنى لا تصاحب إلا مطيعاً ولا تخالط إلا تقياً (غريبة) قال ابن عربي: اجتمع جمع من المشايخ بدعوة بزقاق بمصر فقدم الطعام واحتاجوا آنية وشم إناء زجاج جديد أعاد للبول ولم يستعمل فغرف فيه فنطق منذ أكرمني الله بأكل كل هؤلاء السادة لا أكون وعاء للأذى ثم انكسر نصفين، فقال ابن عربي: سمعتم ما قال؟ قالوا لا. قال: قال كذا، وقال غير هذا أيضاً. قال وكذا كم فلو بكم أكرمها الله بالإيمان فلا ترضوا أن تكون محلاً لنجاسة المعصية وحب الدنيا (حم م د ت حب عن أبي سعيد) الخدرى قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال في الرياض بعد عزوه لأبي داود والترمذي إسناده لا بأس به

(لا تصحب الملائكة) وفي رواية لا تقرب، وفي أخرى لا تتبع وهو يبين أن المراد بنى الصحبة نفي مجرد اللقاء لا في الملازمة والمراد ملائكة الرحمة والاستغفار لا الحفظة ونحوهم (رفقة) بضم الراء وكسر هاء جماعة مترافقة في سفر (فيها كلب) ولو لحراسة الامتعة سفراً كما اقتضاه ظاهر الخبر قال القرطبي وهو قول أصحاب مالك قال لكن الظاهر أن المراد غير المساذون في اتخاذه لأن المسافر يحتاجه (ولا جرس) بفتح الراء الجليل وبسكونها صوته وذلك لأنه من مزامير الشيطان والملائكة ضدته ولأنه يشبه الناقوس فيكره تنزيهاً عند الشافعية جرس الدواب، وقال ابن العربي المسالك لا يجوز بحال لأنها أصوات الباطل وشعار الكفار اهـ. وزعم أن ذلك شعار الكفار ممنوع، ومما فيه من المضار أنه يدل على أصحابه بصوته وكأنه عليه السلام يحب أن لا يعلم العدو به حتى يأتيهم فجأة، وعطف ولا جرس على فيها كلب وإن كان مثباً لأنه في سياق النفي، وذكر الرفقة في الحديث غالباً فلو سافر وحده كره له صحبة الجرس والكلب لوجود المعنى ولا يختص الحكم بجرس الإبل والخيل والبغال والحمير كذلك بل وعنق الرجل كما ذكره الزين العراقي (حم م د ت) في الجهاد (عن أبي هريرة)

(لا تصحب أحدًا لا يرى لك من الفضل كمثل ما ترى له) كجاهل قدمه المال وبذل الرشوة في فضائل دينية لحاكم

٩٨١١ - لَا تَصْلُحُ الصَّنِيعَةُ إِلَّا عِنْدَ ذِي حَسَبٍ أَوْ دِينٍ - البزار عن عائشة - (ض)

٩٨١٢ - لَا تُصَلُّوا صَلَاةً فِي يَوْمٍ مَرَّتَيْنِ - (حم د) عن ابن عمر - (ح)

طالم منعها أهلها وأعطاه مكافأة لرشوته فنصدر وترأس وتنسكب عن أن يرى لاحد مثل ما يرى له وتشبه بالظلمة في تبسطهم وملابسهم ومراكبهم . قال بعضهم : وكان يشير إلى تجنب محبة المتكبرين المتعاطفين في دين أو دنيا سواء كان فوقه أو دونه لأنه إن كان فوقه لم يعرف له حق متابعتة وخدمته . بل يراه حقاً عليه وأنه شرف بصحبته فإن صحبته في طلب الدين قطعك بكثرة اشتغاله عن الله وإن صحبته الدنيا من عليك برزق الله وإن كان دونك لم يعرف لك حرمة بل يرى له حقاً بصحبته لك فإن صحبته في الدين كدركه عليك بسوء معاشرته أو الدنيا لم تأمن من أذيتة وخيائته وفي المجالسة للدينوري عن الأصمعي ماتاه على أحد قط مرتين ، قيل وكيف ؟ قال : لأنه إذا تاه على مرة لم أعدله وقيل :

إذا تاه الصديق عليك كبرا * فته كبراً على ذاك الصديق

وقال بعض البلغاء أخبت الناس المساوى بين المحاسن والمساوى . قال الغزالي : وأوصى علقمة العطاردي ابنه عند وفاته فقال : إذا أردت محبة إنسان فاحب من إذا مددت يدك بالخير مدها وإن رأى منك حسنة عدها وإن رأى سيئة سدها ، ومن إذا قلت صدق قولك ، وإن حاولت أمراً أمداك ، وإن تنازعتما في شيء أترك . قال علي رضي الله عنه

إن أخاك الحق من كان معك * ومن يضر نفسه لينفعك
ومن إذا ريب الزمان صدعك * شئت فيه شئت له ليجمعك

ومن كلامهم البديع :

محك المودة والإخاء * حالة الشدة دون الرخاء

ومن ثم قيل :

دعوى الإخاء على الرخاء كثيرة * وفي الشدائد تعرف الإخوان

(حل عن سهل بن سعد) وفيه عبدالله بن محمد بن جعفر الفزويني قال الذهبي : قال ابن يونس وضع أحاديث فالتضح بها (لا تصلح الصنعة) أي الإحسان (إلا عند ذي حسب أو دين) أي لا تنفع الصنعة وتثمر خيراً وثناء وحسن مقابلة وجعل جزاء إلا عند ذي أصل ذكي وعصر كريم كالرياضة تستخرج جوهر القرس إن كان نجياً وإن كان هجيناً أو برذوناً لم تفده الرياضة خلق نجابة لم يكن في عصر أبيه وأمه وهذا لمن يطلب بها العاجل والحال فإن قصد بها وجه الله انتفع بها في المال وظاهره أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه البزار كما لا تصلح الرياضة إلا في النجيب اه ، ومن ثم قال الشافعي لا صنعة عند ندل ولا شكر للثيم ولا وفاة لعبد ، وقال ثلاثة إن أكرمهم أهانوك : المرأة والفلاح والعبد ، وقال ما أكرمت أحداً فوق مقداره إلا اتضع من قدرى عنده بمقدار ما أكرمته رواه البيهقي ، وروى أيضاً عن سفيان وجداً أصل كل عداوة اصطناع المعروف إلى اللئام (البزار) في مسنده عن أحمد بن المقدم عن عبيد بن القاسم عن هشام عن عروة (عن عائشة) ظاهر صنيع المصنف أن مخرجه خرجه وأقره وليس كذلك بل قال إنه منكرا اه ، وقال الهيثمي فيه عبيد بن القاسم وهو كذاب اه ، ورواه ابن عدى من حديث الحسين بن مبارك الطبراني عن ابن عياش عن هشام عن أبيه عن عائشة وقال منكرا المان والبلاء فيه من الحسين لامن ابن عياش وإن كان مختلطاً اه ، وأورده ابن الجوزي في المروضات وأقصى ما يوزع به أن له شاهداً (لا تصلوا صلاة) لظ رواية أحمد لا تصلي صلاة وفي رواية لا تعاد الصلاة (في يوم مرتين) أي لا تفعلوها ترون وجوب ذلك ولا تقضوا الفرائض لمجرد مخافة الخلل في المؤدى أما إعادة المنفرد الصلاة في جماعة فليفتقر بل سنة في جميع الصلوات عند الشافعي حتى المغرب خلافاً لأحمد لأن فرضه الأولى وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك في خبر الشيخين ففي الحل على المنفرد جمع بين الأخبار (حم د) وكذا النسائي وابن خزيمة وابن حبان والدارقطني كلهم

٩٨١٣ - لَا تُصَلُّوا خَلْفَ النَّائِمِ، وَلَا الْمُتَحَدِّثِ - (دهق) عن ابن عباس - (ح)

٩٨١٤ - لَا تُصَلُّوا إِلَى قَبْرِ، وَلَا تُصَلُّوا عَلَى قَبْرِ - (طب) عن ابن عباس - (ض)

٩٨١٥ - لَا تَصُومَنَّ امْرَأَةً إِلَّا بِإِذْنِ زَوْجِهَا - (حم د حب ك) عن أبي سعيد - (صح)

من حديث سليمان بن يسار (عن ابن عمر) بن الخطاب قال سليمان : أتيت ابن عمر على البلاط وهم يصلون قلت ألا تصلي معهم ؟ قال قد صليت أى جماعة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره وصحبه ابن السكن لكن قال البيهقي تفرد به حسين المعلم وقال الدارقطني تفرد به حسين بن ذكوان عن عمرو بن شعيب عنه ، وفي الموطأ عن نافع أن رجلا سأل ابن عمر فقال إني أصلي في بيتي ثم أدرك الإمام أفأصلي معه قال نعم قال أيتهما أجعل صلاتي ؟ قال ليس ذلك إليك قال ابن حجر وقد يجمع بأن الممتنع إعادتها على هيئتها والثاني إعادتها على وجهه أكل اه

(لا تصلوا خلف النائم ولا المحدث) يعارضه ماصح أنه صلى وعائشة نائمة معترضة بينه وبين القبلة قال الخطابي وقد يقال لم تكن عائشة نائمة بل مضطجعة ، ولذا قالت فكان إذا سجد غمزني فقبضت رجلي فإذا قام بسطتها إلا أن يقال كان ذلك الغمز المتكرر مرارا إيقاظا ؛ لكن مافي الصحيحين عن عائشة أيضا كان يصلي صلاة الليل كلها وأنا معترضة بينه وبين القبلة فإذا أراد أن يوتر أيقظني فأوترت يقتضى أنها كانت نائمة لا مضطجعة قال الكمال : ويجاب بأن محل النهي إذا كانت لهم أصوات يخاف منها التغليب أو الشغل وخلافه على خلافه (دهق عن ابن عباس) رضى الله عنهما روى المصنف لحسنه وليس بصواب فقد جزم الحافظ ابن حجر في تخريج الهداية بضعف سنده اه ، وسأله البيهقي من - من أبي داود من حديث عبد الملك بن محمد عن عبد الله بن يعقوب عن حدثه عن ابن كعب عن ابن عباس ثم قال هذا مرسل قال الذهبي يريد بالرسالة كون عبد الله لم يسم من حدثه قال ورواه هشام بن زياد وهو متروك عن أبي بن كعب رضى الله عنه .

(لا تصلوا إلى قبر ولا تصلوا على قبر) فان ذلك مكروه فإن قصد إنسان التبرك بالصلاة في تلك البقعة فقد ابتدع في الدين ما لم يأذن به الله والمراد كراهة التنزيه قال النووي كذا قال أصحابنا ولو قيل بتحريمه اظاهر الحديث لم يبعد ويؤخذ من الحديث النهي عن الصلاة في المقبرة فهي مكروهة كراهة تحريم ثم إن تحقق نبش المقبرة فلا تصح الصلاة فيها بلا حائل طاهر لا اختلاطها بصديد الموتى وكراهة تنزيه إن تحقق عدم نبشها أو شك فيه فتصح الصلاة فيها ولو بلا حائل قطعاً في الأولى على الأصح في الثانية مع الكراهة فيها لأن الأصل عدم النجاسة وإنما كرهت فيها لأن المقبرة مظنة النجاسة ولاحتيال نبشها في الثانية (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه عبد الله بن كيسان المروزي ضعفه أبو حاتم ووثقه ابن حبان ورواه مسلم من حديث أبي مرثد بلفظ لا تصلوا إلى القبور ولا تجلسوا عليها

(لا تصومن امرأة) وزوجها حاضر صوم تطوع (إلا أن يأذن زوجها) فيسكره لها ذلك تنزيهاً عند بعض الأئمة وتحريماً عند بعضهم لأن له حق التمتع بها في كل وقت والصوم يمنعه وحقه فوري فلا يفوت بتطوع ولا بواجب على التراخي وصوم النفل وإن ساغ قطعه لكنه يهاب الإقدام على إفساده فلو صامت بغير إذنه صح وأئمت باختلاف الجهة ذكره العمراني قال النووي ومقتضى المذهب عدم الثواب ويؤكد التحريم ثبوت الخبر بلفظ النهي هذا كله في ابتداء الصوم فلو نكحها صائمة فلا حق له في تقاطعها كما جزم به المروزي من عظماء الشافعية وأعظم بها فائدة قل من تعرض لها أما وهو غائب عن البلد فلا يكره بل يسن قال أبو زرعة وفي معنى غيبته كونه لا يمكنه التمتع بها لنحو مرض وأما الفرض فلا يحتاج لإذنه نعم إن كان موسعاً فهو كالتفل وأما لو أذن فلا حرج (حم د حب ك عن أبي سعيد) الحذري ظاهر صنيع المصنف أنه ليس للشيخين في هذا الحديث رواية وهو ذهل بالغ فقد عزاه في مسند الفردوس للبخاري باللفظ المذكور ورواه مسلم في الزكاة بلفظ لا يحل لامرأة أن تصوم وزوجها

- ٩٨١٦ - لَا تَصُومُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ مُفْرَدًا - (حم ن ك) عن جنادة الأزدي
 ٩٨١٧ - لَا تَصُومُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَّا وَقَبْلَهُ يَوْمًا ، أَوْ بَعْدَهُ يَوْمًا - (حم) عن أبي هريرة
 ٩٨١٨ - لَا تَصُومُوا يَوْمَ السَّبْتِ إِلَّا فِي فَرِيضَةٍ ، وَإِنْ لَمْ يَجِدْ أَحَدُكُمْ إِلَّا عُودَ كَرِّمٍ أَوْ لِحَاءَ شَجَرَةٍ فَلْيُفِطْرْ عَلَيْهِ - (حم د ت ه ك) عن الصماء بنت بسر - (صح)

شاهد إلا بإذنه وخرجه البخاري في النكاح لكنه لم يقل وهو شاهد وقضية كلامه أيضا أن كلا من عزاه إليه لم يذكر إلا ذلك فأبو داود ذكر قيد الشهود أيضا وزاد فيه غير رمضان

(لا تصوموا يوم الجمعة مفردا) وفي رواية بدل مفردا وحده وذلك لأنه سبحانه استأثر يومه بالعبادة فلم ير أن يخصه العبد بشيء من العمل سوى ما يخصه به ذكره الطبى وأما التوجيه بأن هذا اليوم له فضل على الأيام فلما قوى الداعي لصومه نهى الشارع عنه حذرا من أن يلحقه العامة بالواجبات بما يتبعهم عليه فنقوض بيوم عرفة فإنهم أطبقوا على نذب صومه غير مباليين بهذا الاحتمال ثم إن هذا الخبر لا يعارضه ما في السنن عن ابن مسعود قلنا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفطر في يوم الجمعة لأن ذاك غريب كما قال الترمذى وإذا صحیح وبفرض تساويهما يتعين حمل على صومه مع ما قبله أو بعده جمعا بين الأدلة (حم ن ك عن جنادة) بضم أوله ثم نون بن أمية (الأزدي) الشامي يقال اسم أبيه كثير مختلف في صحته قال دخلت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم في نفر من الأزد يوم الجمعة فدعانا لطعام بين يديه فقلنا إنا صيام قال صتمت أمس قلنا لا قال أفتصومون غدا قلنا لا قال فأفطروا ثم ذكره قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي :

(لا تصوموا يوم الجمعة إلا وقبله يوم أو بعده يوم) لأنه يوم عبادة وتبكير وذكر وغسل فيسن فطره معاونة عليها ذكره النووي ولا يقدح فيه زوال الكراهة بصوم يوم قبله أو بعده لأن ما يحصل بسببه من الفتور في تلك الأعمال يجزئ الصوم قبله أو بعده وفي خبر رواه أحمد تعليل منع صومه بأنه يوم عيد ولا يقدح فيه أن يوم العيد لا يصام مع ما قبله وبعده لأن يوم الجمعة لما أشبه العيد أخذ من شبهه التهمى عن تحريمه صومه وبصومه مع ما قبله أو بعده يلتقي التحريم (تنبيه) قال ابن تيمية علل الفقهاء الحديث بأنه يخاف أن يزداد في الصوم المفروض ما ليس منه كما زاده أهل الكتاب فإنهم زادوا في صومهم وجعلوه ما بين الشتاء والصيف وجعلوا له طريقة بالحساب يعرفونه بها (حم عن أبي هريرة) ومن لحسنه ظاهر صنيع المصنف أن ذا ما لم يخرج في الصحيحين ولا أحدهما وهو غفلة فقد خرجاه معاً عن أبي هريرة بلفظه لا يصوم أحدكم يوم الجمعة إلا أن يصوم قبله أو يصوم بعده . اهـ

(لا تصوموا يوم السبت إلا في فريضة) لفظ رواية الترمذى والحاكم إلا فيما افترض عليكم أى لا تصدوا صومه بعينه إلا في الفرض فإن قصد صومه بعينه بحيث لم يجب عليه إلا يوم السبت كمن أسلم ولم يبق من الشهر إلا يوم السبت فإنه يصومه وحده (وإن لم يجد أحدكم إلا عود كرم أو لحاء) بكسر اللام وحاء مهملة وبالمد (شجرة) أى قشرها وفي رواية عتبة (فليفطر عليه) وفي رواية فليمضغه وفي آخر فليمصه قال الحافظ العراقي هذا من المبالغة في النهى عن صومه لأن قشر شجر العنب جاف لا رطوبة فيه البتة بخلاف غيره من الأشجار وهذا النهى للتنزيه لا للتحريم والمعنى فيه إفراده كما في الجمعة بدليل حديث صيام يوم السبت لالك ولا عليك وهذا شأن المباح والدليل على أن المراد إفراده بالصوم حديث عائشة أنه كان يصوم شعبان كله وقوله إلا في فريضة يحتمل أن يراد ما فرض بأصل الشرع كرمضان لا بالتزام كنذر ويحتمل العموم وقد اختلف في صوم السبت فقال الشافعية بكره إفراده بصوم ما لم يوافق عاداته أو نذره ونقل نحوه عن الحنفية وقال مالك لا يكره وقال أحمد هذا الحديث على ما فيه يعارضه حديث أم سلمة حين سئلت أى الأيام كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر صياما لها قالت السبت والأحد وحديث

- ٩٨١٩ - لَا تَضْرِبُوا إِمَاءَ اللَّهِ - (د ن ك) عن إياس بن عبد الله بن أبي ذباب - (صح)
 ٩٨٢٠ - لَا تَضْرِبُوا الرِّقِيقَ، فَإِنَّكُمْ لَا تَدْرُونَ مَا تَوَاتَوْا فَقُونَ - (طب) عن ابن عمر - (ض)
 ٩٨٢١ - لَا تَضْرِبُوا إِمَاءَكُمْ، عَلَى كَسْرِ إِيْنَاتِكُمْ، فَإِنَّ لَهَا أَجَلًا كَأَجَالِ النَّاسِ - (حل) عن كعب بن عجرة - (ض)

نهى عن صوم الجمعة إلا يوم قبله أو يوم بعده فالذى بعده السبت وأمر بصوم المحرم وفيه السبت ولا يقال يحمل النهى على إفراده لأن الاستثناء هنا دليل التناول وهذا يقتضى أن الحديث عم صومه كل وجه وإلا لما دخل الصوم المفروض يستثنى فإنه لا أفراد فيه والأكثر على عدم الكراهة ذكره الأثرم وقيل قصده بعينه فى الفرض لا يكره وفى النفل يكره ولا نزول الكراهة إلا بضم غيره له أو موافقته عادة وقد يقال الاستثناء أخرج بعض صور الرخصة وأخرج الباقي بالدليل ثم اختلف هؤلاء فى تعليل الكراهة فقيل هو يوم يمسك فيه اليهود ويخصونه بالصوم وترك العمل فى صومه تشبه بهم وهذه العلة منتفية فى الأحد وقيل هو يوم عيد لأهل الكتاب يعظمونه وتقضى بالاحد وقد يقال إذا كان يوم عيد فخالفتهم فيه بالصوم لا الفطر (حمت ده) بل رواه أصحاب السنن جميعاً كما ذكره العراقي (ك) فى الصوم (عن) عبد الله بن بشر عن أخته (الصيام بنت بسر) المازنية أخت عبد الله بن بسر أو عمته قال الحاكم على شرط البخارى وأقره الذهبي وقال الترمذى حسن اهـ. وأعل بأن له معارضا بسند صحيح ويقول مالك هذا الخبر كذب ويقول النسائي مضطرب فقيل هكذا أو قيل عبد الله بن بسر وقيل عنه عن أبيه وقيل عنه عن الصيام وقيل عنهما عن عائشة وانتصر له وأجيب ووقع اضطراب فى الجواب عن الاضطراب قال ابن حجر وبالجملة فهذا التلون فى حديث واحد بسند واحد مع اتحاد المخرج يوهن روايته ويضعف ضبطه إلا أن يكون من الحفاظ المكثرين المعروفين بجمع الطرق وهنا ليس كذلك وزعم أبو داود نسخته ورجح واعترض

(لا تضربوا إماء الله) جمع أمة وهى الجارية لكن المراد هنا المرأة ولو حرة لأن الكل إماء الله كما أن الرجال عبيده أى لا تضربوهن لأنكم أنتم وهن سواء فى كونهن كنتم خلق الله ولكن فضل عليهن أن جعلكم الله قوامين عليهن فان وافقوكم فأحسنوا إليهن وإلا فأتروكم إلى غيركم ولما قال المصطفى صلى الله عليه وسلم ذلك جاءه عمر فقال ذارن بذال معجزة فهمزة أى اجترأن النساء على أزواجهن فأمر بضربهن فطاف بآل النبي صلى الله عليه وسلم فى ليلة سبعون امرأة كل امرأة نشتك زوجها فقال ليس أولئك لخياركم قالوا كان النهى مقدما على نزول الآية المسيحة لضربهن ثم لما احتيج لتأديبهن لنحو نشوز نزلت ثم اختار لهم الصبر والتحمل وأن لا يضربوا وللضرب شروط مبينة فى القروع (د ن ه ك) عن إياس بن عبد الله بن أبي ذباب) بضم الذال المعجمة بضبط المصنف فوحدة تحتيه خفيفة الدوسى قال فى الكاشف مختلف فى صحبته أورده ابن منده وغيره فى الصحابة وجرى عليه الحفاظ ابن حجر وقال فى الرياض بعد عزوه للنسائي إسناده صحيح وخرجه عنه أيضاً الشافعى فى المسند

(لا تضربوا الرقيق) أى لا تضربوا رقيقكم ضرباً للشفى من الفيظ (فإنكم لا تدرون ما توافقون) يعنى ما يقع عليه الضرب من الأعضاء فربما وقع على عين فتفقأ أو على عضو فيكسر أو على صدر أو خاصرة فيقتل فذرهم أن يضربوا بما ليكهم فيحدث منه حدث فيشرك فى دمه أما ضربهم لتأديب أو حد فجائز بل قد يجب وعليه أن لا يتعدى ولا يؤخذ بما تلقى من ذلك على الوجه المشروع وإنما أطلق النهى لأن أكثر السادة إنما يضرب للغضب لنفسه فى نفع أو ضرر شفاء لما فى الصدور فغضب (طب) وكذا أبو يعلى (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمى فى سند الطبرانى وأبو يعلى عكرمة بن خالد بن سلة وهو ضعيف

(لا تضربوا إماءكم على كسر إناثكم) منهم فى الوضع والرفع بغير اختيار (فإن لها) يعنى الآنية (أجلا كآجال الناس) فإذا انقضى أجلها فلا حيلة للملك فى دفعه وعمر الشيء هو بقاءه إلى زمان فساد صورته التى بزوالها يزول عنه ذلك

٩٨٢٢ - لَا تَطْرَحُوا الدَّرَّ فِي أَفْوَاهِ الْخَنَازِيرِ - ابن النجار عن أنس - (ض)

٩٨٢٣ - لَا تَطْرَحُوا الدَّرَّ فِي أَفْوَاهِ الْكِلَابِ - المخلص عن أنس - (ض)

٩٨٢٤ - لَا تَطْرُقُوا النِّسَاءَ لَيْلًا - (طب) عن ابن عباس - (ح)

الاسم الذي كان يستحقه جماداً كان أوبناً أو حيواناً وخص الإمام بالإخراج العبيد بل لأن مزاولتهن لا وافي الاطعمة والطبخ أكثر قال ابن الجوزي فيه النهي عن ضرب المملوك إذا تلف منه شيء (حل عن كعب بن عجرة) أورده في الميزان في ترجمة العباس بن الوليد الشرفي وقال ذكره الخطيب في المخلص فقال روى عن ابن المديني حديثاً منكراً رواه عنه أحمد ابن أبي الحارثي من حديث كعب بن عجرة مرفوعاً ثم ساق هذا بعينه

(لا تطرحوا الدر في أفواه الخنازير) يريد بالدر العلم وبالخنازير من لا يستحقه من أهل الشر والفساد ومصدق ذلك في كلام الله القديم في الإنجيل لا تعطوا القدس الكلاب ولا تلقوا جواهركم أمام الخنازير فتدوسها بأرجلها فتراجع فتدمنكم اه. قال حجة الإسلام ومن قصد بطلب العلم المنافسة والمباهاة والتقدم على الأقران واستمالة وجوه الناس وجمع الحطام فهو ساع في هدم دينه وإهلاك نفسه فصفتة خاسرة وتجارته باثرة وفعله معين له على عصيانه شريك له في خسارته فهو كبائع سيف من قاطع طريق ومن أعان على معصية ولو بشرط كلمة كان شريكاً فيها اه. فعلى العالم أن لا يعرج إلى بث الحكمة لغير أهلها وأن لا يضعها إلا في قلب طاهر نقي لا تقاها الحكمة فإن الملائكة لا تدخل بيتاً فيه كلب إن لكل تربة غرساً ولكل بناء أساس وما كل رأس تستحق التيجان ولا كل طبيعة تستحق إفادة البيان وإن كان ولا بد فيقتصر معه على إقناع يلغيه فهمه قيل كما أن لب الثمار معد الأنعام والتبن مباح للأنعام فلب الحكمة معد لذوى الألباب وتشورها بمجمولة للأغنام وكما أنه من المحال أن يشم الاخشيم ريحاً فمحال أن يفيد الحمار بياناً صحيحاً (ابن النجار) في ذيل تاريخ بغداد (عن أنس) بن مالك حديث ضعيف جداً بل أورده ابن الجوزي في الموضوعات لكن له شاهد عن ابن ماجه عن أنس بلفظ واضع العلم عند غير أهله كمثل الخنازير الجواهر واللؤلؤ والذهب

(لا تطرحوا) وفي رواية لا تعلقوا (الدر في أفواه الكلاب) فإن الحكمة كالدر بل أعظم ومن كرهها أو لم يعرف قدرها فهي شر من الكلب والخنزير ولذلك قيل: كل لكل عبد بمقياس عقله وزن له بميزان فهمه حتى تسلم منه وإلا وقع الإنكار لتفاوت المقياس وقال علي كرم الله وجهه وأشار إلى صدره إن ههنا علماً جماً لو وجدت له حلة. قال الغزالي وصدق قلوب الأبرار قبور الأسرار فلا ينبغي أن يفشى العالم كل ما يعلبه إلى كل أحد هذا إذا كان من يفهمه كيس أهلاً للارتفاع به فكيف بمن لا يفهمه موقيل في قوله تعالى ولا تؤتوا السفهاء أموالكم الآية: أنه نبه به على هذا المعنى وذلك لأنه لما منعنا من تمكين السفهاء من المال الذي هو عرض حاضر يأكل منه البر والفاجر تفادياً أنه ربما يؤديه إلى هلاك ديني، فلأن يمنع عن تمكينه من حقائق الغنوم التي إذا تناولها السفهاء أداه إلى ضلال وإضلال وهلاك وإهلاك: أولى قال:

إذا ما قتي العلم ذو شرة * تضاعف ماذم من مخبره

وصادف من علمه قوة * يصول بها الشر في جوهره

وكما أنه يجب على الحكام إذا وجدوا من السفهاء رشداً أن يدفعوا إليهم أموالهم للآية فواجب على الحكماء والعلماء إذا وجدوا من المسترشدين قبولاً أن يدفعوا إليهم العلوم بقدر استحقاقهم فالعلم قنية يتوصل بها إلى الحياة الأخروية كما أن المال قنية في المعاونة على الحياة الدنيوية (المخلص) أبو الطاهر والعسكري (عن أنس) بن مالك وفيه يحيى ابن عقبة بن أبي العيزار كذاب يضع لكن شاهده ما قبله فهما يتعاضدان ثم هذا قد رواه باللفظ المزبور أبو نعيم والطبراني والديلمي وغيرهم ولعل المؤلف اقتصر على هذه الطريق لكونها أقوى عنده ولوجع الكل لكان أولى (لا تطرقوا النساء) بضم الراء ولا يكون إلا (ليلاً) عند الجمهور فالإتيان به للتأكيد أو على لغة من قال إنه يستعمل

- ٩٨٢٥ - لَا تَطْعُمُوا الْمَسَاكِينَ مِمَّا لَا تَأْكُلُونَ - (حم) عن عائشة - (ض)
- ٩٨٢٦ - لَا تَطْلُقُوا النِّسَاءَ إِلَّا مِنْ رِيَّةٍ ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الذَّوَاقِينَ وَلَا الذَّوْاقَاتِ - (طب) عن أبي موسى - (ض)
- ٩٨٢٧ - لَا تُظْهِرُ الشَّمَاتَةَ لِأَخِيكَ فَيَرْحَمَهُ اللَّهُ وَيَبْتَلِيكَ - (ت) عن وائلة - (ح)
- ٩٨٢٨ - لَا تَعْجَبُوا بِعَمَلِ عَامِلٍ حَتَّى تَنْظُرُوا بِمِ يَحْتَمِلُ لَهُ - (طب) عن أبي أمامة - (ح)

في النهار أيضاً وهذا في البخارى بلفظ لا تطرقوا النساء بعد صلاة العتمة هذا لفظه وأخذ من هذا الحديث ونحوه أنه لو تزوج امرأة وطالبها بالتسليم فطلبت هي أو وليها التأخير لتنظف وتزيل نحو وسخ أمهلت قالوا لأنه إذا منع الزوج الغائب أن يطرقها معافصة فهذا أولى (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه زمعة بن صالح وهو ضيف وقد وثق اه . ورمز المصنف لحسنه ورواه الامام أحمد عن ابن عمر بزيادة مبيتة لوجه النهي ولفظه لا تطرقوا أهلكم ليلا خالفه رجلان فسعيا إلى منازلها فرأى كل واحد في بيته ما يكره اه . قال الحافظ العراقي وسنده جيد

(لا تطعموا المساكين مما لا تأكلون) فإن الله طيب لا يقبل إلا طيبا وه أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجنا لكم من الأرض ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون، فينبغي لإطعام نحو الفقير من كل متصدق عليه من أجود ما عنده وأحبه إليه وإذا لم يكن من الجيد فذلك من سوء الأدب فإنه إذا أمسك الجيد لنفسه وأهله فقد آثر على الله غيره ولو فعل هذا بضيفه لا وعر به صدره مع أنه مخلوق أخرج ابن سعد أن الربيع بن خيثم كان يحب السكر فإذا جاء السائل ناوله فيقال له ما يصنع بالسكر؟ الخبز خير له؛ فيقول سمعت الله يقول: «ويطعمون الطعام على حبه»، وكان ابن عمر يتصدق في السنة بألف قطار من السكر فقيل له في ذلك فقال والله أنا أحب السكر وقد سمعت الله يقول: «لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون» (حم عن عائشة) قالت أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بضب فلم يأكله فقيل يا رسول الله ألا تطعمه المساكين؟ فذكره قال الهيثمي رجاله موثقون

(لا تطلقوا) في رواية البزار لا تطلق (النساء إلا من رية) أى تهمة (فإن الله لا يحب الذواقين) من الرجال للنساء (ولا الذواقات) من النساء الرجال أى من يتزوج بقصد ذوق العسيلة فإذا ذاق فارق فيكره التزوج بهذا القصد ويكره الطلاق لغیر رية أى ولا عذر (طب) وكذا البزار (عن أبي موسى) الأشعري . قال الهيثمي بعد ما عزاه للطبراني والبزار معاً أحد أسانيد البزار فيه عمران القطان وثقه أحمد وابن حبان وضعفه يحيى وغيره ورواه عنه البزار أيضاً قال عبدالحق وليس لهذا الحديث إسناد قوى قال ابن القطان وصدق بل هو مع ذلك منقطع

(لا تظهر الشماتة لأخيك) كذا هو باللام في خط المصنف وفي رواية بأخيك بياء موحدة في الدين وهي الفرح بيلة من تعاديه أو يعاديك (فيرحمه الله) رغماً لأنفك وفي رواية فيعافيه الله (ويبتليك) حيث زكيت نفسك ورفعت منزلتك وشمخت بأنفك وشمته به . قال الطيبي : ويرحمه الله نصب جواباً للنهي ويبتليك عطف عليه وهذا معدود من جوامع الكلم (تنبيه) أخذ قوم من هذا الخبر أن في الشماتة بالعدو غاية الضرر فالخذر الخذر نعم أفق ابن عبد السلام بأنه لا ملام في الفرح بموت العدو من حيث انقطاع شره عنه وكفاية ضرره (ت) في الزهد من طريقين أحدهما من حديث عمر بن إسماعيل بن مجالد عن حفص بن غياث عن يزيد بن سنان عن مكحول (عن وائلة) والآخر من طريق القاسم بن أمية الخذاء عن حفص بن غياث به ثم قال الترمذى حسن غريب وأورده ابن الجوزى في الموضوع وقال عمر بن إسماعيل كذاب كذبه ابن معين وغيره والقاسم لا يجوز الاحتجاج به قال ولا أصل للحديث وهذا مما انتقده القزويني على المصاييح وزعم وضعه كابن الجوزى ونازعهما العلائي

(لا تعجبوا بعمل عامل) أى لا تعجبوا عجباً يفنى إلى القطع بنجاحه والحكم على الله عز وجل بمغيب (حتى تنظروا

٩٨٢٩ - لَا تَعْجِزُوا فِي الدُّعَاءِ ، فَإِنَّهُ لَنْ يَهْلِكَ مَعَ الدُّعَاءِ أَحَدٌ - (ك) عن أنس - (صح)

٩٨٣٠ - لَا تُعَذِّبُوا بِعَذَابِ اللَّهِ - (د ت ك) عن ابن عباس - (صح)

بما يختم له) لأن الخاتمة بالخير والشر تفيد قوة الرجاء والخوف لا القطع بحاله الذي لا يعلمه إلا الله فإن العمل على الخاتمة وهي غيب عنا ومن ثم منعوا لعن الكافر المعين لأننا لا ندرى بما يختم له وتسام الحديث عند أحمد في المسند فإن العامل يعمل زمانا من عمره أو برهة من دهره بعمل صالح لومات عليه دخل الجنة ثم يتحول فيعمل عملا سيئا وإن العبد يعمل البرهة من دهره بعمل سيئ لومات عليه دخل النار ثم يتحول فيعمل عملا صالحا اه بنصه وقد وقع لنا هذا الحديث عاليا أخبرني الوالد تاج العارفين قال أخبرنا الشيخ العلامة محمد بن حمص البهجوري قال حدثنا شيخ الإسلام يحيى المناوي قال أنبأنا الحافظ الكبير ولي الدين أحمد العراقي قال حدثنا أم محمد بنت محمد بن علي الصالحية قالت أنبأني جدي عن أبي جعفر محمد الصيدلاني عن فاطمة الجورذانية عن أبي بكر بن زبدة عن أبي القاسم الطبراني عن محمد بن خالد الراسبي عن عبد الواحد بن غياث عن فضالة بن جبير عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تعجبوا الخ (طب عن أبي أمامة) ومن لحسنه وفيه فضالة بن جبير قال الذهبي في الضعفاء قال ابن عدي أحاديثه غير محفوفة ثم إن ظاهر صنيع المصنف أن ذا لم يره مغرجا لأقدم من الطبراني ولا أحق بالعزو منه مع أن أحمد خرجها كما تقرر وقد مر غير مرة أن الحديث إذا كان في مسند أحمد لا يمزى لمثل الطبراني ومن خرج به باللفظ المزبور البزار أيضا وقال الحافظ العراقي هذا حديث على الإسناد لكنه ضعيف لضعف رواه

(لا تعجزوا في الدعاء فإنه لن يهلك مع الدعاء أحد) لما مر في أخبار أنه يرذ القضاء المبرم (ن) من حديث عمر ابن محمد الأسدي رواه عنه معلى بن أسد عن ثابت (عن أنس) بن مالك قال الحاكم صحيح وتعبه الذهبي فقال لا أعرف عمر وتعبه عليه اه . وفي الميزان عن أبي حاتم مجهول قال في اللسان وقد تساهل الحاكم في تصحيحه

(لا تعذبوا) من استحق التعذيب (بعذاب الله) يعني النار لأنها أشد العذاب ولذلك كانت عذاب الكفار في دار القرار ولأنها جعلت في الدنيا للإرفاق فلا تستعمل في غيره فمن استحق القتل فاقتلوه بالسيف أو بمثل ما قتل به هذا حيث أمكن ولا يجوز قتله بالتحريق هذا عند أكثر السلف والخلف به بسبب كفر أو قصاص وقصة العرنيين منسوخة أو كانت قصاصا بالمائة وذهب على كرم الله وجهه إلى حل تحريق الكفار مبالغة في النكاية والنكال لأعداء ذي الجلال لكن في شرح السنة للبعوي أنه لما بلغه قول ابن عباس الآتي رجع أما لو تعذر قتل من وجب قتله إلا بإحراقه فيجوز فقد روى الحكيم عن ابن مسعود كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بمنى فرت حية فقال اقتلوا فسبقتنا إلى جحر فدخلت فقال هاتوا سعة ونارا فأضرمها نارا اه ، فلما فات هذا العدو أوصل إليه الهلاك من حيث قدر (د ت ك) في الحدود (عن ابن عباس) قضية صنيع المصنف أن ذا بما لم يخرج في أحد الصحيحين والامر بخلافه فقد عزاه الديلمي في مسند الفردوس إلى البخاري ثم رأيت في كتاب الجهاد بهذا اللفظ بعينه مسنداً ولفظه أن عليا حرق قوما فبلغ ابن عباس فقال لو كنت أنا لم أحرقهم لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تعذبوا بعذاب الله ولقتلتهم لقوله من بدل دينه فاقتلوه اه بحروقه . وخرجه البخاري أيضا في استتابة المرتدين وأبوداود وابن ماجه في الحدود والترمذي والنسائي في المحاربة كلهم عن ابن عباس فاقتصار المؤلف علي أبي داود من ضيق العطن ومن ذهب إلى مذهب علي مالك فإنه سئل عن سب النبي صلى الله عليه وسلم فأمر كاتبه أن يكتب فزاد كاتبه ويحرق بالنار فقال أصبت كذا في المطامع وأنا أقول هذا غير مقبول فإن كلام مالك هذا كالصرح في أنه يحرق بعد قتله وأما على خرفهم وهم أحياء فلا يجوز بمجرد هذا أن ينسب إلى مالك أنه قاتل بقول على

٩٨٣١ - لَا تُعَذِّبُوا صِيَانَكُمْ بِالْعَمَزِ مِنَ الْعُدْرَةِ وَعَلَيْكُمْ بِالْقُسْطِ - (خ) عن أنس - (صح)

٩٨٣٢ - لَا تَعَزُّوْا فَرْقَ عَشْرَةِ أَسْوَاطٍ - (ه) عن أبي هريرة - (ح)

٩٨٣٣ - لَا تَعَالَوْا فِي الْكَفَنِ ، فَإِنَّهُ يُسَلَّبُ سَلْبًا سَرِيْعًا - (د) عن علي - (ح)

٩٨٣٤ - لَا تَغْبِطَنَّ فَاجِرًا بِنِعْمَةٍ ، إِنَّ لَهُ قَاتِلًا عِنْدَ اللَّهِ لَا يَمُوتُ - (هـ) عن أبي هريرة (ض)

٩٨٣٥ - لَا تَغْضَبْ - (حم خ ت) عن أبي هريرة (حم ك) عن جارية بن قدامة - (صح)

(لا تعذبوا صيانتكم بالغمز من العذرة) بضم العين المهملة وسكون الذال المعجمة قال الزمخشري هو أن تأخذ الصبي العذرة وهي وجع بحلقه فتدغر المرأة ذلك الموضع أى تدفعه بأصبعها (وعليكم بالقسط) بالضم من العقابر معروف في الأدوية (خ عن أنس) بن مالك .

(لا تعزروا) في رواية لا تعزير (فوق عشرة أسواط) وفي رواية بدل أسواط جلدات وفي رواية ضربات وزاد في رواية إلا في حد من حدود الله تعالى قال ابن حجر وظاهره أن المراد بالحد ماورد فيه من الشارع عدد من جلد أو ضرب اه أخذ به أحمد فنع الزيادة عليها أناطه الجمهور برأى الإمام وعليه الشافعي لكنه شرط أن لا يبلغ تعزير كل إنسان حده وقال الحديث منسوخ أو مؤول قال ابن حجر تبعاً للنووي ولا يعرف القول به عن أحد من الصحابة وقول القرطبي : قال به الجمهور : ممنوع والتعزير مصدر عزز مأخوذ من العزر وهو الرد والمنع واستعمل في الدفع عن الإنسان كدفع أعدائه عنه وكدفعه عن إتيانه القبيح ومنه عززه القاضي أى أدبه لئلا يعود إلى القبيح ويكون بالقول وبالفعل بحسب اللائق وجاء عطفه على التأديب في رواية للبخاري وفرق بأن التعزير يكون سبب المعصية والتأديب أعم منه ومنه تأديب الوالد والمعلم (ه) عن هشام بن عمار عن إسماعيل بن عياش عن عباد بن كثير عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلفة (عن أبي هريرة) رمز لحسنه قال في الميزان عن العقيلي هذا حديث منكر وقال ابن الجوزي موضوع (لا تغالوا) بحذف إحدى التامين للانخفيف (في الكفن) أى لا تبالغوا في كثرة ثمنه وأصل الغلاء الارتفاع ومجاورة الحد في كل شيء (فإنه يسلبه) بهاء في آخره بخط المصنف أى يسلبه الميت (سلباً سريعاً) علة للنهي كأنه قال لا تشتروا الكفن بثمان غال فإنه يبلى بسرعة وهو تبذير « إن المبذرين كانوا إخوان الشياطين » واستعار لبلال الثوب السلب تيمناً لمعنى السرعة (د) من رواية الشعبي (عن علي) أمير المؤمنين رمز المصنف لحسنه وليس كما قال فقد قال المنذرى وغيره فيه أبو مالك عمرو بن هاشم قال البخاري فيه نظر ومسلم ضعيف وأبو حاتم لين الحديث والبسقي قلب الأسانيد وخالف ابن معين فوثقه اه وقال ابن حجر فيه عمرو بن هاشم مختلف فيه وفيه انقطاع بين الشعبي وعلي لأن الدارقطني ذكر أنه لم يسمع منه غير حديث واحد اه .

(لا تغبطن فاجراً بنعمة إن له عند الله قاتلاً) بمثابة فرقة بضبط المصنف (لا يموت - هـ - عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً البخاري في تاريخه والطبراني في الأوسط الكل بسند ضعيف قاله الحافظ العراقي فافراد المصنف البيهقي بالعزو له غير جيد .

(لا تغضب) أى لا تفعل ما يملكك على الغضب أو لا تفعل بمقتضاه بل جاهد النفس على ترك تنفيذه والعمل بما يأمر به فإذا ملك الإنسان كان في أسره وتحت أمره ومن ثم قال سبحانه « ولما سكنت عن موسى الغضب ، فمن لم يقتل ما يأمره به غضبه وجاهد نفسه اندفع عنه شر غضبه وربما سكن عاجلاً وإليه الإشارة بقوله « وإذا ما غضبوا هم يغفرون » ومن غضب فإنه في الحقيقة إنما يغضب على ربه فقال بعض الصوفية الغضب نسيان العبودية لأن صفة العبد الذلة والانكسار والصغار والاضطرار ومن هذا حاله كيف يلبق به الغضب وكفى المغضوب عقوبة في الدنيا

٩٨٣٦ - لَا تَغْضَبْ ، فَإِنَّ الْغَضَبَ مَفْسَدَةٌ - ابن أبي الدنيا في ذم الغضب عن رجل - (ض)

٩٧٣٧ - لَا تَغْضَبْ وَلَكَ الْجَنَّةُ - ابن أبي الدنيا (طب) عن أبي الدرداء - (ض)

٩٨٣٨ - لَا تُقْعَصِ أَصَابِعَكَ وَأَنْتَ فِي الصَّلَاةِ - (هـ) عن علي

٩٨٣٩ - لَا تَقَامُ الْحُدُودُ فِي الْمَسَاجِدِ ، وَلَا يُقْتَلُ الْوَالِدُ بِالْوَلَدِ - (حم ت ك) عن ابن عباس (صح)

الاحتراق بنار نفسه وفي الأخرى لإبطال حسناته (حم خ) في الأدب (ت) في البر (عن أبي هريرة) ولم يخرج مسلم ورواه الطبراني عن أبي الدرداء وزاد ذلك الجنة قال المنذرى بسندين أحدهما صحيح (حم ك عن جارية بن قدامة) التميمي السعدي صحابي على الصحيح قال قلت للنبي صلى الله عليه وسلم أوصني قال لا تغضب فردده عليه مرارا قال لا تغضب قال حارثة ففكرت فإذا الغضب يجمع الشر كله وفي بعض طرقه ما يبعدني من غضب الله قال لا تغضب وفي رواية أوصني ولا تكثر وفي أخرى مرني بأمر وأقله كي أعقله وفي أخرى أعيش به سيدا في الناس ولا تكثر قال لا تغضب (لا تغضب فإن الغضب مفسدة) لظاهر بتغير اللون ورعدة الأطراف والخروج عن حيز الاعتدال وقيح الصورة وللباطن ديننا ودنيا من إضمار الحقد وإطلاق اللسان بشو شتم وخش واليد بنحو ضرب وقتل إلى غير ذلك مما يفسد القلب ويغضب الرب هذا إن تمكن من المغضوب عليه وإلا رجع غضبه على نفسه فمزق ثوبه ولطم خده ورمى بنفسه إلى الأرض وربما قويت عليه نار الغضب فأطفت بعض حرارته الغريزية فأغشى أوكلها فأت (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في) كتاب (ذم الغضب عن رجل) هو أبو الدرداء أو ابن عمر أو سفيان الثقيفي أو غيرهم ويحتمل أن كلا منهم سأل النبي صلى الله عليه وسلم أن يوصيه فأوصاه به

(لا تغضب ولك الجنة) فإنه يترتب على التحرز من الغضب حصول الخير الديني والآخرى وهذه الأخبار الثلاثة من جوامع الكلم وبدائع الحكم فقد حوت هذه اللفظة وهي لا تغضب من استجلاب المصالح ودرء المفاسد مما لا يمكن عده ولا ينهى حده والله أعلم حيث يجعل رسالته وقد تضمنت أيضا دفع أكثر الشرور من الإنسان فإنه في مدة حياته بين لذة وألم فاللذة سببها ثوران الشهوة بنحو أكل أو جماع والألم سببه ثوران الغضب ثم كل من اللذة والغضب قد يباح تناوله أو دفعه كمنكاح الزوجة ودفع قاطع الطريق وقد يحرم كالزنا والقتل فالشر إما عن شهوة كالزنا أو عن غضب كالقتل فهما أصل الشرور ومبدؤهما فيتجنب الغضب يتدفع نصف الشر بهذا الاعتبار وأكثره في الحقيقة فإن الغضب يتولد عنه القذف والهجر والطلاق والحقد والحسد والحلف الموجب للحنث أو الندم بل والقتل بل والكفر كما كفر جبلة حين غضب من لطمته أخذت منه قصاصا. وبهذا التقرير خدث الغضب هذا ربيع الإسلام لأن الأعمال خير وشر والشر ينشأ عن شهوة أو غضب والخير يتضمن نفي الغضب فتضمن نفي نصف الشر وهو ربيع المجموع (ابن أبي الدنيا طب عن أبي الدرداء) قال قلت يا رسول الله دلني على عمل يدخلني الجنة فذكره قال الهيثمي رواه الطبراني باسنادين أحدهما رجاله ثقات

(لا تقمع أصابعك) أي أصابع يديك (وأنت في الصلاة) فيكره تنزيها وكذا وهو ذاهب إليها أو منتظرها قال في الفردوس التفقيع غمز الأصابع حتى يكون لها نقيض وهو مثل الفرقة (عن علي) أمير المؤمنين قال الحافظ العراقي سنده ضعيف وقال مغلطاي في شرح ابن ماجه سنده ضعيف الحارث راويه عن علي ضعيف ثم بسطه

(لا تقام الحدود في المساجد) صيانة لها وحفظا لحرمتها فيكره ذلك تنزيها نعم لو التجأ إليه من عليه قود جاز استيفاؤه فيه حتى المسجد الحرام فيبسط النطع ويستوفى فيه تعجيلا لاستيفاء الحق عند الشافعي وقال أبو حنيفة لا يقتل في الحرم بل يلبأ إلى الخروج (ولا يقتل الوالد بالولد) أي لا يقاد والد يقتل ولده لأنه السبب في إيجاده فلا يكون هو السبب في إعدامه أو معناه لا يقتل الابن بقود وجب عليه لآييه قال الطيبي والاول أقرب وسائر الأصول كالآب

٩٨٤٠ - لَا يَقْبَلُ صَلَاةً بِغَيْرِ طَهْوَرٍ ، وَلَا صَدَقَةً مِنْ غُلُولٍ - (م ت ه) عن ابن عمر - (ص ح)

٩٨٤١ - لَا يَقْبَلُ صَلَاةَ الْحَائِضِ إِلَّا بِخَمَارٍ - (حم ت ه) عن عائشة - (ح)

(حم ت) في الديات (ك عن ابن عباس) قال أعنى الترمذى ولا نعرفه مرفوعا إلا من حديث إسماعيل بن مسلم المسمى وقد تكلم فيه بعضهم اه ولا إسماعيل تركه النسائي وقال الذهبي ضعفوه

(لا تقبل) بالضم على البناء لم يسم فاعله وفي رواية لأحمد وغيره لا يقبل الله (صلاة بغير طهور) بضم الطاء على الأشهر لأن المراد به المصدر أى تطهير والمراد ما هو أعم من الوضوء والغسل والقبول هنا ما يرادف الصحة وهو الإجزاء ولهذا قال بعض المحققين القبول حصول الثواب على الفعل الصحيح والصحة وقوع الفعل مطابقا للأمر وكل مقبول صحيح ولا عكس فالقبول مستلزم للصحة لا العكس ونفى الاختصاص وإن كان لا يستلزم نفى الأعم لكن المراد بعدم القبول هنا ما يشمل عدم الصحة وذكر الطهور في سياق النفي ليعم كل صلاة ولو نفلا وجنابة وسجدة تلاوة وشكر وفيه أن طهارة الحدث والنجس شرط لكل ذلك لكن محله في القادر عليها فالعاجز عنها يصلى محدثا وبالنجس ويعيد وقول الخطابي فيه اشتراط الطهر للطواف لأن المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم سباه صلاة تعقبه اليعمرى بأن المشبه لا يقوى قوة المشبه به من كل وجه (ولا صدقة من غلول) بضم المعجمة مما أخذ من جهة غلول أى خيانة في غنيمة أو نحو سرقة أو غصب فالغلول مصدر أطلق على اسم المفعول فالمعنى لا تقبل صدقة من مال مغلول نظير وهذا خلق الله أى مخلوقه من على هذا للنجس أو لبيان الجنس أو بمعنى الباء كما في ينظرون من طرف خفي، ويحتمل كون الغلول مضرا على بابه ويكون من لا ابتداء الغاية أى لا يقبل صدقة مبدؤها ومنشؤها غلول والاول أقرب ذكره الولي العراقي وذكر الصدقة في سياق النفي ليعم الواجبة والمندوبة فلو سرق مالا وأخرجه عن زكاته أو عبدا فأعتقه عن كفارته لم يجزئه وإن أرضى صاحب المال والفقن بعد لفقد شرط الصحة وهو حل المال فالصدقة بحرام في عدم القبول واستحقاق العقاب كالصلاة بغير طهور ذكره ابن العربي قال العراقي وقضيته أنه لا يقبل لأعن المتصدق ولا عن صاحبه وإن نواه عنه لكن ذكروا أنه إذا مات المصسوب منه بلا وارث وتعذر دفعه لقاض أمين يتصدق به الغاصب على الفقراء بذية الغرامة إن وجده فتستثنى هذه الصورة ووجه الجمع بين هاتين الجمليتين في الحديث أن الصلاة والصدقة قريبتان في القرآن والطهارة شرط الصلاة وانتفاء الحرام شرط المال المتصدق به ذكره جمع وقال الطيبي قرن عدم قبول الصدقة من حرام بعد قبول الصلاة بدون وضوء إيدانا بأن المتصدق تركية النفس من الاوضار وطهارة لها كما أن الوضوء كذلك ومن ثم صرح بلفظ الطهور وهو المبالغة في الطهر وهذا الحديث رواه أيضا الشيرازي في الألقاب عن طلحة بن زيادة قرينة ثالثة ولفظه لا يقبل الله صلاة إمام حكم بغير ما أنزل الله ولا صلاة عبد بغير طهور ولا صدقة من غلول، (تنبيه) قال ابن حجر في شرح الترمذى في بعض الروايات الصحيحة من غير طهور فيحتمل أن تكون فيه من التبيين نظير التي في الجملة الأخرى وهى ولا صدقة من غلول ويحتمل أن يكون من فيه مرادفة الباء كما قال ابن يونس النحوى وما يؤكد هذا صحة الروايتين معا تارة بالباء وتارة بمن والقصة واحدة فدل على الترادف اه (م) في الطهارة (ت = عن ابن عمر) بن الخطاب ولم يخرج البخارى لأن مداره على سمالك بن حرب وهو لا يخرج عنه لكونه ليس من شروطه وسببه كما في مسلم عن مصعب بن سعد قال دخل ابن عمر على ابن عامر يعوده وهو مريض فقال ألا تدعو الله يا بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره يعنى إنك غير سالم من الغلول لكونك كنت عامل البصرة فلا يقبل الله الدعاء لك وقصده بذلك زجره وظاهر كلام المصنف أنه لم يخرججه من الستة إلا الثلاثة وليس كذلك فقد قال ابن محمود شارح أبى داود رواه الجماعة كلهم إلا البخارى ورواه سعيد بن منصور في سننه عن ابن عمر موقوفا رزاد ولا نفقة من ربا (لا تقبل) بمشناة فرقية أوله والبناء للمجهول وفي أكثر الروايات لا يقبل الله قال ابن حجر وحقيقة القبول وقوع الطاعة مجزئة مسقطه لما في الذمة ولما كان الإتيان بشروطها مظنة

- ٩٨٤٢ - لَا تَقْتُلُوا الْجَرَادَ ، فَإِنَّهُ مِنْ جُنْدِ اللَّهِ الْأَعْظَمِ - (طب هب) عن أبي زهير - (ض)
 ٩٨٤٣ - لَا تَقْتُلُوا الضَّفَادِعَ ، فَإِنَّ نَفِيقَهُنَّ تَسْلِيحٌ - (ن) عن ابن عمرو - (ض)
 ٩٨٤٤ - لَا تُقَصِّرِ الرُّؤْيَا إِلَّا عَلَى عَالِمٍ أَوْ نَاصِحٍ - (ت) عن أبي هريرة - (صح)
 ٩٨٤٥ - لَا تُقَطِّعْ يَدُ السَّارِقِ إِلَّا فِي رُبْعٍ دِينَارٍ فَصَاعِدًا - (م ن ه) عن عائشة - (صح)
 ٩٨٤٦ - لَا تُقَطِّعْ الْأَيْدِي فِي السَّفَرِ - (حم ٣) والضياء عن بسر ابن أبي أرطاة - (صح)

الإجزاء الذي القبول ثم رتبه عبر عنه بالقبول مجازاً وأما القبول المنفي في حديثه من أتى عرافاً لم تقبل له صلاة، فهو الحقيقي لأنه قد يصح العمل ويتخلف القبول لما منع ولذلك كان بعض السلف يقول لأن تقبل لي صلاة واحدة أحب إلي من الدنيا وما فيها (صلاة الحائض) أي الحرة التي بلغت سن الحيض (إلا بخمار) وهو ما تخمر به الرأس أي تستره وخص الحيض لأنه أكثر ما يبلغ به الإناث لالاحتياز فالفصية المميزة لا تقبل صلاتها إلا بخمار قال الطبيب وكان الظاهر أن يقال لا تقبل صلاة الحرة إلا بخمار فكفى عنها بما يختص بها من الوصف توهيناً لها بما يصدر عنها من كشف رأسها كأنه قيل لها غطي رأسك يا ذوات الحيض وفيه أن ستر العورة شرط لصحة الصلاة وعورة المرأة الحرة عند الشافعي ماسوى الوجه والكفين والمبعضة ما بين السرة والركبة فيجب عليها سترها كلها واغتفر الحنفى نحو الربع من غير السرة ودون الدرهم منها (حم ت ه عن عائشة) رمز لحسنه ورواه عنها أبو داود وكان المصنف أغفله سهواً وإلا فهو مقدم في العزو على ذنبك قال ابن حجر ورواه أصحاب السنن غير النسائي وابن خزيمة والحاكم وإسحق والطبراني وأحمد وابن حبان وأعله الدارقطني بالوقف وقال وقفه أشبه والحاكم بالإرسال

(لَا تَقْتُلُوا الْجَرَادَ) أى لغير الأكل فيحرم (فانه من جند الله الأعظم) يعنى إذا لم يتعرض لإفساد نحو زرع وحينئذ يتدفع بقتل أو غيره (طب هب عن أبي زهير) تصغير زهر النيرى أو الانمارى أو التيمى صحابي ورواه عنه الطبراني أيضاً قال الهيثمى وفيه محمد بن إسماعيل بن عياش وهو ضعيف

(لَا تَقْتُلُوا الضَّفَادِعَ) فيحرم (فان نفيقهن) ترجيع صوتهن (تسليح - ن عن ابن عمرو) بن العاص وفيه المسيب ابن واضح السلمي قال في الميزان عن أبي حاتم صدوق يخطئ كثيراً فإذا قيل له لم يقبل وساق له ابن عدى مناكير هذا منها وسئل الدارقطني عنه فقال ضعيف

(لَا تُقَصِّرِ الرُّؤْيَا إِلَّا عَلَى عَالِمٍ أَوْ نَاصِحٍ) وفى رواية الطبراني لا تقصص رؤياك إلا على عالم أو ناصح (ت عن أبي هريرة) ورواه عنه الطبراني فى الصغير قال الهيثمى وفيه اسمعيل بن عمرو البجلي وثقه ابن حبان وضعفه جمع (لَا تُقَطِّعْ يَدُ السَّارِقِ إِلَّا فِي رُبْعٍ دِينَارٍ) أو ما قيمته ربع دينار فصاعداً فلا تقطع فى أقل وهو مذهب الشافعى وقال مالك وأحمد ربع دينار أو ثلاثة دراهم أو ما قيمته ذلك: وقال أبو حنيفة عشرة دراهم أو ما قيمته ذلك والحديث عليهم حجة (م ن ه عن عائشة) هذا كالهريج فى أنه من تفردات مسلم عن صاحبه ولعله ذهول فقد عزاه الصدر المتناوى للجماعة كلهم فى باب قطع السرقة قال واللفظ للبخارى

(لَا تُقَطِّعْ الْأَيْدِي فِي السَّفَرِ) أى سفر الغزو وبدليل الرواية الأخرى فى الغزو بدل السفر يعنى لا تقطع إذا سرق من الغنيمة لأنه شريك بسهمه فيه وكذا لو زنى لا يحد وحمله بعضهم على العموم لأنه قال مخافة أن يلحق المنتطوع بالعدو فإذا رجعوا قطع وبه أخذ الأوزاعى وأجراه فى كل حد قال ابن العربى وهذا لأعلم له أصلاً فى الشرع وحدوده تقام على أهلها وإن كان ما كان وتبعه الحافظ ابن حجر فقال هذا يعارضه غير الصحيح أقيموا الحدود فى السفر والحضر على القريب والبعيد ولا تبالوا فى الله لومة لائم اهـ . (حم ٣ والضياء) المقدسى وكذا ابن حبان كلهم (عن بسر) بضم

- ٩٨٤٧ - لَا تَقُولُوا الْكِرْمَ ، وَلَكِنْ قُولُوا الْعِنَبَ وَالْحَبْلَةَ - (م) عن وائل - (ص)
 ٩٨٤٨ - لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَتَبَاهَى النَّاسُ فِي الْمَسَاجِدِ (حم حب) عن أنس - (ص)
 ٩٨٤٩ - لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى لَا يُقَالَ فِي الْأَرْضِ : « اللَّهُ ، اللَّهُ » (حم م ت) عن أنس - (ص)
 ٩٨٥٠ - لَا تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا عَلَى شِرَارِ النَّاسِ - (حم م) عن ابن مسعود - (ص)
 ٩٨٥١ - لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَكُونَ أَسَدَ النَّاسِ فِي الدُّنْيَا لُكْعُ ابْنِ لُكْعٍ - (حم ت) والضياء
 عن حذيفة - (ص)

الباء الموحدة وسكون السين المهملة بن أبي أرطاة أو ابن أرطاة قال ابن حجر والاول أصح قال ابن حبان ومن قال ابن أرطاة فقد وهم : وقد مر هذا موضعا واسم أبي أرطاة عمير بن عديمر بن عمران قال أعني ابن حجر مختلف في صحبته يعني بسر وقال وهذا إسناد مصرى قوى وبسر من شيعة معاوية قال ابن معين وبسر رجل سوء قال البيهقي إنما قاله لما ظهر من سوء فعله في قتاله أهل المدينة وغيرهم قال الذهبي الحديث جيد لا يرد بمثل هذا

(لا تقولوا الكرم) أى للعنب (ولكن قولوا العنب والحبلطة) بفتح الباء وقد تسكن هى أصل شجرة العنب والعنبة يطلق على الثمر والشجر والمراد هنا الشجر ولذلك سمته العرب كرما ذهابا إلى أن الخمر تكسب شاربها كرما ويلتفت عليه قول القائل ، فيأبنة الكرم ، بل بأبنة الكرم ، فلما حرم الخمر نهاهم عن ذلك تحقيرا لها وتذكيرا للتحريمها وبين لهم في خبر أن الكرم هو قلب المؤمن لأنه معدن التقوى لا الخمر المؤدى إلى اختلال العقل وفساد الرأى وإتلاف المال (م) فى الأدب (عن وائلة) ابن الأسقع قال ابن حجر ولم يخرج البخارى ولا خرج عن وائلة شيئا (لا تقوم الساعة) اسم علم ليوم القيامة (حتى يتباهى) أى يتفاخر (الناس فى المساجد) أى فى عمارتها ونقشها وتزيينها كفعل أهل الكتاب بكنائسهم ويعلمهم : وقيل المراد عمارتها بالصلاة فيها وذكر الله لا بنائها (حم ده حب عن أنس) بن مالك ورواه عنه الطبرانى والديلمى

(لا تقوم الساعة حتى لا يقال) وفى رواية لمسلم لا تقوم الساعة على أحد يقول (فى الأرض الله الله) بشكرار الجلالة ورفعها على الابتداء وحذف الخبر ذكره النووى وقد قال يغلط بعض الناس فلا يرفعه اهـ . ورجع القرطبى النصب بفعل مضمر وليس المراد أن لا يتلفظ بهذه الكلمة بل أنه لا يذكر الله ذكر حقيقيا فكأنه لا تقوم الساعة وفى الأرض إنسان كامل أو التكرار كناية عن أن لا يقع إنكار قلبى على منكر لأن من أنكر منكر أبقول عادة متعجبا من قبحه الله الله فالمعنى لا تقوم الساعة حتى لا يبقى من يشكر المنكر (حم م) فى الإيمان (ت عن أنس) بن مالك وذكر الترمذى فى العلل عن البخارى أن فيه اضطرابا

(لا تقوم الساعة إلا على شرار الناس) وذلك أنه تعالى يبعث الريح الطيبة فتقبض روح كل مؤمن فلم يبق إلا شرار الناس وذلك إنما يقع بعد طلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة وسائر الآيات العظام وقد أورد مسلم فى حديث آخر أن الله يبعث ريحا طيبة فتوفى كل من فى قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان فبقى من لا خير فيه فيرجعون إلى دين آبائهم وفى حديث له آخر يرسل الله ريحا باردة من قبل الشام فلا تبقى على وجه الأرض أحدا فى قلبه مثقال ذرة من خير إلا قبضته وفيه فيبقى شرار الناس فى خفة الطير وأحلام السباع لا يعرفون معروفا ولا ينكرون منكرا فيتمثل لهم الشيطان فيأمرهم بعبادة الأوثان ثم ينفخ فى الصور (حم م عن ابن مسعود)

(لا تقوم الساعة حتى يكون أسعد الناس) أى أحظاهم أى بطيئاتها (بالدنيا لكع ابن لكع) قال الطيبي هو غير منصرف للعدل والصفة وقال الزمخشري هو بالرفع اسم يكون معدول عن اللكع يقال لكع الوسخ عليه لكعافوه

- ٩٧٥٢ - لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَمُرَّ الرَّجُلُ بِقَبْرِ الرَّجُلِ فَيَقُولُ يَأْلَيْتَنِي مَكَانَهُ - (حم ق) عن أبي هريرة - (صح)
 ٩٨٥٣ - لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى لَا يَحْجِجَ الْبَيْتَ - (ع ك) عن أبي سعيد - (صح)
 ٩٨٥٤ - لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَرْفَعَ الرُّكْنَ وَالْقُرْآنُ - السجزي عن ابن عمر - (ض)
 ٩٨٥٥ - لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يُخْرَجَ سَبْعُونَ كَذَابًا - (طب) عن ابن عمرو - (ح)

لكم إذا ألصق به إلى الرجل اللثيم كما عدلت لكاع المرأة اللثيمة ثم استعمل الأحقق والبد والثيم وأريد به من لا يعرف له أصل ولا يحمد له خلق من الأسافل والرعاع

إذا التحق الأسافل بالأعلى = فقد طابت منادمة المنايا

(حم ت) في الزهد (والضياء) المقدسي (عن حذيفة) قال الترمذي حسن غريب اه وفيه عبدالعزيز الدراوردي قال في الكشف عن أبي زرعة سيئ الحفظ وعمر مولى المطلب لينه يحكي وقال أحمد لا بأس به (لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل) ذكر الرجل وصف طردى فلا مفهوم له فإمرأة مثله لكن لما كان الغالب أن الرجال هم المبتلون بالشدائد والنساء محجبات لا يصلين نار الفتنة خصهم كتب القتل والقتال علينا وعلى الغايات جبر الذبول (ليقول يأليني مكانه) أي ميتاً حتى أنجو من الكرب ولا أرى من المحن والفن وتبديل وتغيير رسوم الشريعة ما أرى فيكون أعظم المصائب الأمانى وهذا إن لم يكن وقع فهو واقع لا محالة وقد قال ابن مسعود سيأتى عليكم زمان لو وجد أحدكم الموت يباع لاشترائه وعليه قوله

وهذا العيش ما لا خير فيه = ألا موت يباع فأشتريه

قال الحافظ العراقي ولا يلزم كونه في كل بلد ولا كل زمن ولا في جميع الناس بل يصدق على اتفاقه للبعض في بعض الأنظار في بعض الأزمان وفي تعليق تمنيه بالمرور لشعار بشدة منازل بالناس من فساد الحال حالئذ المزمع قديمتي الموت من غير استحضار هيئته فإذا شاهد الموتى ورأى القبور نشر بطبعه ونفر بسجيته من تمنيه فله قوة الشدة لم يصرفه عنه ما شاهده من وحشة القبور ولا يناقض هذا النهى عن تمنى الموت لأن مقتضى هذا الحديث الإخبار عما يكون وليس فيه تعرض لحكم شرعى (حم ق) عن أبي هريرة

(لا تقوم الساعة حتى لا يحجج) بضم المثناة التحتية وفتح الحاء مبنيًا للفعل (البيت) أي الكعبة وأشار البخارى إلى أن هذا يعارضه الخبر المار ليحجج البيت بعد أبجوج وما جوج لأن مفهومه أن البيت يحجج بعد أسراط الساعة ومفهوم هذا أنه لا يحجج بعدها لكن جمع بانه لا يلزم من حج البيت بعد خروجها امتناع الحج في وقت ما عند قرب ظهور الساعة قاله ابن حجر وقوله ليحجج البيت أي محله لأن الحبشة إذا خربوه لا يعمر بعد (ع ك) في الفتن (عن أبي سعيد) الخدرى قال الحاتم على شرطهما وعلته أن آدم وابن مهدي رفعا وأن الطيالسى رواه عن شعبة مرفوعاً (لا تقوم الساعة حتى يرفع الركن والقرآن) غاية لعدم قيام الساعة قال الحكيم لله في أرضه أربعة من آثاره القرآن وهو كلامه والسلطان وهو ظله والكعبة وهي بيته والولى وهو خليفته في أرضه فلي كلامه طلاوة وعلى ظله هبة وعلى بيته وقار وعلى خليفته جلالة فهو لاء الأربع تقوم الأرض فإذا دنا قيام الساعة رفع القرآن وهدمت الكعبة بما لها من الأركان وذهب السلطان وقبض الأولياء ولم يبق في الأرض حرمة فالعارفون إنما يأخذون من القرآن لطائفه وطلاوته ومن السلطان هيئته وظله فلا يلحظون أفعاله وسيرته ومن البيت وقاره إلى تلك الأحجار والأبنية ومن الولي نور جلاله (السجزي عن ابن عمر) بن الخطاب

(لا تقوم الساعة حتى يخرج سبعون كذاباً) أى يغيرون الأحاديث ويكذبون فيها أو يدعون النبوة أو الأهواء

٩٨٥٦ — لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَكُونَ الزُّهْدُ رِيَاءً وَالْوَرَعُ تَصْنَعًا - (حل) عن أبي هريرة - (ض)

٩٨٥٧ — لَا تُكَبِّرُوا فِي الصَّلَاةِ حَتَّى يَفْرَغَ الْمُؤَذِّنُ مِنْ أَذَانِهِ - ابن النجار عن أنس - (ض)

٦٨٥٨ — لَا تُكْثِرْ هَمَّكَ مَا قَدَّرَ يَكُنْ ، وَمَا تَرَزَّقَ يَأْتِكَ - (هب) عن مالك بن عباد ، البيهقي في القدر عن ابن مسعود - (ض)

الفاصلة والاعتقادات الباطلة أو غير ذلك وزاد في رواية آخرهم الأعور الدجال مسح العين اليسرى كأنها عنبية (طب عن ابن عمرو) بن العاص رمز المصنف لحسنه وليس كما قال فإن الطبراني رواه من طريقين عن ابن عمرو باللفظ المذكور وزاد في أحدهما كلهم يزعم أنه نبي فأما طريق المختصر ففيها يحيى بن عبد الحميد الخزاز وهو ضعيف وأما الأخرى فمن طريق ابن إسحق قال حدثني شيخ من أشجع ولم يسمه وسماه أبو داود في رواية سعيد بن طارق قال الهيثمي وبقية رجاله ثقات اه ورواه مسلم بلفظ لا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون قريب من ثلاثين كلهم يزعم أنه رسول الله وابن عدى بلفظ لا تقوم الساعة حتى يخرج ثلاثون كذابا كلهم يكذب على الله وعلى رسوله صلى الله عليه وسلم ورواه من طريق أخرى بلفظ ثلاثون كذابا العنسي ومسلمة والمختار (لا تقوم الساعة حتى يكون الزهد ورواية) أي يرويه قوم عن قوم كالقصاص والوعاظ يقولون وقع فلان كذا وكان فلان كذا ويكون ويقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم (والورع تصنعاً) وهو تكلف حسن السمات والتزين (حل عن أبي هريرة) رضي الله عنه

(لا تكبروا في الصلاة) أي لا محرموا بها (حتى يفرغ المؤذن من أذانه) بل تمهلوا قليلا حتى يحصل الاستعداد بنحو طهر وستر وشغل خفيف وكلام قصير وأكل لقم توفر خشوعه وتقديم سنة راتبة (ابن النجار) في تاريخه (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه

(لا تكثر همك) بابن مسعود (ما يقدر) لك (يكن) أي لا بد من كونه (وما ترزقه يأتك) فاهم لا يرد عنك مقصيا وعدم سكوتك عند جولان الموارد في صدرك حتى يكثُر غمك لا يغني عنك شيئا وقد فرغ ربك من ثلاث ومحصول ذلك يرجع إلى الحق على قوة الإيمان بالقدر وأن المرء لا يصيبه إلا ما كتب له والراحة والسكون ثقة بضمان الله ورضا بقدره قال الغزالي هذا الحديث هو الكلام الجامع البالغ في قلة اللفظ وكثرة المعنى ومن فوائد الرضا بالقضاء وفرار القلب وقلة الهم فتوكل على الله واترك التدبير في أمورك كلها إلى من يدبر السماء والأرض فترج نفسك من كل شيء لا يبلغه علمك ونظرك من أمر يكون غدا أو لا يكون وتكف عن لعل ولو لاذ ليس فيه إلا شغل القلب وتضييع الوقت ولعله يكون أمور لم تخطر ببالك فكون ما سبق من فكرك وتدبيرك لغوا بلا فائدة بل خسرا فامينا تندم عليه وتغيب فيه ومن ثم قيل :

سبقت تقادير الإله وحكمه فأرح فؤادك من لعل ومن لو
سيكون ما هو كائن في وقته وأخر الجهالة متعب محزون
لعل ما تخشاه ليس بكائن ولعل ما ترجوه ليس يكون

وتقول لنفسك يا نفس لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا هو مولانا وهو حسبنا ونعم الوكيل (هب) وكذا الأصهباني في ترغيبه (عن مالك بن عباد) العافقي مصري له حجة (البيهقي في القدر) وكذا في الشعب وكان المصنف ذهل عنه (عن ابن مسعود) قال العلائي حديث غريب فيه يحيى بن أيوب احتجاجه وفيه مقال لجمع اه ورواه أبو نعيم والديلمي عن ابن مسعود أيضا

- ٩٨٥٩ - لَا تُكْرَهُوا الْبَنَاتِ . فَأَنَّهُنَّ الْمُؤْنِسَاتُ الْغَالِيَاتُ - (حم طب) عن عقبة بن عامر - (ض)
 ٩٨٦٠ - لَا تُكْرَهُوا مَرْضَاكُمْ عَلَى الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ . فَإِنَّ اللَّهَ يُطْعِمُهُمْ وَيَسْقِيهِمْ - (ت ■ ك) عنه - (صح)
 ٩٨٦١ - لَا تَكْلَفُوا لِلضَّيْفِ - ابن عساكر عن سليمان - (ض)
 ٩٨٦٢ - لَا تَكُونُ زَاهِدًا حَتَّى تَكُونَ مُتَوَاضِعًا - (طب) عن ابن مسعود - (ض)
 ٩٨٦٣ - لَا تَلَاعَنُوا بِلَعْنَةِ اللَّهِ ، وَلَا بِغَضَبِهِ ، وَلَا بِالنَّارِ - (د ت ك) عن سمرة - (ض)
 ٩٨٦٤ - لَا تَلُومُونَا عَلَى حُبِّ زَيْدٍ - (ك) عن قيس بن أبي حازم مرسلًا - (صح)

(لا تكثرهوا البنات فإنهن المؤنسات الغاليات) بقيته كما في مسند الفردوس عن مخرجه أحمد والطبراني المجهرات اه
 قال عمرو بن العاص لمعاوية وقد دخل عليه وفي حجره صبية : انبذها فإن يلدن الأعداء ويقربن البعداء قال لا تفعل
 فما ندب الموق ولا تفقد المرضى ولا أعان على الحزن مثلهن (حم طب عن عقبة بن عامر) قال الهيثمي فيه ابن لهيعة
 وحديثه حسن وبقيته رجاله ثقات

(لا تكثرهوا مرضاكم على الطعام والشراب) أى على تناول ذلك لأن المريض إذا عافاه فذلك لاشتغال طبيعته لمجاهدة
 مادة المرض أو سقوط شهوته لموت الحار الغريزي وكيفما كان إعطاء الغذاء في هذه الحالة غير لائق (فإن الله
 يطعمهم ويسقيهم) أى يحفظ قواهم ويمدح بما يقع موقع الطعام والشراب في حفظ الروح وتقويم البدن ذكره
 البيضاوى وأما تفسيره بأنه يطهرهم من رين الذنوب وإذا طهروا منه قذف نور اليقين في قلوبهم فاغتنوا به بدليل
 أن المريض يمكث مدة لا يذوق شيئاً وقوته باقية ولو كان صحيحاً لعجز فقير صواب لأن قائله إن أراد أن ذلك يخص
 المؤمن فالوجدان قاض بأن الكافر كالمؤمن في صبر تلك المدة بلافرق وإن أراد الشمول فهو ذهل لأن الكافر خبيث
 مخبث لا يظهر المرض شيئاً من ذنوبه ولو قذف في قلبه أدنى ذرة من يقين لا هتدى في طريقة عين فما هذه المقالة إلا
 مزلفة زاق فيها ذلك العلامة (ت ■ ك) في الطب (عنه) أى عن عقبة قال الترمذى حسن غريب قال في المنار ولم يبين
 علته المانعة من تصحيحه وهى عندي موجهة لضعفه لأن فيه بكير بن يونس أو يونس بن بكير قال أبو حاتم منكر
 الحديث ضعيفه اه قال الذهبي ضعفه وقال البيهقي تفرد به بكر وهو فيما قال البخارى منكر الحديث اه وفي الميزان
 عن أبي حاتم هذا حديث باطل وأورده ابن الجوزى من عدة طرق وأعلها كلها وقال فى الأذكار فيه بكر بن يونس وهو ضعيف
 (لا تكلفوا) بحذف إحدى التامين (للضيف) لئلا تملوا الضيافة وترغبوا عنها بل أحضروا له ما سهل (ابن عساكر)

في تاريخه (عن سليمان) الفارسي

(لا تكون زاهدا حتى تكون متواضعا) أى لين الجانب مخفوض الجناح لعباد الله (طب عن ابن مسعود) قال
 الهيثمي فيه يعقوب بن يوسف وهو كذاب اه وفي الميزان يعقوب بن عبد الله عن فرقة لا يدري من هو ثم ساق
 له هذا الخبر بعينه

(لا تلاعنوا) بفتح التاء والعين وحذف إحدى التامين تخفيفا (بلعنة الله) فإن اللعنة الإبعاد من الرحمة والمؤمنون
 رحما بينهم (ولا بغضبه) أى لا يدعوا بعضكم بعضا بغضب الله كأن يقال عليه غضب الله (ولا بالنار) فى رواية ولا يجهنم
 أى لا يقول أحدكم اللهم اجعله من أهل النار ولا احرقه بنار جهنم قال الطيبي قوله لا تلاعنوا الخ من عموم المجاز
 لأنه فى بعض أفرادة حقيقة وفى بعضها مجاز وهذا يختص بمعين لجواز اللعن بالوصف الأعم والأخص كالمصورين
 (د ت ك عن سمرة) بن جندب قال الترمذى حسن صحيح

(لا تلومونا على حب زيد) بن حارثة مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم وحبيبه كيف وقد قدم أبوه وعمه فى فدائه

٩٨٦٥ - لَا تَمَارُ أَخَاكَ ، وَلَا تَمَازَحْهُ ، وَلَا تَعْدُهُ مَوْعِدًا فَتُخْلِفَهُ - (ت) عن ابن عباس - (ض)

٩٨٦٦ - لَا تَمَسَّ الْقُرْآنَ إِلَّا وَأَنْتَ طَاهِرٌ - (طب قط ك) عن حكيم بن حزام - (صح)

٩٨٦٧ - لَا تَمَسُّ النَّارَ مُسْلِمًا رَأَى أَوْ رَأَى مَنْ رَأَى - (ت) والضياء عن جابر - (صح)

فاختاره عليهما فقالا ويحك تختار العبودية على الحرية وعلى أهلِكَ فقال رأيت من هذا الرجل شيئاً ما أنا بالذي أختار عليه أحد فتبناه النبي صلى الله عليه وسلم حتى نزل داعيهم لا بائعهم ، قال الزهري ما علمنا أحداً أسلم قبل زيد وقال الحافظ سماه النبي صلى الله عليه وسلم زيدا لمحبة قريش في قصي قال في الزهر وهو فاسد ثم اندفع في توجيهه (ك عن) أبي عبد الله (قيس بن أبي حازم مرسل) هو البجلي تابعي كبير ثقة مخضرم ، يقال له رؤية ، هاجر إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقاتته الصعبة وهو الذي يقال إنه اجتمع له أنه يروى عن العشرة

(لا تمار أخاك) أي لا تخصمه من المماراة وهي الخصامة (ولا تمازحه) بما يتأذى به قالوا والمزاح المنهى عنه هو ما فيه إفراط أو مداومة أو أذى قال الماوردي اعلم أن للمزاح إزاحة عن الحقوق ومخرجا إلى العقوق يصم المزاح ويؤذى المزاح وقال الغزالي المزاح يريق ماء الوجه ويسقط المهابة ويستجر الوحشة ويؤذى القلوب وهو مبدأ اللجاج والغضب والتضارب ومغرس الحقد في القلوب فإن ما زحك غيرك فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره ، وكن من الذين إذا مروا باللغو مروا كراما ، اه وقال في الأذكار المزاح المنهى ما فيه إفراط ومداومة فإنه يورث الضحك والقسوة ويشغل عن الذكر والفكر في مهمات الدين فيورث الحقد ويسقط المهابة والوقار وما سلم من ذلك هو المباح الذي كان المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم يفعله فإنه إنما كان يفعله نادرا لمصلحة كؤانسة وتطيب نفس المخاطب وهذا لا منع منه قطعا بل هو مستحب (ولا تعده موعدا فتخلفه) قال الطيبي إن روى منصوبا كان جواباً للنهي على تقدير أن يكون مسيئاً عما قبله أو مرفوعاً فالمنهى الوعد المستعقب للأخلاق أي لا تعد موعداً فأنت تخلفه على أنه جملة خبرية معطوفة على إنشائية والوفاء بالوعد سنة مؤكدة بل قيل واجب كما مر قال حجة الإسلام والمرام قبيح جداً لأن فيه إيذاء للمخاطب وتجهيلاً له وفيه ثناء على النفس وتركها لها بمزيد الفطنة والعلم ثم هو مشوش للعيش فإنك لا تمار سفيهاً إلا ويؤذيك ولا حليماً إلا ويقلبك ويحقد عليك ولا ينبغي أن يحقد الشيطان ويقول الحق ولا تداهن فيه فإن الشيطان أبداً يسخر بالحققاء إلى الشر في معارض الخير فلا تكن ضحكة له يسخر بك فإظهار الحق حسن مع من يتقبل منك وذلك بطريق النصيحة لا المماراة والنصيحة صيغة وهيئة تحتاج إلى لطف وإلا صارت فضيحة وكان فسادها أكثر من صلاحها ومن خالط متفقه العصر غلب على طبعه المراء وعسر عليه الصمت ففر منهم فرارك من الأسد (ت) في البر (عن ابن عباس) وقال غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه قال الحافظ العراقي : يعني من حديث إيث بن أبي سليم وضعفه الجمهور وقال الذهبي : فيه ضعف من جهة حفظه

(لا تمس القرآن) يا حكيم بن حزام أي لا تمس ما كتب عليه قرآن أو شيء منه بقصد الدراسة (إلا وأنت طاهر) أي متطهر عن الحدثين الأكبر والأصغر فيحرم مس ذلك بدون ذلك وهذا قاله لما بعثه والياً إلى اليمن (طب قط ك) في المناقب (عن حكيم بن حزام) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي

(لا تمس النار) أي نار جهنم (مسلماً رآني أو رأى من رآني) أي غالباً فتمس بعض من رأى من رآه للتطهير (ت والضياء) المقدسي (عن جابر) بن عبد الله ه (لا تمس يدك) لفظ رواية الطبراني لا تتمندل (ثوب من لم تنكس) يعني إذا كانت متلوثة بنحو طعام فلا تمسحها بثوب إنسان لم تنكس أنت ذلك الثوب الذي تمسح فيه والمراد منه النهي عن التصرف في مال الغير والتحكم على من لا ولاية له عليه . قال الطيبي : ولعل المراد بالثوب الإزار والمنديل

٩٨٦٨ - لَا تَمَسَّحْ يَدَكَ بِثَوْبٍ مِنْ لَا تَكْسُو - (حب طب) عن أبي بكرة - (ض)

٩٨٦٩ - لَا تَمْنَعُوا إِمَاءَ اللَّهِ مَسَاجِدَ اللَّهِ - (حم م) عن ابن عمر - (صح)

٩٨٧٠ - لَا تُنْزِعُ الرَّحْمَةَ إِلَّا مِنْ شَقِيٍّ - (حم دت حب ك) عن أبي هريرة - (ح)

(حم طب) وكذا الخطيب في التاريخ (عن أبي بكرة). قال الهيثمي: فيه راو لم يسم وقال ابن الجوزي حديث لا يثبت والواقدي أي أحد رجاله كذبه أحمد ومبارك بن فضالة مضعف

(لا تمنعوا إماء الله) بكسر الهمزة والمد جمع أمة وذكر الإماء دون النساء إيماء إلى علة نهى المنع عن خروجهن للعبادة يعرف بالدوق (مساجد الله) قال الشافعي أراد المسجد الحرام عبر عنه بالجمع للتعظيم فلا يمنع من إقامة فرض الحج اهـ. وأيده غيره بخبر لا تمنعوا إماء الله مسجد الله واعترض باحتمال أن يراد مسجد النبي صلى الله عليه وسلم لا الحرم فلا تأيد فيه فإن كان المراد مطلق المساجد فالنهي للتنزيه إذا كانت المرأة ذات حليل بشرط أن لا تكون متطيبة ولا متزينة ولا ذات جلاجل يسمع صوتها ولا ثياب فاخرة ولا مختلطة بالرجال ولا نحو شابة ممن يفتتن بها فإن كانت خلية حرم المنع إذا وجدت الشروط ذكره النووي (حم م) في الصلاة من حديث الزهري عن سالم (عن ابن عمر) بن الخطاب قال سالم فقال لابن عمر إنا لنمنعن قال فنضب غضباً شديداً وقال أحذرك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فتقول إنا لنمنعن ورواه عنه أيضاً أبو داود بلفظ لا تمنعوا نساءكم المساجد ويوتن خير لهن وقضية صنيع المصنف أن ذمما تفرد به مسلم عن صاحبه وهو ذمول فقد جزم الحافظ ابن رجب بكونه في الصحيحين وعبارته: اتفق الشيخان عليه

(لا تنزع الرحمة إلا من شقي) لأن الرحمة في الخلق رقة القلب ورقته علامة الإيمان ومن لارقة له لا إيمان له ومن لا إيمان له شقي فمن لا يرزق الرقة شقي ذكره الطائي: قال ابن العربي حقيقة الرحمة إرادة المنفعة وإذا ذهبت إرادتها من قلب شقي بإرادة المكروه لغيره ذهب عنه الإيمان والإسلام. قال عليه الصلاة والسلام: «المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمؤمن من أمان جاره بوائقه» وكما يلزم أن يسلم من لسانه ويده يلزم أن يسلم من قلبه وعقيدته المكروهة فيه فإن اليد واللسان خادمان للقلب اهـ وقال الزين العراقي هل المراد فيه تنزع الرحمة من قلبه بعد أن كان في قلبه رحمة لأن حقيقة النزاع إخراج شيء من مكان كان فيه أو المراد لم يجعل في قلبه رحمة أصلاً فيكون كقوله رفع القلم عن ثلاث والمراد شقاء الآخرة أو الدنيا أو هما وبالرحمة العامة كما في رواية الطبراني قال القرطبي الرحمة رقة وحنو يحده الإنسان في نفسه عند رؤية مبتلى أو صغير أو ضعيف يحمله على الإحسان له واللفظ والرفق به والسعي في كشف ما به وقد جعل الله هذه الرحمة في الحيوان كله يعطف الحيوان على نوعه وولده ويحسن عليه حال ضعفه وصغره وحكمتها تسخير القوى للضعيف كما مر وهذه الرحمة التي جعلها الله في القلوب في هذه الدار التي ثمرتها هذه المصالحة العظيمة التي هي حفظ النوع رحمة واحدة من مائة أذخرها الله يوم القيامة يرحم بها عباده فمن خلق الله في قلبه هذه الرحمة الحاملة على الرفق وكشف ضرر المبتلى فقد رحمه الله بذلك في الجنان وجعل ذلك على رحمة إياه في المآل فمن سلبه ذلك المعنى وابتلاه بتقيضه من القسوة والغلظة ولم يلفظ بضعيف ولا أشفق على مبتلى فقد أشقاه حالاً وجعل ذلك علماً على شقوته ما لا نعوذ بالله من ذلك (حم د) في الأدب (ت) في البر (حب ك) في التوبة (عن أبي هريرة) قال سمعت الصادق المصدوق صاحب هذه الحجة أبا القاسم صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي ورواه البخاري في الأدب المفرد قال ابن الجوزي في شرح الشهاب وإسناده صالح ورواه عنه أيضاً البيهقي قال في المذهب وإسناده صالح.

- ٩٨٧١ - لَا تُوَصِّلُ صَلَاةَ بِصَلَاةٍ حَتَّى تَسْكُمَ أَوْ تَخْرُجَ - (حم د) عن معاوية - (حم د) عن معاوية - (ح)
 ٩٨٧٢ - لَا تَوَلِّهِ وَالِدَةٌ عَنْ وَلَدِهَا - (هق) عن أبي بكر - (ح)
 ٩٨٧٣ - لَا تَيَاسَا مِنَ الرِّزْقِ مَا تَهْزَتُ رُءُوسَكُمْ ، فَإِنَّ الْإِنْسَانَ تَلِدُهُ أُمُّهُ أَحْمَرَ لَا قَشْرَ عَلَيْهِ ثُمَّ يَرْزُقُهُ اللَّهُ -
 (حم ه حب) والضياء عن حبة وسواء ابني خالد - (ح)
 ٩٨٧٤ - لَا جَلْبَ وَلَا جَنْبَ ، وَلَا شِغَارَ فِي الْإِسْلَامِ - (ن) والضياء عن أنس - (صح)

(لا توصل صلاة بصلاة حتى تسكُم أو تخرج) من المسجد فيسن الفصل بينهما بالانتقال من محل الفرض والخروج لغيره فإن لم يفعل فصل بنحو كلام (حم د عن معاوية) الخليفة رمز لحسنه .
 (لا توله) يضم التاء ولام مفتوحة مشددة بضبط المصنف (والدة عن) وفي رواية على (ولدها) أي لا تخرج إلى الوله وهو الحزن الذي يخرج عن التحصيل بقلبه على القول ذكره ابن العربي وقال الرخشي معنى لا تعزل عنه ويفرق بينها وبينه من الواله وهي التي فقدت ولدها والمراد النهي عن التفريق بينهما بنحو بيع والوله ذهاب العقل والتحيز من شدة الوجدان (هق عن أبي بكر) الصديق قال الحافظ ابن حجر سنده ضعيف ورواه أبو عبيدة في غريب الحديث مرسل من مراسيل الزهري ورواية ضعيفة .

(لا تياسا) الخطاب لاثني شكيا له الضيق (من الرزق ما تهزت رؤوسكم) أي ما دمت في قيد الحياة وقوله رؤوسكم هو كقولهم قطعت رؤوس الكباشين قال ابن مالك في شرح التسهيل يختار في المضافين إلى متضمنها لفظ الأفراد على لفظ التشبه ولفظ الجمع على لفظ الأفراد لأنهم استنفوا اثنين في شيئين هما كشىء واحد لفظا ومعنى فعدلوا إلى غير لفظ التثنية فكان الجمع أولى لأنه شريكهما في الضم وبذلك جاء القرآن نحوه فقد صفت قلوبكم ، وفاقطعوا أيديهم ، وفي الحديث أزره المؤمن إلى أنصاف ساقيه وجاء لفظ الأفراد أيضا في الكلام الفصيح ومنه حديث ومسح أذنيه ظاهرهما وباطنهما ولم يجر لفظ التثنية إلا في الشعر اه (فإن الإنسان تلده أمه أحمر لا قشر عليه ثم يرزقه الله) قال ابن الأثير المراد بالقشر اللباس ومنه خبر إن الملك يقول للصبي المنفوس خرجت إلى الدنيا وليس عليك قشر اه وقد مر غير مرة أن الله ضمن الرزق لعباده فاليأس من ذلك الضمان من ضعف الاستيقان قال الغزالي البلية الكبرى لعامة هذا الخلق أمر الرزق وتديره أنعبت نفوسهم وأشغلت قلوبهم وأكثرت غمومهم وضاعفت همومهم وضيعت أعمارهم وأعظمت تبعثهم وأوزارهم وعدلتهم عن باب الله وخدمته إلى خدمة الدنيا وخدمة المخلوقين فعاشوا في غفلة وظلمة وتعب ونصب ومهانة وذل وقدموا الآخرة مقابل بين أيديهم الحساب والعذاب إن لم يرحمهم الله بفضله ، وانظر : كم من آية أنزل الله في ذلك ، وكم من ذكر من وعده وضمانه وقسمه على ذلك ؟ ولم تزل الأنبياء والعلماء يعظون الناس ويبينون لهم الطريق ويصنفون لهم الكتب ويضربون لهم الأمثال وهم مع ذلك لا يهتدون ولا يتقون ولا يطهرون بل هم في غمرة فإنما الله ولما إليه راجعون وأصل ذلك كله قلة التدبر لآيات الله والتفكير في صنائعه وترك التذكر لكلام الله وكلام رسول الله والتأمل لأقوال السلف والإصغاء إلى كلام الجاهلين والاعتزاز بعبادات الغافلين حتى تمكن الشيطان منهم ورسخت العادات في قلوبهم فأداهم ذلك إلى ضعف القلب ورقة اليقين (حم ه حب والضياء) المقدسي (عن حبة) بموحدة تحية (وسواء ابني خالد) الأسديين ويقال هما العامريان أو الخزاعيان صحابيان نزلا الكوفة لهما حديث واحد

(لا جلب) بجيم محركا أي لا ينزل الساعي موصفاً ويحجب أرباب الأموال إليه ليأخذ زكاتهم أو لا يبيع الرجل فرسه من يحته على الجرى بنحو صياح على مامر (ولا جنب) بجيم ونون مفتوحين أن يجلس العامل بأنصى محل ويأمر بالزكاة أن تجنب أي تحضر إليه فنهى عن ذلك وأرشد إلى أن زكاتهم إنما تؤخذ في دورهم وأخرج النهي

٩٨٧٥ - لَا حَبْسَ بَعْدَ سُورَةِ النَّسَاءِ - (هق) عن ابن عباس - (ح)

٩٨٧٦ - لَا حَلِيمَ إِلَّا ذُو عَثْرَةٍ ، وَلَا حَكِيمَ إِلَّا ذُو تَجَرِبَةٍ - (حم ت حب ك) عن أبي سعيد - (صح)

بصورة الخبر تأكيداً أو هو أن تجنب فرساً إلى فرس يسابق عليه فإذا أقر المركوب تحول للمجنوب ولعل المراد هنا الأول بقرينة زيادة أبي داود في روايته الآتية عن شعيب ولا تؤخذ صدقاتهم إلا في دورهم وفي القاموس لا جلب ولا جنب هو أن يرسل في الجلبة فيجتمع له جماعة يصيحون به ليرد عن وجهه أو هو أن لا يجلب الصدقة إلى المياه والأمصار بل يتصدق بها في مراعيها وأن ينزل العامل موضعاً ثم يرسل من يجلب المال إليه ليأخذ صدقته وأن يتبع الرجل فرسه فيركض خلفه وبزجره (ولا شغار) بكسر الشين وفتح الغين المعجمة (في الإسلام) قال القاضي الشغار أن يشاغر الرجل الرجل وهو أن تزوجه أختك على أن يزوجه أخته ولا مهر. وهذا من شغل البلد إذا خلا من الناس أو السلطان لأنه عقد خال عن المهر أو من شغرت بني فلان من البلاد إذا أخرجتهم وفرقتهم وقولهم تفرقوا شغل بفرلانها إذا تبادلوا بأختيهما فقد أخرج كل منهما أخته إلى صاحبها وغارق بها إليه والحديث دليل على فساد هذا العقد لأنه لو صح لكان في الإسلام وهو قول أكثر العلماء والمقتضى لفساده الاشتراك في البضع الذي جعله صداقاً وقال أبو حنيفة يصح العقد وكل منهما مهر المثل (ت) في النكاح (والضياء) في المختارة (عن أنس) بن مالك قال ابن القطن فيه ابن إسحاق يختلف فيه وأخرجه أيضاً أبو داود في الجهاد والترمذي في النكاح وابن ماجه في الفتن وقال الترمذي حسن صحيح

(لا حبس) بضم الحاء وفتحها على الاسم والمصدر واقتصر المصنف في نسخه على الضبط بالضم (بعد سورة النساء) أي لا يوقف مال ولا يزوى عن وارثه أشار به إلى ما كان يفعله الجاهلية من حبس مال الميت ونسائه: كانوا إذا كرهوا النساء لقيح أو فقر حبسوهن من الأزواج لأن أولياء الميت كانوا أولى بهم من غيرهم (هق) عن ابن عباس قال لما نزلت سورة النساء قال صلى الله عليه وسلم لا حبس الخ رمز المصنف لحسنه ورواه عنه أيضاً الطبراني باللفظ المزبور قال الهيثمي وفيه عيسى بن طهية وهو ضعيف اه؛ ورواه الدارقطني باللفظ المذكور عن ابن عباس وقال لم يسنده غير ابن طهية عن أخيه وهما ضعيفان وسبقه في الميزان فقال عن الدارقطني حديث ضعيف وبه يعرف ما في رمز المصنف لحسنه

(لا حلیم) حلماً كاملاً (إلا ذو عثرة) أي إلا من وقع في زلة وحصل منه خطأ واستخجل من ذلك وأحب أن يستر من رآه على عيبه أو المراد لا يتصف الحلیم بالحلم حتى يرى الأمور ويعثر فيها ويستبين مواقع الخطأ فيجتنبها ويدل له قوله (ولا حكيم إلا ذو تجربة) بالأمور فيعرف أن العفو كيف يكون محبوباً فيعفو عن غيره إذا وقع في زلة كما علم بالتجارب أنه لا يسلم من الوقوع في مثلها ومن ثم كان دأب العثرة يقول يارب لا تغفر للخطائين فلما عثر صار يجلس بين الفقراء ويقول مسكين بين مساكين رب اغفر للخطائين كي تغفر لداود معهم والعثرة المرة من العثار وإحكام الشيء إصلاحه عن الخلل، والحكيم: المتيقظ المنتبه أو المتقن للحكمة الحافظ لها، وما ذكر من أن سياق الحديث هكذا هو ما وقع في كثير من الروايات ورواه العسكري عن أبي سعيد أيضاً بزيادة ثالث فقال لا حلیم إلا ذو أناة ولا عايم إلا ذو عثرة ولا حكيم إلا ذو تجربة (ت) في البر (حب ك) في الأدب من حديث دراج عن أبي الهيثم (عن أبي سعيد) الخدری قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وليس كما قال في المنار ما حاصله أنه ضعيف وذلك لأنه لما نقل عن الترمذي أنه حسن غريب قال ولم يبين المانع من صحته وذلك لأن فيه دراجاً وهو ضعيف وقال ابن الجوزي تفرد به دراج وقد قال أحمد أحاديثه مناكير اه؛ وحكم الفزويني بوضعه لكن تعقبه العلائي بما حاصله أنه ضعيف لا موضوع

- ٩٨٧٧ - لَا حَيَّ إِلَّا اللَّهُ وَلِرَسُولِهِ - (حم خ د) عن الصعب بن جثالة - (صح)
- ٩٨٧٨ - لَا حَيَّ فِي الْإِسْلَامَ ، وَلَا مُنَاجَشَةَ - (طب) عن عصمة بن مالك - (ح)
- ٩٨٧٩ - لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ، دَوَاءٌ مِنْ تِسْعَةٍ وَتِسْعِينَ دَاءً أَيْسَرُهَا اللَّهُمَّ - ابن أبي الدنيا في الفرج عن أبي هريرة - (ح)
- ٩٨٨٠ - لَا خُزَامَ ، وَلَا زِمَامَ ، وَلَا سِيَاخَةَ ، وَلَا تَبْتَلَّ ، وَلَا تَرْهَبَ فِي الْإِسْلَامِ - (عب) عن طاووس مرسل - (ض)

(لاحى) أى ليس لأحد منع الرعى فى أرض مباحة والاختصاص به كما كانت الجاهلية تفعله . قال الشافعى : كان الشريف منهم إذا نزل بعشيرته بدأ استعوى كلباً غمى لخاصته مدى عواء فلم يرعه معه أحد فنهى الشارع عن ذلك لما فيه من التضيق على الناس وتقديم القوى على الضعيف (إلا الله ورسوله) أى إلا ما يحصى لحيل المسلمين وركابهم المرصدة للجهاد والحمل وتفصيل المذهب أن للنبي صلى الله عليه وسلم الحى لنفسه وأخيه والآئمة المسلمين لا لهم كما حى عمر البقيع لنعم الصدقة وخيل الغزاة وأما الآحاد فلا لهم ولا لغيرهم هذا هو المصحح عند الشافعية وعليه أبو حنيفة ومالك وتمسك البعض بظاهر الخبر فمنعه لغير النبي صلى الله عليه وسلم مطلقاً وأجيب بأن المعنى إلا على مثل ما حى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من مصالح المسلمين (حم خ) فى الجهاد والشرب (د) فى الخراج وكذا الناسى فى الحى والشرب خلافاً لما يوهمه كلام المصنف كلهم (عن الصعب) ضد السهل (ابن جنادة) بفتح الجيم وبالمثلثة المشددة واسمه مزيد بن قيس الكنانى اللبى

(لاحى فى الإسلام ولا مناجشة) وهو أن يزيد فى ثمن السلعة وهو لا يزيد شراها ليغر غيره فتشترى بما ذكره وأصل النجش الإغراء والتحريض وحكمة النهى ما فيه من التغيرير وإنما ذكر بصيغة المفاعلة لأن التجار يتعارضون فى ذلك فيفعل هذا بصاحبه على أن يكافئه بمثله (طب عن عصمة بن مالك) قال الهيثمى إسناده ضعيف هكذا جزم به وبه يعرف ما فى رمز المؤلف لحسنه

(لا حول ولا قوة إلا بالله دواء من تسعة وتسعين داءاً أيسرها الله) لأن العبد إذا تبرأ من الأسباب وتخلي من وبالها انشرح صدره وانفرج همه وغمه وجاءته القوة والعصمة والغيث والتأييد والرحمة وقويت جوارحه الباطنة وسطت الطبيعة على ما فى الباطن من الأدواء فغيرتها ودفعها والتقييد بالعدد موكول إلى علم الشارع ويحتمل أن المراد التكثير المكنه يبعده أنه لم يعهد إلا فى السبعين ونحوها (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (فى) كتاب (الفرج) بعد الشدة (عن أبي هريرة) وفيه كما فى الميزان بشر بن رافع قال البخارى لا يتابع فى حديثه ، وقال أحمد ضعيف ، وقال غيره حدث بمنكبر هذا منها . وقضية كلام المصنف أن ذا لا يوجد مخرجا لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز مع أن الطبرانى أخرجه فى الأوسط وفيه بشر المذكور قال الهيثمى وبقية رجاله ثقات

(لا خزم) جمع خزيمة حلقة شعر تجعل فى أحد جانبي منخري البعير كان بنو إسرائيل تخزم أنوفها وتخرق تراقيها ونحو ذلك من أنواع التعذيب فوضع الله عن هذه الأمة أى لا يفعل الخزام فى الإسلام (ولا زمام) أراد ما كان عباد بنى إسرائيل يفعلونه من لازم الأنوف بأن يخرق الأنف ويجعل فيه زمام كزمام الناقة ليقاد به (ولا سياحة) أراد نفي مفارقة الأمصار وسكى البوادي وترك شهود الجمعة والجماعة أو أراد الذين يسبحون فى الأرض بالشرو والتميمة والإفساد كذا قبل وهو غير ملائم لما قبله ولا قوله (ولا تبتل ولا ترهب فى الإسلام - عب - عن طاووس مرسل) هو ابن كيسان الفارسى لقب به لأنه كان طاووس القراء

- ٩٨٨١ - لَا خَيْرَ فِي الْأَمَارَةِ لِرَجُلٍ مُسْلِمٍ - (حم) عن حبان بن بح - (ح)
 ٩٨٨٢ - لَا خَيْرَ فِي مَالٍ لَا يَرْزَأُ مِنْهُ ، وَجَسَدٌ لَا يَنَالُ مِنْهُ - ابن سعد عن عبد الله بن عبيد بن عمير مرسل - (ض)
 ٩٨٨٣ - لَا خَيْرَ فِيمَنْ لَا يَضِيفُ - (حم هب) عن عقبة بن عامر - (ح)
 ٩٨٨٤ - لَا رِضَاعَ إِلَّا مَا فَتَقَ الْأَمْعَاءُ - (ه) عن الزبير - (ح)
 ٩٨٨٥ - لَا رُقِيَّةَ إِلَّا مِنْ عَيْنٍ أَوْ حَمَةٍ أَوْ دَمٍ - (م ه) عن بريدة (حم د ت) عن عمران - (صح)
 ٩٨٨٦ - لَا زَكَاةَ فِي مَالٍ حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ - (ه) عن عائشة - (ح)

(لاخير في الإمارة لرجل مسلم) أى كامل الإسلام لأنها تفيد قوة بعد ضعف وقدرة بعد عجز والنفس مجبولة على الشر أمانة بالسوء فيتخذها ذريعة إلى الانتقام من العدو والنظر للصدق بغير حقه وتتبع الأغراض الفاسدة وهذا مخصوص بمن لم يتعين عليه ولا وجب عليه قبولها وكانت له خيرا ، وسبب الحديث أن رجلا قام يشكو من عامله فقال يا رسول الله إنه أخذنا بدخول كانت بيننا وبينه في الجاهلية فذكره (حم) وكذا الطبراني (عن حبان) بكسر الحاء المهملة وبفتحةها وبموحدة أو تحته (ابن مح) بضم الموحدة فمهمة ثقيلة الصدائى ذكره ابن الربيع وقال لأهل مصر عنه حديث واحد وفي التجريد له وفادة وشهد فتح مصر قال الهيثمى فيه ابن لهيعة وفيه ضعف وبقي رجال أحمد ثقات رمز المصنف لحسنه :

(لاخير في مال لا يرزأ) بضم أوله والهمز آخره بضبط المصنف (منه) أى لا ينقص منه والرزأ النقص (وجسد لا ينال منه) بالآلام والأسقام فإن المؤمن ملق والكافر موق وإذا أحب الله عبدا ابتلاه كما تقدم في غير ما حديث (ابن سعد) في الطبقات (عن عبد الله بن عبيد بن عمير مرسل)

(لاخير فيمن لا يضيف) أى فيمن لا يطعم الضيف الذى ينزل به أى إذا كان قادرا على ضيافته ولم يعارضه ما هو أعم من ذلك كنفقة من تلزمه مؤنته (حم هب عن عقبة بن عامر) الجهنى روى المؤلف لحسنه قال الحافظ العراقى فيه ابن لهيعة وقال المنذرى والهيثمى رجاله رجال الصحيح غير ابن لهيعة .

(لارضاع إلا ما فتق) أى وسع (الأمعاء) يعنى إنما يحرم من الرضاع ما كان فى الصغر ووقع منه موقع الغذاء بحيث ينمو منه بدنه فلا أثر للقليل وإنما يؤثر الكثير الذى يوسع الأمعاء ولا لقليل ولا كثير فى كبير (ه) عن الزبير بن العوام رمز المصنف لحسنه وهو فيه تابع للترمذى لكنه بين أنه من رواية فاطمة بنت المنذر بن الزبير بن العوام عن أم سلمة اه وقال جمع إن فاطمة لم تلق أم سلمة ولم تسمع منها ولا من عائشة وإن تربت فى حجرها (لارقية إلا من عين أو حمة) بضم الحاء المهملة وفتح الميم مخففة أى سم أى لارقية أولى وأنفع من رقية العيون أى المصاب بالعين ومن رقية من لدغة ذى حمة والحمة سم العقرب وشبهها وقيل فوعة السم وقيل حدثه وحرارته وزاد فى رواية أو دم أى رعاى يعنى لارقية أولى وأنفع من الرقية لمعيون أو ملسوع أو راعف لزيادة ضررها فالحصص بمعنى الأفضل فهو من قبيل لاقى إلا على فلا تعارض بينه وبين الأخبار الأمرة بالرقية بكلمات الله التامات وآياته المنزلات لأمراض كثيرة وعوارض غزيرة وقال بعضهم معنى الحصص أنها أصل كل ما يحتاج إلى الرقية فيلحق بالعين نحو خيل ومس لا اشتراكهما فى كونهما تنشقان عن أحوال شيطانية من إنسى أو جنى وبالسهم كل عارض للبدن من المواد السمية (م ه عن بريدة) بن الحصيب (حم د ت عن عمران) بن الحصين قال الهيثمى رجال أحمد ثقات فقول ابن العربى حديث معلول غير مقبول .

(لا زكاة فى مال حتى يحول عليه الحول) زاد فى رواية عبد ربه أى يمر عليه العام من أوله إلى آخره وهو فى ملكه

- ٩٨٨٧ - لَا زَكَاةَ فِي حَجَرٍ - (عد هق) عن ابن عمرو - (ض)
 ٩٨٨٨ - لَا سَبَقَ إِلَّا فِي خَفٍّ أَوْ حَافِرٍ أَوْ نَصْلٍ - (حم ٤) عن أبي هريرة - (صح)
 ٩٨٨٩ - لَا سَمَرَ إِلَّا الْمَصْلَ أَوْ مُسَافِرٍ - (حم) عن ابن مسعود - (ح)
 ٩٨٩٠ - لَا شُفْعَةَ إِلَّا فِي دَارٍ أَوْ عَقَارٍ - (هق) عن أبي هريرة - (ض)
 ٩٨٩١ - لَا شَيْءَ أَغْيَرَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى - (حم ق) عن أسماء بنت أبي بكر - (صح)

ويحوز كون الحول فعلا مستقبلا مبنيًا من لفظ الحول الذي هو السنة وأن يكون من فولهم حال إلى محل كذا أي تحول أو من حال الشخص إذا تحول من حال عن العهد إذا انقلب والكل متقارب ثم هذا فيما يرصد للزيادة والنماء أما ما هو نماء في نفسه كحب وتمر فلا يعتبر فيه حول عند الشافعي (ه عن عائشة) أشار المصنف إلى أنه حسن وذلك منه غير حسن فإن الحديث مروى من طريقين أحدهما لابن ماجه عن عائشة وهي الطريق التي سلكها وقد قال الحافظ العراقي سندها ضعيف أي لضعف حارثة بن أبي الرجال راويه وقال ابن حجر هو ضعيف وقال البيهقي جارية ليس بحجة والأخرى من رواية أبي داود عن علي وسندها كما قال الزين العراقي جيد فانعكس على المصنف فحذف الطريق الحسنة الجيدة السند وآثر الطريقة الضعيفة وحسنها قال ابن حجر وخرجه الدارقطني باللفظ المزبور عن أنس وفيه حسان بن سياه وفي ترجمته أورده ابن عدي وضعفه اه .

(لا زكاة في حجر) كياقوت وزمرد ولؤلؤ وسائر المعادن غير النقد وإن زادت قيمتها عليه كجواهر نفيس (عد هق عن ابن عمرو) بن العاص قال البيهقي رواه عمر بن أبي عمر السكلاعي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ووراه عثمان بن عبد الرحمن الوقاصي عن عمرو وخالفهما محمد بن عبد الله المزرمي عن عمرو فلم يرفعه والثلاثة ضعفاء إلى هنا كلامه .

(لا سبق) بفتح الباء ما يجعل من المال للسابق على سبقه وبالسكون مصدر سبقت أي لا تجوز المسابقة بعوض (إلا في) هذه الأجناس الثلاثة قال الخطابي والرواية الصحيحة بالفتح (خف) أي ذى خف (أوحافر) أي ذى حافر يعني الإبل والفرس (أو نصل) أي سهم فلا يستحق سبق إلا في هذه الأشياء وما في معناها والخف للإبل والحافر للخيل فكفى ببعض أعضائها عنها وهذا على حذف أي ذو خف وذو وذو، وقوله لا سبق بالفي العام الذي بمعنى النهي يدل على حصر سبق في هذه الأشياء لكن يلحق بها ما في معناها كما تقرر ولا خلاف في جواز الرهان على المسابقة بغير عوض وكذا به لكن بشروط مينة وفيه جواز المسابقة على القيل لأنه ذو خف وهو الأصح عند الشافعية خلافا لأبي حنيفة وأحمد (حم ٤ عن أبي هريرة) ورواه عنه الشافعي والحاكم وصححه

(لا سمر) بفتح الميم من المسامرة الحديث بالليل : وقيل بسكونها مصدر وأصل السمر ضوء القمر لأنهم كانوا يتحدثون فيه (إلا المصل أو مسافر - حم) من حديث خيشمة عن رجل (عن ابن مسعود) وقال مرة عن خيشمة عن ابن مسعود بإسقاط رجل رمز المصنف لحسنه قال الهيثمي وبقية رجاله ثقات

(لا شفعة إلا في دار أو عقار) هو كسلام كل ملك ثابت له أصل كدار ونخل وفيه رد على من أثبتا في غير عقار كالاشجار والثمار (هق عن أبي هريرة) ثم قال أعني البيهقي إسناده ضعيف وأقره الذهبي عنه ورواه البزار عن جابر قال ابن حجر بسند جيد اه . وبه يعرف أن المصنف لم يصب حيث اقتصر على الطريق الضعيفة وأهمل الجيدة (لا شيء أغير) بالرفع خبر لا أفعل تفضيل من الغيرة (من الله تعالى) أي لا شيء أجز منه على ما لا يرضاه وأصل ذلك أن المرء إذا وجد ما يكرهه أو يسره تغيرت حاله إلى مكروهه أو محبوبه فضررب مثلا لتغير الحال بعلم

٩٨٩٢ - لَا صُرُورَةَ فِي الْإِسْلَامِ - (حم دك) عن ابن عباس - (ص)

٩٨٩٣ - لَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ ، وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَقْرُبَ الشَّمْسُ - (ق ن ه) عن أبي سعيد (حم ده) عن عمر - (ص)

المكروه فسمى الوعيد قبل والجزاء بعد غيره وقوله شيء اسم من أسمائه التي لا يختص بها، فكل موجود شيء وهو سبحانه شيء لا كالأشياء يسمى به في التعريف ولا يسمى به في الابهال وقيل أي شيء أكبر شهادة قل الله ولا يسمى بشخص لأن حقيقة المماثل من الأجسام التي تشغل الحيز وتستقر بالمكان وبحجب ماوراءه عن العيان وذلك كله محال عليه معنى بمنوع تسميته شرعا وما وقع من ذلك في خبر ابن عمر ولا يعول عليه وبقية الحديث ولذلك حرم الفواحش مآظهم منها وما بطن، غيره على عبده أن يقع فيما يضره وشرع عليها أعظم العقوبات وذلك أشرف الغيرة سمع الشبلي قارئاً يقرأه وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجاً بامستورا، قال أتدرون ما هذا الحجاب هذا حجاب الغيرة ولا أحد أغير من الله يعني أنه سبحانه لم يجعل الكفار أهلاً لمعرفة ومن غيره الله أن العبد يفتح له باب من الصفاء والانس فيطمئن إليه ويلتذبه ويشغله عن المقصود فيغار عليه فيرده إليه بالفقر والذل ويشهده غاية فقره وإعدامه وأنه ليس معه من نفسه شيء فتعود عزه ذلك الانس والصفاء ذلة ومسكنة وذرة من هذا أنفع للعبد من الجبال الرواسي من ذلك الصفاء والانس المجرد عن شهود اليقين (حم ق عن أسماء بنت أبي بكر) الصديق (لا ضرورة) بفتح الصاد وضم الراء الأولى وفتح الثانية أي لا يتقبل (في الإسلام) لأنه من فعل الرهبان أولاً يترك الإنسان الحج فإنه من أركان الإسلام وأصله من الحر وهو الحبس يعني لا ينبغي أن يكون في الإسلام أحد يستطيع التزوج ولا يتزوج أو الحج ولا يحج فعبر عنه بهذه العبارة تشديداً وتغليظاً: وقال القاضي الضرورة من انقطع عن النكاح وسلك سبيل الرهبانية وأصلها أن الرجل إذا ارتكب جريمة لجأ إلى الكعبة وكان في أمان الله مادام فيها فيقال له ضرورة ثم اتسع فيها فاستعمل لكل متعبد معتزل عن النساء ويقال الضرورة الذي لم يحج وهو المنع كأنه أبى أن يحج ومنع نفسه عن الاتيان به وظاهر هذا يدل على أن تارك الحج غير مسلم والمراد به أنه لا ينبغي أن يكون في الإسلام أحد يستطيع الحج لا يحج فعبر عنه بهذه العبارة تشديداً وتغليظاً اهـ. (حم دك) في الحج (عن ابن عباس) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي واغتر به المصنف فرمز لصحته وهو غير مسلم فإن فيه كما قاله جمع منهم الصدر المناوي عمر بن عطاء وهو ضعيف واه وقال ابن المديني كذاب

(لا صلاة) أي صحيحة لأن صيغة التثنية إذا دخلت على فعل في لفظ الشارع إنما تحمل على نفي الفعل الشرعي لا الوجودي (بعد) فعل (الصبح) أي صلاته (حتى ترتفع) وفي رواية حتى تشرق (الشمس) كرمح كما في أخبار آخر (ولا صلاة) صحيحة (بعد) فعل العصر أي صلاتها (حتى تقرب) أي يسقط جميع القرص ولفظ الشمس ساقط في بعض الروايات فلم يما قرره أن الكراهة بعدهما متعلقة بالفعل في وقتيهما فلو صلاهما قضاء في وقت آخر لم تكره الصلاة بعدهما قال النووي أجمعت الأمة على كراهة صلاة لاسبب لها في الأوقات المنهية أي وهي كراهة تحريم لا تنزيه على الأصح واتفقوا على جواز الفرائض المؤداة فيها واختلفوا في نفل لاسبب كتحية وعيد وكسوف وجنازة وقضاء فائنة فذهب الشافعي إلى الجواز بلا كراهة وأدخله أبو حنيفة في عموم النهي اهـ ونوزع في دعوى الإجماع وقال البيضاوي اختلف في جواز الصلاة بعد الصبح والعصر وعند الطلوع والغروب والاستواء فذهب داود إلى الجواز مطلقاً خلا للنهي على التنزيه وجوز الشافعي الفرض وما له سبب وحرم أبو حنيفة الكل إلا العصر يومه وحرم مالك النفل دون الفرض ووافقه أحمد إلا ركعتي الطواف اهـ وهذا الحديث صريح أو كالأصريح في تعميم الكراهة في وقت العصر من فعلها إلى الغروب وهو ما عليه الجمهور واستشكل بما في البخاري عن معاوية وأبي داود عن علي

- ٩٨٩٤ - لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ - (حم ق ٤) عن عبادة - (صح)
 ٩٨٩٥ - لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَا وُضُوءَ لَهُ ، وَلَا وُضُوءَ لِمَنْ لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ - (حم د ه ك) عن أبي هريرة
 (ه) عن سعيد بن زيد - (صح)

بإسناد صحيح لا تصلوا بعد العصر إلا أن تصلوا والشمس مرتفعة وأجيب بأن الحديث الأول أصح بل متواتر كما يأتي وتقدم (ق ن ه) في الصلاة (عن أبي سعيد) الخدرى (حم د ه عن عمر بن الخطاب) ورواه أحمد من حديث قتادة عن أبي العالية عن ابن عباس قال شهد عندي رجال مرضيون وأرضاهم عمر أن نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقول فذكره قال المصنف وهذا متواتر وقال ابن حجر في تخريج المختصر حديث النهي عن الصلاة في الأوقات المكروهة ورد من رواية جمع من الصحابة يزيد على العشرين ورواه الدارقطني عن أبي ذر وزاد في آخره إلا بمكة أى فلا يكره فيها فهو مستثنى من حديث أبي سعيد وعمر لشرف الحرم

(لا صلاة لمن لم يقرأ) فيها (بفاتحة الكتاب) أى لا صلاة كائنه لمن لم يقرأ فيها وعدم الوجود شرعا وعدم الصحة هذا هو الأصل بخلاف لا صلاة لجار المسجد ولا صلاة لآق ونحو ذلك فإن قيام الدليل على الصحة أو وجب كون المراد كونا خاصا أى كاملة فعلية يكون من حذف الخبر لا من وقوع الجار والمجرور خبرا أو الشافعية يثبتون ركنية الفاتحة وعلي معنى الوجوب عند الحنفية فإنهم لا يقولون بوجوبها قطعا بل ظنا لأنهم لا يخصون الفرضية والركنية بالقطعية فيتمتعين قراءتها عندهم فتبطل الصلاة بتركها ولا يقوم غيرهما مقامها. وعند الحنفية أنهم مع الوجوب ليست شرط للصحة بل الفرض قراءة ما تيسر من القرآن لآية «فاقرأ ما تيسر منه» وقوله لا صلاة إلا بالفاتحة أو غيرها وإنه في زبر الأولين، وأجيب عن الأول بأن المراد الفاتحة أو من لا يعرفها جمعا وإلا لزم النسخ والمجاز والتعبد أولى منه وعن الثاني بأن راويه مطعون فيه وأن قوله أو غيرها أذناه وعن الثالث بأنه مجاز والمأثور به القراءة حقا اه وإذا قلنا بوجوبها فمعجز عنها أى بسبع آيات فإن عجز فذكر بعد حروها خلافا لما لك قياسا على الصوم وتمسكا بأن من كان معه شيء من القرآن فليقرأ وإلا فليسم الله ورد الأول بالفرق والثاني بأنه لبيان إثبات ما قدرتم هذا الحديث ليس فيه لا وجوب قراءتها وأما تعيينها في كل ركعة فلم من دليل آخر (تنبيه) قال ابن القيم في البدائع قولهم قرأت الكتاب يتعدى بنفسه وأما قرأت أم القرآن وحديث لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب ففيه نكتة بدیعة قل من يظن لهاهى أن الفعل إذا عدى بنفسه فقلت قراءة سورة كذا اقتضى اقتضارك عليها تخصيصا بالذکر إذا عدى بالباء فعناه لا صلاة لمن لم يأت بهذه السورة في قراءته أو في صلاة في جملة ما يقرأ به وهذا لا يعطى الاقتصار عليها بل يشعر بقراءة غيرها معها (تنبيه) قال ابن عربى شرعت المناجاة بالكلام الإلهي في القيام في الصلاة دون غيره من أحواله للاشتراك في القيومية من كون العبد قائما في الصلاة والله قائم على كل نفس بما كسبت فما للعبد مادام قائما حديث إلا مع ربه فإن قيل الرفع من الركوع قيام ولا قراءة فيه قلنا إنما شرع للفصل بينه وبين السجود فلا يسجد إلا من قيام فلو سجد من ركوع كان خضوعا من خضوع ولا يصح خضوع من خضوع لأنه عين الخروج عما يوصف بالدخول فيه فيكون لا خضوع مثل عدم العدم ومن ثم فصل بين السجدين برفع ليفصل بين حال الخضوع وتقيضه ولهذا كانت الملوك يحيون بالانحناء وهو الركوع أو بوضع الوجه بالأرض وهو السجود وإذا تواجهوا وأنابوا عليهم قام المتكلم أو المثني بين يديه فلا يكلمه في غير حال القيام (حم ق ٤) في الصلاة (عن عبادة) ابن الصامت .

(لا صلاة) صحيحة (لمن لا وضوء له) وفي لفظ لا صلاة إلا بوضوء (ولا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه) أى لا وضوء كاملا لمن لم يسم الله أوله فالتسمية أوله مستحبة عند الشافعية والحنفية وأوجبها أحمد في رواية تمسكا بظاهر هذا الحديث قال القاضى البيضاوى هذه الصيغة حقيقة في نفي الشيء وتطلق مجازا على نفي الاعتداد به لعدم صحته فهو

٩٨٩٦ - لَا صَلَاةَ بِحَضْرَةِ طَعَامٍ ، وَلَا وَهُوَ يُدَافِعُهُ الْأَخْبَانُ - (م د) عن عائشة - (ص)

٩٨٩٧ - لَا صَلَاةَ لِمُلْتَفَتٍ - (ط ب) عن عبد الله بن سلام - (ض)

لا صلاة إلا بطهور أو كاله نحو لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد والاول أشيع وأقرب إلى الحقيقة فيجب المصير إليه ما لم يمنع مانع وهنا محمول على نفى الكلام خلافا لأهل الظاهر لخبر من توضحاً فذكر اسم الله كان طهوراً لجميع بدنه ومن توضحاً ولم يذكر اسم الله كان طهوراً لأعضاء وضوئه أولم يرد به الطهور عن الحدث فإنه لا يتجزأ بل الطهور عن الذنوب اه وقال ابن حجر يعارض هذا الخبر خبر المصنف صلواته إذا قرت فتوضاً كما أمر الله الحديث ولم يذكر التسمية وخبر أبي داود وغيره أنه لم يرد السلام على من سلم عليه وهو يتوضأ فلما فرغ قال لم يمنعني إلا أني كنت على غير وضوء فإذا امتنع من ذكر الله قبل الوضوء فكيف يوجب التسمية حينئذ وهو من ذكر الله اه وهذا الحديث رواه أيضاً الدارقطني باللفظ المزبور وزاد فيه ولا يؤمن بالله من لم يؤمن بي ولا يؤمن بي من لم يحب الأنصار اه بنصه ورواه الطبراني بلفظه وزاد ولا صلاة لمن لم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم ولا صلاة لمن لا يحب الأنصار (حم د ه ك) من طريق يعقوب بن سلمة (عن أبي هريرة) وقال الحاكم صحيحه وتعبه الذهبي بأن إسناده فيه لين وقال المنذرى صححه الحاكم وليس كما قال فهم روده كلهم عن يعقوب بن سلمة اللبثي عن أبيه عن أبي هريرة وقد قال البخارى وغيره لا يعرف سلمة سماع من أبي هريرة ولا ليعقوب سماع من أبيه وأبو سلمة لا يعرف فالصحة من أين وقال ابن حجر ظن الحاكم أن يعقوب هو المماجشون فصحيح على شرط مسلم فهم ويعقوب بن سلمة هو اللبثي مجهول الحال اه وقال ابن الهمام بعد ما عزاه لأبي داود ضعفه بالانقطاع وبقول أحمد لا أعلم في التسمية حديثاً ثابتاً (ه عن سعيد ابن زيد) هذا حديث اختلاف في تحسينه وتضعيفه فمن ظاهر كلامه تحسينه البخارى فإنه أجاب الترمذى حين سأله عنه بأنه أحسن شيء في هذا الباب وقال جمع منهم ابن القطان بل هو ضعيف جداً فيه ثلاثة مجاهيل وقال ابن الجوزى حديث غير ثابت وانتصر مغلطى الأول

(لا صلاة بحضرة طعام) نفى بمعنى النهى أى لا يصلى أحد بحضرة طعام وورد بهذا اللفظ في صحيح ابن حبان (ولا وهو يدافعه الأخبثان) بمثابة البول والغائط فتكره الصلاة تنزيهاً بحضرة طعام يتوق إليه ويدافعه الأخبثان أى أو أحدهما لما في ذلك من اشتغال القلب به وذهاب كمال الخشوع فيؤخر ليأكل ويفرغ نفسه وفيه تقديم فضيلة حضور القلب على فضيلة أول الوقت وأما خبر لا تؤخر الصلاة لطعام ولا لغيره فمعلوم وبفرض صحته يحمل على من لم يشغل قلبه بذلك جمعا بين الدليلين وألحق بحضور الطعام قرب حضوره والنفس تتوق إليه ويدافعه الأخبثان مافى معناه من كل ما يشغل القلب ويذهب كمال الخشوع كما ألحق بالغضب في خبر لا يقضى القاضى وهو غضبان ما في معناه من نحو جوع وعطش شديد وغم وفرح ومحل السكراة إذا اتسع الوقت وإلا وجبت الصلاة بحاله ومتى صلى مع السكراة صحت صلاته عند الجمهور لكن يندب إعادتها وقال أهل الظاهر بوجوبها لظاهر الحديث والجمهور قالوا معنى لا صلاة أى كاملة (تنبيه) قال الأشرافى هذا الحديث بهذا التركيب لا يتحققه قال الطبى وقد يقال لا الأولى لنفى الجنس وبحضرة طعام خبرها ولا الثانية زائدة للتأكيد والواو عطف جملة على جملة وقوله هو مبتدأ ويدافعه خبر وفيه حذف تقديره ولا صلاة حين يدافعه الأخبثان فيهما يعنى الرجل يدفع الأخبثين حتى يودى الصلاة والأخبثان يدفعانه ويجوز حمل المدافعة على الدفع مبالغة ويجوز حذف اسم لا الثانية وخبرها وقوله وهو يدافعه حال أى لا صلاة للمصلى وهو يدافعه الأخبثان (د) في الصلاة (عن عائشة) ظاهر صنيع المؤلف أن الشيخين لم يخرجاه ولا أحدهما وهو ذهول فقد خرجاه معا عنهما باللفظ المزبور (لا صلاة) أى كاملة (ملتفت) بوجهه وهو في الصلاة بلا حاجة قال في فتح القدير وحده الانتفات المكروه

٩٨٩٨ - لَا صَلَاةَ لِجَارِ الْمَسْجِدِ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ - (قط) عن جابر ، وعن أبي هريرة - (ض)

٩٨٩٩ - لَا ضَرَرَ وَلَا ضَرَارَ - (حمه) عن ابن عباس (ه) عن عبادة - (ح)

أن يلقى عنقه حتى يخرج عن مواجهة القبلة اه . أما الالتفات بصدرة فبطل للصلاة وأما بوجهه فقط لحاجة فخار بلا كراهة لوروده من فعل المصطفى صلى الله عليه وسلم كما مر (طب عن) يوسف بن (عبد الله بن سلام) بالتخفيف قال ابن الجوزي قال الدارقطني حديث مضطرب لا يثبت اه . وفيه الصلت بن مهران قال في الميزان عن ابن القطان مجهول الحال وأورد له هذا الخبر ثم قال لا يثبت وقال الهيثمي فيه الصلت ضعفه الأزدي وقال عبد الحق هذا غير ثابت قال في المنار ولم يبين علته وهو من الأحاديث المنقطعة ورجاله مجهولون ومع ذلك اضطربوا فيه ومثل هذا لا يلتفت إليه ولا ينبغي لمن يذكره على إسناده وهو عدم اه .

(لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد) أخذ بظاهره أحمد ورد بأنه محمول على نفي الكمال لا الصحة لمقتضى اقتضاه قال ابن الدهان في العزة هذا الحديث قرره جمع بكامله وهو نقض لما أصلناه من أن الصفة لا يجوز حذفها والتقدير عندى لا كمال صلاة لحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه اه . وقد تمسك بظاهره الظاهرية على أن الجماعة واجبة ولا حجة فيه بفرض صحته لأن النفي المضاف إلى الأعيان يحتمل أن يراد به نفي الإجزاء ويحتمل نفي الكمال وعند الاحتمال يسقط الاستدلال (قط) عن أبي مخنف عن جنيث بن حكيم عن أبي السكين الطائي عن محمد بن السكين عن عبد الله بن كثير الغنوي عن محمد بن سوقة عن محمد بن المنكدر (عن جابر) بن عبد الله وقال حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن المذكور عن محمد بن سعيد بن غالب العطار عن يحيى بن إسحق عن سليمان بن داود اليماني عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة (عن أبي هريرة) قال لقد النبي صلى الله عليه وسلم قوما في الصلاة فقال ما خلفكم قالوا لما كان بيننا فذكره ثم قال الدارقطني إسناده ضعيف وقال في المهذب فيه سليمان اليماني ضعفه وقال عبد الحق هذا حديث ضعيف قال ابن القطان وهو كما قال في الميزان في موضع قال الدارقطني حديث مضطرب وفي موضع منكر ضعيف وحكم ابن الجوزي بوضعه وقال ابن حجر في تخريج الرافعي هذا حديث مشهور بين الناس وهو ضعيف ليس له إسناده ثابت وفي الباب عن علي وهو ضعيف أيضاً وفي تخريج الهداية بعد ما عزاه للدارقطني فيه سليمان بن داود اليماني أبو الجبل وهو ضعيف ومحمد بن سكين ضعيف ورواه ابن حبان عن عائشة وفيه عمر بن راشد يضع الحديث وهو عند الشافعي عن علي وزاد وجار المسجد من أسمعه المنادي ورجاله ثقات إلى هنا كلامه وقال الزركشي رواه الدارقطني وقيل لا يحفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم وذكر عبد الحق أن رواه ثقات وبالجملة هو ما ثور عن علي ومن شواهد حديث الشيخين من يسمع النداء فلم يجب فلا صلاة له إلا من عذر ،

(لا ضرر) أى لا يضر الرجل أخاه فينقصه شيئاً من حقه (ولا ضرار) فعال بكسر أوله أى لا يجازى من ضره بإدخال الضرر عليه بل يعفو فالضرر فعل واحد والضرار فعل اثنين أو الضرر ابتداء الفعل والضرار الجزاء عليه والاول إلحاق مفسدة بالغير مطلقاً والثاني إلحاقها به على وجه المقابلة أى كل منهما يقصد ضرر صاحبه بغير جهة الاعتداء بالمثل وقال الحرالي الضر بالفتح والضم ما يؤلم الظاهر من الجسم وما يتصل بمحسوسه في مقابلة الأذى وهو إيلاام النفس وما يتصل بأحوالها وتشعر الضمة في الضر بأنه عن قهر وعلو والفتحة بأنه ما يكون من مسائل أو نحوه اه : وفيه تحريم سائر أنواع الضرر إلا بدليل لأن النكرة في سياق النفي تعم وفيه حذف أصله للاحق أو إلحاق أوله لفعل ضرر أو ضرار بأحد في ديننا أى لا يجوز شرعاً إلا لموجب خاص وقيد النفي بالشرع لأنه بحكم القدر الإلهي لا ينبغي وأخذ منه الشافعية أن للجار منع جاره من وضع جذعه على جداره وإن احتاج وخالف أحمد تمسكاً بخبر لا يمنع أحد جاره أن يضع خشبته على جداره ومنعه الشافعية بأن فيه جابر الجمعى ضعفه وبفرض صحته

- ٩٩٠٠ - لَا ضَمَانَ عَلَى مُؤْتَمِنٍ - (هق) عن ابن عمرو - (ض)
 ٩٩٠١ - لَا طَاعَةَ لِمَنْ لَمْ يُطِيعِ اللَّهَ - (حم) عن أنس - (ح)
 ٩٩٠٢ - لَا طَاعَةَ لِأَحَدٍ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ إِلَّا بِطَاعَةِ اللَّهِ فِي الْمَعْرُوفِ - (ق د ن) عن علي - (ص)
 ٩٩٠٣ - لَا طَاعَةَ لِلْمَخْلُوقِ فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ - (حم ك) عن عمران والحكم بن عمرو الغفاري - (ص)
 ٩٩٠٤ - لَا طَلَّاقَ قَبْلَ النِّكَاحِ ، وَلَا عِتَاقَ قَبْلَ مِلْكٍ - (ه) عن المسور - (ح)

لقد قال ابن جرير هو وإن كان ظاهره الأمر لكن معناه الإباحة والاطلاق بدليل هذا الخبر وخبر إن دماءكم وأموالكم عليكم حرام (حم ه عن ابن عباس) قال قضى النبي صلى الله عليه وسلم أنه لا ضرر ولا ضرار قال الهيثمي رجاله ثقات وقال النووي في الأذكار هو حسن (ه عن عبادة) بن الصامت رمز لحسنه قال الذهبي حديث لم يصح وقال ابن حجر فيه انقطاع قال وأخرجه ابن أبي شيبة وغيره من وجه آخر أقوى منه اه . ورواه الحاكم والدارقطني عن أبي سعيد وزاد من ضره الله ومن شق شاق الله عليه اه وفيه عثمان بن محمد بن عثمان لينه عبدالحق والحديث حسنه النووي في الأربعين قال ورواه مالك مرسل وله طرق يقوى بعضها بعضها وقال العلائي للحديث شواهد ينتهي مجموعها إلى درجة الصحة أو الحسن المحتج به

(لا ضمان على مؤتمن) تمسك به الشافعية والحنابلة على أنه لا ضمان على الأجير كقصار وصابغ إذا لم يقصروا ضمنه مالك (هق) من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده (عن ابن عمرو) بن العاص ثم قال أغنى البيهقي حديث ضعيف ورواه الدارقطني عن ابن عمرو من هذا الوجه وقال عمرو بن عبد الجبار وعبيدة ضعيفان وقال ابن حجر في تخريج الرافعي هذه طريقة ضعيفة وفي تخريج الهداية إسناده ضعيف وسبقه الذهبي فقال في التفتيح كأصله لا يصح وفي المذهب إنه صحيح

(لا طاعة لمن لم يطع الله) في أوامره ونواهيه وفي رواية لأحمد أيضا لا طاعة لمن عصى الله فإذا أمر الإمام بمعصية فلا سمع ولا طاعة كما هو نص حديث البخاري أنه لا يجب ذلك بل يحرم على من قدر على الامتناع (حم عن أنس) بن مالك رمز لصحته وقال الهيثمي فيه عمرو بن زبيب لم أعرفه وبقية رجال أحمد رجال الصحيح وقال ابن حجر سنده قوي

(لا طاعة لأحد) من المخلوقين كائنا من كان ولو أبا أو أما أو زوجا (في معصية الله) بل كل حق وإن عظم ساقط إذا جاء حق الله (إنما الطاعة في المعروف) أي فيما رضى الشارع واستحسنه وهذا صريح في أنه لا طاعة في محرم فهو مقيد للأخبار المطلقة (حم ق د ن عن علي) أمير المؤمنين

(لا طاعة لمخلوق) صلة طاعة (في معصية الخالق) خبر لا وفيه معنى النهي يعني لا ينبغي ولا يستقيم ذلك وتخصيص ذكر المخلوق والخالق يشعر بغلبة هذا الحكم قال الزعزعي قال مسلمة بن عبد الملك لابن حازم أستم أمرتم بطاعتنا بقوله تعالى وأولى الأمر منكم قال أليس قد نزع عنكم إذا خالفتم الحق بقوله تعالى فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله الرسول قال ابن الأثير يريد طاعة ولادة الأمر إذا أمروا بما فيه إثم كقتل ونحوه وقيل معناه أن الطاعة لا تسلم لصاحبها ولا تنخلص إذا كانت مشوبة بمعصية والاول أشبه بمعنى الحديث (حم ك عن عمران) بن الحصين (و) عن (الحكم بن عمرو) (الغفاري) ويقال له الحكم بن الأقرع صحابي نزل البصرة قال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح ورواه البغوي عن النواس وابن جابر عن علي بلفظ لا طاعة لبشر في معصية الله وله شواهد في الصحيحين

(لا طلاق قبل النكاح) في رواية نكاح منكرا وهو أنسب بقوله (ولا عتاق قبل ملك) الطلاق رفع قيد النكاح

- ٩٩٠٥ - لَا طَلَّاقَ وَلَا عِتَاقَ فِي إِغْلَاقٍ - (حم د هـ) عن عائشة - (ص)
 ٩٩٠٦ - لَا طَلَّاقَ إِلَّا لِعِدَّةٍ؛ وَلَا عِتَاقَ إِلَّا لَوْجِهَةِ اللَّهِ - (طب) عن ابن عباس - (ح)
 ٩٩٠٧ - لَا عَدْوَى، وَلَا صَفَرٌ، وَلَا هَامَةٌ - (حم ق د) عن أبي هريرة (حمم) عن السائب بن يزيد - (ص)

باختيار الزوج بحيث لا نكاح فلا طلاق فيكون الطلاق لغواً كالعتاق قبل الملك وبه قال الشافعية واعتبر الحنفية الطلاق قبل النكاح إذا أضيف إليه أم أو أخص نحو كل امرأة أتزوجها فهي طالق وإن تزوجت هنداً فهي طالق وأولوا الحديث بما لو خاطب أجنبية بطلاق ولم يصفه إلى النكاح . قال القاضي : وهو تقييد وتخصيص للنص بما ينبو عنه ومخالفة للقياس لغير موجب قال الطبري والنفي وإن ورد على لفظ الطلاق والعتاق لكن المنقح محذوف أى لا وقوع طلاق قبل نكاح ولا تقرر عتاق قبل شراء وكذا يقال فيما يجيء على هذا النحو (هـ) في الطلاق (عن المسور) بكسر الميم بن مخزومة روى المصنف لحسنه وهو فيه تابع للحافظ ابن حجر حيث قال : سنده حسن وعليه أقهر صاحب الإلمام لكنه اختلف فيه على الزهرى فقال على بن الحسين بن واقد عن هشام عن عروة عن المسور وقال حماد بن خالد عن هشام عن الزهرى عن عروة عن عائشة اهـ . ورواه أبو يعلى من حديث جابر مرفوعاً وزاد ولا نكاح إلا بولي قال ابن عبد الهادي ورجاله ثقات

(لا طلاق ولا عتاق في إغلاق) أى إكراه لأن المكروه يغلق عليه الباب ويضيق عليه غالباً حتى يأتي بما أكره عليه فلا يقع طلاقه بشرطه عند الأئمة الثلاثة وقال أبو حنيفة يصح طلاقه دون إقراره لوجود اللفظ المعتبر من أهله في محله لكن لم يوجد الرضا بثبوت حكمه وهو غير معتبر كما في طلاق الهازل وعتقه وضعفه القاضي بأن القصد إلى اللفظ معتبر بدليل عدم اعتبار طلاق من سبق لسانه وهنا القصد إلى اللفظ من نتيجة الإكراه فيكون كالعدم بالنسبة للمكره وتفسير الإغلاق بالغضب رد بما صح عن الخبر وعائشة أنه يقع طلاقه وأفتى به جمع من الصحابة وزعم أن المعنى لا تعلق التطبيقات كلها دفعة حتى لا يبقى منها شيء لكن مطلق طلاق السنة يأباه قوله ولا عتاق إذ المعنى المذكور لا يجيء في العتاق (حم د هـ) كلهم في العتاق (عن عائشة) وقال الحاكم بعد ما خرجه من طريقين عنها إنه صحيح على شرط مسلم ورده الذهبي بأن فيه من إحدى طريقيه محمد بن عبيد بن صالح لم يحتج به مسلم وضعفه أبو حاتم ومن الأخرى نعيم بن حماد صاحب مناكير اهـ ، وعمل بقضيته ابن حجر فضعف الخبر

(لا طلاق إلا لعدة) قبلها كما في رواية مسلم في قوله تعالى « فطلقوهن لعدتهن » أى لاستقبالها : فالمراد النهى عن إيقاعه بدعياً لتضررها بتطويل العدة عليها (ولا عتاق إلا لوجه الله) قيل أراد به النهى عن العتق حال الغضب فانه حينئذ لا يكون صادراً عن قصد صحيح ونية صادقة يتوخى بها وجه الله تعالى قال القاضي وهو كما ترى اهـ ، وقال ابن حجر أراد بذلك اختيار النية لأنه لا يظهر كونه لوجه الله تعالى إلا مع القصد وفيه رد على من زعم أن من أعتق عبداً لوجه الله أو للشيطان أوللصم عتق لوجود ركن الاعتاق والزيادة على ذلك لا تغل بالعتق (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه أحمد بن سعيد بن فرقد وهو ضعيف

(لا عدوى) أى لا سراية لعدة من صاحبها لغيره يعنى أن ما يعتقده الطبائع من أن العلل المعدية مؤثرة لا محالة باطل بل هو متعلق بالمشيئة الربانية والنهى عن مداواة المجذوم من قبيل اتقاء الجدار المسائل والسفينة المعية (ولا صفر) بفتحين وهو تأخير المحرم إلى صفر في النسيء أو دابة بالبطن تعدى عند العرب . قال البيضاوى ويحتمل أن يكون نسياً لما يتوهم أن شهر صفر تكثر فيه الدواهي والفتن (ولا هامة) بتخفيف الميم على الصحيح ، وحكى أبو زيد تشديدها دابة تخرج من رأس القاتل أو تتولد من دمه فلا تزال تصيح حتى يؤخذ بثأره كذا زعم العرب فأكذبهم الشارع قال القرطبي : ولا ينافيه خبر : لا يورد عرض على مصحح لأنه إنما نهى عنه خوف الوقوع في اعتقاد ذلك

٩٩٠٨ - لَا عَدْوَى ، وَلَا طَيْرَةَ ؛ وَلَا هَامَةً ؛ وَلَا صَفَرَ ؛ وَلَا غَوْلَ - (حم م) عن جابر - (صح)

٩٩٠٩ - لَا عَقَرَ فِي الْإِسْلَام - (د) عن أنس

٩٩١٠ - لَا عَقْلَ كَالْتَدْيِيرِ ، وَلَا وَرَعَ كَالْكُفِّ ، وَلَا حَسَبَ كُحْنِ الْخُلُقِ - (د) عن أبي ذر - (ح)

أو تشويش النفس وتأثير الوهم فينبغي تجنب طرق الأوهام فإنها قد تجلب الآلام وبهذا الجع سقط التعارض بين الحديشين وعلم أنه لا دخل للذبح هنا فإنهما خبران عن أمرين مختلفين لا متعارضين قال ابن رجب المشروع عند وجود الأسباب المكروهة الاشتغال بما يرجى به دفع العذاب من أعمال الطاعة والدعاء وتحقيق التوكل والثقة بالله قال بعض الحكماء صحيح الأصوات في هياكل العبادات بأفنان اللغات محال ما عقدته الأفلاك الدنرات أى على زعمهم (تنبيه) قال ابن مالك في شرح التمهيد أكثر ما يحذف الحجازيون خبر لامع إلا نحو لا إله إلا الله ومن حذفه دون إلا نحو لا ضرر ولا ضرار ولا عدوى ولا طيرة (حم ق) في الطب (عن أبي هريرة حم م عن السائب) ابن يزيد بن أخت عمران وفي مسلم عن أبي هريرة أنه كان يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا عدوى ولا صفر ولا هام ويحدث عنه أيضاً أنه قال لا يورد مرض على مصح قال الحارث بن أبي ذئاب وهو ابن عم أبي هريرة فلا أدري أنسى أبو هريرة أو نسخ أحد القولين الآخر

(لا عدوى ولا طيرة) بكسر ففتح من التطير التشاؤم بالطيور (ولا هامة ولا صفر ولا غول) هو بالفتح مصدر معناه البعد والهلاك وبالضم الاسم وهو من السعالى وجمعه أغوال وغيلان كانوا يزعمون أن الديان في الفلاة وهو من جنس الشياطين تترامى للناس وتقول أى تتلون فضلعهم عن الطريق فتهلكهم فأبطل ذلك وقيل إنما أبطل ما زعموه من نلونه لا وجوده ومعنى لا غول أى لا يستطيع أحد إضلال أحد قال القاضي والمراد بقوله لا عدوى الخ أن مصاحبة المملول ومؤاكلته لا توجب حصول تلك العلة ولا تؤثر فيها لتخلفه عن ذلك طردا وعكسا لكنها تكون من الأسباب المقدرة التى تعلق المشيئة بترتب العلة عليها بالنسبة إلى بعض الأبدان إحداث الله تعالى فعلي العاقل التحرز عنها ما أمكن بتحريزه عن الأطمعة الضارة والأشياء المخوفة والطيرة التناول بالطير وكانوا يتشاءلون بأسمائها وأصواتها والهامة الصداء وهو طائر كبير يضعف بصره بالهار يطير بالليل ويصوت فيه ويقال له يوم والناس يتشاءمون بصوته ومن زعمات العرب أن روح القتل الذى لا يدرك ناره تصير هامة فتبدوا وتقول اسقونى فإذا أدرك ناره طارت وقوله لا غول يحتمل أن المراد به نفيه رأسا وأن المراد نفيه على الوجه الذى يزعمونه فإنهم يقولون هو ضرب من الجن يتشخصون لمن يمشى وحده فى الالة أو فى الليلة الليلية ويمشى قدماه فيظن الماشى خلفه أنه إنسان فيتبعه فيوقعه فى الهلاك اه . وقال الطيبى لا اتى لنفى الجنس دخلت على المذكورات ونفت ذواتها وهى غير منفية فيوجه النفي إلى أوصافها وأحوالها التى هى مخالفة الشرع فإن العدوى وصفر والهامة موجودة والمنفى هو ما زعمت الجاهلية لا إثباتها فإن نفي الذات لارادة نفي الصفات ابليخ فى باب الكناية (حم م عن جابر) بن عبد الله

(لا عقر فى الاسلام) قال ابن الأثير هذا نفي للعادة الجاهلية وتحذير منها كانوا فى الجاهلية يعقرون الابل أى ينحرونها على قبور الموتى ويقولون صاحب القبر كان يعقرها الأضياف فى حياته فكافأ بصنيعه بعد موته . قال المجد بن تيمية وكره الامام أحمد أكل لحمه قال قل أصحابنا وفى معناه ما يفعله كثير من التصديق عند القبر بنحو خبز اه ، وأصل العقر ضرب قوائم البعير والشاة بالسيف وهو قائم (د عن أنس) بن مالك سنده رده المصنف لحسنه

(لا عقل كالتدبير) قال الطيبى أراد بالتدبير العقل المطبوع وقال القيصرى هو خاطر الروح العقلى وهو خاطر التدبير لأمر المملكة الإنسانية فالنظر فى جميع الخواطر الواردة عليه من جميع الجهات ومنه تؤخذ الفهوم والعلوم

٩٩١١ - لَا غَرَارَ فِي صَلَاةٍ وَلَا تَسْلِيمٍ - (حم دك) عن أبي هريرة - (صح)

٩٩١٢ - لَا غَضَبَ، وَلَا نَهْبَةَ - (طب) عن عمرو بن عوف - (ض)

٩٩١٣ - لَا غَوْلَ - (د) عن أبي هريرة - (صح)

٩٩١٤ - لَا فَرَعَ، وَلَا عَتِيرَةَ - (حم ق ٤) عن أبي هريرة - (صح)

٩٩١٥ - لَا قَطْعَ فِي ثَمَرٍ وَلَا كَثْرَ - (حم ٤ حب) عن رافع بن خديج - (صح)

الربانية وهذا الشخص هو الملك وإليه يرجع أمور المملكة كلها فيختار ما أمره الشرع أن يختار ويترك ما أمره الشرع أن يترك ويستحسن ما أمره الشرع أن يستحسن ويستقبح ما أمره أن يستقبحه وصفة خاطر هذا الملك الثبت والنظر في جميع ما يرد عليه من الخواطر فينفذ منها ما يجب تنفيذه ويرد ما يجب رده وخواطر هذا الجوهر الشريف وإن كثرت ترجع إلى ثلاثة أنواع الأمر بالنزاهة عن ذنوب الأخلاق والأعمال والأحوال ظاهرا وباطنا والأمر بالانصاف بمحاسن الأخلاق والأعمال والأحوال وأعالها كذلك الأمر باعطاء جميع أهل مملكته حقوقهم وتنفيذ الأحكام الشرعية فيهم (ولا ورع كالكف) الورع في الأصل الكف ويقال ورع الرجل يرع بالكسر فيهما فهو ورع ثم استعير للكف عن المحارم فإن قيل فعليه الورع هو الكف فكيف يقال الورع كالكف قلنا الكف إذا أطلق فهم منه كف الأذى أو كف اللسان كما في خبر خذ عليك هذا وأخذ بلسانه فكأنه قيل لا ورع كالصمت أو كالكف عن أذى الناس (ولا حسب كحسن الخلق) أى لا مكارم مكتسبة كحسن الخلق مع الخلق فالأول عام والثاني خاص وأخرج في الشعب عن علي كرم الله وجهه التوفيق خير قائد وحسن الخلق خير قرين والعقل خير صاحب والآداب خير ميراث ولا وحشة أشد من العجب قالوا وإذا من جوامع الكلم (هـ) وكذا ابن حبان والبيهقي في الشعب (عن أبي ذر) وفيه إبراهيم بن هشام بن يحيى الغساني قال أبو حاتم غير ثقة ونقل ابن الجوزي عن أبي زرعة أنه كذاب وأورده في الميزان في ترجمة صخر بن محمد المنقري من حديثه: وقال قال ابن طاهر كذاب وقال ابن عدى حدث عن الثقات بالبواطيل فمنها هذا الخبر

(لا غرار) بغين معجمة ورامين (في صلاة ولا تسليم) قال الزحخشري الغرار نقصان من غارت الناقة نقص ابنها ورجل مغار الكف إذا كان بخيلا وللسوق درة وغرار أى نفاق وكساد وغرار الصلاة أن لا تقيم أركانها معدلة كاملة وفي التسليم أن يقول السلام عليك إذا سلم وأن يقتصر في رد السلام على وعليك ومن روى ولا تسليم فعطفه عن لا غرار فمناه لا نوم فيها ولا سلام إلى هنا كلامه (حم دك) في الصلاة (عن أبي هريرة) قال الحاكم على شرط مسلم ورواه معاوية بن هشام عن النورى وشك في رفعه

(لا غضب) بصاد مهملة بضبط المصنف (ولا نهبة) أى لا يجوز ذلك في الاسلام (طب عن عمرو بن عوف) الانصارى البدرى ويقال له غير

(لا غول) بضم الغين المعجمة أى لا وجود له أولا يضر تلونه (د عن أبي هريرة) وفيه ابن عجلان وقدم

(لا فرع) بفاء وراء وعين مهملتين مفتوحات وهو أول نتاج يتبع كانت الجاهلية تذبحه لطواغيتها فقال ابن حجر أى لا فرع واجب (ولا عتيرة) واجبة قاله الشافعى فلا يذابى الأمر بالعتيرة في أخبار كثيرة وقال غيره هي النسبكة التي تمر أى تذبح في رجب تمظيما له لكونه أول الأشهر الحرم ثم إن النهى مخصوص بما يذبح لذلك مراد به الاصنام أما ما تجرد عن ذلك فباح بل مندوب عند الشافعى بل إن سهل كل شهر فأفضل (حم ق ٤ عن أبي هريرة)

(لا قطع في ثمر) بفتح المثناة والميم أى ما كان معلقا في النخل قبل أن يجز ويجرز (ولا كثر) محر كاجار النخل

- ٩٩١٦ - لَاقِطٌ فِي زَمَنِ الْمَجَاعَةِ - (خط) عن أبي أمامة - (ض)
 ٩٩١٧ - لَاقِطٌ مِنْ أَذَى الْجَارِ - (طب حل) عن أم سلمة - (ض)
 ٩٩١٨ - لَاقُودٌ إِلَّا بِالسَّيْفِ - (ه) عن أبي بكرة ، وعن النعمان بن بشير
 ٩٩١٩ - لَاقُودٌ فِي الْمَأْمُومَةِ ، وَلَا الْجَائِفَةِ ، وَلَا الْمُنْقَلَةِ^(١) - (ه) عن العباس - (ح)
 ٩٩٢٠ - لَا كَبِيرَةَ مَعَ الْأَسْتِغْفَارِ ، وَلَا صَغِيرَةَ مَعَ الْإِصْرَارِ - (فر) عن ابن عباس - (ض)

وهو شحمه الذي يخرج منه السكافور وهو رء الطلع من جوفه سمى جمارا وكثرا لانه أصل الكوافير وحيث تجتمع وتكثر ذكره الزحشرى وقال ابن الأثير الثمر الرطب مادام في النخلة فإذا قطع فهو رطب فإذا أكثر فهو تمر والكثير الجمار اه . لكن يناقضه أنه فسر في رواية النسائي بالحمام فقال والكثير الحمام وقضية تصرف المؤلف أن هذا هو الحديث بكامله والأمر بخلافه بل بقيت إلا ماأراه الجرين هكذا هو ثابت في الترمذى وغيره فبين بالحديث الحالة التي يجب فيها القطع وهي حالة كون المال في حرز فلا قطع على من سرق من غير حرز قال القرطبي بالاجماع إلا ما شذ به الحسن وأهل الظاهر . وقال ابن العربي قد اتفقت الأمة على أن شرط القطع أن يكون المسروق محرزا بحرز مثله ممنوعا من الوصول إليه بمنايع اه . لكن أخذ بعمومه فلم يقطعوا في فاكهة رطبة ولو محرزة وقاسوا عليه الاطعمة الرطبة التي لا تدخر قال ابن العربي وليس مقصود الحديث ما ذهبوا إليه بدليل قوله إلا ماأواه الجرين فبين أن العلة كونه في غير حرز له غير المحرزة (حم ٤) في باب الصدقة (حب) كلهم (عن رافع بن خديج) مرفوعا ورواه أيضاً مالك والبيهقي قال ابن العربي وإن كان فيه كلام فلا يلتفت إليه وقال ابن حجر اختلف في وصله وإرساله وقال الطحاوى تلقت الأئمة متته بالقبول ثم قال ابن حجر وفي الباب أبو هريرة عند ابن ماجه بسند صحيح (لا قطع في زمن المجاعة) أى في السرقة في زمن القحط والجذب لانه حالة ضرورة (خط عن أبي أمامة) (لا قائل من أذى الجار) أى لا بد من قليل من أذى الجار كذا في الفردوس (طب حل عن أم سلمة) قال الهيثمى رجال الطبراني ثقات

(لا قود إلا بالسيف) وفي رواية للدارقطنى إلا بالسلاح وقد تمسك بهذا الكوفيون إلى ما ذهبوا إليه مخالفين للجمهور أن المقتول إذا قتل بكعصى أو حجر لا يقتل بما قتله بل بالسيف ورده الجمهور بأنه حديث ضعيف وبفرض ثبوته فإنه على خلاف قاعدتهم في أن السنة لا تنسخ الكتاب ولا تخصصه وبالنهي عن المثلة وهو صحيح لكنه محمول عند الجمهور على غير المائلة في انقصاص جمعا بين الدليلين وهذا مستثنى من اعتبار المساواة في القود فمن قتل بالسحر قتل بالسيف إجماعا وكذا بنحو خر ولواط (هـ) عن أبي بكرة (هـ) قال أبو حاتم حديث منكر وأعله البيهقي بمبارك بن فضالة رواه عن الحسن عن أبي بكرة (وعن النعمان بن بشير) وسنده أيضاً ضعيف قال عبد الحق وابن عدى وابن الجوزى طرقة كلها ضعيفة والبيهقي لم يثبت له إسناداً وأبو حاتم حديث منكر والبرار أحسبه خطأ وقال ابن حجر رواه ابن ماجه والبرار والبيهقي والطحاوى والطبراني والفاظهم مختلفة وإسناده ضعيف ورواه الدارقطنى عن أبي هريرة وفيه سليمان بن أرقم متروك (لا قود في المأمومة ولا الجائفة ولا المنقلة) لعدم انضباطها في المأمومة ثلاث الدية والجائفة نصف عشر دية صاحبها والمنقلة عشر فان أوضحت خمسة عشر (هـ) عن العباس (هـ) من المصنف لحسنه وهو زلل ففيه أبو كريب الأزدي مجهول ورشدين بن سعد وقد مر ضعفه غير مرة

(لا كبيرة مع الاستغفار) أى طلب مغفرة الذنب من الله والتندم على ما فرط منه والمراد أن التوبة الصحيحة تحمو

(١) المنقلة: بهضم الميم وفتح التون وتشديد القاف مكسورة ومفتوحة: وهى الشجة التى تخرج منها الدظام. كافى المصباح

- ٩٩٢١ - لَا كَفَّالَةَ فِي حَدِّ - (عد هق) عن ابن عمرو - (ض)
 ٩٩٢٢ - لَا نَذْرَ فِي مَعْصِيَةٍ ، وَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ يَمِينٍ - (حم ٤) عن عائشة (ن) عن عمران بن حصين
 ٩٩٢٣ - لَا نَعْلَمُ شَيْئًا خَيْرًا مِنَ أَلْفِ مِثْلِهِ إِلَّا الرَّجُلَ الْمُؤْمِنَ - (طس) عن ابن عمر - (ح)
 ٩٩٢٤ - لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيٍّ - (حم ٤ ك) عن أبي موسى (ه) عن ابن عباس - (صح)
 ٩٩٢٥ - لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيٍّ وَشَاهِدَيْنِ - (طب) عن أبي موسى - (ح)

أثر الخطيئة وإن كانت كبيرة حتى كأنها لم تكن فليتحقق بمن لم يرتكبها والثوب المغسول كالذي لم يتوسخ أصلاً قال الغزالي فالتوبة بشروطها مبررة ماحية لا محالة قال فمن توهم أن التوبة تصح ولا تقبل كمن توهم أن الشمس تطلع والظلام لا يزول (ولا صغيرة مع الإصرار) فإنها بالمواظبة تعظم فتصير كبيرة فكبيرة واحدة تتصرم ولا يتبعها مثلاً العفو منها أرجى من صغيرة يواظب عليها ألا ترى أنه لو وقعت قطرات ماء على حجر متوالية أثرت فيه وإن صب كثير منه دفعة لم يؤثر (فر) وكذا القضاعي (عن ابن عباس) قال ابن طاهر وفيه أبو شعبة الخراساني قال البخاري لا يتابع على حديثه ورواه ابن شاهين باللفظ المزبور عن أبي هريرة وكذا الطبراني في مسند الشاميين

(لا كفالة في حد) قال في الفردوس الكفالة الضمان يقال هو ضامن وكفيل فمن وجب عليه حد فضمنه عنه غيره فيه لم يصح (عد هق عن ابن عمرو) بن العاص وهو مما يبطل له الدليلى

(لا نذر في معصية) أي لا وفاة في نذر معصية ولا صحته ولا عبرة به ولا انعقاده فان نذر أحد فيها لم يجزله فعلمها وعليه الكفارة (وكفارته كفارة يمين) أي مثل كفارته توبه أخذ أبو حنيفة وأحد وقال الشافعي ومالك لا ينقذ نذره ولا كفارة عليه (حم ٤) من حديث الزهري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن (عن عائشة) قال الترمذي وهذا حديث لا يصح قال الزهري لم يسمعه من أبي سلمة قال غيره وإنما سمعه من سليمان بن أرقم وهو متروك قال ابن حجر في الفتح رواه ثقات لكنه معلول وحكى الترمذي عن البخاري أنه قال لا يصح لكن له شاهد نبه عليه المؤلف بقوله (ن) من طريقين (عن عمران بن حصين) قال الحافظ المراق وفيه اضطراب من طريقه ثم بينه قال وقال النسائي بعد ذكر حديث عمران هذا حديث محمد بن الزبير أي أحد رجاله ضعيف لا يقوم بمثله الحجة وكذا ضعفه ابن معين والبخاري وأبو حاتم اه وقال ابن حجر خرجه النسائي وضعفه وفي الروضة هو ضعيف باتفاق المحدثين لكن تعقب ابن حجر دعواه الاتفاق بقول من ذكر

(لا نعلم شيئاً خيراً من ألف مثله إلا الرجل المؤمن طس عن ابن عمر) بن الخطاب ربه لحسنه قال الهيثمي مداره على أسامة بن زيد بن أسلم وهو ضعيف

(لا نكاح إلا بولي) أي لا صحة له إلا بعقد ولي فلا تزوج امرأة نفسها فإن فعلت فهو باطل وإن أذن وليها عند الشافعي كالجمهور خلافاً للحنفية وتخصيصهم الخبر بنكاح الصغيرة والمجنونة والامة خلاف الظاهر ذكره البيضاوي والجمهور على أن الحديث لا إجمال فيه وقول الباقلاني هو بجملة إذ لا يصح النفي لنكاح بدون ولي مع وجوده حساً فلا بد من تقدير شيء وهو متردد بين الصحة والكمال ولا مرجح فكان بجملة منع بأن المرجح لنفي الصحة بوجوده وهو قربه من نفي الذات إذا ما انتفت صحته لا يعتد به فيكون كالأعدم بخلاف ما انتفى كماله (حم ٤) في النكاح (ك) في النكاح (عن أبي موسى) الأشعري (ه) في النكاح (عن ابن عباس) ورواه أيضاً ابن حبان وغيره وأطال الحاكم في تخريج طرته ثم قال وفي الباب عن علي ثم عد ثلاثين صحابياً وقد أفرد الدماطي طرقه بتأليف قال المصنف وهو متواتر (لا نكاح) صحيح وحمله على نفي كماله لكونه على صدد فسخ الأولياء لعدم الكفاءة عدول عن الظاهر من غير دليل

٩٩٢٦ - لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيِّ وَشَاهِدَيْنِ عَدْلٍ - (هق) عن عمران وعن عائشة - (صح)

٩٩٢٧ - لَا هِجْرَةَ بَعْدَ فَتْحِ مَكَّةَ - (خ) عن مجاشع بن مسعود - (صح)

وحمل الكلام على ما بعد اللفظ بالنسبة إليه كاللفظ ذكره القاضي (الإلا بولي وشاهدين) وفي رواية للدارقطني وشهود ومهر إلا ما كان من النبي عليه الصلاة والسلام وأخرج الطبراني في الأوسط بسند قال ابن حجر حسن عن ابن عباس لا نكاح إلا بولي مرشد أو سلطان (طب عن أبي موسى) الأشعري رمز لحسنه

(لا نكاح إلا بولي وشاهدي عدل) من إضافة الموصوف إلى صفته لأن القول من صفة الشاهد وشاهدان عدلان وشهود عدول ثم يضيفه إليها اتساعا ولما استعمل الإضافة أفرد المضاف إليه (هق عن عمران) بن الحصين (وعن عائشة) قال الذهبي في المذهب إسناده صحيح اه ورواه الدارقطني بهذا اللفظ عن ابن عباس وقال رجال هذا الحديث ثقات هذه عبارته ورواه من حديث عمران بن حصين هذا وفيه بكر بن بكار قال النسائي ليس بثقة عبد الله بن محرز قال البخاري منكر الحديث ورواه أيضا عن ابن عمر يرفعه وفيه ثابت بن زهير قال البخاري منكر الحديث وقال ابن حجر رواه أحمد والدارقطني والطبراني والبيهقي من حديث الحسن عن عمران وفيه عبد الله بن محرز متروك اه وفي شرح المنهاج الأذري أن ابن حبان أخرجه في صحيحه بلفظ وقال لا يصح ذكر الشاهدين إلا فيه قال الأوزاعي وهذا يرد قول ابن المنذر لا يثبت في الشاهدين في النكاح خبر اه وبه يعرف ما في كلام الحافظ ابن حجر

(لا هجرة بعد فتح مكة) أي لأنها صارت دار إسلام وإنما تكون الهجرة من دار الحرب فهذا معجزة له فإنه إخبار بأنها تبقى دار إسلام ولا يتصور منها هجرة أولا هجرة واجبة من مكة إلى المدينة بعد الفتح كما كانت قبله لمصيرها دار إسلام واستغناء المسلمين عن ذلك إذ كان معظم الخوف من أهلها فالمراد لا هجرة بعد الفتح لمن لم يكن هاجرا قبله أما الهجرة من بلاد الكفر فباقية إلى يوم القيامة وأما الهجرة المندوبة وهي الهجرة من أرض يهجر فيها المعروف ويشيع فيها المنكر أو من أرض أصاب فيها ذنبا فهي باقية وفي رواية للبخاري أيضا لا هجرة بعد الفتح قال ابن حجر أي فتح مكة إذا عم إشارة إلى أن حكم غير مكة في ذلك حكمها فلا تجب من بلدة فتحها المسلمون أما قبل فتح البلد فمن به من المسلمين إما قادر على الهجرة لا يمكنه إظهار دينه وأداء واجباته فالهجرة منه واجبة وإما قادر لكنه يمكنه إظهار ذلك وأدائه فيندب لشكر المسلمين ومعرفتهم والراحة من رؤية المنكر وإما عاجز لنحو مرض فله الإقامة وتكليف الخروج (نتيجه) قال الأبي اختلف في أصول الفقه في مثل هذا التركيب يعني قوله لا هجرة بعد الفتح هل هو لنفي الحقيقة أو لنفي صفة من صفاتها كالوجوب أو غيره فإن كان لنفي الوجوب فيدل على وجوب الجهاد على الأعيان فيكون المستدرك وجوب الجهاد على الأعيان وعلي أن المعنى الحقيقي فالمعنى أن الهجرة بعد الفتح ليست بهجرة وإنما المطلوب من الجهاد الطلب الأعم من كونه على الأعيان أو كفاية والمذهب أن الجهاد الآن فرض كفاية مالم يعين الإمام طائفة فيكون عينيا عليها وفي الحديث إشارة صوفية وذلك أنه قد مر في حديث أن الجهاد أكبر وأصغر فالأصغر جهاد العدو والأكبر جهاد النفس وهواها وحيتن فيلزم في الهجرة أن تكون كبرى وصغرى فالصغرى ما ذكر والكبرى هجرة النفس من مألوفها وشهواتها وردما إلى الله تعالى في كل حال ولا يقدر على هذه الهجرة إلا أهل الهمم السنية والمقاصد العلية ومن كان ضعيفا لا يقدر على هذه الهجرة فلا يهمل نفسه بالكفاية فإنه علامة الخسران ولأخذ نفسه بالرفق والسياسة في الجهاد والهجرة (خ) في الحج والجهاد (عن مجاشع بن مسعود) السلي نزيل البصرة قتل يوم الجمل مع عائشة وقضية صنع المصنف أن هذا مما تفرد به البخاري عن صاحبه وهو ممنوع فقد رواه الجماعة كلهم إلا ابن ماجه ولفظ مسلم لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية وإذا استنفرتم فانفروا

- ٩٩٢٨ - لَا فَجْرَ بَعْدَ ثَلَاثَ - (حم) عن أبي هريرة - (صح)
 ٩٩٢٩ - لَا هَمَّ إِلَّا هَمُّ الدِّينِ ، وَلَا وَجَعَ إِلَّا وَجَعُ الْعَيْنِ - (عدهب) عن جابر - (ض)
 ٩٩٣٠ - لَا وَبَاءَ مَعَ السَّيْفِ ، وَلَا نَجَاءَ مَعَ الْجَرَادِ - ابن صصري في أماليه عن البراء - (ض)
 ٩٩٣١ - لَا وَتْرَانٍ فِي لَيْلَةٍ - (حم ٣) والضياء عن طلق بن علي - (ض)
 ٩٩٣٢ - لَا وَصَالَ فِي الصَّوْمِ - الطيالسي عن جابر - (صح)

(لا هجر بعد ثلاث) قال ابن الأثير يريد الهجر ضد الوصل يعني فيما يكون بين المسلمين من عتب وموجدة أو تقصير يقع في حقوق العشرة والصحبة لا ما كان منه في جانب الدين كهجر أهل الأهواء والبدع فإنه مطلوب أبداً له فيحرم هجر المسلم فوق ثلاث ويجوز ما دونه إلا أن الآدمي جبل على الغضب فعني عن الثلاث ليذهب ذلك العارض وذهب مالك والشافعي إلى أن السلام يقطع الهجر ويرفع الإثم ولو بنحو مكتبة أو مراسلة كما أن تركه يزيد الوحشة (حم م عن أبي هريرة)

(لا هم إلا هم الدين) أي لا هم أشغل للقلب وأشد مؤنة على الدين والدنيا من هم دين لا يجد وفاءه ويهتم باستعداده قبل طلبه ويتحمل مؤنته في تأخيرها وأشار بالحديث إلى ترك الاستدانة فهما أمكن وتعميل قضائه إن لزمه تخفيفاً للهم في دينه (ولا وجع إلا وجع العين) لشدة قلقه ولخطره فإن العين أرق عضو مع شرفها وفيه حث على الصبر عليه لعظم الأجر وحث على عيادة الأرمد بخلاف ما تعودته العامة وقال العسكري في هذا القول التعظيم لأمر الدين وكذا وجع العين فإن من الأوجاع ما هو أشد لكن عادة العرب إذا أرادت تعظيم شيء تنفي عنه غيره ومثله لا سيف إلا ذو الفقار (عد) عن محمد بن يوسف الصفري عن قرين بن سهل بن قرين عن أبيه عن ابن أبي ذؤيب عن خالد عن ابن المنكدر عن جابر (هب) وكذا الطبراني وأبو نعيم في الطب كلهم من حديث قرين بن سهل عن أبيه عن أبي ذؤيب عن خالد عن ابن المنكدر (عن جابر) قال الهيثمي بعد عزوه للطبراني وحده فيه سهل بن قرين ضعيف ورواه العسكري عنه بلفظ لا غم إلا غم الدين وفيه أيضاً قرين وقضية كلام المصنف أن مخرجه خرجوه ساكتين عليه والأمر بخلافه بل عقابه بيان علته فقال ابن عدي باطل الإسناد والمتم وقال الأزدي سهل كذاب وقال البيهقي هو حديث منكر قال أعني البيهقي قرين منكر الحديث وقال ليس له غير أحاديث ثلاثة هذا منها وهي باطلة متونها وأسانيدها وقال الهيثمي كالذهبي قرين كذبه الأودى وأبوه لاشيء وحكم ابن الجوزي عليه بالوضع ونوزع بما لا طائل فيه

(لا وباء مع السيف ولا نجاء مع الجراد) الرياء مرض عام وقد جرت العادة الإلهية أنه لا يجتمع مع القتال بالسيف في قطر واحد فإن وقع الوباء في قطر لا يقع السيف معه وعكسه والجراد إذا وقع بأرض لا نبات للزرع معه لأنه يجرد الأرض بأكله ما فيها فتصير جرداً لا نبات فيها ولذلك سمي جراداً (ابن صصري في أماليه عن البراء) بن عازب (لا وتران) هذا على لغة من ينصب المثنى بالالف فإنه لا يثنى الاسم معها على ما ينصب به فهو كقراءة من قرأ «إن هذان لساحران» (في ليلة) أي من أوتر ثم تجمد لا يعيد الوتر إذا نام ثم قام وبهذا أخذ الشافعي وهو حجة على أبي حنيفة حيث قال يشفع بركة واستشكاله بأن المغرب وتر وهذا وتر فيلزم وقوع وترين في ليلة رد بأن المغرب وتر النهار وهذا وتر الليل وبأنها وتر الفروض وهذا وتر الفل (حم ٣ والضياء عن طلق) بن علي قال الترمذي حسن قال عبد الحق ونصحه

(لا وصال في الصوم) أي لا جواز له ولا حل بالنسبة إلى الأمة فيحرم عند الشافعي وزعم أن مقصود النبي الرخصة للضعيف لا العزم على الصائم خلاف الظاهر (الطيالسي) أبو داود (عن جابر) بن عبد الله رمز المصنف لصحته ورواه عنه الديلمي أيضاً

٩٩٣٣ - لاَوْصِيَّةَ لَوَارِثَ - (قط) عن جابر - (ح)

٩٩٣٤ - لاَوْضُوءَ إِلَّا مِنْ صَوْتٍ أَوْ رِيحٍ - (ت ه) عن أبي هريرة - (ض)

٩٩٣٥ - لاَوْضُوءَ لِمَنْ لَمْ يُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ - (طب) عن سهل بن سعد - (ض)

(لاوصية لوارث) لأن الغرض بذلها وزاد البيهقي وغيره إلا أن تجيز الورثة وليس المعنى نفي صحة الوصية للوارث بل نفي لزومها أي ولاصية لازمة لوارث خاص إلا بإجازة بقية الورثة إن كانوا يطلق التصرف ماب الوصى به زاد على الثلث م لا (تنبيه) هذا الحديث احتج به من ذهب إلى جواز نسخ القرآن بالسنة ولو آحاداً فإنه ناسخ لقوله سبحانه وكتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت إن ترك خيراً الوصية للوالدين والأقربين ومن ذهب إلى أنه لم يقع قط نسخ القرآن إلا بالتواتر قال لأنسلم تواتر ذلك للجهتدين الحاكمين بالنسخ (قط عن جابر) بن عبد الله ظاهر صنيع المصنف أن الدارقطني لم يكن منه إلا روايته عن جابر بحسب وليس كذلك بل رواه عن جابر ثم صوب إرساله من هذا الوجه ومن حديث علي وسنده ضعيف ومن طريق ابن عباس وسنده حسن ذكره كله ابن حجر في تخريج الرافعي وقال في تخريج الهداية في خبر الدارقطني مع إرساله ضعف اه . وقال بعده في مواضع آخر هو ساقط وقال في موضع آخر رجاله ثقات لكنه معلول اه ورواه البخاري معلقاً وقال في تخريج المختصر ، رواه الدارقطني من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس مرفوعاً وأسانيده ظاهرة الصحة إذ المتبادر أن عطاء هو ابن أبي رباح فهو كان كذلك كان علي شرط الصحيح لكن عطاء هو الخراساني وفيه ضعف ولم يسمع من ابن عباس وأخرجه سعيد ابن منصور عن عمرو بن دينار مرفوعاً وهو مرسل رجاله رجال الصحيح وإذا انضم بعض طرقه لبعض قوى اه

(لاوضوء إلا من صوت أو ريح) قال البيهقي نفي جنس أسباب التوضوء واستثنى منه الصوت والريح والنواقض كثيرة فلعل ذلك في صورة مخصوصة فالمراد نفي جنس الشك وإثبات اليقين أي لا توضؤاً من شك مع سبق ظن الطهر إلا ييقن صوت أو ريح وقال اليعمرى هذا الحديث ونحوه أصل في أعمال الأصل وطرح الشك والعلماء متفقون على العمل بهذه القاعدة في كل صورة لكنه اختلف في صورة المشكوك فيه ماهو والمتحقق ماهو وهو ما لو شك في الحدث بعد سبق الطهر فالشافعي أعمل الأصل المذكور وهو الطهارة وطرح الشك الحادث وهو الحدث وأجاز الصلاة ومالك منع من الصلاة مع الشك في بقاء التطهير إعمالاً للأصل الأول وهو ترتب الصلاة في الذمة وقال لا يبطل إلا بطهر متيقن وهذا الحديث ظاهر في إعمال الطهارة الأولى وطرح الشك وقوله إلا من صوت أو ريح لا ينفى وجوبه من غائط وبول لأن الشريعة كما قال ابن العربي لم تأت جملة بل آحاداً وفصولاً يتوالى واحداً بعد آخر حتى أكمل الله الدين ولأن المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم قال لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث ، ثم قتل العلباء بنحو عشرة أسباب بزيادة أدلة فكذلك هنا ولأن قوله إلا من صوت أو ريح أي ضراط وفساء يحمل عليه البول والغائط فإنه خارج معتاد فينقض بهما كهما وقال الكمال ابن أبي شريف المعنى لا يبطل الوضوء إلا ييقن لا أن مبطله ينحصر فيما ذكر (ت ه) في الطهارة (عن أبي هريرة) رمز المصنف لصحته وأصله قول الترمذي هذا حديث صحيح وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجاً لغير هذين مع أن الإمام أحمد أخرجه وقال البيهقي حديث ثابت اتفق الشيخان على إخراج معناه

(لا وضوء لمن لم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم) أي لا وضوء كاملاً (طب عن سهل بن سعد) الساعدي (لا وفاء لنذر في معصية الله) زاد في رواية ولا فيما لا يملك العبد (حم) من حديث سليمان بن موسى (عن جابر) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح لكنه موقوف على جابر وسليمان قيل لم يسمع منه اه وقد روى المؤلف لحسنه وقضية كلام المصنف أن ذا لم يخرج في أحد الصحيحين وليس كذلك بل هو في مسلم عن عمران باللفظ الواقع في المتن

- ٩٩٣٦ - لَا وَفَاءَ لِنَذْرٍ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ - (حم) عن جابر - (ح)
 ٩٩٣٧ - لَا يَأْتِي عَلَيْكُمْ عَامٌ وَلَا يَوْمٌ إِلَّا وَالَّذِي بَعْدَهُ شَرٌّ مِنْهُ ، حَتَّى تَلْقَوْا رَبَّكُمْ - (حم خ ه) عن أنس (صح)
 ٩٩٣٨ - لَا يُؤْذَنُ إِلَّا مَتَوَضَّئٌ - (ت) عن أبي هريرة - (ض)
 ٩٩٣٩ - لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَلَدِهِ وَوَالِدِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ - (حم ق ن ه)
 عن أنس - (صح)

بدون ذكر السبب لكنه في ضمن حديث طويل فلذا أغفله المصنف ورواه مستقلاً أيضاً بلفظ لا نذر في معصية الله وكذا رواه أبو داود والنسائي

(لا يأتى عليكم عام ولا يوم إلا والذي بعده شر) يحذف الألف عند الجمهور ولا يذرى إثباتها بوزن أفعل وعليها شرح ابن التين وقال في الصحاح لا يقال أشراً إلا في لغة رديئة (منه) فيما يتعلق بالدين أو غالباً وحمله الحسن على التعميم فأورد عليه ابن عبد العزيز بعد الحجاج فقال لا بد للناس من تنفيس أى أن الله ينفس عن عباده وقتاً ما ويكشف البلاء عنهم حيناً ما وأجاب غيره بأن المراد بالتفضيل تفضيل مجموع العصر على مجموع العصر فإن عصر الحجاج كان فيه كثير من الصحب أحياء وفي زمن عمر انقرضوا وزمن الصحب خير مما بعده لخبر خير القرون قرنى (حتى تلقوا ربكم) أى حتى تموتوا وهذا علم من أعلام نبوته لإخباره به وقد وقع واستشكل أيضاً بزمان عيسى فإنه بعد الدجال وأجيب بأن المراد الزمان الذى بعد عيسى أو جنس الزمان الذى فيه الأمر وأن المراد بالآزمنة ما قبل وجود العلامات العظام كالرجال وما بعده ويكون المراد بالآزمنة المتفاضلة في الشر في زمن الحجاج فما بعده إلى الدجال وأما زمن عيسى فله حكم مستأنف وبأن المراد بالآزمنة أزمنة الصحابة بناء على أنهم المخاطبون به فيختص بهم فأما من بعدهم فلم يقصدوا بالخبر لكن الصحابي فهم التعميم (حم خ ن) في الفتن من حديث الزبير بن عدى (عن أنس) قال الزبير أتينا أنسا فمشكونا إليه ما نلقى من الحجاج فقال اصبروا فإنه لا يأتى زمان الخ سمعته من نبيكم عليه الصلاة والسلام ورواه عنه أيضاً الترمذى

(لا يؤذن إلا متوضئ) فيكره تهزئها للمحدث ولو أصغر أن يؤذن غير متطهر وأخذ بظاهره الاوزاعى فأوجب الوضوء للأذان قال لأن الأذان شهاً بالصلاة في تعلق أجزائها بالوقت واشتركا في طلب استقبال القبلة (ت) من حديث الزهرى (عن أبي هريرة) قال ابرحجر وهو منقطع والراوى له عن الزهرى ضعيف
 (لا يؤمن أحدكم) لفظ رواية ابن ماجه أحد أى إيماناً كاملاً ونفى اسم الشئ بمعنى الكمال عنه مستفيض في كلامهم وخصوا بالخطاب لانهم الموجودون إذ ذاك والحكم عام (حتى أكون أحب إليه) غاية لنفى كمال الإيمان ومن كمل إيمانه علم أن حقيقة الإيمان لا تتم إلا بتزجيح حبه على حب كل (من ولده ووالده) أى أصله وفرعه وإن علا أو نزل والمراد من له ولادة وقدم الولد على الوالد لما زيد الشفقة وفي رواية للبخارى تقديم الوالد ووجهه أن كل أحد له والد ولا عكس وذكر الولد والوالد أدخل في المعنى لأنهما أعز على العاقل من الأهل والمسال بل عند البعض من نفسه ولذلك لم يذكر النفس وشمل لفظ الوالد الأم إن أريد من له ولادة أو ذات ولد ويحتمل أنه اكتفى بذكر أحدهما كما يكتفى من أحد الضدين بالآخر وعطف عليه من عطف العام على الخاص قوله (والناس أجمعين) حباً اختيارياً إيثاراً له عليه الصلاة والسلام على ما يقتضى العقل رجحانه من حبه احتراماً وإكراماً وإجلالاً وإن كان حب غيره لنفسه وولده مركزاً في غريزته فسقط استشكله بأن المحبة أمر طبعى غريزى لا يدخل الاختيار فكيف تكلف به إذ المراد حب الاختيار المستند إلى الإيمان كما تقرر فمعناه لا يؤمن أحدكم حتى يؤثر رضائى على هوى والديه وأولاده ، قال السكرماني : ومحبة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم لإرادة طاعته وترك مخالفته وهو من واجبات الإسلام والحديث من جوامع الكلم لانه جمع فيه أصناف المحبة الثلاث محبة الإجلال

٩٩٤٠ - لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ - (حم ق ت ن ه) عن أنس - (صح)

٩٩٤١ - لَا يَبْغِي عَلَى النَّاسِ إِلَّا وَلَدُ بَنِي، وَإِلَّا مَنْ فِيهِ عِرْقٌ مِنْهُ - (طب) عن أبي موسى - (ض)

وهي محبة الاصل ومحبة الشفقة وهي محبة الوالد ومحبة المجانسة وهي محبة الناس أجمعين وشاهد صدق ذلك بذل النفس في رضا المحبوب وإيثاره علي كل مصحوب قال الإمام النووي وفي الحديث تليح إلى قضية النفس الامارة والمطامنة فمن رجع جانب المطامنة كان حبه لثنيه راجعاً ومن رجع الامارة كان بالعكس (تنبيهه) قال الكرماني أحب أفل تفضيل بمعنى مفعول وهو مع كثرته علي خلاف القياس إذ القياس أن يكون بمعنى فاعل وفصل بينه وبين معموله بقوله اليه لأن الممتنع الفصل بأجنبي مع أن الظرف يتوسع فيه (حم ق ن) في الإيمان (ه) في السنة (عن أنس) بن مالك ورجاله ثقات

(لا يؤمن أحدكم) إيماناً كاملاً فالمراد بثفيه هنا نفى بلوغ حقيقة ونهايته من قبيل خبر لا يزلي الزاني حين يزني وهو مؤمن (حتى يحب) بالنصب لأن حتى جارة وأن بعدها مضمرة ولا يجوز الرفع فتكون حتى عاطفة لفساد المعنى إذ عدم الإيمان ليس سبباً للمحبة ذكره الكرماني (لأخيه) في الإسلام من الخير كما في رواية النسائي والقضاعي وابن منده والإسماعيلي وغيرهم فمن قصره علي كف الأذى فقد قصر ولا حاجة لقول البعض هو عام مخصوص إذ المرء يحب لنفسه وطه حليته لا لغيره والخير كلمة جامعة تعم الطاعات والمباحات الدينية والدنيوية وتخرج المنهيات لأن اسم الخير لا يتناولها والمحبة إرادة ما تعتقده خيراً قال النووي المحبة الميل إلى ما يوافق المحب وقد يكون بحواسه كحسن الصورة أو بقلبه أو بقله إما لذاته كالفضل والكمال أو لإحسانه كحب نفع أو دفع ضرر والمراد هنا الميل الاختياري دون القهري (ما يحب لنفسه) من ذلك وأن يبغض لأخيه ما يبغض لنفسه من السوء ولم يذكره لأن حب الشيء مستلزم بغض نقيضه وذلك ليكون المؤمنون كنفس واحدة ومن زعم كابن الصلاح أن هذا من الصعب الممتنع غفل عن المعنى والمراد وهو أن يحب له حصول مثل ذلك من جهة لا يزاحمه فيها كما تقرر وبه دفع ما قيل هذه محبة عقلية لا تكليفية طبيعية لأن الإنسان جبل علي حب الاستئثار فتكليفه بأن يحب له ما يحب لنفسه مفض إلى أن لا يكمل إيمان أحد إلا نادراً وذكر الأخ غالباً فالمسلم ينبغي أن يحب للكافر الإسلام وما يترتب عليه من الخير والأجر ومقصود الحديث انتظام أحوال المعاش والمعاد والجرى علي قانون السداد واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا وعماد ذلك وأساسه السلامة من الأعداء القلبية كالحاسد يكره أن يفوته أحد أو يساويه في شيء والإيمان يقتضي المشاركة في كل خير من غير أن ينقص علي أحد من نصيب أحد شيء نعم من كمال الإيمان تمي مثل فضائل الآخرة الذي فات فيها غيره وآية لا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم علي بعض نهى عن الحسد المذموم فإذا فاقه أحد في فضل دين الله اجتهد في لحاقه وحزن علي تقصيره لا حسداً بل منافسة في الخير وغبطة (حم ق ت ن ه) عن أنس) بن مالك لكن لفظ رواية مسلم حتى يحب لأخيه أو قال جاره ورواية البخاري وغيره بغير شك

وسبب هذا الحديث كما أخرجه الطبراني عن أبي الوليد القرشي قال كنت عند بلال بن أبي بردة لجاء رجل من عبد القيس وقال أصلح الله الأمير إن أهل الطوف لا يؤدون زكاتهم وقد علمت ذلك فأخبرت الأمير فقال من أنت قال من عبد القيس قال ما اسمك قال فلان فكتب لصاحب شرطته يسأل عنه عبد القيس فقال وجدته لعمر في حبسه فقال الله أكبر حدثني أبي عن جدي أبي موسى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث

(لا يبغي) وفي رواية للطبراني لا يسعى (علي الناس إلا ولد بني وإلا من فيه عرق منه) قال في الفردوس البني الاستطالة علي الناس (طب عن أبي موسى) الأشعري قال الهشبي فيه أبو الوليد القرشي مجهول وبقية رجاله ثقات وقال ابن الجوزي فيه سهل الأعرابي قال ابن حبان منكر الرواية لا يقبل ما انفرد به

٩٩٤٢ — لَا يَبْلُغُ الْعَبْدُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُتَّقِينَ حَتَّى يَدَعَ مَا لَا بَأْسَ بِهِ حَذَرًا بِمَا بِهِ بَأْسٌ — (ت ه ك) عن عطية السعدي — (صح)

٩٩٤٣ — لَا يَبْلُغُ الْعَبْدُ حَقِيقَةَ الْإِيمَانِ حَتَّى يَخْزَنَ مِنْ لِسَانِهِ — (طس) والضياء عن أنس — (صح)

٩٩٤٤ — لَا تَتَجَالَسَ قَوْمٌ إِلَّا بِالْأَمَانَةِ — المخلص بن مروان بن الحكم — (ح)

٩٩٤٥ — لَا يَتْرُكُ اللَّهُ أَحَدًا يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَّا غَفَرَهُ لَهُ — (خط) عن أبي هريرة — (ض)

(يبلغ العبد أن يكون من المتقين) قال الطيبي أن يكون من المتقين ظرف يبلغ على تقدير مضاف أى درجة المتقين (حتى يدع ما لا بأس به حذراً بما به بأس) أى يترك فضول الحلال حذراً من الوقوع فى الحرام قال الغزالي الاشتغال بفضول الحلال والانهماك فيه يجر إلى الحرام ومحض العصيان لشبه النفس وطغيانها وتمرد الهوى وطغيانه فمن أراد أن يأمن الضرر فى دينه اجتنب الخطر فامتنع عن فضول الحلال حذراً أن يجره إلى محض الحرام فالتقوى بالغة الجامعة لكل ما لا ضرر فيه للدين وقال الطيبي إنما جعل المتقى من يدع ذلك لذلك لأن المتقى لغة اسم فاعل من وقاه فأتى والوقاية فرط الصيانة ومنه فرس وأق أىبقى حافره أن يصيبه أدنى شئ من بوله وشراً من بقى نفسه تعاطى ما يستوجب العقوبة من فعل أو ترك والتقوى مراتب الأولى التوقى عن العذاب المخلد بالتبرى من الشرك قال الله تبارك وتعالى « وأزهمهم كلمة التقوى، الثانية تجنب كل ما يؤثم من فعل أو ترك حتى الصغار وهو المعارف بالتقوى فى الشرع والمعنى بقوله عز وجل ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لآتاهم من الله غنماً وفيراً لا ينقصهم مما ذكروا أنهم كاذبون » الثالثة التزهى عما يشغل سره عن ربه وهو التقوى الحقيقية المطلوبة بقوله اتقوا أنه حق تقاته والمرتبة الثانية هى المقصودة بالحديث ويجوز تنزيله على الثالثة أيضاً واللام فى لما بيان لحذراً لاصلة لأن صلته به كقوله تعالى « هيت لك، وقوله تعالى « لمن أراد أن يتم الرضاغة، كأنه قيل حذراً لما إذا قيل به بأس (ت ه) فى الزهد (ك عن عطية) بن عروة (السعدى) جد عروة بن محمد مختلف فى اسم جده وربما قيل فيه عطية بن سعد صحابى نزل الشام له ثلاثة أحاديث قال الترمذى حسن غريب قال فى المنار ولم يبين لم لا يصح وذلك أنه من رواية أبى بكر بن النضر وفيه عبد الله بن يزيد لا يعرف حاله (لا يبلغ) فى رواية لا يستكمل (العبد حقيقة الإيمان) أى كماله قال ابن حجر الحقيقة هنا الكمال ضرورة لأن من لم يتصف بهذه الصفة لا يكون كافراً (حتى يخزن لسانه) أى يجعل فيه خزانة للسانه فلا يفتحها إلا بمفتاح إذن الله ومنه للتبعض أى يخزن من لسانه ما كان باطلاً ولغوياً عاطلاً فيخزنه من الباطل خوف العقاب ومن اللغو والهذيان وكثير من المباح خوف العقاب أى لا يصل إلى خالص الإيمان ومحضه وكنهه حتى لا ينطق إلا بخير قال ابن الأثير والحقيقة ما يصل إليه حق الأمل ووجوبه من قولهم فلان حامى الحقيقة إذا حوى ما يوجب عليه حمايته واللسان أشبه الأعضاء بالقلب لسرعة حركته فإذا خف فى نطقه بطبعه وسرعة حركته وبجلته أورث القلب سقماً وإذا فسد القلب فسد الباطن والظاهر وفى حديث آخر لا يستقيم إيمان عبد حتى يستقيم قلبه (طس) وكذا فى الصغير (والضياء) فى المختارة (عن أنس) بن مالك قال الهيثمى بعد ما عزا للطبرانى فيه داود بن هلال ذكره ابن أبى حاتم ولم يذكر فيه ضعفاً وبقية رجاله رجال الصحيح غير زهير بن عباد وقد وثقه جمع

(لا يتجالس قوم إلا بالأمانة) أى لا ينبغي إلا ذلك فلا يحل لأحد أن يفشى سر غيره وهو خبر بمعنى النهى (المخلص) أبو طاهر (عن مروان بن الحكم) بن أبى العاص ولد بمكة سنة اثنتين ولم ير النبى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم رمز لحسنه

(لا يترك الله أحداً يوم الجمعة إلا غفر له) لأنه يوم لا تسجر فيه جهنم بل تغلق أبوابها ولا يعمل سلطان النار فيه

- ٩٩٤٦ - لَا يَتَكَلَّفَنَّ أَحَدٌ لَضِيفِهِ مَا لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ - (هـ) عن سليمان - (ض)
 ٩٩٤٧ - لَا يَتَمَّ بَعْدَ احْتِلَامٍ ، وَلَا صَمَاتٍ يَوْمَ إِلَى اللَّيْلِ - (د) عن علي - (ح)
 ٩٩٤٨ - لَا يَتَمَنَّى أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ إِلَّا مُحْسِنًا فَلَعَلَّهُ يَزِدُّهُ ، وَإِمَّا مُسِيئًا فَلَعَلَّهُ يَسْتَحْتَبُ - (حم خ ت) عن أبي هريرة - (صح)

ما يعمل في سائر الأيام وهو يومه الذي يحكم فيه بين عبادته فيميز بين أحبائه وأعدائه ويومه الذي يدعوهم إلى زيارته في جنة عدن ويومه الذي يفيض فيه من عظام الرحمة ما لا يفيض مثلها في غيره فمن ثم كان يوم الغفران والكلام في أهل الإيمان وفي الصفات ما اجتنب الكبار وكلمه من نظائر (خط عن أبي هريرة) قال في الميزان حديث منكر جدا وهو مما طعن فيه على أحد بن نصر بن حماد هـ . ورواه الحاكم في تاريخه والبيهقي عن أنس .

(لا يتكلفن) بنون التوكيد (أحد لضيفه) لفظ رواية البيهقي للضيف (ما لا يقدر عليه) لما مر بيانه غير مرة (هـ عن سليمان) الفارسي وفيه كما قال الحافظ العراقي محمد بن الفرج الأزرق متكلم فيه وقال الذهبي قال الحاكم طعن عليه لاعتقاده ولصحته الكرايبي

(لا يتم بعد احتلام) وفي رواية للبزار بعد حلم أي لا يجري على البالغ حكم اليتيم والحلم بالضم ما يراه النائم مطلقا لكن غلب استعماله فيما يرى من أمارات البلوغ كذا في النهاية وفي المغرب حلم الغلام احتلم والحلم المحتلم في الأصل ثم عم فقيل لمن بلغ مبلغ الرجال حلم أشار إلى أن حكم اليتيم جار عليه قبل بلوغه من الحجر في ماله والنظر في مهماته وكفائاته وإبوائه فإذا احتلم وكانت حالة البلوغ استقل ولا يسمى باليتيم (ولا صمات) بالضم أي سكوت (يوم إلى الليل) أي لا عبرة به ولا فضيلة له وليس مشروعا عندنا كما شرع للأمم قبلنا فنهي عنه لما فيه من التشبه بالنصرانية قال الطيبي والنفي وإن جرى على اللفظ لكن المنفي محذوف أي لاستحقاق يتم بعد احتلام ولا حل صمت يوم إلى الليل (د) في الوصايا (عن علي) أمير المؤمنين رمز لحسنه وتعبه المنذرى في حواشيه بأن فيه يحى الجارى بالجى قال البخارى : يتكلمون فيه قال وقد روى عن أنس وجابر وليس فيها شيء ثبت وقال النووي في الأذكار : والرياض إسناده حسن

(لا يتمنى) نهي أخرج بصورة النفي لنا كيد ذكره القاضى وهو كما في الكشف أبلغ وأكد لأنه قدر أن المنهى حال ورود النهى عليه انتهى عن المنهى عنه وهو يخبر عن انتهائه كأنه يقول لا ينبغي للدؤن المتزود الآخرة والساعى في ازدياد ما يثاب عليه من العمل الصالح أن يتمنى ما يمنعه عن البر والسلوك لطريق الله وعليه الخبر السالف خياركم من طال عمره وحسن عمله لأن من شأن الازدياد والترقى من حال إلى حال ومن مقام إلى مقام حتى يأنهى إلى مقام القرب كيف يطلب القطع عن مطلوبه (أحدكم الموت) لدلالته على عدم الرضا بما نزل الله به من المشاق ولأن ضرر المرض مطهر للإنسان من الذنوب والموت قاطع له ولأن الحياة نعمة وطلب إزالة النعمة فيسيح (إما محسنا فلعله يزدد) من فعل الخبرات (وإما مسيئاً) بكسر همزة إما فيهما ونصب محسنا ومسيئاً . قال القاضى : وهو الرواية المعتد بها تقديره إن كان محسناً فحذف الفعل بما استمكن فيه من الضمير وعوض عنه ما وأدغم في ميمها النون ويحتمل أن يكون إما حرف القسم ومحسنا منصوب بأنه خبر كان والتقدير إما أن يكون محسناً أو حال والعامل فيه ما دل عليه الفعل السابق أي إما أن يتمناه محسنا هـ . وروى بفتحها ورفع محسن بجعله صفة لمبتدأ محذوف ما بعده خبره يستحب وقال ابن مالك تقديره إما أن يكون محسنا وإما أن يكون مسيئاً فحذف يكون مع اسمها وأتى الخبر قال ولعل هنا شاهد على بحى لعل للرجاء المجرد عن التعليل وأكثر مجيئها في الرجاء إذا كان معه تعليل وتعبه الدمايى فقال اشتمل كلاه على أمرين ضعيفين قابلين للنزاع أما الأول فخرمه بأن محسنا ومسيئاً خبر ليكون محذوفاً مع احتمال

٩٩٤٩ - لَا يَجْتَمِعُ كَافِرٌ وَقَاتِلُهُ فِي النَّارِ أَبَدًا (م د) عن أبي هريرة - (صح)

٩٩٥٠ - لَا يَجْزَى وَلَدٌ وَالِدًا إِلَّا أَنْ يَحْدَهُ مَمْلُوكًا فَيَشْتَرِيَهُ فَيَحْتَقَهُ - (خدم ت ه) عن أبي هريرة - (صح)

أن يكونا حاليين من فاعل يتمنى وهو أحدهم وعطف أحد الحالين على الآخر وأنى بعد كل حال بما ينبت على علة النهي عن تمنى الموت والأصل لا يتمنى أحدهم الموت إما محسناً وإما مسيئاً أى سراً كان على حالة الاحسان أو الاساءة أما إذا كان محسناً فلا يتمناه لعله يزداد إحساناً على إحسانه فيضاعف ثوابه وإما أن يكون مسيئاً فلا يتمناه فلعلمه يتندم على إساءته ويطلب الرضا فيكون سبباً لمحور ذنوبه وأما الثاني فادعائه أن أكثر محبى لعل للترجى وهذا قيد ممتوع وكتب أكبر النحاة طائفة بالإعراض عنه (فعله يستعقب) أى يطلب العتي أى الرضا لله بأن يحاول إزالة غضبه بالتوبة ورد المظالم وتدارك الفائت وإصلاح العمل ذكره القاضى قال التوريشى والنهى وإن أطلق لكن المراد منه التقييد بما وجه به من تلك الدلالة وقد تمناه كثير من الصديقين شوقاً إلى لقاء الله تعالى وتنهما بالوصول لحضرته وذلك غير داخل تحت نهى التقييد والطلق راجع للتقييد اهـ . هذا وليس لك أن تقول لم تنحصر القسمة في هذين الوصفين فلعلمه يكون مسيئاً فيزداد إساءة فتكون زيادة العمر زيادة له في الشقاء كما في خبر : شر الناس من طال عمره وساء عمله ، أو لعله يكون محسناً فتقلب حاله إلى الإساءة لأننا نقول ترجى المصطفى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم له زيادة الإحسان أو الانكشاف عن السوء بتقدير أن يدوم على حاله فإذا كان معه أصل الإيمان فهو خير له بكل حال وبتقدير أن يخف إحسانه فذلك الإحسان الخفيف الذى داوم عليه مضاعف له مع أصل الإيمان وإن زادت إساءته فالإساءة كثير منها مكفر ومالا يكفر يرجى العفو عنه فإدام معه الإيمان فالحياء خير له كما بينته المحقق أبو زرعة (رحم خ) في الطب مطعلاً (ن عن أبي هريرة) وهذا حديث اشتمل على جملتين الأولى خرجها الشيخان وهى لن يدخل أحدكم الجنة بعمله قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا إلا أن يتغمدنى الله بفضلته ورحمته والثانية هذه التى اقصر عليها المصنف .

(لا يجتمع كافر وقاتله) أى المسلم الثابت على الإسلام كما في المطامح (في النار) نار جهنم (أبداً) قال القاضى يحتمل أن يختص بمن قتل كافراً في الجهاد فيكون ذلك مكفراً لذنوبه حتى لا يعاقب عليها وأن يكون عقابه بغير النار أو يعاقب في غير محل عقاب الكفار ولا يجتمعان في إدراكها اهـ قال الطائى والوجه الأول وهو من الكناية التلويحية نفى الاجتماع بينهما فيلزم نفي المساواة فيلزم أن لا يدخل المجاهد النار أبداً إذ لو دخلها لسأواه وقوله أبداً بمعنى قط في الماضى وعوض في المستقبل تنزيلاً للمستقبل منزلة الماضى (م د) في الجهاد (عن أبي هريرة) ولم يخرج به البخارى (لا يجزى) بفتح أوله وزاى معجمة (ولد والدا) وفي رواية والده أى لا يكافئه بإحسانه وقضاء حقه والام مثله بطريق أولى ومثلها الأجداد والجندات من النسب (إلا أن) أى بأن (يحده مملوكاً فيشتريه فيعتقه) أى يخلصه من الرق بسبب شرائه أو نحوه يعنى يتسبب في دخوله في ملكه بأى سبب كان في شراء أو هبة بلا ثواب أو بغير ذلك فالشراء خرج مخرج الغالب لأن الرقيق كالمعدوم لاستحقاق غيره مناقبه ونقصه عن المناصب الشريفة فتسديه في عتقه الخاص له من حين ذلك كأنه أوجده كما أن الأب سبب في إيجاد غيره فهو تسبب في إيجاد معنى في مقابلة الإيجاد الصورى كذا قرره بعض الأعظم وهو في ذلك مستمد من قول ابن العربى المعنى فيه أن الأبوين أخرجا الولد من حين العجز إلى خير القدرة فانه تعالى أخرج الخلق من بطون أمهاتهم لا يقدر على شيء كما لا يعلمون شيئاً فيكفله أوالدان حتى خلق الله له القدرة والمعرفة واستقل بنفسه بعد العجز فكشفاه بفضل الله وقوته لا بصورة الامر وحقيقته أن يجد والده في عجز الملك فيخرجه إلى قدرة الحرية اهـ لكن جعل الطائى الحديث من قبيل التعليق بمحال للمبالغة يعنى لا يجزى ولد والده إلا أن يملكه فيعتقه وهو محال فالمجازاة محال اهـ وتبعه عليه بعضهم فقال القصد بالخبر الإيدان بأن قضاء حقه

- ٩٩٥١ - لَا يُجْلَدُ فَوْقَ عَشْرَةِ أَسْوَاطٍ إِلَّا فِي حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ - (حم ق ٤) عن أبي بردة بن نيار (صح)
 ٩٩٥٢ - لَا يُجْلِسُ الرَّجُلُ بَيْنَ الرَّجُلِ وَابْنِهِ فِي الْمَجْلِسِ - (طس) عن سهل بن سعد - (ض)
 ٩٩٥٣ - لَا يَجُوعُ أَهْلُ بَيْتِ عِنْدَهُمُ النَّارُ - (م) عن عائشة - (صح)
 ٩٩٥٤ - لَا يُحَافِظُ عَلَى رَكَعَتَيِ الْفَجْرِ إِلَّا أَوَّابٌ - (هب) عن أبي هريرة - (ض)
 ٩٩٥٥ - لَا يُحَافِظُ عَلَى صَلَاةِ الضُّحَى إِلَّا أَوَّابٌ، وَهِيَ صَلَاةُ الْأَوَّابِينَ - (ك) عن أبي هريرة - (صح)
 ٩٩٥٦ - لَا يَحْتَكِرُ إِلَّا خَاطِئٌ - (حم م د ن ه) عن معمر بن عبد الله - (صح)

محال لأنه خص قضاء حقه في هذه الصورة وهي مستحيلة إذ العتق يقارن الشراء فقضاء حقه مستحيل (خدم) في العتق (د ت عن أبي هريرة) ولم يخرج به البخاري

(لا يجلد) لفظ رواية مسلم لا يجلد أحد (فوق عشرة أسواط) في رواية بدله جلدات قال في الكشف والجلد ضرب الجلد (إلا في حدود الله تعالى) يعني لا يزداد على عشرة أسواط بل بالأيدي والتعال أو الأولى ذلك فيجوز الزيادة إلى ما دون الحد بقدر الجرم عند الشافعي وأبي حنيفة وأخذ أحمد بظاهر الخبر فمنع بلوغ التمزير فوقها واختاره كثير من الشافعية وقالوا لو بلغ الشافعي لقال به لكن يردده نقل إمامهم الرافعي إنه منسوخ محتجا بما منه عمل الصحابة بخلافه مع إقرار الباقيين ونوزع بما لا يجدي ونقل المؤلف عن المالكية أن الحديث مختص بزمان المصطفى صلى الله عليه وسلم لأنه كان يكفي الجاني منهم هذا القدر اه قال القرطبي في شرح مسلم ومشهور مذهب مالك أن ذلك موكول إلى رأى الإمام بحسب ما يراه أليق بالجاني وإن زاد على أقصى الحدود قال والحديث خرج على أغلب ما يحتاج إليه في ذلك الزمان قال في الكشف وفي جلد الجلد إشارة إلى أنه لا ينبغي أن يتجاوز الألم إلى اللطم (حم ق ٤) عن أبي بردة بن نيار) بكسر النون فشناء تحية مخففة وهو البلوى حليف الانصار واسمه هاني وقيل الحارث بن عمرو وقيل مالك بن هيرة أنصاري أوسى قال ابن حجر متفق عليه وتكلم في سنده ابن المنذر والأصبلي من جهة الاختلاف فيه

(لا يجلس الرجل بين الرجل وابنه في المجلس) فيكره ذلك تنزيها ومثله الأثم وبنتها ويظهر أن المراد الأصل وإن علا فالجلد والجدات كذلك (طس عن سهل بن سعد) قال الهيثمي وفيه من لم أعرفهم
 (لا يجوع أهل بيت عندهم النار) هذا وارد في بلاد ليس من عاداتهم الشيع بغيره وفيه حث على التمتع وتنبية على حل ادخار قوت العيال فإنه أسكن للنفس وأحصن عن الملل (م) في الأطعمة (عن عائشة)
 (لا يحافظ على ركعتي الفجر إلا أواب) أي رجاع إلى الله تعالى بالتوبة مطيع له وقد مدح الله الحافظين للعبادة بقوله «هذا ما توعدون لكل أواب حفيظ» من خشى الرحمن بالغيب، وخص ركعتي الفجر بالتنصيص على حفظهما اعتناء بشأنهما (هب عن أبي هريرة)

(لا يحافظ على صلاة الضحى إلا أواب وهي صلاة الأوابين) فيه الرد على من كرهها وقال إن إدامتها تورث المعنى والأواب الرجوع إلى الله بالتوبة يقال آب إلى الله رجوع عن ذنبه فهو أواب مبالغة (ك) في صلاة التطوع (عن أبي هريرة) وقال علي شرط مسلم وأقره الذهبي في التلخيص لكنه في الميزان أورده في ترجمة محمد بن دينار من حديثه ونقل ابن معين وغيره تضعيفه وعن النسائي توثيقه

(لا يحتكر) التوت (إلا خاطئ) بالهمز أي عاص أو آثم اسم فاعل من أخطأ يخطئ إذا آثم ومنه قوله تعالى إن قتلهم كان خطئاً كبيراً والاسم منه الخطيئة والاحتكار جمع الطعام وحبسه تربصاً به الغلاء والخاطئ من تعهد

- ٩٩٥٧ - لَا يَحْرَمُ الْحَرَامُ الْحَلَالَ - (ه) عن ابن عمر (هق) عن عائشة - (ض)
 ٩٩٥٨ - لَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَرُوعَ مُسْلِمًا (حم د) عن رجال - (صح)
 ٩٩٥٩ - لَا يَحِلُّ لِرَجُلٍ أَنْ يَفْرُقَ بَيْنَ اثْنَيْنِ إِلَّا بِإِذْنِهِمَا - (حم د ت) عن ابن عمرو - (ح)
 ٩٩٦٠ - لَا يُخْرِفُ قَارِئُ الْقُرْآنِ - ابن عساكر عن أنس - (ض)

مالا ينبغي والمخطئ من أراد الصواب فصار إلى غيره كذا قرره قوم وقال ابن العربي قوله خاطئ لفظه مشكلة اختلف ورودها في لسان العرب ليقال خطئ في دينه خطأ إذا آثم ومنه أنه كان خطأ كبيرا وقد يكون الخطأ في الآثم فيه ومنه إن نسينا أو أخطأنا وإذا اشتراك ورودها لم يفصلها إلا القرائن فقوله لا يحتكر إلا خاطئ أي إلا آثم فاحتكار القوت أي اشتراؤه في الرخاء لبيعه إذا غلا السعر حرام عند الشافعي وأبي حنيفة ومالك وحكته دفع الضرر من عامة الناس كما يجبر من عنده طعام احتاجه الناس دونه على بيعه حينئذ وقال أحمد احتكار الطعام وحده بمكة والمدينة والثغور لا في الأمصار (حم م د ت) عن معمر بفتح الميمين وسكون المهملة بينهما (ابن عبد الله) بن نافع بن فضلة العدوي وهو ابن أبي معمر صحابي كبير من مهاجرة الحبشة وفي الباب أبو هريرة خرج الحاكم بلفظ من احتكر يريد أن يفالي بها المسلمين فهو خاطئ

(لا يحرم الحرام الحلال) فلو زنى بامرأة لم تحرم عليه أمها وبنتها وإلى هذا ذهب الشافعي كالجمهور فقالوا الزنا لا يثبت حرمة المصاهرة وأثبتها به الحنفية قال بعضهم وهي مسألة عظيمة في الخلاف ليس فيها خبر صحيح من جانبنا ولا من جانبهم ومن قال بقول أبي حنيفة الأوزاعي وأحمد وإسحق وهي رواية عن مالك وحجة الجمهور أن النكاح في الشرع إنما يطلق على المعقود عليها لا على مجرد الوطء والزنا لا مهر فيه ولا عدة ولا إرث وبالعكس الحنفية فقالوا تحرم امرأته بمجرد لمس أمها والنظر لفرجها ثم هذا الحديث قد عورض بحديث ما اجتمع الحلال والحرام إلا غلب الحرام، لأن المحكوم به فيه إعطاء الحلال حكم الحرام احتياطا وتقليلا لا صيرورته في نفسه حراما ذكره التاج السبكي على أن هذا الحديث قال العراقي في تخريج المنهاج لأصل له (ه) في النكاح (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الزبلي فيه إسحق ابن محمد القروي روى له البخاري وليس بإسحق بن عبد الله القروي ذلك مجروح (هق) عن عائشة قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يتبع المرأة حراما أينكع ابتها فذكره ثم قال البيهقي تفرد به عثمان بن عبد الرحمن الوقاصي وهو ضعيف والصحيح عن الزهري عن علي مرسل وموقوفا اهـ. وقال الذهبي عثمان متروك وقال ابن الجوزي قال أبو حاتم يروي عن الثقات الموضوعات وقال يحيى بكذب وقال ابن حجر في الفتح هذا الحديث رواه الدارقطني والطبراني عن عائشة بلفظ لا يحرم الحرام الحلال إنما يحرم ما كان بنكاح حلال وفي إسنادهما عثمان الوقاصي متروك وخرج ابن ماجه الجملة الأولى منه عن ابن عمر وإسناده أصح من الأول

(لا يحل لمسلم أن يروع) بالتشديد أي يفزع (مسلم) وإن كان هازلا كإشارته بسيف أو حديدة أو فأس أو أخذ متاعه فيفزع لفته لما فيه من إدخال الأذى والضرر عليه والمسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده (حم د) في الأدب من حديث عبد الرحمن بن أبي ليلى (عن رجال) من الصحابة أنهم كانوا يسرون مع النبي صلى الله عليه وسلم فقام رجل منهم فانطلق بعضهم إلى جبل معه فأخذه ففزع فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الزين العراقي بعد ما عراه لاحمد والطبراني حديث حسن

(لا يحل لرجل أن يفرق بين اثنين) في المجلس (إلا بإذنهما) يعني يكره له ذلك وأراد نفي الحل المستوي الطرفين (حم د) في الأدب (ت) في الاستئذان (عن ابن عمرو) بن العاص قال الترمذي حسن
 (لا يخرف قارئ القرآن) أي لا يفسد عقله والخرف فساد العقل لنحو كبر (ابن عساكر) في تاريخه (عن أنس)

- ٩٩٦١ - لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا رَحِيمٌ - (هب) عن أنس - (غر)
 ٩٩٦٢ - لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَاطِعٌ - (حم ق د ت) عن جبير بن مطعم
 ٩٩٦٣ - لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ خَبٌّ ، وَلَا بَخِيلٌ ، وَلَا مَنَانٌ - (ت) عن أبي بكر - (صح)
 ٩٩٦٤ - لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ لَا يَأْمَنُ جَارَهُ بِوَأَيْقَهُ - (م) عن أبي هريرة - (صح)

ابن مالك ورواه عنه أيضا أبو نعيم والدليلي .

(لا يدخل الجنة إلا رحيم) ظاهره أن هذا هو الحديث بتمامه والامر بخلافه بل بقيته عند مخرجه اليهم قى قالوا
 يا رسول الله كلنا رحيم قال ليس رحمة أحدكم نفسه وأهل بيته حتى يرحم الناس دل هذا الخبر على أن الرحمة ينبغي
 شمولها وعمومها للكافة فمن لم يكن كذلك فهو لفظ غليظ فلا يليق بجوار الحق في دار كرامته وأبعد القلوب من الله القلب
 القاسي (هب عن أنس) بن مالك

(لا يدخل الجنة قاطع) أى قاطع رحم كما جاء مبينا هكذا في مسلم عن سفيان بل وردت هذه اللفظة في الأدب
 المفرد للبخارى فقول الشيخ شهاب الدين ابن حجر الهيتمي أن لفظ رحم لم ترد وإنما هو حكاية لاختلاف العلماء
 في معنى قاطع قصور عجيب وهجوم قبيح وكان الأدب أن يقول لأقف على ذلك والمراد لا يدخل الجنة التي أعدت
 لوصول الأرحام أو لا يدخلها مع اتصافه بذلك بل يصفى من خبث القطيعة إما بالتعذيب أو بالعفو وكذا يقال في نحو
 لا يدخل الجنة متكبر وشبهه وهو محمول على المستحل أو على سوء الخاتمة وقد ورد الحديث فيما لا يحصى من الأخبار على
 صلة الرحم ولم يرد لها ضابط فالمعول على العرف ويختلف باختلاف الأشخاص والأحوال والأزمنة والواجب
 منها ما يبعد به في العرف وأصلا وما زاد تفضل ومكرمة الرحم والقرابة وهو من بينك وبينه نسب وإن لم يرث ولم يكن
 محرما على الأصح (حم ق) في الأدب (د) في الزكاة (ت) في البر (عن جبير) بن مطعم

(لا يدخل الجنة) أى مع الداخلين في الوعيد الأول من غير عذاب ولا بأس أو لا يدخلها حتى يعاقب بما اجتريحه
 وكذا يقال فيما بعده قال الثوري بشى هذا هو السبيل في تأويل أمثال هذه الأحاديث لتوافق أصول الدين : وقد هلك في التمسك
 بظواهر أمثال هذه النصوص الجهم الغفير من المبتدعة ومن عرف وجوه القول وأساليب البيان من كلام العرب
 هان عليه التخلص بعون الله من تلك الشبه (خب) بمعجمة مفتوحة وباء موحدة خداع يفسد بين المسلمين بالخدع
 وقد تنكسر خاؤه وأما المصدر فبالكسر كذا في النهاية أى لا يدخل الجنة مع هذه الخصلة حتى يظهر منها أما بتوبة في
 الدنيا أو بالعفو أو بالعذاب بقدره (ولا يخيل ولا منان) أى من يمن على الناس بما يعطيهم فهو من المنة وهى وإن وقعت
 في الصدقة أبطلت الأجر أو في المعروف كدرت الصنيعة ويمكن كونه من المن وهو النقص والقطع يربد الخيانة والنقص
 من الحق قال الطبري وقوله لا يدخل الجنة أشد وعيدا من يدخل النار لأنه يرجى منه الخلاص فهو وعيد شديد (ت)
 في البر (عن أبي بكر) الصديق وقال حسن غريب ورواه أيضا أحمد وأبو يعلى وغيرهما قال الحافظ المنذرى والعراقى
 وهو ضعيف وقال الذهبي في السكائر خرجه الترمذى بسند ضعيف

(لا يدخل الجنة من لا يأمن جاره بوائقه) أى دواهيه جمع باقة الداهية وجاء في حديث تفسيرها بالشر وهو
 تفسير بالإعم زاد في رواية قالوا وما بوائقه قال شره وذلك لأنه إذا كان مضرا لجاره كان كاشفا لعورته حريصا
 على إنزال البوائق به دل حاله على فساد عقيدته ونفاق طويته أو على امتنانه ما عظم الله حرمة وأكده وصلته
 فأصراره على هذه الكبيرة مظنة لحلول الكفر به فإن المعاصي يريده ومن ختم له بالكفر لا يدخلها أو هو في
 المستحل أو المراد الجنة المعدة لمن قام بحق جاره (تمة) قال ابن أبي حمزة حفظ الجار من كمال الإيمان وكان أهل

- ٩٩٦٥ - لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ صَاحِبُ مَكْسٍ - (حم دك) عن عقبة بن عامر - (صح)
 ٩٩٦٦ - لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ سَيِّءُ الْمَلَكَةِ - (ت ه) عن أبي بكر - (ح)
 ٩٩٦٧ - لَا يَرِثُ الْكَافِرُ الْمُسْلِمَ ، وَلَا الْمُسْلِمُ الْكَافِرَ - (حم ق ٤) عن أسامة - (صح)
 ٩٩٦٨ - لَا يَرُدُّ الْقَضَاءُ إِلَّا الدُّعَاءُ ، وَلَا يَزِيدُ فِي الْعُمْرِ إِلَّا الْبُرْ - (ت ك) عن سلمان - (صح)

الجاهلية يحافظون عليه ويحصل امتثال الوصية به بإيصال ضروب الاحسان بقدر الطاقة كهدية وسلام وطلاقة وجهه وتفقد حال ومعاونة وغير ذلك وكف أسباب الأذى الحسية والمعنوية عنه وتتفاوت مراتب ذلك بالنسبة للجار الصالح وغيره (م) في الايمان (عن أبي هريرة) ولم يخرج به البخاري في الفتح بهذا اللفظ لكنه فيه باتم منه ولفظه والله لا يؤمن والله لا يؤمن والله لا يؤمن قيل من ؟ قال الذي لا يأمن جاره بوائقه أخرجه في الأدب

(لا يدخل الجنة صاحب مكس) المراد به العشار وهو الذي يأخذ الضريبة من الناس قال البيهقي المكس نقصان فإذا انتقص العامل من حق أهل الزكاة فهو صاحب مكس اه؛ والمكس في الاصل الخيانة والمالك العاشر والمكس ما يأخذه قال الطبري وفيه أن المكس من أعظم الموبقات وعده الذهبي من الكبائر ثم قال فيه شبهة من قاطع الطريق وهو شر من اللص فإن عسف الناس وجدد عليهم ضرائب فهو أظلم وأغشم من أنصف في مكسه ورفق برعيته. وجابى المكس وكاتبه وآخذه من جندي وشيخ وصاحب زاوية شركاء في الوزر أكلون للسحت (حم دك عن عقبة بن عامر) الجهني قال الحاكم صحيح وقال في المنار فيه إسحاق مختلف فيه

(لا يدخل الجنة سيئ الملكة) أى من يسيئ الصنعة إلى ممالكه وسوء الملكة وإن كان أعم لكنه غالباً يستعمل في الممالك كذا قاله جمع وأنت خير بأن القصة تصير إذ لا ملجأ له هنا والجل على الأعم أتم وهذا تهديد شديد وفليحذر الذين يخالفون عن أمره وقال الطبري مراده أن سوء الملكة يدل على سوء الخلق وهو شؤم والشؤم يورث الخذلان والعذاب بالنيران (فائدة) قال بعضهم : الجامع للأخلاق ومحاسن الشريعة على الاطلاق الخلق الحسن والارباب والاتباع والاحسان والنصيحة فهذه أمهات الأخلاق وقواعد الأخلاق أربعة الحكمة والشجاعة والعفة والعدل (ت) في البر (ه) في الأدب (عن أبي بكر) الصديق قال الترمذي غريب ورمز المصنف لحسنه وفيه فرق السنجي ضعيف ورواه أحمد أيضاً عن أبي بكر وزاد فقال رجل أليس يارسول الله أخبرتنا أن هذه الأمة أكثر الأمم بملوكين وأيتاما قال بلى فأكرمهم بكرامة أولادكم وأطعموهم مما تأكلون قالوا فما ينفعنا يارسول الله قال فرس مرتبطة يقاتل عليها في سبيل الله وملكك يكفيك فإذا صلي فهو أخوك قال الهيثمي فيه فرق وهو ضعيف

(لا يرث) نفي تضمن معنى النهي وهو أبلغ (الكافر المسلم ولا المسلم الكافر) لا تقطاع الموالاة بينهما وإن أسلم قبل قسم التركة؛ وبه قال الخلفاء الأربعة والأئمة الأربعة خلافاً للبعض في بعض الصور والارث عند اختلاف الدين للأبعد الموافق لا لبيت المال خلافاً للقاضي ودخل في الكافر المرتد وهو مذهب الشافعي وأحد قسائله لبيت المال لا لوارثه المسلم مطلقاً وقال مالك إلا إن قصد برده إحرامه فله وقال أبو حنيفة كسبه قبل رده لوارثه وبعده لبيت المال وهذا الحديث مخصص لقوله تعالى ويوصيكم الله في أولادكم الخ الشامل الولد الكافر فیه رد صريح على من منع تخصيص الكتاب بخبر الواحد (حم ق ٤) في الفرائض (عن أسامة) بن زيد وقضية كلام المصنف أنه لم يخرج من الستة إلا الثلاثة وليس كذلك فقد عزاه جمع منهم ابن حجر للجميع وقال أغرب في المنتقى أن مسلماً لم يخرج من ابن الأثير فادعى أن النسائي لم يخرج

(لا يرد القضاء) المقدر (إلا الدعاء) أراد بالقضاء هنا الأمر المقدر لولا دعاؤه أو أراد برده تسهيله فيه حتى

٩٩٦٩ - لَا يَزَالُ هَذَا الْأَمْرُ فِي قَرِيشٍ مَا بَقِيَ مِنَ النَّاسِ اثْنَانِ - (حم ق) عن ابن عمر - (ص)

٩٩٧٠ - لَا يَزَالُ النَّاسُ يُخَيَّرُ مَا عَجَلُوا الْفِطْرَ - (حم ق ت) عن سهل بن سعد - (ص)

٩٩٧١ - لَا يَزَالُ الْمَسْرُوقُ مِنْهُ فِي تَهْمَةٍ مِنْهُ هُوَ بَرِيءٌ مِنْهُ حَتَّى يَكُونَ أَكْظَمَ جُرْماً مِنَ السَّارِقِ - (هب)
عن عائشة - (ض)

يصير كأنه رد وقال بعضهم شرع الله الدعاء لعباده لينالوا الحظوظ التي جعلت لهم في الغيب حتى إذا وصلت إليهم فظهرت عليهم توهم الخلق أنهم نالوها بالدعاء فصار للدعاء من السلطان ما يرد القضاء (ولا يزيد في العمر إلا البر) يعني العمر الذي كان يقصر لولا بركه أو أراد بزيادته البركة فيه فعلى الأول يكون الدعاء والبر سببين من أسباب السعادة والشقاوة ولا ريب أنهما مقداران أيضاً قال القاضي مرأن القضاء قسمان جازم لا يقبل الرد والتعويق ومعلق وهو أن يقضى الله أمراً كان مفعولاً ما لم يرد عائق وذلك العائق لو وجد كان ذلك أيضاً قدراً مقتضياً، وقيل المراد بالقضاء ما يخاف نزوله وتبدو طلائعه وأماراته من المكاره والفتن ويكون القضاء الإلهي خارجاً بأن يصاب عنه العبد الموفق للخير فإذا أتى به حرس من حلول ذلك البلاء فيكون دعاؤه كالراد لما كان يظن حلوله ويتوقع نزوله وقيل الدعاء لا يدفع القضاء النازل بل يسهله ويهونه من حيث تضمنه التسبر عليه والتحمل فيه والرضا بالقضاء وهو معنى خبر الدعاء بنفع مما نزل ومما لم ينزل (ت) في القدر (ك) في الدعاء (عن سلمان) الفارسي قال الترمذي حسن قال في المنار ولم يصححه لأن فيه عنده أبا مودود البصري واسمه فضة نزيل الري قال أبو حاتم ضعيف

(لا يزال هذا الأمر) أي أمر الخلافة (في قريش) يستحقونها أي لا يزال الذي يليها قرشياً وفي رواية (ما بقي من الناس اثنان) أمير ومؤتمر عليه وليس المراد حقيقة العدد بل انتفاء كرون الخلافة في غيرهم مدة بقاء الناس في الدنيا فلا يصح عقد الخلافة لغيرهم وعليه انعقد الإجماع في زمن الصحابة ومن بعدهم وهو حكم مستمر إلى آخر الدنيا ومن خالف فيه من أهل البدع فهو محجوج بإجماع الصحابة وقال ابن المنير وجه الدلالة من الحديث ليس من تخصيص قريش بالذكر فانه مفهوم لقب ولا حجة فيه عند المحققين بل الحجة وقوع المبتدأ مرفاً بلام الجنس لأن المبتدأ حقيقة هنا الأمر الواقع صفة لهذا وهذا لا يوصف إلا بالجنس فتمتضاء حصر جنس الأمر في قريش فكأنه قال لا أمر إلا في قريش قال ابن حجر يحتمل أن يكون بقاء الأمر في قريش في بعض الأقطار دون بعض فان يبلاد اليمن طائفة من ذرية الحسن بن علي لم تزل مملكة تلك البلاد من أواخر المائة الثالثة إلى الآن وأما من بالحجاز من ذرية الحسن وهم أمراء مكة وينبع ومن ذرية الحسين وهم أمراء المدينة فانهم تحت حكم غيرهم من ملوك مصر فبقى الأمر لقريش بقطر من الأقطار في الجملة وقال الكرماني: لم يخل الزمان من وجود خليفة من قريش إذ بالمغرب خليفة منهم على ما قيل (حم ق عن ابن عمر)

(لا يزال الناس يخير ما عجلوا الفطر) أي ماداموا على هذه السنة لأن تعجيله بعد تيقن الغروب من سنن المرسلين فمن حافظ عليه تخلف بأخلاقهم ولأن فيه مخالفة أهل الكتاب في تأخيرهم إلى اشتباك النجوم، وفي ملتنا شعار أهل البدع؛ فمن خالفهم واتبع السنة لم يزل بخير فان آخر غير معتقد وجوب التأخير ولا ندبه فلا ضرر فيه كما قال الطيبي أن متابعة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم هي الطريق المستقيم، ومن تعوج عنها فقد ارتكب المعوج من الضلال ولو في العبادة (حم ق ت) في الصوم (عن سهل بن سعد) الساعدي

(لا يزال المسروق منه في تهمة من هو بريء منه) أي من هو بريء منه باطناً بأن لم يكن قد سرق ماله (حتى يكون أعظم جرماً من السارق) أي حتى يكون صاحب المال أعظم ذنباً ممن سرق ماله بسبب اتهامه من هو بريء في نفس الأمر (هب عن عائشة) قال في الميزان هذا حديث منكر

٩٩٧٢ - لَا يُسَالُّ بِوَجْهِ اللَّهِ إِلَّا الْجَنَّةُ - (د) والضياء عن جابر - (ح)

٩٩٧٣ - لَا يُعَدَّلُ بِالرَّعَةِ - (ت) عن جابر - (ح)

٩٩٧٤ - لَا يَعْنُهُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا - الطيالسي عن عبادة - (ح)

٩٩٧٥ - لَا يَغْلُ مُؤْمِنٌ - (طب) عن ابن عباس - (ح)

٩٩٧٦ - لَا يَغْلُقُ الرَّهْنُ - (ه) عن أبي هريرة - (ح)

(لا يسأل بوجه الله) أى ذاته والوجه يعبر به عن الذات والجملة يعنى لا يسأل بالله شئ (إلا الجنة) كأن يقال اللهم إنا نسألك بوجهك الكريم أن تدخلنا الجنة روى نفيًا ونهياً ومجهولاً ومخاطباً مفرداً ، وقيل المراد لا تسألوا من الناس شيئاً بوجه الله كأن يقال : أعطى شيئاً لوجه الله ، فإن الله أعظم من أن يسأل به شيئاً من الحطام . قال الحافظ العراقي : وذكر الجنة إنما هو للتنبية به على الأمور العظام لا للتخصيص فلا يسأل الله بوجهه في الأمور الدنيئة بخلاف الأمور العظام تحصيلاً أو دفعاً كما يشير إليه استعاذة النبي صلى الله عليه وسلم به (د) في الأدب (والضياء) في المختارة (عن جابر) قال في المذهب فيه سليمان بن معاذ قال ابن معين ليس بشئ هـ . وقال عبد الحق وابن القطان ضعيف .

(لا يعدل) بضم الياء التحتية بضبط المصنف (بالرعة) في المصباح ورع عن المحارم يرع بكسرتين ورعاً بفتححتين أى كثير الورع (ن عن جابر) بن عبد الله رمز لحسنه (لا يعننه بعضكم بعضاً) أى لا يرميه بالعننه وهى الكذب والبهتان والعننه والعننه النيمة (الطيالسي) أبو داود (عن عبادة) بن الصامت رمز لحسنه وفيه أبو الأشعث أورده الذهبي في الضعفاء وقال هو جعفر بن الحارث كوفي نزل واسطاً ضعفوه .

(لا يغل مؤمن) أى كامل الإيمان فالغلول دلالة على نقص الإيمان ولذلك عدّه الذهبي وغيره من السكابر واستدلوا عليه بهذا الحديث وغيره تكبر ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر حرقوا متاع الغال وضربوه وأنه كان على ثقل المصطفى صلى الله عليه وسلم رجل يقال له كركرة فأت فقال هو في النار فذهبوا ينظرون إليه فوجدوا عبادة قد غلها وخبر زيد بن خالد الجهني أن رجلاً غل في غزوة خيبر فامتنع المصطفى صلى الله عليه وسلم من الصلاة عليه خرجه أبو داود وغيره وخبر أحمد ما نعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الصلاة على أحد إلا على الغال وقاتل نفسه والأخبار فيه كثيرة (طب) وكذا في الأوسط (عن ابن عباس) رمز لحسنه قال الهيثمي وفيه روح بن صلاح وثقه ابن حبان وضعفه ابن عدى وبقية رجاله ثقات

(لا يغلق) لا نافية أو ناهية كما في المنصدين كان كانت ناهية كسرت القاف لالتقاء الساكنين أو نافية رفعت والأحسن جعلها نافية قال الطبري يغلق بفتح الياء واللام (الرهن) أى لا يستحقه مرتنه إذا لم يرد ما يرهنه به يقال غلق الرهن غلوقاً إذا بقي في يد المرتن لا يقدر على تخليصه وكان من أفاعيل الجاهلية أن الراهن إذا لم يرد ما يرهنه به عليه في الوقت المشروط ملك المرتن الرهن فأبطل الشارع ذلك صريحاً وفي رواية الشافعي لا يغلق الرهن من صاحبه الذي رهنه له غنمه وعليه غرمه قال الشافعي قوله لا يباقي بشئ أى إن ذهب لا يذهب بشئ وإن أراد صاحبه فكأنه فلا يغلق في يد الذى هو في يده والرهن للراهن أبداً حتى يخرج من ملكه بوجه يصح قال ابن العربي في هذا الحديث يتعلق بالرهن فقال الشافعي ومالك ظهر الرهن ومنفعته للراهن وعليه نفقته وليس للمرتن إلا حق التوثيق وقال أحمد الغلة للمرتن والنفقة عليه يحل به ويركبه بقدره سواء وقال أبو حنيفة منافع الرهن عطل (ه) من طريق إسحق بن راشد

- ٩٩٧٧ - لَا يُغْنِي حَذْرٌ مِنْ قَدَرٍ - (ك) عن عائشة - (صح)
 ٩٩٧٨ - لَا يَفْقَهُ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فِي أَقَلِّ مِنْ ثَلَاثٍ - (د ت ه) عن ابن عمرو - (صح)
 ٩٩٧٩ - لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ أَحَدِكُمْ إِذَا أَحْدَثَ حَتَّى يَتَوَضَّأَ - (ق د ت) عن أبي هريرة - (صح)

عن الزهري (عن أبي هريرة) رمز لحسنه وأخرجه الحاكم وغيره من عدة طرق قال الدارقطني إسناده حسن وأقره الذهبي وقال ابن حجر له طرق كلها ضعيفة

(لا يغني حذر من قدر) تمامه عند الحاكم والدعاء ينفع مما نزل وما لم ينزل وإن البلاء لينزل فيتلقيه الدعاء فيعتلجان إلى يوم القيامة اه بنصه فيستعمل العبد الحذر بالمأمور به من الأسباب وأدوية الأمراض والاحتراز في المهمات معتقداً أنه لا يدفع القضاء المبرم وإنما يدفع الدواء والتحيز قضية معلقة بشرط غير مبرم
 (فائدة) مات لذؤيب بن أبي ذؤيب الضحاني أربعة أخوة بالطاعون في زمن عمر فرثاهم بقصيدة مطلعها:

أمن المنون وريبة تتوجع والدر ليس بمعيب من يجزع
 وإذا المنية أنشبت أظفارها ألفت كل تيمة لا تنفع

(ك) في كتاب الدعاء (عن عائشة) قال الحاكم صحيح وتعبه الذهبي في التلخيص بأن زكريا بن منصور أحد رجاله يجمع علي ضعفه اه وفي الميزان ضعفه ابن معين ووهاه أبو زرعة وقال البخاري منكر الحديث وساق له هذا الخبر وقال ابن الجوزي حديث لا يصح

(لا يفقه) أي لا يفهم (من قرأ القرآن في أقل من ثلاث) أي لا يفهم ظاهر معانيه من قرأه في أقل من هذه المدة وأما إذا عمل فكره وأمعن تدبره فلا يفهم أسراره إلا في أزمان متطاولة ويفهم منه نفى التفهيم لأنفي الثواب ثم يتفاوت هذا بتفاوت الأشخاص وأهملهم ثم إن هذا لاحتاجة فيه لمن ذهب إلى تحريم قراءته في دون ثلاث كابن حزم إذ لا يلزم من عدم فهم معناه تحريم قراءته ذكره العراقي (د) في الصلاة (ت) في القراءة (ه) في الصلاة (عن ابن عمرو) بن العاص قال الترمذي صحيح ونوزع قال ابن حجر وله شاهد عن سعيد بن منصور بإسناد صحيح من وجه آخر عن ابن مسعود أقرءوا القرآن في سبع ولا تقرءوه في أقل من ثلاث اه وظاهر إقامته الشاهد عليه أنه سلم ضعفه ويدفعه أن النووي جزم بصحة سنده في الأذكار

(لا يقبل الله) المراد بالقبول هنا ما يرادف الصحة وهو الإجزاء وحقيقة القبول ثمرة وقوع الطاعة مجزئة مسقطه لما في الذمة ولما كان الإتيان بشروطها مظنة الإجزاء الذي القبول ثمرة عبر عنه بالقبول مجازاً (صلاة أحكم إذا أحدث) أي وجد منه الحدث وهو الخارج للخصوص وما في معناه من جميع نواتض الوضوء أو نفس خروج ذلك الخارج وما في معناه ولا يمكن كما قال الولي العراقي إرادة المنع المترتب على ذلك لأن هذا الحديث هو الدال على المنع فلو حمل قول إذا أحدث على المنع لم يكن فيه فائدة اه وفيه رد على ابن سيد الناس حيث قال الحدث يطلق ويراد به الخارج ويطلق ويراد به الخروج ويراد به المنع المترتب على الخروج وهذا هو المنوى رفعه فان كلاماً من الخارج والخروج وقع وما وقع لا يمكن رفعه وأما المنع المترتب على الخروج فإن الشارع حكم به ومد غايته إلى استعمال الطهور فباستعماله يرتفع المنع ويصح قول القائل رفع الحدث أي المنع (حتى يتوضأ) أي إلى أن يتطهر بماء أو تراب وإنما اقتصر على الوضوء لأنه الأصل الغالب وأخذ من نفى القبول تمتد إلى غاية عدم وجوب الوضوء لكل صلاة لأن ما بعد الغاية يخالف ما قبلها فيقتضي قبول الصلاة بعده مطلقاً ويرشحه أن صلاة اسم جنس وقد أضيف فيعم ولأنه قيد عدم القبول بشرط الحدث ومفهومة أنه إذا لم يحدث قبل صلاته وإن لم يحدد وفي الكلام حذف تقديره حتى يتوضأ ويصلي لاستحالة قبول الصلاة غير مفعولة وقال أبو زرعة صلاة أحكم مفرد مضاف فيعم كل صلاة حتى الجنائز وهو يجمع عليه وحكي عن

٩٩٨٠ - لَا يَقْبَلُ إِيْمَانٌ بِلاَ عَمَلٍ ؛ وَلَا عَمَلٌ بِلاَ إِيْمَانٍ - (طب) عن ابن عمر - (ح)

٩٩٨١ - لَا يَقْتُلُ مُسْلِمٌ بِكَافِرٍ - (حم ت ه) عن ابن عمرو - (ح)

٩٩٨٢ - لَا يَقْتُلُ حُرٌّ بَعِيدٌ - (هق) عن ابن عباس (ح)

٩٩٨٣ - لَا يَقْرَأُ الْجَنْبُ وَلَا الْحَائِضُ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ - (حم ت ه) عن ابن عمر - (ح)

الشعبي وابن جرير صحتهما بلا طهر قال النووي وهو مذهب باطل فلو صلى محدثا بلا عذر أثم ولم يكفر عند الجمهور لأن الكفر بالاعتقاد وهذا اعتقاد صحيح وكفره الحنفية كمن استهان بمصحف (حم ق د ت) في الظاهرة (عن أبي هريرة) رضى الله عنه

(لا يقبل إيمان بلا عمل ولا عمل بلا إيمان) لأن العمل بدون إيمان الذي هو تصديق القلب لا فائدة له والتصديق بمجرد بلا عمل لا يكفي أى في النكاح كما مر (طب عن ابن عمر) بن الخطاب رمز لحسنه قال الهيثمي فيه سعيد بن زكريا اختلف في ثقته وجرجه

(لا يقتل) بالبناء للمفعول خبر بمعنى النهى (مسلم) في رواية بدله مؤمن (بكافر) ذميا أو غيره وهو مذهب الشافعي وقتل أبو حنيفة المسلم بذمى وفي سنن البيهقي عن ابن مهدي عن ابن زياد قلت لوفى يقولون تدرأ الحدود بالشبهات وأقدمتم على أعظم الشبهات قل وما هو قلت قتل مسلم بكافر وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يقتل مسلم بكافر قال أشهد على رجوعي عنه (تنبيه) هذا الحديث روى بزيادة ولفظه لا يقتل مسلم بكافر ولا ذو عهد في عهده وقد مثل به أهل الأصول للأصح عندهم أن عطف الخاص على العام كعكسه لا يخص بقوله لا ذو عهد في عهده يعنى بكافر حرى الاجماع على قتله بغير حرى فقال الحنفى بقدر الحرى في المعطوف عليه لوجوب الاشتراك بين المعطوفين في صفة الحكم فلا ينافى ما قل به من قتل المسلم بذمى (حم ت ه عن ابن عمرو) بن العاص وهو من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده روى لحسنه وقضية كلام المصنف أنه لم يخرج في أحد الصحيحين وهو يجب فقد قال ابن حجر خرجه البخارى من طريق أبي جحيفة عن علي في حديث .

(لا يقتل حر بعيد) وبه قال الشافعي (هق) من حديث جوير عن الضحاك (عن ابن عباس) روى المصنف لحسنه وهو قصور أو تقصير فقد تعقبه الذهبي على البيهقي فقال قلت جوير مالك وقال ابن حجر فيه جوير وهو من المتروكين وأورده الذهبي من طريق آخر عن إسرائيل عن جابر الجعفي عن الشعبي قال علي من السنة أن لا يقتل حر بعيد فتعقبه الذهبي فقال فيه إرسال وجابر وإياه روى الدارقطني أيضا عن ابن عباس وقال جوير متروك والضحاك ضعيف

(لا يقرأ الجنب ولا الحائض شيئا من القرآن) خبر بمعنى النهى فيحرم ذلك ولو بعض آية عند الشافعي كالجمهور وجوز أبو حنيفة بعضها لا كلها ومالك آيات قليلة وداود الكل وفي رواية لم يذكر الحائض وفي أخرى الحائض والجنب لا يقرآن شيئا من القرآن وفي رواية ولا النفساء (فائدة) روى الدارقطني وغيره عن عكرمة قال كان ابن رواحة مضطجعا إلى جنب امرأته فقام إلى جارية له في ناحية الحجر فوقع عليها ففزعت امرأته فلم تجده فقامت فرأته على الجارية فرجعت فأخذت الشفرة ثم خرجت ففزع فلقيها تحمل الشفرة قال وأين رأيتي قالت رأيتك على الجارية قال ما رأيتي وقد نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه على وآله وسلم أن يقرأ أحدنا القرآن وهو جنب قالت فافرا قال : أانا رسول الله يلو كتابه كما لاح منهور من الفجر ساطع

أنى بالهدى بعد العمى فقلوبنا به موقنات أن ما قال واقع

٩٩٨٤ - لَا يَقْصُ عَلَى النَّاسِ إِلَّا أَمِيرٌ ، أَوْ مَأْمُورٌ ، أَوْ مُرَاهِمٌ - (حم هـ) عن ابن عمرو - (ح)

٩٩٨٥ - لَا يُلْدَغُ الْمُؤْمِنُ مِنْ جُحْرِ مَرَّتَيْنِ - (حم ق د هـ) عن أبي هريرة - (صح)

يبيت يجافى جنبه عن فراشه إذا استثقلت بالمشركين المضاجع

قالت آمنت بالله وكذبت البصر ثم غدا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأخبره فضحك حتى بدت نواجذه (حم ت هـ عن ابن عمر) بن الخطاب قال الذم في التنقيح فيه ضعف وقال مغلطى في شرح ابن ماجه ضعيف وقال ابن حجر فيه إسماعيل بن عياش وروايته عن الحجازيين ضعيفة وهذا منها ورواه الدارقطني من حديث المغيرة ابن عبد الرحمن ومن وجه آخر فيه منهم عن أبي معشر وهو ضعيف وأخطأ ابن سيد الناس حيث صحح طريق المغيرة فإن فيها عبد الملك بن سلمة ضعيف وقال في المذهب تفرد به إسماعيل بن عياش وهو منكر الحديث عن الحجازيين والعراقيين وقد روى عن غيره عن موسى وليس بصحيح اه وفي الميزان عن ابن أحمد عن أبيه أن هذا باطل

(لا يقص على الناس) أى لا يتكلم عليهم بالقصص والإفتاء قال الطبري قوله لا يقص ليس ينهى بل هو نفي وإخبار أن هذا الفعل ليس بصادر إلا من هؤلاء (إلا أمير) أى حاكم وهو الإمام قال حجة الإسلام وكانوا هم المفتين (أو مأور) أى مأذون له في ذلك من الحاكم (أو مرأى) وهو من عداها سماه مرأيا لأنه طالب الرياسة متكلف مالم يكلفه الشارع حيث لم يؤمر بذلك لأن الإمام نصب للصالح فمن رآه لا تقا نصبه للقص أو غير لائق فلا. هذا ماقرره حجة الإسلام وقصر الزمخشري له على أن المراد خصوص الخطبة لاملجأ إليه فلا معول عليه (تنبيه) قال الراغب لا يصلح الحكيم لوعظ العامة لا لقص فيه بل لقص في العامة فلن ترى الشمس أبصار الخفافيش وبين الحكيم والعامى من تنافى طبعيهما وتنافر شكليهما من التنافر كما بين الماء والنار والليل والنهار وقد قيل لسلة بن كهيل مالم على رفضته العامة وله في كل خير ضرر قاطع قال لأن ضوء عبوهم تصير عن نوره والناس إلى أشكالم أميل وقال جاهل الحكيم أحبك فقال نعت إلى نفسى قيل ولم قال لأنه إن صدق فليس حبه إلا إلى نقيصة بدت من نفسى لنفسه فأنست به وعليه قال الشاعر :

لقد زادنى حبا لنفسى أنى بغيض إلى كل امرئ غير طائل

فحق الواعظ أن يكون له مناسبة إلى الحكمة يقدر على الاقتباس عنهم والاستفادة منهم ومناسبة إلى الدهماء بقدرت على الأخذ منه كالوزير للسلطان الذى يجب أن يكون فيه أخلاق الملوك وتواضع السوقة ليصلح كونه واسطة بينه وبينهم وكالنبى الذى جعله الله من البشر وأعطاه قوة الملك ليحكمه التلقى من الملك ويمكن البشر الأخذ عنه واليه الإشارة بقوله «ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا ، تنبيهها على أن ليس في وسعكم التلقى عن الملك مالم يتجسم فيصير كصورة رجل فحق الواعظ أن يكون له نسبة إلى الحكيم وإلى العامة يأخذ منهم ويعطيهم كنسبة الغضاريف إلى العظم واللحم جميعا ولولاها لم يكن للعظم اكتساب الغذاء من اللحم فتأمله فإنه بديع جدا (حم هـ عن ابن عمرو) بن العاص وهو من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال الحافظ المراقى وإسناده حسن ومن ثم روى المؤلف لحسنه ثم إن ما ذكر من أن الحديث هكذا غريب هو ما وقع للؤايف والذى رقت عليه في سند أحمد لا يقص إلا أمير أو مأور أو مختال أو مرأى فلعل المؤلف سقط من قوله المختال

(لا يلدغ المؤمن) بدال مهملة وغين معجمة وفي رواية السكري لا يسع بسمين وعين مهملتين (من جحر)

بضم الجيم خاء مهملة (مرتين) روى برفع الغين نفي معناه المؤمن المتيقظ الحازم لا يؤتى من قبل الغفلة فيخدع مرة بعد أخرى وبكسر ما نهى أى ليكن فطنا كيسا لئلا يقع في مكروه بعد وقوعه فيه مرة قبلها وذا من جوامع كده التي لم يسبق إليها أراد به تنبيه المؤمن على عدم عوده لمحل حصول مضرة سبقت له فيه وكما أن هذا مطلوب في أمر الدنيا

٩٩٨٦- لَا يَمَسُّ الْقُرْآنَ إِلَّا طَاهِرٌ - (طب) عن ابن عمر - (ح)

٩٩٨٧- لَا يَمُوتُنَ أَحَدٌ مِنْكُمْ إِلَّا وَهُوَ يَحْسِنُ الظَّنَّ بِاللَّهِ تَعَالَى - (حم م ده) عن جابر - (صح)

فكنا في أمور الآخرة فإؤمن إذا أذنب ينبغي أن يتألم قلبه كالتدبير ويضطرب ولا يعود كما فعل يوسف بعد همه بزيخا كان لا يكلم امرأة حتى يرسل على وجهه شيئا (١) وهذا الحديث فيه قصة وهو ما أخرجه العسكري أن هشام بن عبد الملك قضى عن الزهري سبعة آلاف دينار وقال لا نعد لمثلها فقال الزهري يا أمير المؤمنين حدثني سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكره قال العسكري وهذا قاله المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم لأبي عزة الجمحي الشاعر وكان يهجو ويحرض عليه الكفار وكان قد أصابه مرض فتجنبه الناس فضرب بطنه بشفرة فارت عن جوفه وشقت جلده فخلص من البرص فأسر يوم بدر فسأل المصطفى صلى الله عليه وسلم أن يمن عليه فعاهده أن لا يحرض عليه وأطلقه ثم حضر أحدا مع الكفار فلما خرج المصطفى صلى الله عليه وسلم إلى حراء الأسد أسرهم وسأله أن يمن عليه فقال كلا لا تتحدث بالباطح وتقتل سباليك وتقول خدعت محمد مرتين ثم ذكر الحديث وأمر به فقتل فصار الحديث مثلا ولم يسمع ذلك قبل المصطفى صلى الله عليه وسلم قال الطيبي لما رأى المصطفى صلى الله عليه وسلم من نفسه الزكية الميل إلى الحلم والعفو عنه جرد منها مؤمنا كاملا حازما ذا شهامة ونهاه عن ذلك تأنيبا يعني ليس من شيمة المؤمن الحازم الذي يغضب لله وينذب عن دينه أن يتخددع من مثل هذا الفادر والمتمرد مرة بعد أخرى فأنته عن حدث الحلم وامنض لشأنك في الانتقام والانتصار من عدو الله فإن مقام الغضب لله بأبي التحلم والعفو وأنشد النابغة في المعنى

(حم ق د) في الأدب (ه) في الفتن (عن أبي هريرة حم) عن ابن عمر (بن الخطاب

لايمس (القرآن إلا طاهر) أي لا ينبغي أن يمسه إلا من هو على طهارة يعني مس المكتوب فيه ومن الناس من حمله على القراءة أيضا فمن ابن عباس أنه كان لا يبيع القراءة المحدث كذا قرره الزحشري (طب عن ابن عمر) ابن الخطاب رمز لحسنه قال الهيثمي رجاله موثقون اه قال ابن حجر ورواه أيضا أبو حاتم والدارقطني وعبد الرزاق والبيهقي والطيالسي وغيرهم اه ورواه الدارقطني بهذا اللفظ عن ابن عمر قال الغرياني فيه سليمان بن موسى الأموي ليته النسائي وقال البخاري له هنا كبر

(لايموتن) بنون التوكيد (أحد منكم إلا وهو يحسن الظن بالله) أي لا يموتن أحدكم في حال من الأحوال إلا في هذه الحالة وهي حسن الظن بالله تعالى بأن يظن أنه يرحمه ويعفو عنه لانه إذا حضر أجله وأنت رحلته لم يبق لخوفه معنى بل يؤدي إلى القنوط وهو تضيق لمجاري الرحمة والافضال ومن ثم كان من الكبائر القلبية لحسن الظن وعظم الرجاء أحسن ما تزوده المؤمن لقدمه على ربه قال الطيبي نهى أنت يموتوا على غير حالة حسن الظن وذلك ليس بمقدور بل المراد الأمر بحسن الظن ليوافى المرت وهو عليه اه ونظيره ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون وهذا قاله قبل موته بثلاث والنهي وإن وقع عن الموت لكنه غير مراد إذ هو غير مقدور بل المراد النهي عن عدم سوء الظن بل عن ترك الخشوع وأفاد الحث على العمل الصالح المفضي إلى حسن الظن والتنبية على تأميل العفو وتحقيق الرجاء في روح الله تعالى (حم م) في آخر صحيحه (د) في الجنائز (ه) في الزهد كلهم (عن جابر) بن عبد الله الأنصاري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قبل موته بثلاثة أيام لا يموتن فذكره

(١) فيه نظر فإن الأنبياء معصومون لقوله تعالى «الله أعلم حيث يجعل رسالته»

(حرف الياء)

- ٩٩٨٨ - يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانُ الصَّابِرِ فِيهِمْ عَلَى دِينِهِ كَالْقَابِضِ عَلَى الْجَمْرِ - (ت) عن أنس - (ح)
 ٩٩٨٩ - يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَكُونُ الْمُؤْمِنُ فِيهِ أَذَلَّ مِنْ شَاتِهِ - ابن عساكر عن أنس - (ض)
 ٩٩٩٠ - يُؤَجِّرُ الرَّجُلُ فِي نَفَقَتِهِ كُلَّهَا إِلَّا فِي التُّرَابِ - (ت) عن خباب - (صح)
 ٩٩٩١ - يَوْمَ الْقَوْمِ أَقْرَوْهُمْ لِلْقُرْآنِ - (حم) عن أنس - (ح)
 ٩٩٩٢ - يُبْصِرُ أَحَدُكُمْ الْقَذَى فِي عَيْنِ أَخِيهِ وَيَنْسَى الْجَذْعَ فِي عَيْنِهِ - (حل) عن أبي هريرة - (ض)

(حرف الياء)

(يأتى على الناس زمان الصابر) كذا بخط المصنف وفي رواية القابض (فيهم على دينه كالقابض على الجمر) شبه المعقول بالمحسوس أى الصابر على أحكام الكتاب والسنة يقاسى بما يناله من الشدة والمشقة من أهل البدع والضلال مثل ما يقاسيه من يأخذ النار بيده ويقبض عليها بل ربما كان أشد وهذا من معجزاته فإنه إخبار عن غيب وقد وقع (ت) عن أنس) بن مالك رضى الله عنه

(يأتى على الناس زمان يكون المؤمن أذل من شاته) أى مهزوا مغلوباً عليه فهو مبالغه فى كمال الذلة والهوان لما هو محافظ عليه من الإيمان (ابن عساكر) فى تاريخه (عن أنس) بن مالك (يؤجر المرء فى نفقته كلها إلا فى التراب) أى فى نفقته فى البنيان الذى لم يقصده وجه الله وقد زاد على ما يحتاجه لنفسه وعياله على الوجه اللائق فإنه ليس له فيه أجر بل ربما كان عليه وزر (ت) عن خباب) بفتح المدهمة وموحدتين أولاهما ساكنة ابن الأرت رمز المصنف لصحته

(يؤم القوم أقرؤهم للقرآن) خبر بمعنى الأمر فإن كانوا فى القراءة سواء فأقدمهم بالسنة فإن كانوا فى السنة سواء فأقدمهم بحجة فإن كانوا فى الهجرة سواء فأقدمهم إسلاماً قال البغوى لمختلفوا فى أن القراءة والفقهاء مقدمان على غيرهما واختلف فى فقه مع قراءة فقدم أبو حنيفة القراءة وعكس الشافعى ومالك لأن الفقه يحتاج إليه فى سائر الأركان والقراءة فى ركن واحد وإنما نص فى الخبر على الأقرأ لأنه كان أعلم لتلقى الصحب القرآن بأحكامه وقال القاضى إنما قدم المصطفى صلى الله عليه وسلم الأقرأ على الأعلم لأن الأقرأ فى زمانه كان أفقه أما لو تراض أفضل القراءة وفضل الفقه فيقدم الأفقه وعليه أكثر العلماء لأن احتياج المصلى إلى أفقه أكثر وأدس من حاجته للقراءة لأن ما يجب فى الصلاة من القراءة محصور وما يقع فيها من الحوادث غير محصور ولو لم يكن فقيها فائقا فيه كثيرا ما يعرض له فى صلاته ما يقطعها عليه وهو غافل عنه (حم) عن أنس) بن مالك رمز لحسنه قال الهيثمى رجاله وثقون اه ، وقضية صنيع المصنف أن هذا لم يخرج فى أحد الصحيحين والأمر بخلافه فقد أخرجه مسلم فى صحيحه بلفظ يؤم القوم أقرؤهم للكتاب الله وكذا أبو داود والترمذى وعلقه البخارى

(يبصر أحدكم القذى فى عين أخيه) فى الإسلام جمع قذاة وهى ما يقع فى العين والماء والشراب من نحو تراب وتبن ووسخ (وينسى الجذع) واحد جذوع النخل (فى عينه) كأن الإنسان لتقصه وحب نفسه يتوفر على تدقيق النظر فى عيب أخيه فيدركه مع خفائه فيعمى به عن عيب فى نفسه ظاهر لا خفاء به مثل ضرب إن يرى الصغير من عيوب الناس ويعيرهم به وفيه من العيوب ما نسبته إليه كنسبة الجذع إلى القذاة وذلك من أقبج القبايح وأضح الفضائح فرحم الله من حفظ قلبه ولسانه ولزم شأنه وكف عن عرض أخيه وأعرض عما لا يعنيه فمن حفظ هذه الوصية دامت سلامته وقلت ندامت فقتلهم

٩٩٩٣ - يَبْعَثُ النَّاسَ عَلَى نِيَّاتِهِمْ - (حم) عن أبي هريرة - (صح)

٩٩٩٤ - يَبْعَثُ كُلُّ عَبْدٍ عَلَى مَآمَاتٍ عَلَيْهِ - (م ه) عن جابر

٩٩٩٥ - يَتَجَلَّى لَنَا رَبُّنَا صَاحِكًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (طب) عن أبي موسى - (ح)

الاحوال لاهلها أسلم والله أعلي وأعلم والله در القائل :

أرى كل إنسان يرى عيب غيره * ويعمى عن العيب الذى هو فيه

فلا خير فيمن لا يرى عيب نفسه * ويعمى عن العيب الذى بأخيه

وما ذكر من أن الحديث هكذا هو ما وقفت عليه في نسخ و ذكر ابن الأثير أن سياق الحديث ويصر أحدكم القذاة في عين أخيه ولا يصر الجذل في عينه، قالوا والجذل بالكسر والفتح أصل الشجر يقطع وقد يجعل الله العود جذلا (تنبيه) هذا الحديث مثل من أمثال العرب السائرة المتداولة وروى عنهم بالفاظ مختلفة فمنها أن رجلا كان صلب أبوه في حرب ثم تناول آخر وعابه فقال له الآخر يرى أحدكم القذاة في عينه ولا يرى الجذع معترضا في أست آية وفي لفظ تبصر القذاة في عين أخيك وتدع الجذع المعترض في حلقك وفي لفظ في أهلك وفي لفظ في عينك فكل هذا أمثال متداولة بينهم (حل) وكذا القضاعي (عن أبي هريرة) قال العامري حسن

(يبعث الناس على نياتهم) قال الداودي معناه أن الأمم تعذب ومعهم من ليس منهم فيصاب جميعهم بأجلهم ثم يبعثون على أعمالهم فالطائع عند البعث يجازى بعمله والعاصي تحت المشيئة قال ابن حجر والحاصل أنه لا يلزم من الاشتراك في الهلاك الاشتراك في الثواب أو العقاب بل يجازى كل أحد على حسب نيته (حم عن أبي هريرة) رمز المصنف لصحته .

(يبعث كل عبد على مآمات عليه) أى على الحال التي مات عليها من خير وشر قال الهروي وليس قول من ذهب به إلى الأكفان بشيء لأن الإنسان إنما يكفن بعد الموت ثم هذا الحديث يوضحه حديث أبي داود عن ابن عمر وقيل يارسول الله أخبرني عن الجهاد والغزو قال إن قتلت صابرا محتسبا بعثت صابرا محتسبا وإن قتلت مراثيا مكاثرا بعثت مراثيا مكاثرا علي أي حال قاتلت أو قتلت بعثك الله بتلك الحال وفي حديث أبي هريرة عن أنس مرفوعا من مات سكرانا فانه يعاين ملك الموت سكرانا ويعاين منكرًا ونكيرًا سكرانا ويبعث يوم القيامة سكرانا إلى خندق في وسط جهنم يسمى السكران قال عياض أورد مسلم هذا الحديث عقب حديث لا يموت أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله مشيرا إلى أنه مفسر له ثم أعقبه بحديث ثم بعثوا على أعمالهم مشيرا إلى أنه وإن كان مفسرا لما قبله لكنه عام فيه وفي غيره (م عن جابر) ووم الخا كم حيث استدركه

(يتجلى لنا ربنا صاحكا) أى يظهر لنا وهو راض عنا ويتلقانا بالرحمة والرضوان والسرور والأمان (يوم القيامة) تمامه عند مخرجه الطيراني عن أبي موسى حتى ينظروا إلى وجهه فيخرون له سجدا فيقول ارفعوا رؤسكم فليس هذا يوم عبادة الله . بنصه قال الخطابي الضحك الذي يعترى البشر عند الفرج والطرب محال على الحق قدس وإنما هذا مجاز عن رضاه عنهم وإقباله عليهم والكرام يوصفون بالبشر وحسن اللقاء عند القدوم عليهم (تنبيه) قال المؤلف وغيره من خصائص هذه الأمة أنه تعالى يتجلى عليهم فيروونه ويسجدون له بإجماع أهل السنة وفي الأمم السابقة احتملان لابن أبي جرة قال المؤلف ورأيت بخط الزركشي عن غرائب الأصول لمسلمة بن القاسم أن حديث تجلى الله يوم القيامة ومجيئه في الظلل محمول على أنه تعالى يغير أبصار خلقه حتى يروونه كذلك وهو على عرشه غير متغير عن عظمته ولا منتقل عن ملكه كذا جاء عن الماسجشون قال فكل حديث جاء في التنقل والرؤية في المحشر معناه أنه

- ٩٩٩٦ - يَتْرُكُ لِلْمَكَاتِبِ الرَّبْعَ - (ك) عن علي - (صح)
 ٩٩٩٧ - يَجْزِي مِنَ الْوُضُوءِ مَدًّا، وَمِنَ الْغُسْلِ صَاعًا - (ه) عن عقيل - (ح)
 ٩٩٩٨ - يَجْزِي فِي الْوُضُوءِ رَطْلَانِ مِنْ مَاءٍ - (ت) عن أنس - (ض)
 ٩٩٩٩ - يَجْزِي مِنَ السَّوَاكِ الْأَصَابِعُ - الضياء عن أنس - (صح)
 ١٠٠٠٠ - يَجِيرُ عَلَى أَهْلِ أَدْنَاهُمْ - (حم ك) عن أبي هريرة - (صح)

يغير أبصار خلقه فيرويه نازلا ومتجليا ويناجي خلقه ويخاطبهم وهو غير متغير عن عظمته ولا متقل ليعلما أن الله على كل شيء قدير (طب) وكذا تمام في فوائده (عن أبي موسى) الأشعري رمز المصنف لحسنه قال الحافظ العراقي وفيه علي بن زيد بن جذعان وهذا الحديث موجود في مسلم بلفظ فيتجلى لهم يضحك (يترك المكاتب الربيع) يعني يلزم السيد أن يحط عن المكاتب بعض النجوم والاولى كونه الربيع وقت الوجوب قبل العتق (ك عن علي) أمير المؤمنين :

(يجزئ من الوضوء مد ومن الغسل صاع) قال الشافعي وأحمد ليس معناه أنه لا يجزئ أكثر ولا أقل بل هو قدر ما يكفي فإذا وجد الشرط وهو جرى الماء على العضو وعمومه أجزأ قل أم كثر لكن السنة أن لا ينقض في الوضوء عن مد والغسل عن صاع (ه) من حديث عبد الله بن محمد بن عقيل بن أبي طالب عن أبيه (عن) جده (عقيل) بن أبي طالب الهاشمي صحابي عالم بالنسب رمز لحسنه قال مغلاطى في شرح ابن ماجه إسناده فيه ضعف لكن له طرق باعتبار مجموعها يكون حسنا قال ابن القطان وقد وجدت لهذا المعنى إسنادا صحيحا عند ابن السككي بلفظ يجزئ من الوضوء المد ومن الجنابة الصاع فقال رجل لرويه جابر ما يكفي فقال قد كفي من هو خير منك وأكثر شعرا اه هذا بلفظ أخرجه الحاكم في مستدركه وقال على شرطهما وأفره عليه الذهبي وعقيل هذا أخوه على كرم الله وجهه وهو أكبر من علي بعشرين سنة وكان نسبة أخباريا ومن لطائف إسناده هذا الحديث أنه من رواية الرجل عن أبيه عن جده

(يجزئ في الوضوء رطلان من ماء) قال جمع والإجزاء يعم الواجب والمندوب وخصه آخرون بالواجب واعتمده المازري وانصره الأصفهاني والقرافي لكن استبعده السبكي وقال قضية كلام الفقهاء أن المندوب يوصف بالإجزاء كالفرض (ت عن أنس) بن مالك وفيه عبد الله بن عيسى البصري قال في الكاشف ضعفه

(يجزئ من السواك الأصابع) إذا كانت خشنة لحصول مسمى ذلك والانتقام بها وهذا أخذ جمع وقد جوز الشافعية السواك بأصبع غيره الخشنة وحكوا في أصبع نفسه أوجهها المشهور المنع والثاني الجواز واختاره في المجموع والثالث الجواز عند فقد غير ما فقط ولم يفرق بقية المذاهب بين أصبعه وأصبع غيره (الضياء) في المختارة (عن أنس) بن مالك ونال إسناده لأبس به اه ورواه البيهقي عنه أيضا وضعفه وتبعه مغلاطى وقال ابن حجر في تخريج الرافعي رواه ابن عدي والدارقطني والبيهقي من حديث ابن المنني عن أنس وفي إسناده نظر وكثير ضعفه اه وقال في تخريج الهداية ذكره البيهقي من طرق ورواها وقد صحح أيضا بعض طرقه .

(يجير على أمتي) وفي رواية بدله على الناس (أدناهم) أي إذا أجاز واحد من المسلمين ولو عبدا واحدا أو جمعا من الكفار وأنهم جار على جميع المسلمين وفي رواية لأبي يعلى وغيره يجير على المسلمين (حم ك عن أبي هريرة) قال الهيثمي فيه رجل لم يسم وبقية رجال أحمد رجال الصحيح اه وقضية صنيع المصنف أن ذا لم يخرج في أحد دواوين الإسلام وليس كذلك فقد رواه أبو داود في الجهاد والزكاة والديات وغيرها لكنه في أثناء حديث طويل فلعل المصنف لم يتنبه له ورواه مستقلا باللفظ المزبور الطيالسي وغيره .

- ١٠٠٠١ - يُحِبُّ اللَّهُ الْعَامِلَ إِذَا عَمِلَ أَنْ يُحْسِنَ - (طب) عن كليب بن شهاب
- ١٠٠٠٢ - يَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ - (حم ق د ن ه) عن عائشة (حم م ن ه) عن ابن عباس - (صح)
- ١٠٠٠٣ - يُخْرَبُ الْكُفَّةُ ذُو السُّوَيْقَتَيْنِ مِنَ الْحَبْشَةِ - (ق ن) عن أبي هريرة
- ١٠٠٠٤ - يَدُّ اللَّهُ عَلَى الْجَمَاعَةِ - (ت) عن ابن عباس

(يحب الله العامل إذا عمل أن يحسن) وفي رواية أن يتقن عمله فعلى الصانع الذي استعمله الله في الصورة والآلات والعدد مثلاً أن يعمل بما عليه عمل إتقان وإحسان بقصد نفع خلق الله واحتمل أن المراد يحب من العامل بالطاعة أن يحسنها باخلاص واستيفاء للشروط والأركان والآداب (طب عن كليب) مصغراً (ابن شهاب) الجرمي والد عاصم له ولأبيه حجة .

(يحرم) بالضم وشد الراء المكسورة وروى بالفتح وضم الراء (من الرضاعة) وفي رواية من الرضاع قال جمع من العلاء يستثنى أربع نسوة تحرم من النسب مطلقاً وفي الرضاع قد لا يحرم : الأولى أم الأخ في النسب حرام لأنها إما أم أو زوج أب ، الثانية أم الحفيد حرام في النسب لأنها أم بنت أو زوج ابن ، الثالثة جدة الولد في النسب حرام لأنها أم زوجة ، الرابعة أخت الولد حرام في النسب لأنها بنت أو ريبة وفي الرضاع قد يكون الأربع الأجنبية وزاد بعضهم أم العم وأم العممة وأم الخال وأم الخالة فيحرم من النسب لا الرضاع قال بعضهم التحقيق أنه لا يستثنى شيء من ذلك لأنهم لم يحرم من النسب بل من جهة المصاهرة (ما يحرم من النسب) ويباح من الرضاع ما يباح من النسب (حم ق د ن ه) في النكاح (عن عائشة) قالت يا رسول الله لو كان فلان حياً لعمه من الرضاعة دخل على قال نعم ذكره (حم م ن ه) عن ابن عباس) ورواه أحمد عن عائشة باللفظ المزبور وزاد من خال أو عم أو ابن أخ . قال الهيثمي : رجاله رجال الصحيح

(يخرّب الكعبة) بضم الياء وفتح الحاء المعجمة وشد الراء المكسورة من التخريب والجملة فعل ومفعول والفاعل قوله (ذو السويقتين) بضم السين وفتح الواو تثنية موصولة مصغراً للتحقير (من الحبشة) بالتحريك نوع معروف من السودان يقال لهم من ولد حبش بن كوش بن حام قال ابن دريد جمع الحبش أحبوش بضم أوله وأما قولهم الحبشة فملي غير قياس وأصل التحبش التجميع ومن للتبويض أي يخرّبها ضعيف من هذه الطائفة إشارة إلى أن الكعبة المعظمة يهتك حرمتها حقير أضو الخلق وإنما سلط عليها ولم يحبس عنها كالقيل لأن هذا إنما هو قرب الساعة عند فناء أهل الحق فساط على تخريبها لئلا تبقى مهانة معطلة بعد ما كانت مهابة مبجلة ومن هذا التقرير استبان أنه لا تعارض بين ما وقوله تعالى « حرماً آمناً » إلا من إلى قرب القيامة وخراب الدنيا كما تقرر وقضية كلام المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والامر بخلافه بل بقيته عند الشيخين فيسألهما حلّتها ويجردها من كسوتها كأنى أنظر إليه أصابع أفيده يضرب عليها بسجحاته أو بمعوله هكذا عزاه لها جمع منهم الديلمي (ق ن عن أبي هريرة)

(يد الله على) وفي رواية مع (الجماعة) أي حفظه ووقايته وكلامه عليهم . قال الزحشرى : يعني أن جماعة أهل الاسلام في كنف الله ووقايته فوقهم فأقيموا في كنف الله بين ظهرانيهم ولا تفارقوهم اه ، وقال الطيبي : معنى على كعنى فوق في آية . يد الله فوق أيديهم « فهو كناية عن النصرة والغلبة لأن من تابع الامام الحق فكأنما تابع الله ومن تابع الله نصره وخذل أعداءه أي هو ناصرهم ومصيرهم غالبين على من سواهم اه . وقال ابن عربي حكمة ذلك أن الله لا يعقل إلهاً إلا من حيث أسمائه الحسنى لا من حيث هو معرى عنها فلا بد من توحيد عينه وكثرة أسمائه وبالمجموع

١٠٠٠٥ - يدخل الجنة أقوام أفئدتهم مثل أفئدة الطير - (حم م) عن أبي هريرة - (صح)

١٠٠٠٦ - يدور المعروف على يد مائة رجل آخرهم فيه كأولهم - ابن النجار عن أنس - (ض)

١٠٠٠٧ - يذهب الصالحون الأول فالأول ، ويتبقى حفالة الشعير أو التمر ، لا يبايهم الله تعالى

بالله - (حم خ) عن مرداس الأسلمي - (صح)

هو الإله فيد الله وهي القوة مع الجماعة . أوصى حكيم أولاده عند موته فقال : إيتوني بجماعة عصي فجمعتها وقال اكسروها بجمرة فلم يقدروا ففترتها وقال اكسروها ففعلوا فقال هكذا أتم لن تغلبوا ما اجتمعتم فإذا تفرقتم تمسكن منكم العدو وكذا القائلون بالدين إذا اجتمعوا على إقامة الدين ولم يفرقوا فيه لم يقهرهم عدو وكذا الإنسان في نفسه إذا اجتمع في نفسه على إقامة دين الله لم يغلبه شيطان من أنس ولا جن بما يوسوس به إليه مع مساعدة الإيمان والملك تليذ له وقضية كلام المصنف أن هذا هو الحديث بتماه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الترمذي ومن شذ شذ إلى النار اه بنصه ، ورواه الطبراني بلفظ يد الله مع الجماعة والشيطان مع من خالف يركض ورجاله كما قال الهيثمي ثقات (ت) في الفتن (عن ابن عباس) قال الترمذي غريب لا نعرفه عن ابن عباس إلا من هذا الوجه وقد روى المصنف لحسنه وليس بمسلم فقد قال الصدر المناوي فيه سليمان بن سفيان المدني ضعفه وقال غيره فيه إبراهيم بن ميمون قال ابن حجر لكن له شواهد كثيرة منها موقوف صحيح

(يدخل الجنة أقوام أفئدتهم) أي قلوبهم (مثل أفئدة الطير) في رفقها ولينها كما في خبر أهل اليمن أرق أفئدة أي أنها لا تحمل أشغال الدنيا فلا يسعها الشيء وضده كالدينا والآخرة أوفى التوكل كقلوب الطير فعدو خاصاً وتروح بطاناً وفي الهيئة والرهبة لأن الطير أفرع شيء وأشد الحيوان خوفاً لا يطيق حبساً ولا يحتمل إشارة هكذا أفئدة هؤلاء مما حل بها من هبة الحق وخوف جلال الله وسلطانه لا يطيق حبس شيء يبدو من آثار القدرة ألا ترى أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان إذا رأى شيئاً من آثارها كغنام فزع فإذا أمطرت سرى عنه وسمع إبراهيم بن آدم قائلاً يقول كل ذنب مغفور سوى الاعراض عنا فسقط معنى عليه وسعى على بن الفضل قيل القرآن وعليه فمعنى يدخل الجنة الخ أي الذين هم لله خائفون وله مجلون ولهيبته خاضعون ومن عذابه مشفقون (حم م عن أبي هريرة)

(يدور المعروف على يد مائة رجل آخرهم فيه كأولهم) أي في حصول الأجر له فالساعي في الخير كفاعله ومر ما يلزم منه أن حصول الأجر لهم على هذا النحو لا يلزم التساوي في المقدار (ابن النجار) في تاريخه (عن أنس) بن مالك ظاهر حال المصنف أنه لم يره لأشهر ولا أقدم ولا أحق بالعزو من ابن النجار وإلما عدل إليه واقتصر عليه مع أن الطيالسي خرج به وكذا الديلمي باللفظ المزبور عن أنس

(يذهب الصالحون) أي يموتون (الأول فالأول) أي قرن فـ قرن . قال أبو البقاء : يجوز رفعه على الصفة أو البدل ونصبه على الحال وجاز ذلك وإن كان فيه الألف واللام لأن الحال ما يتخلص من المسكر لأن التقدير ذهبوا مترتبين اه قال الزركشي وهل الحال الأول أو الثاني أو المجموع منهما خلاف كالحلاف في هذا حلو حامض لأن الحال أصلها الخبر وقال الطبري الفاء للتعقيب ولا بد من تقدير أي الأول منهم فالأول من الباقيين منهم وهكذا حتى ينتهي إلى الحثالة والأول بدل من الصالحون ، وفي رواية يذهب الصالحون أسلافاً ويقبض الصالحون الأول فالأول ، والثانية تفسير للأولى قال القرطبي وأراد بهم من أطاع الله وعمل بما أمر به وانتهى عما نهى عنه (وتبقى حفالة) بضم الحاء المهملة وفاء وروى حثالة بناءً مثلية وهما الرديء والفاء والثاء كثيراً ما يتعاقبان (كحفالة) بالفاء أو بالثاء على ما تقرر (الشعير أو) يحتمل الشك ويحتمل التنويع ذكره ابن حجر (التمر) أي كرديتهما والمراد سقط الناس ومن هذا أخذ ابن مسعود

- ١٠٠٠٨ - يَرِثُ الْوَلَاءَ مَنْ يَرِثُ الْمَالَ - (ت) عن ابن عمرو - (ض)
 ١٠٠٠٩ - يُسْتَجَابُ لِأَحَدِكُمْ مَا لَمْ يَجْعَلْ ، يَقُولُ : قَدْ دَعَوْتُ فَلَمْ يُسْتَجَبْ لِي - (ق د ت ه) عن أبي هريرة - (صح)
 ١٠٠١٠ - يَسْرُوا ، وَلَا تُعَسِّرُوا ، وَبَشِّرُوا ، وَلَا تُنْفِرُوا - (حم ق ن) عن أنس - (صح)

قوله فيما رواه أبو نعيم وغيره يذهب الصالحون أسلafa وبقى أهل الرب من لا يعرف معروفًا ولا ينكر منكراً (لا يبايهم الله تعالى بالة) أى لا يرفع لهم قدراً ولا يقيم لهم وزناً والمبالاة الاكثرات ويعدى بالباء وعن بنفسه وبالة مصدر لا يبالى وأصله بالية كعاقاة وعاقية حذفت الياء تخفيفاً ذكره القاضى البضاوى وأذن بأن موت الصالحين من الاشراف وبأن الاقتداء بأهل الخير محبوب وجوز خلو الأرض من عالم حتى لا يبق إلا الهل - (حم خ عن مرداس) بكسر الميم وسكون الراء وفتح المهملة أيضاً ابن مالك (الاسلمى) من أصحاب الشجرة شهد الحديدية وفي الباب المستورد وغيره

(يرث الولاء من يرث المال) قضية صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والامر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الترمذى من ولد أو والد (ت) فى الفرائض (عن ابن عمرو) بن العاص قال الترمذى إسناده ليس بالقوى اه وجزم البغوى بضعفه وذلك لأن فيه ابن لهيعة

(يُستجاب لأحدهم) أى لكل واحد منكم فى دعائه (ما لم يجعل يقول) هذا استثناء بيان لاستعجاله فى الدعاء أى يقول بلفظه أو فى نفسه « وفى رواية مسلم فيقول قد (دعوت) وفى رواية له أيضاً قد دعوت ربى (فلم يستجب لى) والمراد أنه يسألم فيترك الدعاء فيكون كالمسأل بدعائه أو أنه أتى من الدعاء بما يستحق به الإجابة فيصير كالمبطل لربه ، وفيه حث على ترك استعجال الإجابة (ق د ت ه) فى الدعاء (عن أبي هريرة) ظاهره أن الناس لم يروه ؛ لكن الصدر المتأوى عزاه للجماعة جميعاً

(يسروا) بفتح فتشديد أى سخذوا بما فيه التيسير على الناس بذكر ما يؤلفهم لقبول الموعظة فى جميع الايام لئلا ينقل عليهم فينفروا وذلك لأن التيسير فى التعليم يورث قبول الطاعة ويرغب فى العبادة ويسهل به العلم والعمل (ولا تسروا) لاتشدوا أردفه بنى التعسير مع أن الامر بشئ نهى عن ضده نصريحاً بما لزم ضمناً لئلا كيد ذكره الكرماني وأولى منه قول جمع عقبه به إيداناً بأن مراده بنى التعسير رأساً ولواقتصر على يسر والصداق على كل من يسر مرة وعسر كثيراً كذا قرره أئمة هذا الشأن ومنهم النووي وغيره وبه يعرف أن لا حاجة لما تكلفه المولى ابن الكمال حيث قال أراد بالتعسير التهمة تكبر كل ميسر لما خلق له فلا يكون قوله ولا تسروا تأكيداً بل تأسيساً اه وأنت خير بأنه مع عدم دعاء الحاجة اليه لا يلائمه السياق بل ينافره (وبشروا) بفضل الله وعظيم ثوابه وجزيل عطائه وسعة رحمته وشمل عفوه ومغفرته من التبشير وهو إدخال السرور والبشارة بالإخبار بخبر سار ، وقوله بشروا بعد قوله يسروا فيه جناس خطى ولم يكتف به بل أردفه بقوله (ولا تنفروا) لما مر وهو من التنفير أى لا تذكروا شيئاً تهزمون منه ولا تصدروا بما فيه الشدة وقابل به بشروا مع أن ضد البشارة النذارة لأن القصد من النذارة التنفير ففصح بالمقصود منها ومن جعل معنى يسروا اصرافوا وجوه الناس إلى الله فى الرغبة فيما عنده وردوه فى طلب الحوائج اليه ودلوهم فى كل أحوالهم ومعنى لاتسروا لاتردوهم إلى الناس فى طلب ما يحتاجونه فقد صرف اللفظ عن ظاهره بلا ضرورة وهذا الحديث كما قال الكرماني وغيره من جوامع الحكم لاشتياؤه على الدنيا والآخرة لأن الدنيا دار العمل والآخرة دار الجزاء فأمر المصطفى صلى الله عليه وسلم فيما يتعلق بالدنيا بالتسهيل وفيما يتعلق بالآخرة بالوعد بالجميل والإخبار بالسرور تحقيقاً لكونه رحمة للعالمين فى الدارين وفيه الامر بالتيسير بسعة الرحمة والنهى عن التنفير بذكر التخويف أى من غير ضمه إلى التبشير وتأليف من قرب إسلامه وترك التشديد عليه والاخذ بالارفق

١٠٠١١ - يَشْفَعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَةٌ : الْأَنْبِيَاءُ ، ثُمَّ الْعُلَمَاءُ ، ثُمَّ الشُّهَدَاءُ - (هـ) عن عثمان - (ح)

١٠٠١٢ - يَشْفَعُ الشَّهِيدُ فِي سَبْعِينَ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ - (د) عن أبي الدرداء - (ح)

١٠٠١٣ - يُشَمَّتُ الْعَاطِسُ ثَلَاثًا ، فَأَزَادَ فَهُوَ مِنْ كُومٍ - (هـ) عن سلمة بن الأكوع - (ح)

١٠٠١٤ - يُطَبِّعُ الْمُؤْمِنُ عَلَى كُلِّ خُلُقٍ ، لَيْسَ الْخِيَانَةُ وَالْكَذِبُ - (هـ) عن ابن عمر - (ح)

وتحسين الظن بالله لكن لا يجعل وعظه كله رجاء بل يشوبه بالخوف فيجعلهما كاذق حافر والعلم والعمل كجناحي طائر (حم ق ن عن أنس) بن مالك ورواه البخاري وغيره عن أبي موسى الأشعري وذكر أنه قال ذلك له ولعاذ لما بهما إلى اليمن وزاد بعد ما ذكر هنا وتطوعا ولا تختلفا قال أبو البقاء وإنما قال يسروا بالجمع مع أن المخاطب اثنان لأن الاثنين جمع في الحقيقة إذ الجمع ضم شيء إلى شيء أو يقال إن الاثنين أميران والأمير إذا قال شيئا توقع قبول الأمر إلى الجمع أو أراد أمرهما وأمر من يوليانه -

(يشفع يوم القيامة ثلاثة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء) قال القرطبي فأعظم بمنزلة هي بين النبوة والشهادة بشهادة المصطفى صلى الله عليه وسلم ولما كان العلماء يحسنون إلى الناس بعلمهم الذي أفنوا فيه نفائس أوقاتهم أكرمهم الله تعالى بولاية مقام الإحسان إليهم في الآخرة بالشفاعة فيهم جزاء وفاقا وقد أخذ بقضية هذا الخبر جمع جمع فصرحوا بأن العلم أفضل من القتل في سبيل الله لأن المجاهد وكل عامل إنما يتلقى عمله من العالم فهو أصله وأسوه وعكس آخرون وقد رويت أحاديث من الجانبين وفيها ما يدل للفريقين قال ابن الزمكاني وعندى أنه يجب التفصيل في التفصيل وأن يحمل على بعض الأحوال أو بعض الأشخاص كل بدليل (هـ) من حديث عنبسة بن عبد الرحمن القرشي عن غيلان عن أبان (عن عثمان) بن عفان رمز المصنف لحسنه وهو عليه رد فقد أعله ابن عدى والعقبلي بعنبسة ونقلوا عن البخاري أنهم تركوه ومن ثم جزم الحافظ العراقي بضعف الخبر

(يشفع يوم القيامة الشهيد) في سبيل الله (في سبعين) إنسانا (من أهل بيته) شمل الأصول والفروع والزوجات وغيرهم من الأقارب ويحتمل أن المراد بالسبعين التكثير وفيه أن الإحسان إلى الأقارب أفضل منه إلى الأجانب (د عن أبي الدرداء) رمز لحسنه

(يشمت العاطس) ندباً على الكفاية لو قاله بعض الحاضرين أجزأ عنهم قال النووي لكن الأفضل أن يقوله كل منهم (ثلاثاً) أى ثلاث مرات في ثلاث عطسات كل واحدة عقب الحمد قال ابن حجر فلو تابع عطاسه فلم يحمد لغلبة العطاس فهل يشمت بعد الحمد ظاهر الخبر نعم (فما زاد) عن العطسات الثلاث فهو من الكوم من الزكام (فلا يشمت) بعد هذا لأن الذى به مرض لا يقال إذا كان مريضاً فهو أحق بالدعاء من غيره لأننا نقول يندب أن يدعى له لكن غير دعاء العاطس بل الدعاء للمريض بنحو عافية وسلامة وشفاء ونحوه مما يناسب حال المريض ولا يكون من باب التشميت (د عن سلمة) ابن الأكوع رمز المصنف لحسنه

(يطبع المؤمن) أى الكامل (على كل خلق) غير مرضى أى يجعل الخلق طبيعة لازمة له يعسر تركه يشق مجاهدته أى يخلق عايناً من خير وشر قال الجوهري طبعت الدرهم أى عملته والطباع الذى يعمل به (ليس الخيانة والكذب) أى فلا يطبع عليهم ما بل قد يحصلان تطبعاً وتخلقاً والطباع ما ركب في الإنسان من جميع الأخلاق التى لا تكاد تراو لها من خير وشر قال الطبري وإنما كانت الخيانة والكذب منالين لحاله لأنه حكم بأنه مؤمن والإيمان يضادهما إذ الخيانة ضد الأمانة لا إيمان لمن لا أمانة له والكذب قد مر أنه مجانب الإيمان في غير ما مكان وليس من شرطه أن لا يوجد منه خيانة ولا كذب أصلاً بل أن

١٠٠١٥ - يُعْطَى الْمُؤْمِنُ فِي الْجَنَّةِ قُوَّةَ مِائَةِ فِي النَّسَاءِ - (ت حب) عن أنس - (صح)

١٠٠١٦ - يُغْفَرُ لِلشَّهِيدِ كُلِّ ذَنْبٍ إِلَّا الدِّينَ - (حم م) عن ابن عمرو - (صح)

١٠٠١٧ - يَقْتُلُ ابْنُ مَرْيَمَ الدَّجَالَ بِبَابِ لُدٍّ - (ت) عن مجمع بن جابر - (صح)

١٠٠١٨ - يُكْسَى الْكَافِرُ لَوْحَيْنِ مِنْ نَارٍ فِي قَبْرِهِ - ابن مردويه عن البراء - (ض)

لا يكثر منه (تنبيه) قال ابن مالك في شرح الكفاية من أدوات الاستثناء ليس وهي على فعليتها وعملها إلا أن المرفوع بها لا يكون إلا مستترا لأنهم قصدوا أن لا يليها إلا لاها أصل الأدوات الاستثنائية والمستثنى بها واجب النصب بمقتضى الخبرية من الاستثناء بها هذا الحديث أى ليس بعض خلقه الخيانة هذا التقدير الذى يقتضيه الإعراب والتقدير المعنوى يطلق على كل خلق إلا الخيانة والكذب اه وقد ذكروا أن هذه المسألة كانت سبب قراءة سيويه النحوي فإنه جاء إلى حماد بن سلمة فاستملي منه حديث ليس من أصحابي أحداً ولا ولوشئت لأخذت عليه ليس أبا الدرداء فقال سيويه ليس أبو الدرداء فصاح به حماد لئنت ياسيويه إنما هذا استثناء فقال والله لا طابن عليها ثم مضى ولزم الانخفش وغيره (تنبيه) قال الغزالي الكذب ليس حراماً لعينه بل لضروره وذلك جائز حين تعين طريقاً للمصلحة ونوزع بأنه يلزم منه جوازه حيث لا ضرر وأجيب بأنه يمنع منه حسماً للمادة فلا يباح منه إلا لما فيه مصلحة (هب عن ابن عمر) ابن الخطاب رمز لحسنه قال في المذهب فيه عبدالله بن حفص الوكيل وهو كذاب اه وقال في الضعفاء قال ابن عدى كان يضع الحديث وقال في الكبائر روى بإسنادين ضعيفين ورواه البيهقي في الشعب من طريق أخرى وقال فيه سعيد بن رزين من الضعفاء وأقول فيه أيضاً على بن هاشم أورده أيضاً في الضعفاء وقال له من أكبر وقال ابن حبان غال في التشيع ورواه الطبراني باللفظ المزبور وقال الهيثمي: فيه عبد الله بن الوليد ضعيف ورواه أحمد بلفظ يطبع المؤمن على الخلال كلها إلا الخيانة والكذب قال الهيثمي وفيه انقطاع ورواه البراء وأبو يعلى بلفظ يطبع المؤمن على كل خلة غير الخيانة والكذب قال المنذرى رواه رواة الصحيح وقال الهيثمي رجاله رجال الصحيح وقال ابن حجر في الفتح سنده قوى وبه يعرف أن المؤلف لم يصب في إشارته الطريق الضعيفة وضربه عن الصحيحة صفحاً

(يعطى المؤمن في الجنة قوة مائة من الرجال في النساء) أى أمر النساء وهو الجماع والظاهر أن المراد بالمائة التكثير وأن قوته فيها على الجماع غير متناهية بدليل الخبر المار أن الواحد له ذكر لا ينثنى فإنه لا فتور هناك (ت حب) (عن أنس) بن مالك قال الترمذى حسن صحيح

(يغفر للشهيد كل ذنب إلا الدين) بفتح الدال والمراد به جميع حقوق العباد من نحو دم ومال وعرض فإنها لا تغفر بالشهادة وإذا في شهيد البر أما شهيد البحر فيغفر له حتى الدين لخبر فيه والكلام فيمن عصى باستدائته أما من استدان حيث يجوز ولم يخلف وفاء فلا يحبس عن الجنة شهيداً أو غيره (حم م) في الجهاد (عن ابن عمرو) بن العاص ولم يخرج البخارى

(يقتل) عيسى (ابن مريم الدجال ياب لُد) بالضم وشد الدال جبل بالشام أو بفلسطين وفي رواية للطيالسي والدليل يقتله دون باب لد سبعة عشر ذراعاً قال في مستند الفردوس اللد بالرملة من أرض الشام قال ابن العربي ورد أنه إذا رآه الدجال ذاب كما يذوب الملح في الماء فإما أن تكون صفة قتله أضيفت إلى عيسى لأنها عند لقائه وإما أن يدركه في تلك الحال فيقتله هناك قتلاً (طب عن مجمع) بضم أوله وفتح الجيم وشد الميم مكسورة (ابن جارية) ابن عامر الأنصارى أحد بنى مالك بن عوف كان أبوه عن اتخذ مسجد الضرار وجمع غلام جمع القرآن علي عهد النبي صلى الله عليه وسلم إلا قليلاً

(يكسى الكافر لوحين من نار في قبره) أى يجعل واحد غطاء وآخر وطاء وقضيته أن الكفار يعذبون في قبورهم

١٠٠١٩ - يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ عِبَادُ جُهَالٍ وَقَرَأَ فَسَقَةً - (حل ك) عن أنس - (صح)

١٠٠٢٠ - يَلْبِي الْمُعْتَمِرُ حَتَّى يَسْتَلِمَ الْحَجَرَ - (د) عن ابن عباس - (ح)

١٠٠٢١ - يَمْنُ الْخَيْلُ فِي شَقَرِهَا - (حم دت) عن ابن عباس - (ح)

١٠٠٢٢ - يَمِينُكَ عَلَى مَا يُصَدِّقُكَ عَلَيْهِ صَاحِبُكَ - (حم م ده) عن أبي هريرة - (صح)

١٠٠٢٣ - يَنْزِلُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ عِنْدَ الْمَنَارَةِ الْبَيْضَاءِ شَرْقِيَّ دِمَشْقَ - (طب) عن أوس بن أوس - (ح)

وهو مما جرى عليه بعضهم لكن ذهب آخرون أنهم إنما يعذبون في الآخرة بنار جهنم (ابن مردويه) في تفسيره
(عن البراء بن عازب)

(يكون في آخر الزمان عباد) بضم العين والتشديد بضبط المصنف (جهال) قال القرطبي هذا الحديث صحيح معنى لما ظهر من ذلك في الوجود قال مكحول يأتي على الناس زمان يكون عالمهم أن من جيفة حمار (وقراء فسقة) رواية أبي نعم فساق (حل) عن أنس ثم قال يخرج أبو نعم هذا حديث ثابت لم نكتبه إلا من حديث يوسف بن عطية عن ثابت وهو قاض بصرى في حديثه نكارة اهـ (ك) في الرقاق من حديث يوسف بن عطية عن ثابت (عن أنس) قال الحاكم صحيح فشنع عليه الذهبي فقال قلت يوسف مالك اهـ، وفي الميزان عن البخاري منكر الحديث وساق له هذا الخبر اهـ ورواه البيهقي في الشعب من هذا الوجه ثم قال يوسف كثير المناكير اهـ، ومن ثم جزم الحافظ العراقي بضعف الحديث في مواضع من المغني

(يلبي المعتمر) أي يلبي في عمرته كلها يعني في أحواله كلها (حتى يستلم الحجر) أي بالتقبيل أو وضع اليد وظاهره أنه يلبي حال دخوله المسجد وبعد رؤيته البيت وحال مشيه حتى يشرع في الاستلام لأنه جعل الاستلام غاية (د) عن ابن عباس) رمز لحسنه

(يمن الخيل في شقرها) أي البركة فيما احر من الخيل حمرة صافية جدا مع حمرة العرف والذنب قال ابن مهاجر سألت عقيل بن شبيب: لم فضل الأشقر؟ قال لأن النبي صلى الله عليه وسلم بعث سرية فكان أول من جاء بالفتح صاحب أشقر وزاد الطبراني بسند فيه ضعف وأيمنا ناصية ما كان منها أغر محجلا مطلق اليد النبي اهـ (حم دت) في الجهاد (عن ابن عباس) رمز المصنف لحسنه وهو فيه تابع للترمذي حيث قال حسن غريب لكن في المنار عندي أنه صحيح قال رواه كلهم ثقات وما في سنده مما يوم الانقطاع مدفوع عند التأمل

(يمينك) مبتدأ وخبره (علي ما يصدقك عليه صاحبك) أي واقع عليه لا تؤثر فيه التورية فالمعنى يمينك التي يجوز أن تحلفها هي التي لو عليها صاحبك لصدقك فيها فلا يجوز الحلف حتى نرض الأمر على نفسك فان رأيت في نفس الأمر كذلك وإلا فأمسك فان التورية لا تفيد أي إن كان المستحلف القاضي فلو حلف بغير استحلافه نفعت التورية فالحاصل أن اليمين على نية الحالف إلا إذا استحلّفه القاضي أو نائبه فعلى نيتهما (حم م) في الإيمان والتدور (د) فيه (ت) في الأحكام (هـ) في الكفارة (عن أبي هريرة) ولم يخرج البخاري ورواه الترمذي في العلل أيضا عن أبي هريرة وقال إنه سأل عنه البخاري فقال هو حديث هشيم لا أعرف أحدا رواه غيره

(ينزل عيسى ابن مريم) من السماء إلى الأرض آخر الزمان وهو نبي رسول على حاله لا كما وهم البعض أنه يأتي واحداً من هذه الأمة نعم هو كأحدهم في حكمة بشرعنا ذكره السبكي (عند المنارة البيضاء) في رواية واضعأيديه على أجنحة ملكين إذا أدنى رأسه قطر وإذا رفع تحادر منه جنان كاللؤلؤ (فائدة) قال في الزاهر سميت منارة لأنها آلة ما يضيء وينير من السرج قال ليبد :

١٠٠٢٤ - يَنْزِلُ فِي الْفُرَاتِ فِي كُلِّ يَوْمٍ مَثَاقِيلُ مِنْ بَرَكَةِ الْجَنَّةِ - (خط) عن ابن مسعود - (ض)

١٠٠٢٥ - يَهْرَمُ ابْنُ آدَمَ وَيَبْقَى مَعَهُ اثْنَتَانِ : الْحَرَصُ ، وَالْأَمَلُ (حم ق ن) عن أنس (صح)

وتضيء في وجه الظلام منيرة * بكانة البحري سئل نظامها

(شرقي دمشق) قال ابن كثير هذا هو الأشهر في محل نزوله وقد وجدت منارة بزمنا سنة إحدى وأربعين وسبعمائة بحجارة بيض ، ولعل هذا يكون من دلائل النبوة الظاهرة حيث قبض الله من بناها . قال الجوالي : وإذا أنزل عيسى وقع العموم الحقيقي في الطريق المحمدي باتباع الكل له ﴿ تنبيه ﴾ قال العلماء الحكمة في نزول عيسى دون غيره من الأنبياء الرد على اليهود في زعمهم أنهم قتلوه فبين الله كذبهم وأنه الذي ينزل فيقتلهم أو أن نزوله لدنوا أجله ليدفن في الأرض لأنه جعل له أجلا إذا جاء أدركه الموت ولا ينبغي لمخلوق من تراب أن يموت في السماء ويوافق نزوله خروج الدجال فيقتله لأنه ينزل له قصداً كرهذا الأخير الحليسي قال ابن حجر والأول أجود وقال البساطي في كتاب الجفر الأكبر يمكث عيسى في الأرض أربعين سنة ويتزوج في العرب فيولد له أولاد ويكون علي مقدمة عسكر عيسى أصحاب الكهف يحييهم الله في زمانه ليكونوا من أنصاره إلى الله ومن أمارات خروجه عمارة بيت المقدس وخراب يثرب ثم نزول الروم بمرج دابق ثم فتح قسطنطينية ﴿ فائدة مهمة ﴾ نقل ابن سيد الناس في ترجمة سلعان الفارسي من رواية الطبراني والطبري أن عيسى نزل إلى الأرض بعد الرفع في حياة أمه وخالته فوجد أمه تبكي عند المذبح فسلم عليها وأخبرها بحاله فسكن ما بها ووجه الحوارين في بعض الحوائج قال الطبري فإذا جاز نزوله بعد رفعه مرة قبل نزوله آخر الزمان فلا بدع أنه ينزل مرات ونقل أن سلعان اجتمع به أيام سياحته لطلب من يرشده للدين الحق قبل البعثة وأعله بقرب ظهور المصطفى صلى الله عليه وسلم ﴿ تنبيه ﴾ سئل المؤلف هل ينزل جبريل على عيسى فإن قلتم نعم فيعارضه قوله للمصطفى صلى الله عليه وسلم في حديث الوفاة هذه آخر وطني في الأرض فأجاب بأنه ينزل عليه لما في مسلم في قصة الدجال ونزول عيسى فبينما هم كذلك إذ أوحى الله إلى عيسى إني قد أخرجت عباداً لي لا يدان لأحد بمقتلهم فخرز عبادي إلى الطور الحديث فقوله : أوحى الله إلى عيسى : ظاهر في نزول جبريل إليه وأما حديث الوفاة فضعيف ولو صح لم يكن فيه معارضة لحمله على أنه آخر عهده بإزال الوحي (طب) وكذا في الأوسط (عن أوس بن أوس) الثقي له وفادة رمز لحسنه قال الهيثمي رجاله ثقات وقال في بحر الفوائد قد ورد في نزوله أحاديث كثيرة رواها الأئمة العدول التي لا يردها إلا مكابر أو معاند (ينزل في الفرات كل يوم مَثَاقِيلُ مِنْ بَرَكَةِ الْجَنَّةِ) قال ابن حجر الفرات بالمشناة في الخط في حالي الوصل والوقف وجاز في القراءة الشاذة أنها هاء تأنيث وشبهها أبو المطهر بن الليث بالياقوت والتابوت (خط عن ابن مسعود) (يهرم ابن آدم) أي يكبر (ويبقى معه) خصلتان (اثنتان) استعارة يعني تستحكم الخصلتان في قلب الشيخ كاستحكام قوة الشباب في شبابه (الحرص) على المال والجاه والعمر (وطول الأمل) فالحرص فقره ولو ملك الدنيا والأمل تبعه ذكره الحرالي وإنما لم تذهب هاتان الخصلتان لأن المرء جبل على حب الشهوات كما قال تعالى «زين للناس» الآية وإنما تنال هي بالمال والعمر والنفس معدن الشهوات وأمانها لا تنقطع فهي أبدا فقيرة لتراكم الشهوات عليها قد برح بها خوف الفوت وضيق عليها فهي مفتونة بذلك وخلصت فتتها إلى القلب فأصمته عن الله وأعمته لأن الشهوة ظلمات ذات رياح هفافة والريح إذا وقع في الأذن أصممت والظلمة إذا حلت بالعين أعمت فلما وصلت هذه الشهوة إلى القلب حجبته النور فإذا أراد الله بعبد خيراً قذف في قلبه النور فتتمزق الحجاب فذلك تقواه به يتقى مساخط الله ويحفظ حدوده ويؤدي فرائضه فإذا أشرق الصدر بذلك النور تأدى إلى النفس فأضاء ووجدت له النفس حلاوة وطلاوة ولذة تلهيه عن شهوات الدنيا وزخرفها فيحجي قلبه ويصير غنيا بالله الكريم في فعاله الحى في ديموميته القيوم في ملكه والنفس حينئذ بجواره وفي غذاء الجار غناء فصارت تقواه في قلبه وهو في ذلك النور وغناه في نفسه طمأنينتها ومعرفتها أين معدن الحاجات

١٠٠٢٦ - يُوزَنُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِدَادُ الْعُلَمَاءِ وَدَمُ الشُّهَدَاءِ فَيَرْجَعُ مِدَادُ الْعُلَمَاءِ عَلَى دَمِ الشُّهَدَاءِ - الشيرازي
عن أنس : الموهبي عن عمران بن حصين : ابن عبد البر في العلم عن أبي الدرداء : ابن الجوزي في العلل
عن النعمان بن بشير - (ض)

﴿فصل في المحلى بأل من هذا الحرف﴾

١٠٠٢٧ - أَلِدُ الْعُلَمَاءِ خَيْرٌ مِّنَ أَلِدِ السُّفْلَى ، وَأَبْدَأُ بِمَنْ تَعُولُ (حم طب) عن ابن عمر - (صح)

وحكم عكسه عكس حكمه أعادنا الله من ذلك بمنه وكرمه (فائدة) ذكر في البستان عن أبي عثمان النهدي قال بلغت تحواً من ثلاثين ومائة سنة وما من شيء إلا وقد أنكرته إلا أمني فأني أجده كما هو قال وكان أبو عثمان عظيم القدر كبير الشأن (حم ق) في الزهد (ن) كلهم (عن أنس) بن مالك وقضية كلام المصنف أن القزويني تفرد به من بين الستة وليس كذلك بل هو في الصحيحين بتغيير يسير ولفظ مسلم يرم ابن آدم ويشب معه اثنتان الحرص على المال والحرص على العمر ولفظ البخاري يكبر ابن آدم الخ ولفظه في رواية لا يزال قلب الكبير شاباً في اثنتين في حب الدنيا وطول الأمل

(يوزن يوم القيامة مداد العلماء) أي الخبر الذي يكتبون به في الافتاء ونحوه كالتأليف (ودم الشهداء) أي المهرق في سبيل الله (فيرجع مداد العلماء على دم الشهداء) ومعلوم أن أعلى ما للشهيد دمه وأدنى ما للعالم مداده فإذا لم يف دم الشهداء بمداد العلماء كان غير الدم من سائر فنون الجهاد كالأشياء بالنسبة لما فوق المداد من فنون العلم وهذا مما احتج به من فضل العالم على الشهيد قال ابن الزمكا في وهو حديث لا تقوم به الحجة وقد أوضح جماعة في تضعيفه المحجة وورد ما يدل على تساويهما في الدرجة والانصاف أن ماورد للشهيد من الخصائص وصح فيه من دفع العذاب وغفران التماثل لم يرد مثله للعالم لمجرد علمه ولا يمكن أحد أن يقطع له به في حكمه وقد يكون لمن هو أعلى درجة ما هو أفضل من ذلك وينبغي أن يعتبر حال العالم وثمرته عليه وماذا عليه وحال الشهيد وثمرته شهادته وما أحدث عليه فيقع التفضيل بحسب الأعمال والفوائد فك من شهيد وعالم هون أهوالا وفرج شدايد وعلى هذا فقد يتجه أن الشهيد الواحد أفضل من جماعة من العلماء والعالم الواحد أفضل من كثير من الشهداء كل بحسب حاله وما ترتب على علومه وأعماله (الشيرازي) في كتاب الألقاب (عن أنس) بن مالك (الموهبي) في فضل العلم (عن عمران) بن حصين (ابن عبد البر) أبو عمر (في) كتاب (العلم عن أبي الدرداء ابن الجوزي في) كتاب (العلل) المتناهية في الأحاديث الواهية عن النعمان ابن بشير) قال الزين العراقي سنده ضعيف اه . وقضية صنيع المصنف أن ابن الجوزي أخرجه في العلل ساكناً عليه وليس كذلك بل عقبه ببيان علته فقال حديث لا يصح وهارون بن عثر أحد رجاله قال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به يروى المناكير ويعقوب القمي ضعيف اه . وقال في الميزان مقتنه موضوع

فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

(اليد العليا خير) لفظ رواية الطبراني أفضل (من اليد السفلى) يعني المنفق أفضل من الآخذ أي مالم تشتد حاجته كما مر قال الحافظ العراقي ولم يقيد الآخذ بالسؤال فاقضى كون يده سفلى وإن لم يسأل إلا أن يحمل المطلق على المقيد ويقال أراد الآخذ مع السؤال (وابداً) بالهمز وتركه (بمن تعول) أي بمن تلزمك نفقته يقال عال الرجل أهله أي قام بما يحتاجونه من نحو قوت وكسوة وغيرهما وتتمة الحديث عند مخرجه الطبراني أمك وأباك وأختك وأخاك وأدناك فأدناك (تنبيه) قال الراغب في هذا الحديث إشارة إلى فضل المعلم على المتعلم (حم طب عن ابن عمر)

- ١٠٠٢٨ - اليمين حسن الخلق - الخرائطي في مكارم الأخلاق عن عائشة - (ض)
- ١٠٠٢٩ - اليمين على نية المستحلف - (م ه) عن أبي هريرة - (صح)
- ١٠٠٣٠ - اليوم الموعود يوم القيامة ، والشاهد يوم الجمعة ، والمشهود يوم عرفة ، ويوم الجمعة ذخره الله لنا ، وصلاة الوسطى صلاة العصر - (طب) عن أبي مالك الأشعري - (ض)
- ١٠٠٣١ - اليوم الموعود يوم القيامة ، واليوم المشهود يوم عرفة ، والشاهد يوم الجمعة ، وما طلعت الشمس ولا غربت على يوم أفضل منه : فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم يدعو الله بخير إلا استجاب

ابن الخطاب قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح وقال المنذرى إسناده حسن وهو في البخارى بتقديم وتأخير وقضية صنيع المؤلف أن هذا لم يخرج في الصحيحين ولا أحدهما وهو يجب فقد خرجه البخارى من حديث أبي هريرة بزيادة ولنظله اليد العليا خير من اليد السفلى وأبدأ بمن تعول وخير الصدقة ما كان عن ظهر غنى ومن يستغفر يعفوه الله ومن يستغفر يغفره الله اه . وقال المنذرى خرجه الشيخان معا بنحوه عن حكيم بن حزام (اليمين حسن الخلق) بالضم أى البركة والخير الإلهي فيه (الخرائطى في) كتاب (مكارم الأخلاق عن عائشة) قال الزين العراقى فى سنده ضعف

(اليمين على نية المستحلف) بكسر اللام أى من استحلف غيره على شئ وورى الخائف فالعبارة بنية المستحلف ؛ لا الخائف وبه أخذ مالك فى أحد قوليّه وخصه الشافعى بما إذا استحلفه القاضى أو نائبه بحق ولأنفعته التورية ومنه مالو حلف بطلاق أو عتق (م) فى الايمان (عن أبي هريرة) ولم يخرج به البخارى

(اليوم الموعود) المذكور فى قوله تعالى واليوم الموعود وشاهد ومشهود (يوم القيامة والشاهد) المذكور فى قوله سبحانه وشاهد (يوم الجمعة) أى يشهد لمن حضر صلاته والجمعة بمعنى المجموع كالضحك بمعنى المضحك منه ويوم الجمعة يوم الوقت الجامع سميت جمعة لأن الخلق اجتمعوا فيها وفرغ الله من خلقهم فيه (والمشهود) المذكور فى قوله تعالى ومشهود (يوم عرفة) لأن الناس يشهدونه أى يحضرونه ويجمعون فيه ذكره ابن الأثير وقال البعض معنى كون يوم الجمعة شاهداً أنه يشهد لكل عامل بما عمل فيه وكذلك كل يوم وله فضل مخصوص باجتماع الناس فى صلاة الجمعة مالا يجتمعون فى غيره من الأيام ومعنى كون يوم عرفة مشهوداً أنه يشهد الناس فيه موسم الحج والملائكة (ويوم الجمعة ادخره الله لنا) فلم ينظر به أحد من الأمم السابقة فهو اليوم الذى هدانا الله له واختاره لنا وأنعم علينا به فالعمل فيه له منزلة على غيره من الأيام ولذلك ذهب بعضهم إلى أنه إذا وافق الوقوف بعرفة يوم الجمعة كان لتلك الحجة فضل على غيرها وأما ما رواه رزين أنه أفضل من سبعين حجة فى غير يوم الجمعة فى ثبوته وقفة (وصلاة الوسطى صلاة العصر - طب عن أبي مالك الأشعري) قال ابن القيم الظاهر أن هذا من تفسير أبي هريرة

(اليوم الموعود يوم القيامة واليوم المشهود يوم عرفة والشاهد يوم الجمعة) لأنه تعالى عظم شأنه فى سورة البروج حيث أقسم به وأرقعه واسطة العقد لقادة المؤمنين العظميين ونكره لضرب من التفتيح وأسند إليه الشهادة على سبيل المجاز لأنه مشهود فيه نحو نهاره صائم وليله قائم وقد أخذ بهذا الحديث جماعة من العلماء واضطربت فيه أقوال آخرين فقبل الشاهد والمشهود محمود ويوم القيامة وقيل عيسى وأمه وقيل أمة محمد وسائر الأمم وقيل يوم التوبة : وقيل يوم عرفة ويوم الجمعة وقيل الحجر الأسود والحجيج وقيل الأيام والليالي وبنو آدم وقيل الحفظة وبنو آدم وقيل الأنبياء ومحمد كذا فى الكشف (وما طلعت الشمس

اللَّهُ لَهُ ، وَلَا يَسْتَعِيدُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا أَعَاذَهُ اللَّهُ مِنْهُ - (ت هـ) عن أبي هريرة - (ض) والله أعلم
 ﴿ قال مؤلفه رحمه الله فرغت منه يوم الاثنين ثامن عشر ربيع الأول سنة سبع وتسعمائة أحسن الله
 عاقبتها وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم ﴾

ولا غرت على يوم أفضل منه فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم يدعو الله بخير إلا استجاب الله له دعاءه (ولا يستعبد) بالله (من
 شيء إلا أعاده الله منه) قال بعضهم قد أذخر الله لهذه الأمة يوم الجمعة المؤذن بنهاية الوصل إذ مقام الجمعية هو مقام الوصل
 الذي هو أكمل المقامات وأعلاها وأعلاها وجعل لليهود السبت المؤذن بقطيعتهم وحرمانهم وللنصارى الأحد المؤذن
 بوحدتهم وتفردهم عن مواطن الخيرات والسعادات فكان مما خصت به كل أمة من الأيام دليل على أحوالها وما يؤول
 إليه أمرها وذكر ابن القيم في الهدى ليوم الجمعة اثنين وثلاثين خصوصية هيئتها وأنها يوم عيد ولا يصام مفردا وقرآن تنزيل
 وهل أتى في صباحها والجمعة والمنافقين فيها والغسل لها والتطيب والسواك ولبس أحسن الثياب وتبخير المسجد والتبكير
 والاشتغال بالذكر حتى يخرج الخطيب والخطبة والإنصات وقراءة الكهف وعدم كراهة التنفل وقت الاستواء ومنع السفر
 قبلها وتضعيف أجر الذهاب إليها بكل خطوة أجر سنة ونفي سجن جهنم يومها وساعة الإجابة فيها وأنها يوم المزيد والشاهد
 والمدخر لهذه الأمة وخير أيام الأسبوع وخلق فيه آدم وتجمع فيه الأرواح إن ثبت به الخبر وغير ذلك (ت) في التفسير
 (هـ) كلاهما (عن أبي هريرة) قال الترمذي غريب لا نعرفه إلا من حديث موسى بن عبيدة وهو واه وه وقال الذهبي
 في المذهب موسى بن عبيدة واه وينجاز الكلام على هذا الحديث ثم شرح الكتاب ، ووراء ذلك من العلم البحر
 العباب ، وقد أثبت فيه بفوائد جمّة ، على قدر الوقت والهمة وراعى جانب التوسط في تقريره ، محافظة على سهولة
 تناوله وتيسيره أسأل الله أن يجعله خالصا لوجهه الكريم ، موجبا للفوز بجنات النعيم وأن يعم النفع به ببركة النبي العظيم
 والحمد لله وحده ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم

تم الكتاب بعونه تعالى

وكان الفراغ من طبعه على هذا الوضع الجليل في يوم ١٥ جمادى الأولى من سنة ١٣٥٧ من هجرة سيد المرسلين
 والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وأصحابه والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين ؟

فهرس حروف الكتاب

من جزء ١ - إلى جزء ٦

وبیان أرقام الاحادیث

أرقام الأحاديث جزء

صفحة

٤ ٤٧٨٧ ٤٥٩٧	٧٤	حرف السين المهملة
٤ ٤٨٥١ ٤٧٨٨	١٣٤	المحلى بأل من هذا الحرف
٤ ٤٩٢٠ ٤٨٥٢	١٥٣	حرف الشين المعجمة
٤ ٤٩٧٣ ٤٩٢١	١٧٠	المحلى بأل من هذا الحرف
٤ ٥١٢١ ٤٩٧٤	١٨٧	حرف الصاد المهملة
٤ ٥٢١٣ ٥١٢٢	٢٣١	المحلى بأل من هذا الحرف
٤ ٥٢٢٦ ٥٢٠٤	٢٥٢	حرف الضاد المعجمة
٤ ٥٢٤٣ ٥٢٢٧	٢٥٧	المحلى بأل من هذا الحرف
٤ ٥٣٢٤ ٥٢٤٤	٢٦٢	حرف الطاء المهملة
٤ ٥٣٥٣ ٥٣٢٥	٢٨٥	المحلى بأل من هذا الحرف
٤ ٥٣٥٤	٢٩٥	حرف الظاء المعجمة
٤ ٥٣٥٧ ٥٣٥٥	٢٩٥	المحلى بأل من هذا الحرف
٤ ٥٦٤٩ ٥٣٥٨	٢٩٦	حرف العين المهملة
٤ ٥٧٥٢ ٥٦٥٠	٥٦٩	المحلى بأل من هذا الحرف
٤ ٥٧٨٦ ٥٧٥٣	٤٠٠	حرف الغين المعجمة
٤ ٥٨٢٥ ٥٧٨٧	٤٠٩	المحلى بأل من هذا الحرف
٤ ٥٩٧٠ ٥٨٢٦	٤١٨	حرف الفاء
٤ ٥٩٩٢ ٥٩٧١	٤٦٠	المحلى بأل من هذا الحرف
٤ ٦١٦٩ ٥٩٩٣	٤٦٥	حرف القاف
٤ ٦١٩٦ ٦١٧٠	٥٣٢	المحلى بأل من هذا الحرف
٤ ٦٤٤٧ ٦١٩٧	٥٤١	حرف الكاف

٥ ٦٤٦٩ ٦٤٤٨	٦٠	المحلى بأل من هذا الحرف
٥ ٧١٩١ ٦٤٧٠	٦٨	باب كان، وهى الشجائل الشريفة
٥ ٧٧٤٤ ٧١٩٢	٢٥٢	حرف اللام
٥ ٧٧٥٥ ٧٧٤٥	٤٠٠	المحلى بأل من هذا الحرف
٥ ٩١٢٨ ٧٧٥٦	٤٠٣	حرف الميم

٦ ٩٢٥١ ٩١٢٩	٢٤٨	المحلى بأل من هذا الحرف
-------------	-----	-------------------------

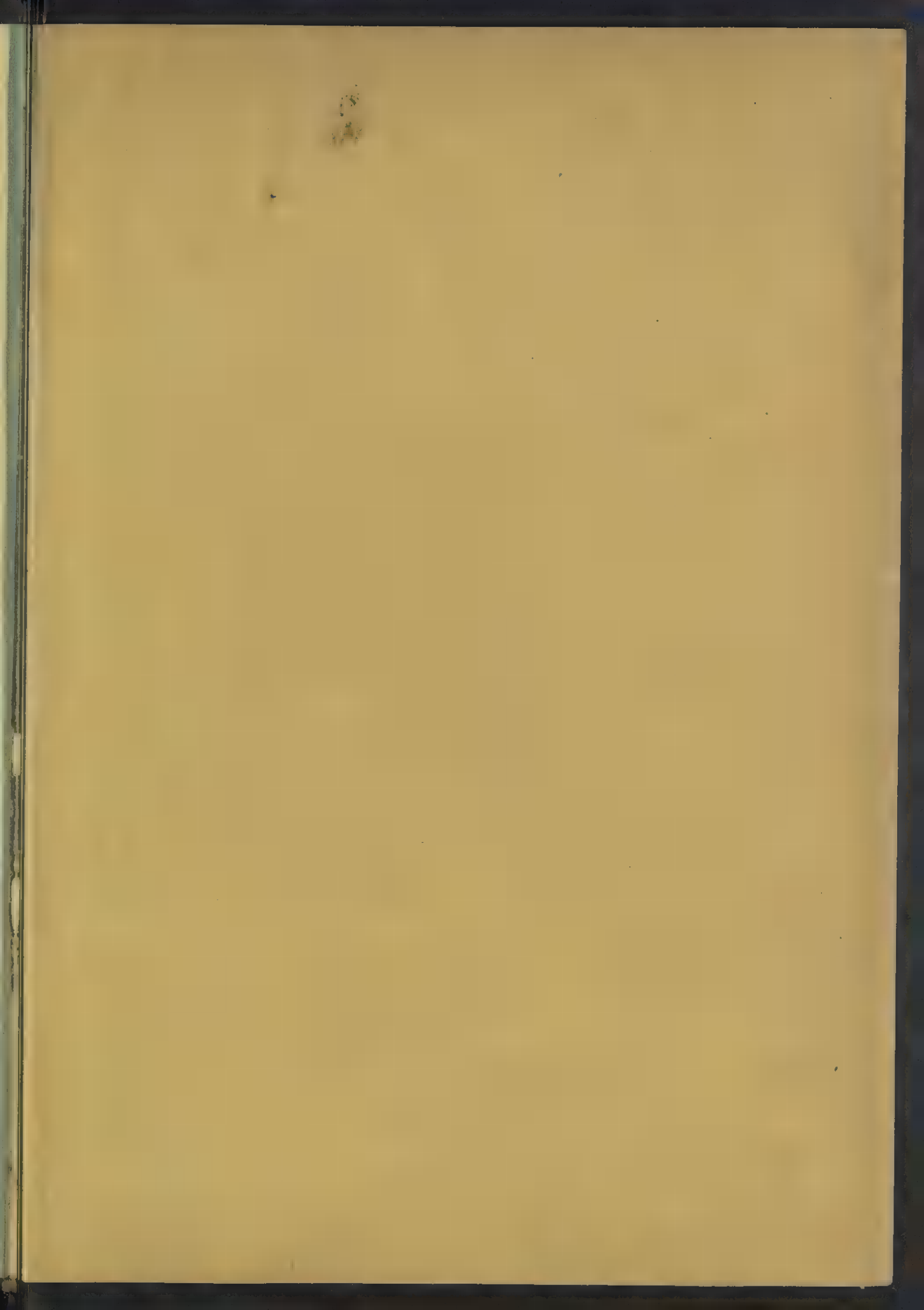
صفحة

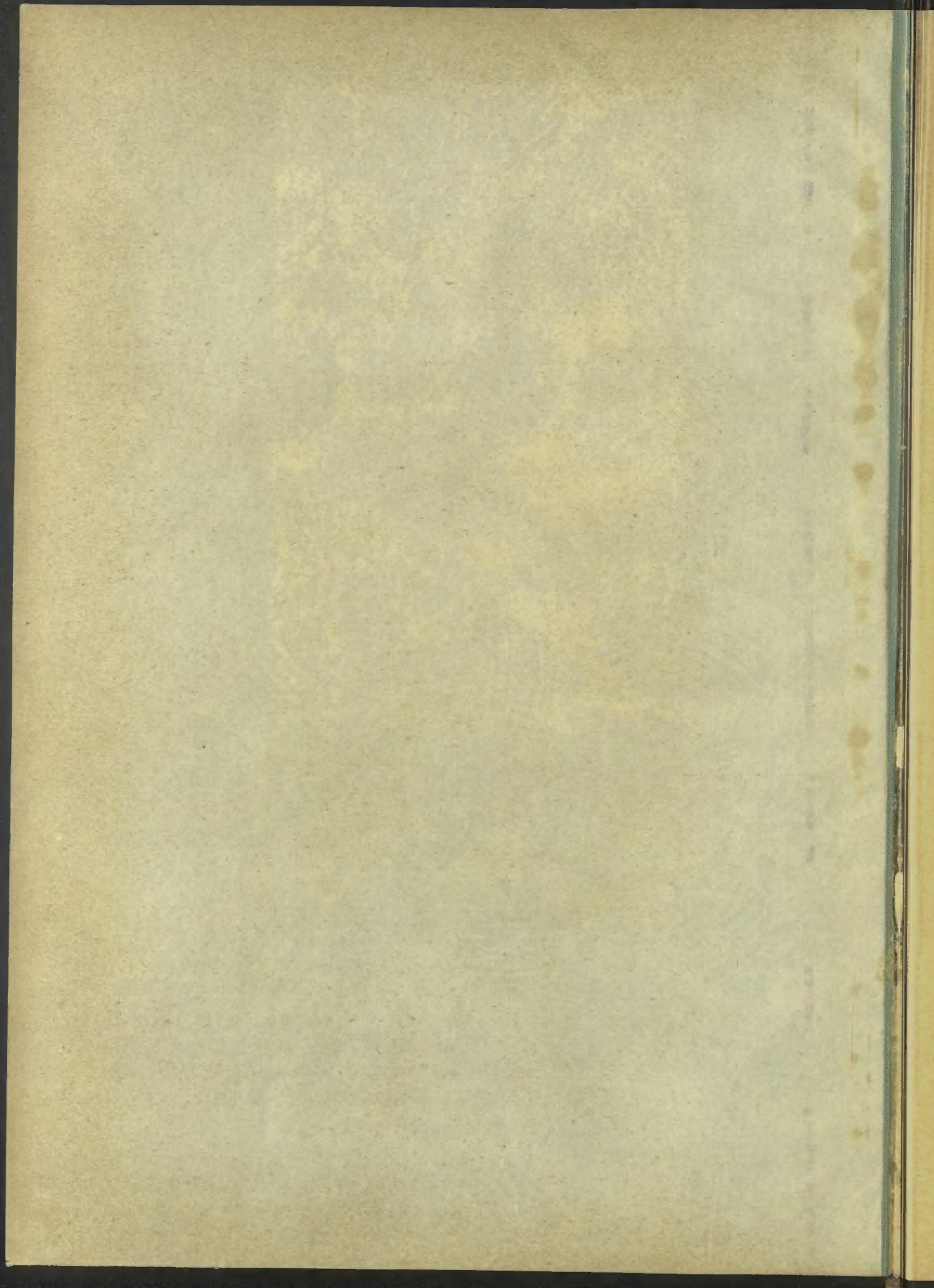
أرقام الأحاديث جزء

٢	٣٠٢٢	١	من إلى	٢	مقدمة
٣٠				٣٠	حرف الهمزة
١٦٥	٣١١٠	٣٠٢٣		١٦٥	المحلى بأل من هذا الحرف
١٩١	٣١٨٩	٢١١١		١٩١	حرف الباء
٢١٥	٣٢٢٦	٢١٩٠		٢١٥	المحلى بأل من هذا الحرف
٢٢٥	٣٣٨٤	٢٢٢٧		٢٢٥	حرف التاء
٢٧٦	٣٤١٤	٢٣٨٥		٢٧٦	المحلى بأل من هذا الحرف
٢٨٦	٣٥٦٦	٢٤١٥		٢٨٦	حرف الناء
٣٤٠	٣٥٧٢	٣٥٦٧		٣٤٠	المحلى بأل من هذا الحرف
٣٤٢	٣٦٠٦	٣٥٧٣		٣٤٢	حرف الجيم
٣٥٢	٣٦٥٦	٣٦٠٧		٣٥٢	المحلى بأل من هذا الحرف
٣٦٧	٣٧٧١	٣٦٥٧		٣٦٧	حرف الحاء
٤٠١	٣٨٧٢	٣٧٧٢		٤٠١	المحلى بأل من هذا الحرف
٤٣٠	٤١١٩	٣٨٧٣		٤٣٠	حرف الخاء
٥٠١	٤١٦٤	٤١٢٠		٥٠١	المحلى بأل من هذا الحرف
٣١٥	٤٢٤٣	٤١٦٥		٣١٥	حرف الدال
٥٣٦	٤٣٠٨	٤٢٤٤		٥٣٦	المحلى بأل من هذا الحرف
٥٥٧	٤٣٤٧	٤٣٠٩		٥٥٧	حرف الذال
٥٦٩	٤٣٥٨	٤٣٤٨		٥٦٩	المحلى بأل من هذا الحرف
٥٧٣	٤٤٨٨	٤٣٥٩		٥٧٣	حرف الزاء

٤٢	٤٤٨٩	٤٥٥٠	المحلى بأل من هذا الحرف
٦٠	٤٥٥١	٤٥٨١	حرف الزاي
٦٩	٤٥٨٢	٤٥٩٦	المحلى بأل من هذا الحرف

صفحة	أرقام الأحاديث جزء	صفحة	أرقام الأحاديث جزء
٢٨٠	حرف النون	٣٥٩	حرف الواو
٢٩٣	المحلى بأل من هذا الحرف	٣٧٠	المحلى بأل من هذا الحرف
٣٠١	باب المتناهي	٣٧٩	حرف لا ،
٣٥١	حرف الهاء	٤٥٦	حرف الياء
٣٥٧	المحلى بأل من هذا الحرف	٤٦٦	المحلى بأل من هذا الحرف

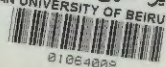




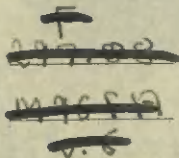
DATE DUE



السبوتى، جلال الدين عبد الرحمن بن
فيض القدير شرح الجامع الصغير... لل
AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT LIBRARIES



American University of Beirut



General Library

